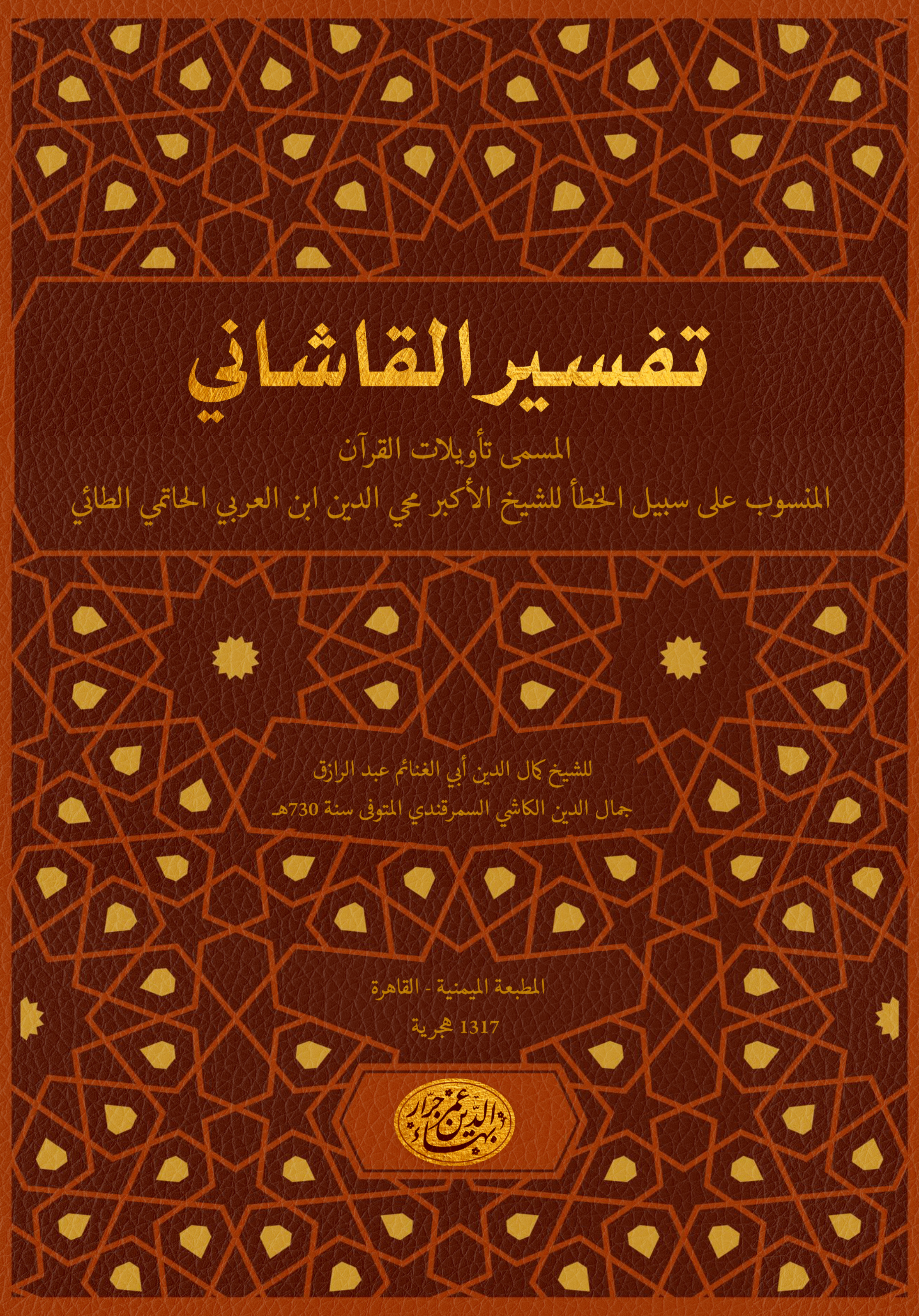
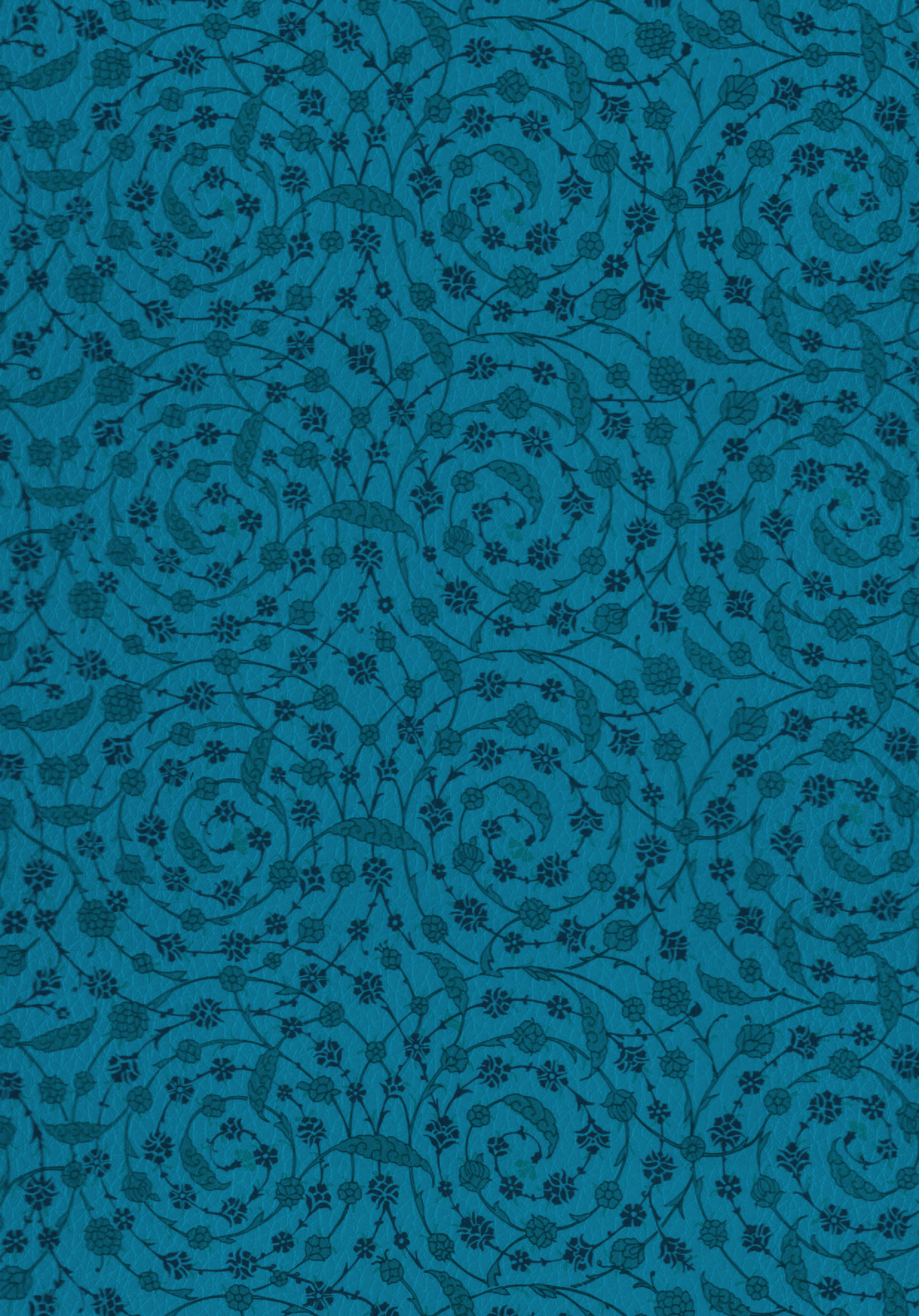


تفسير القاشاني
المسمى تأويلات القرآن
المنسوب على سبيل الخطأ للشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي الحاتمي الطائي
للشيخ كمال الدين أبي الغنائم عبد الرازق
جمال الدين الكاشي السمرقندي المتوفى سنة 730هـ
المطبعة الميمنية - القاهرة
1317 هجرية



# تفسير القاشاني

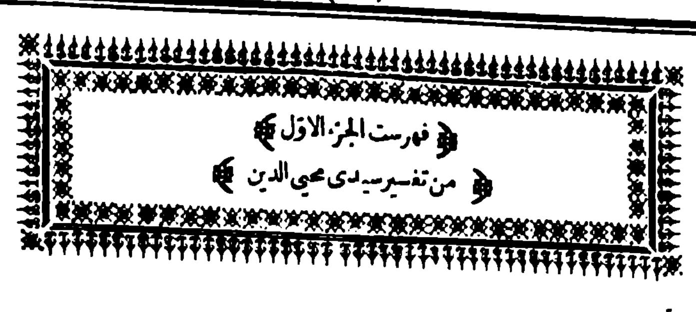
## المسمى تأويلات القرآن

المنسوب على سبيل الخطأ للشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي الحاتمي الطائي
قدس الله سره العالي ورضي عنه

للشيخ كمال الدين أبي الغنائم عبد الرازق
جمال الدين الكاشي السمرقندي المتوفى سنة 730هـ
رحمه الله تعالى

المطبعة الميمنية - القاهرة
1317 هجرية

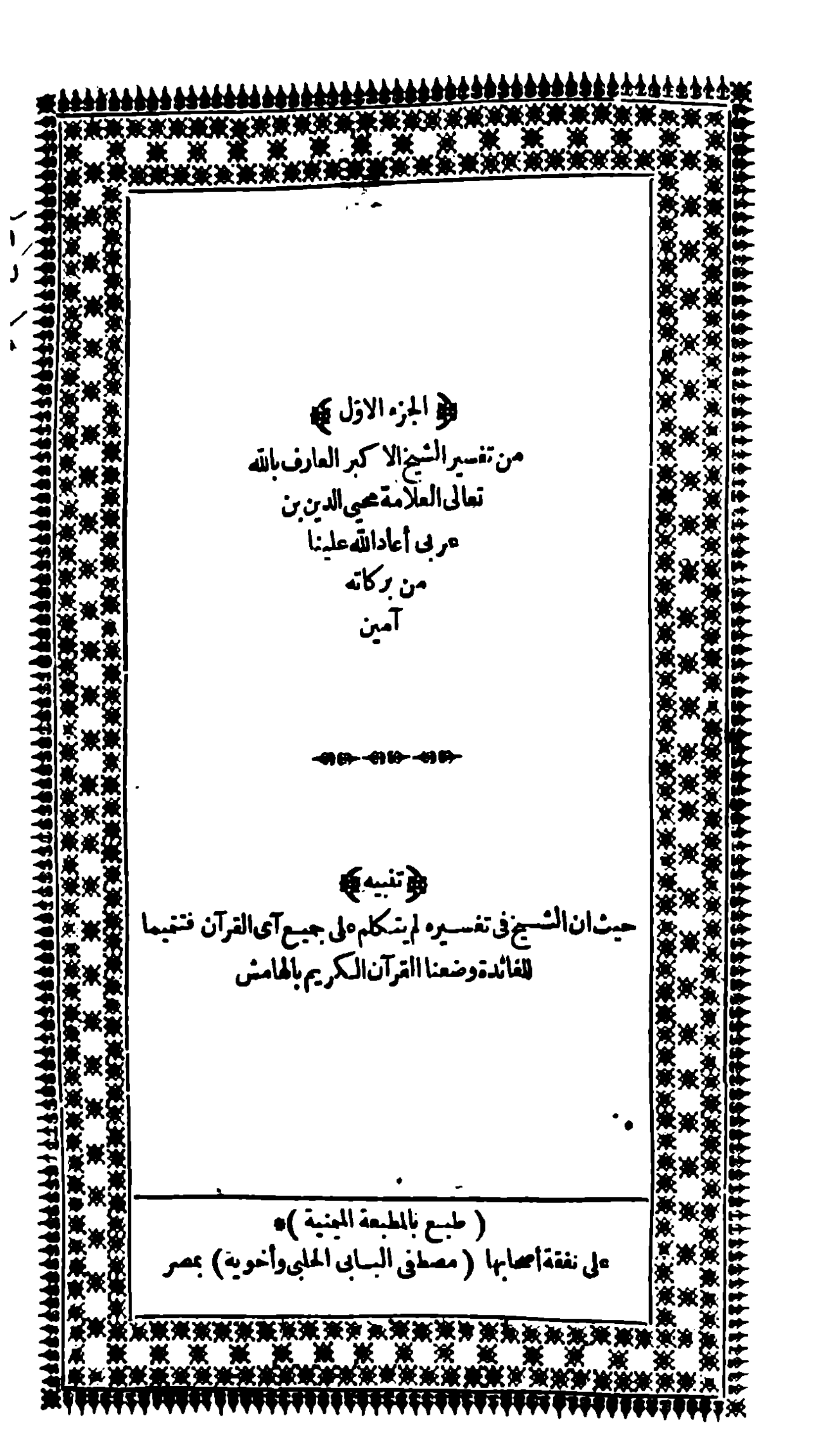





صحيفة



تمت



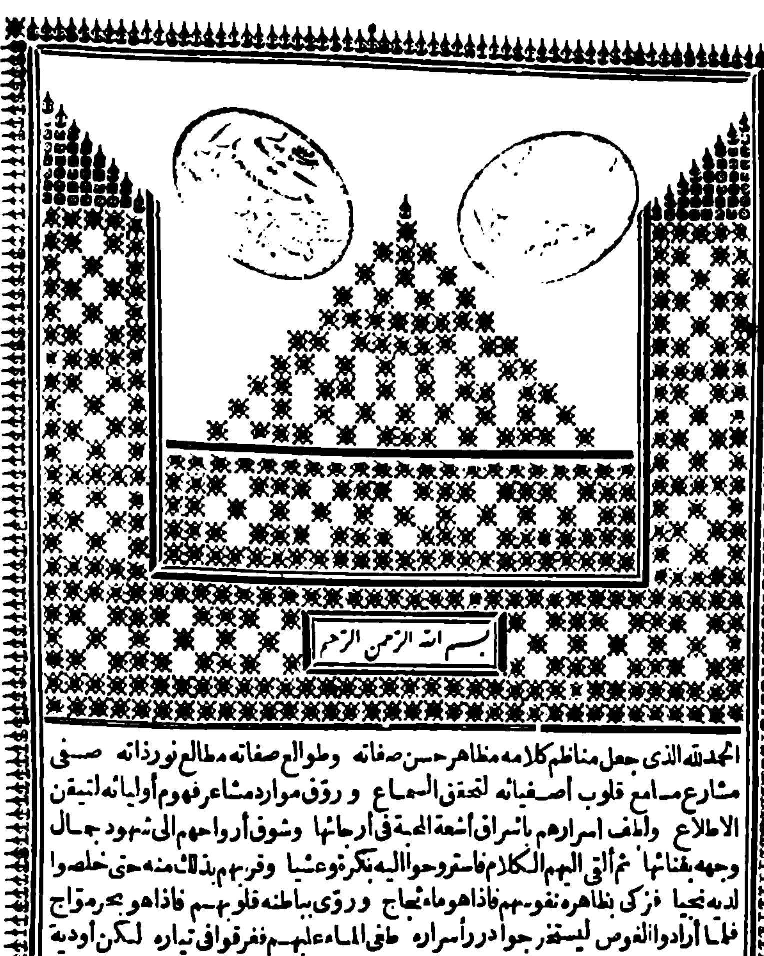
## الجزء الاول

من تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله
تعالى العلامة محيي الدين بن
عربى أعاد الله علينا
من بركاته
آمين

**تنبيه**

حيث ان الشيخ فى تفسيره لم يتكلم على جميع آى القرآن فتتميما
للفائدة وضعنا القرآن الكريم بالهامش

( طبع بالمطبعة الميمنية )
على نفقة أصحابها ( مصطفى البابى الحلبى وأخويه ) بمصر




الحمد لله الذى جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته وطوالع صفاته مطالع نور ذاته صفى مشارع مسامع قلوب أصفيائه لتحقق السماع وروق موارد مشاعر فهوم أوليائه لتيقن الاطلاع والطف أسرارهم باشراق أشعة المحبة فى أرجائها وشوق أرواحهم الى شهود جمال وجهه بفنائها ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا اليه بكرة وعشيا وقربهم بذلك منه حتى خلصوا لديه نجيا فزكى بظاهره نفوسهم فاذا هو ماء ثجاج وروى بباطنه قلوبهم فاذا هو بحر مواج فلما أرادوا الغوص ليستخرجوا درر أسراره طغى الماء عليهم فغرقوا فى تياره لكن أودية الفهوم سالت من فيضه بقدرها وجداول العقول فاضت من رشحه بنهرها فابرزت الاوادى على السواحل جواهر ثاقبة ودررا وأنبتت الجداول على الشواطئ زواهر ناضرة وثمرا فاخذت القلوب عند مغيض مدها واقفة على حدها تملأ الجحور والاردان عاجزة عن عدها وطفقت النفوس فى اجتناء الثمار والانوار شاكرة بوجدها قاضية بها الاوطار وأما الاسرار فاذا قرع سمعها قوارع الآيات تطلعت فاطلعت منها على طلائع الصفات فتحيرت فى حسنها اذ رأتها وطاشت ودهشت عند تجلياتها وتلاشت حتى اذا بلغ الروح منها التراقى طلع من وراثها جمال طلعة وجهه الباقى وحكم الشهود عليها بنفى الوجود والزمها الاقرار فسبحان من لا اله الا هو الواحد القهار سبحان من يتجلى فى كلامه بجمال صفات جلاله وجماله على عباده فى صورة بهاء ذاته وكماله والصلاة على الشجرة المباركة التى أنطقها بهذا الكلام وجعلها مورده ومصدره منه واليها وعليها السلام وعلى آله الذين هم مخزن علمه وكتابه العزيز وأصحابه الذين أصبح الدين بهم فى حرز حريز (وبعد) فانى طالما تعهدت تلاوة القرآن وتدبرت معانيه بقوة الايمان وكنت مع المواظبة على الاوراد حرج الصدر قلق الفؤاد لا ينشرح بها قلبى

ولا يصرفني عنها رين حتى استأنست بها وألفتها وذقت حلاوة كأسها وشربتها فاذا أنا بها انشط النفس ثلج الصدر متسع البال منبسط القلب فسيح السر طيب الوقت والحال مسرور الروح بذلك الفتوح كأنه دائما في غبوق وصبوح تنكشف لي تحت كل آية من المعاني ما يكل بوصفه لساني لا القدرة تفي بضبطها واحصائها ولا القوة تصبر عن نشرها وافشائها فتذكرت خبر من أتى ما ازدهاني عما وراء المقاصد والاماني قول النبي الامي الصادق عليه أفضل الصلوات من كل صامت وناطق ما نزل من القرآن آية الا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع وفهمت منه ان الظهر هو التفسير والبطن هو التأويل والحد ما يتناهى اليه المفهوم من معنى الكلام والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام وقد نقل عن الامام المحق السابق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال لقد تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون وروى عنه عليه السلام انه خر مغشيا عليه وهو في الصلاة فسئل عن ذلك فقال ما زلت أردد الآية حتى سمعتها من المتكلم بها (فرأيت) ان أعلق بعض ما يسنح لي في الاوقات من أسرار حقائق البطون وأنوار شوارق المطلعات دون ما يتعلق بالظواهر والحدود فانه قد عين لها حد محدود وقيل من فسر برأيه فقد كفر وأما التأويل فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف بحسب أحوال المستمع وأوقاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته وكلما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع به على لطيف معنى عتيد (فشرعت) في تسويد هذه الاوراق بما عسى يسمح به الخاطر على سبيل الاتفاق غير حائم بقعة التفسير ولا خائض في لجة من المطلعات ما لا يسعه التقرير مراعيا لنظم الكتاب وترتيبه غير معيد لما تكرر منه أو تشابه في أساليبه وكل ما لا يقبل التأويل عندي أو لا يحتاج اليه فما أوردته أصلا ولا أزعم اني بلغت الحد فيما أوردته كلا فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت وعلم الله لا يتقيد بما علمت ومع ذلك فما وقف الفهم مني على ما ذكرفيه بل ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محاويه وما يمكن تأويله من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فما أولته الا قليلا ليعلم به ان للفهم اليه سبيلا ويستدل بذلك على نظائرها ان جاوز بها وزعن ظواهرها اذ لم يكن في تأويلها بد من تعسف وعنوان المروة ترك التكلف وعسى أن يتيح لغيري وجوه أحسن منها طوع القياد فان ذلك سهل لمن تيسر له من افراد العباد ولله تعالى في كل كلمة كلمات ينفد البحر دون نفادها فكيف السبيل الى حصرها وتعدادها لكنها انموذج لاهل الذوق والوجدان يحتذون على حذوها عند تلاوة القرآن فينكشف لهم ما استعدوا له من مكنونات علمه ويتجلى عليهم ما استطاعوا له من خفيات غيبه والله الهادي لاهل المجاهدة الى سبيل المكاشفة والمشاهدة ولاهل الشوق الى مشارب الذوق انه ولي التحقيق وبيده التوفيق

## فاتحة الكتاب

## بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم) اسم الشئ ما يعرف به فاسماء الله تعالى هي الصور النوعية التي تدل بخصائصها وهوياتها على صفات الله وذاته وبوجودها على وجهه وبتعينها على وحدته اذ هي ظواهره التي بها يعرف و(الله) اسم للذات الالهية من حيث هي هي على الاطلاق لا باعتبار اتصافها بالصفات ولا باعتبار لا اتصافها و(الرحمن) هو المفيض للوجود والكمال على الكل بحسب ما تقتضي الحكمة

وتحمل القوابل على وجه البداية و (الرحيم) هو المفيض للكمال المعنوي المخصوص بالنوع
الانساني بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الآخرة فمعناه بالصورة الانسانية
الكاملة الجامعة الرحمة العامة والخاصة التي هي مظهر الذات الالهي والحق الاعظمي مع جميع
الصفات ابدا وافرا وهي الاسم الاعظم والى هذا المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أوتيت
جوامع الكلم وبعثت لاتمم مكارم الاخلاق اذ الكلمات حقائق الموجودات واعيانها كما سمي
عيسى عليه السلام كلمة من الله ومكارم الاخلاق كمالاتها وخواصها التي هي مصادر افعالها
جميعها محصورة في الكون الجامع الانساني وههنا لطيفة وهي ان الانبياء عليهم السلام وضعوا
حروف التهجي بازاء مراتب الموجودات وقد وجدت في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وأمير
المؤمنين علي عليه السلام وبعض الصحابة ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات من باء بسم
الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة بازاء ذات الله فهي اشارة الى العقل الاول الذي هو أول
ما خلق الله المخاطب بقوله تعالى ما خلقت خلقا أحب الي ولا أكرم علي منك بك أعطي وبك آخذ
وبك أثيب وبك أعاقب الحديث والحروف الملفوظة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة
تسعة عشر واذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين فالثمانية عشر اشارة الى
العوالم المعبر عنها بثمانية عشر الف عالم اذ الالف هو العدد التام المشتمل على باقي مراتب الاعداد
فهو أم المراتب الذي لا عدد فوقه فعبر بها عن أمهات العوالم التي هي عالم الجبروت وعالم الملكوت
والعرش والكرسي والسموات السبع والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة التي ينفصل كل واحد
منها الى جزئياته والتسعة عشر اشارة اليها مع العالم الانساني فانه وان كان داخلا في عالم الحيوان الا انه
باعتبار شرفه وجامعيته للكل وحصره للوجود عالم آخر له شان وجنس برأسه له برهان كجبريل
من بين الملائكة في قوله تعالى وملائكته وجبريل والالفات الثلاثة المحتجبة التي هي تتمة الاثنين
والعشرين عند الانفصال اشارة الى العالم الالهي الحق باعتبار الذات والصفات والافعال فهي ثلاثة
عوالم عند التفصيل وعالم واحد عند التحقيق والثلاثة المكتوبة اشارة الى ظهور تلك العوالم على
المظهر الاعظمي الانساني ولاحتجاب العالم الالهي حين سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الف
الباء من أين ذهبت قال سرقها الشيطان وأمر بتطويل باء بسم الله تعويضا عن الفها اشارة الى
احتجاب الوهية الالهية في صورة الرحمة الانتشارية وظهورها في الصورة الانسانية بحيث لا يعرفها
الا أهلها ولهذا نكرت في الوضع وقد ورد في الحديث ان الله تعالى خلق آدم على صورته فالذات
محجوبة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلت عليه الافعال بارتفاع
حجب الاكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضي وسلم ومن تجلت عليه
الذات بانكشاف حجب الصفات فني في الوحدة فصار موحدا مطلقا فاعلا ما فعل وقارئا ما قرأ بسم الله
الرحمن الرحيم فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات وهو على توحيد الذات والى الثلاثة أشار
صلوات الله عليه في سجوده بقوله أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك
(الحمد لله رب العالمين) الى آخر السورة الحمد بالفعل ولسان الحال هو ظهور الكمالات وحصول
الغايات من الاشياء اذ هي أثنية فائحة ومدح رائعة لموليها بما يستحقه فالموجودات كلها بخصوصياتها
وخواصها وتوجهها الى غاياتها واخراج كمالاتها من حيز القوة الى الفعل مسبحة حامدة كما قال تعالى
وان من شيء الا يسبح بحمده فتسبيحها اياه تنزيهه عن الشريك وصفات النقص والعجز باستنادها
اليه وحده ودلالتها على وحدانيته وقدرته وتحميدها اظهار كمالاتها المترتبة ومظهريتها لتلك
الصفات الجلالية والجمالية وخص بذاته بحسب مبدئيته للكل وحافظيته ومدبريته له التي هي
معنى الربوبية للعالمين أي لكل ما هو علم لله يعلم به كالخاتم لما يختم به والقالب لما يقلب فيه وجمع

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين

جمع السلامة لاشتماله على معنى العلم أولالتغليب وبازاء افاضة الحمد العام والخاص أى النعمة الظاهرة كالصحة والرزق والباطنة كالمعرفة والعلم وباعتبار منتهاه ثبته التى هى معنى مالكية الاشياء فى يوم الدين اذ لايجزى فى الحقيقة الا المعبود الذى ينتهى اليه الملك وقت الجزاء باثابة النعمة الباقية عن الفانية عند التجرد عنها بالزهد وتجليات الافعال عند انسلاخ العبد عن أفعاله وتعويض صفاته عند المحو عن صفاته وابقائه بذاته وهبته له الوجود الحقانى عند فنائه فله تعالى مطلق الحمد وماهيته أزلا وأبدا على حسب استحقاقه اياه بذاته باعتبار البداية والنهاية وما بينهما فى مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود تفصيلا وجمعا والعابد والمعبود مبدأ ومنتهى *ولما تجلى فى كلامه لعباده بصفاته شاهدوه بعظمته وبهائه وكمال قدرته وجلاله فخاطبوه قولا وفعلا بتخصيص العبادة به وطلب المعونة منه اذ ما رأوا معبودا غيره ولاحول ولاقوة لاحد الا به فلو حضر والكانت حركاتهم وسكناتهم كلها عبادة له وبه فكانوا على صلاتهم دائمين داعين بلسان المحبة المشاهدتهم جماله من كل وجه على كل وجه (اهدنا الصراط المستقيم) أى ثبتنا على الهداية ومكنا بالاستقامة فى طريق الوحدة التى هى طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التى هى المعرفة والمحبة والهداية الحقانية الذاتية من النبيين والشهداء والصديقين والاولياء الذين شاهدوه أولا وآخرا وظاهرا وباطنا فغابوا فى شهودهم طلعة وجهه الباقى عن وجود الظل الفانى (غير المغضوب عليهم) الذين وقفوا مع الظواهر واحتجبوا بالنعمة الرحمانية والنعيم الجسمانى والذوق الحسى عن الحقائق الروحانية والنعيم القلبى والذوق العقلى كاليهود اذ كانت دعوتهم الى الظواهر والجنان والحور والقصور فغضب عليهم لان الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف مع الظواهر التى هى الحجب الظلمانية غاية البعد (ولا الضالين) الذين وقفوا مع البواطن التى هى الحجب النورانية واحتجبوا بالنعمة الرحيمية عن الرحمانية وغفلوا عن ظاهرية الحق وضلوا عن سواء السبيل فحرموا شهود جمال المحبوب فى الكل كالنصارى اذ كانت دعوتهم الى البواطن وأنوار عالم القدوس ودعوة المحمديين الموحدين الى الكل والجمع بين محبة جمال الذات وحسن الصفات كما ورد سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به أعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ فاجابوا الدعوات الثلاث كما جاء فى حقهم يرجون رحمته ويخافون عذابه يقولون ربنا أتمم لنا نورنا قالوا ربنا الله ثم استقاموا فأثيبوا بالجميع على ما أخبر الله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن لهم أجرهم ونورهم أينما تولوا فثم وجه الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

## سورة البقرة

## بسم الله الرحمن الرحيم

(الم ذلك الكتاب) أشار بهذه الحروف الثلاثة الى كل الوجود من حيث هو كل لان (ا) اشارة الى ذات الذى هو أول الوجود على مامر و (ل) الى العقل الفعال المسمى جبريل وهو أوسط الوجود الذى يستفيض من المبدأ ويفيض الى المنتهى و (م) الى محمد الذى هو آخر الوجود تتم به دائرته وتتصل بأولها ولهذا ختم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وعن بعض السلف ان (ل) ركبت من ألفين أى وضعت بازاء الذات مع صفة العلم اللذين هما عالمان من العوالم الثلاثة الالهية التى أشرنا اليها فهو اسم من أسماء الله تعالى اذ كل اسم هو عبارة عن الذات مع صفة ما واما (م) فهى اشارة الى الذات مع جميع الصفات والافعال التى احتجبت بها فى الصورة المحمدية التى هى اسم الله الاعظم بحيث لا يعرفها الامن يعرفها الا ترى ان (م) التى هى صورة الذات كيف احتجب فيها فان الميم فيها الياء وفى الياء الف والسر فى وضع حروف التهجى هو أن لا حرف الا وفيه الف ويقرب من هذا قول من قال معناه القسم بالله العليم الحكيم اذ جبريل

اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين بسم الله الرحمن الرحيم الم ذلك الكتاب

قوله والسر فى وضع الخ كذا فى الاصل وهو محل تأمل اه

لاريب فيه هدى للمتقين

مظهر العلم فهو اسمه العليم ومحمد مظهر الحكمة فهو اسمه الحكيم ومن هذا ظهر معنى قول من قال تحت كل اسم من أسمائه تعالى أسماء بغير نهاية والعلم لا يتم ولا يكمل الا اذا قرن بالفعل في عالم الحكمة الذي هو عالم الاسباب والمسببات فيصير حكمة ومن ثم لا يحصل الاسلام بمجرد قول لا اله الا الله الا اذا قرن بمحمد رسول الله فمعنى الآية الم ذلك الكتاب الموعود أي صورة الكل المومى اليها بكتاب الجفر والجامعة المشتملة على كل شئ الموعود بانه يكون مع المهدي في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح القضاء الذي هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذي هو نفس الكل فمعنى كتاب الجفر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك سورة البقرة وسورة النمل (لاريب فيه) عند التحقيق بانه الحق وعلى تقدير القول معناه بالحق الذي هو الكل من حيث هو كل الا انه مبين لذلك الكتاب الموعود على السنة الانبياء وفي كتبهم بانه سياتي كما قال عيسى عليه السلام نحن نأتيكم بالتنزيل وأما التاويل فسياتي به المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه كما حذف في غير موضع من القرآن مثل والشمس والنازعات وغير ذلك أي انا منزلون لذلك الكتاب الموعود في التوراة والانجيل بان يكون مع محمد حذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه أي ذلك الكتاب المعلوم في العلم السابق الموعود في التوراة والانجيل حق بحيث لا مجال للريب فيه (هدى للمتقين) اي هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل والحجب المانعة لقبول الحق فيه واعلم ان الناس بحسب العاقبة سبعة أصناف لانهم اما سعداء واما أشقياء قال الله تعالى فمنهم شقي وسعيد والاشقياء أصحاب الشمال والسعداء اما أصحاب اليمين واما السابقون المقربون قال الله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآية وأصحاب الشمال اما المطرودون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلمة والحجاب الكلي المختوم على قلوبهم أزلا كما قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس الى آخر الآية وفي الحديث الرباني هؤلاء خلقتهم للنار ولا أبالي وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الاصل قابلين للتنور بحسب الفطرة والنشأة ولكن احتجبت قلوبهم بالرين المستفاد من اكتساب الرذائل وارتكاب المعاصي ومباشرة الاعمال البهيمية والسبعية ومزاولة المكايد الشيطانية حتى رسخت الهيآت الفاسقة والملكات المظلمة في نفوسهم وارتكمت على أفئدتهم فبقوا اشقياء حيارى تائهين قد حبطت أعمالهم وانتكست رؤسهم فهم أشد عذابا وأسوأ حالا من الفريق الاول لمنافاة ملكة استعدادهم لحالهم والفريقان هم أهل الدنيا وأصحاب اليمين أما أهل الفضل والثواب الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجين لها راضين بها فوجدوا ما عملوا حاضرا على تفاوت درجاتهم ولكل درجات مما عملوا ومنهم أهل الرحمة الباقون على سلامة نفوسهم وصفاء قلوبهم المتبوؤن درجات الجنة على حسب استعداداتهم من فضل ربهم لا على حسب كمالاتهم من ميراث علمهم وأما أهل العفو الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ وهم قسمان المعفو عنهم رأسا لقوة اعتقادهم وعدم رسوخ سيآتهم لقلة مزاولتهم اياها أو لمكان توبتهم عنها فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات والمعذبون حينا بحسب ما رسخ فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا فنجوا وهم أهل العدل والعقاب والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيآت ما كسبوا ولكن الرحمة تتداركهم وثلاثتهم أهل الآخرة والسابقون اما محبون واما محبوبون فالمحبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده وأنابوا اليه حق انابته فهداهم سبله والمحبوبون هم أهل العناية الازلية الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما أهل الله فالقرآن ليس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم للهداية لعدم استعدادهم ولا للثاني لزوال استعدادهم ومسخهم وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم أهل الخلود في النار الا ما شاء الله فبقي هدى للخمسة الاخيرة الذين يشملهم المتقون والمحبوب يحتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكه في الله لقوله تعالى لحبيبه كذلك لنثبت به فؤادك وقوله

وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك والصبر يحتاج اليه قبل الوصول والجذب وبعده لسلوكه الى الله وفى الله فعلى هذا المتقون فى هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم الاصلية واجتنبوا رين الشرك والشك لصفاء قلوبهم وزكاء نفوسهم وبقاء نورهم الفطرى فلم ينقضوا عهد الله وهذه التقوى مقدمة على الايمان ولها مراتب أخرى متأخرة عنه كما سيأتى ان شاء الله (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة) أى بما غاب عنهم الايمان التقليدى أو التحقيق العلمى فان الايمان قسمان تقليدى وتحقيقى والتحقيقى قسمان استدلالى وكشفى وكلاهما اما واقف على حد العلم والغيب واما غير واقف والاول هو الايقان المسمى علم اليقين والثانى اما عينى وهو المشاهدة المسمى عين اليقين واما حقى وهو الشهود الذاتى المسمى حق اليقين والقسمان الاخيران لا يدخلان تحت الايمان بالغيب والايمان بالغيب يستلزم الاعمال القلبية التى هى التزكية وهى تطهير القلب عن الميل الى السعادات البدنية الخارجية الشاغلة عن احراز السعادة الباقية فان السعادات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فالقلبية هى المعارف والحكم والكمالات العلمية والعملية الخلقية والبدنية هى الصحة والقوة واللذات الجسمانية والشهوات الطبيعية وما حول البدن هى الاموال والاسباب كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان من النعم سعة المال وأفضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب ويجب الاحتراز عن الاولين لاحراز الاخيرة المطلوبة بالزهد والعبادة فاقامة الصلاة ترك الراحات البدنية واتعاب الآلات الجسدية وهى أم العبادات التى اذا وجدت لم يتأخر عنها البواقى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ هى تحامل على البدن والنفس ومشقة فادحة عليهما وانفاق المال هو الاعراض عن السعادة الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى بالزهد فان الانفاق ربما كان أشد عليها من بذل الروح للزوم الشح اياها ولم يكتف بالقدر الواجب فقال (ومما رزقناهم ينفقون) ليعتاد القلب ترك الفضول المالية بالجود والسخاء وبذل المال فى وجوه المروات والهبات والصدقات الغير الواجبة فيوقى شح نفسه وخصص الانفاق بالبعض بايراد من التبعيضية لئلا يقع فى رذيلة التبذير ببذل القدر الضرورى فيحرم فضيلة الجود الذى هو من باب التخلق باخلاق الله (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى الايمان التحقيقى الشامل للاقسام الثلاثة المستلزم للاعمال القلبية التى هى التحلية وهى تفرس القلب بالحكم والمعارف المنزلة فى الكتب الالهية والعلوم المتعلقة باحوال المعاد وأمور الآخرة وحقائق عالم القدس ولهذا قال (وبالآخرة هم يوقنون) وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا حد التزكية ولم يصلوا الى التحلية التى هى ميراثها لقوله عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على هدى من ربهم اما اليه واما الى داره دار السلامة والفضل والثواب واللطف وهم أهل الفلاح لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا قال (اولئك) أى الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية والتحلية (على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) لا جلها فعلى هذا الذين يؤمنون مبتدأ والذين يؤمنون الثانى معطوف عليه واولئك خبره ولو جعل صفة للمتقين لكان المراد بهم الكاملين فى التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشئ بما يؤول اليه (ان الذين كفروا الى قوله عظيم) هم الفريق الاول من الاشقياء الذين هم أهل القهر الالهى لا ينجع فيهم الانذار ولا سبيل الى خلاصهم من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار سدت عليهم الطرق وأغلقت عليهم الابواب اذ القلب هو المشعر الالهى الذى هو محل الالهام فحجبوا عنه بختمه والسمع والبصر هما المشعران الانسانيان أى الظاهران اللذان هما بابا الفهم والاعتبار فحرموا عن جدواهما لامتناع نفوذ المعنى فيهما الى القلب فلا سبيل لهم فى الباطن الى العلم الذوقى الكشفى ولا فى الظاهر الى العلم التعلمى

الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم

والكبي فيدوا في معون الظلمات فما أعظم عذابهم (ومن الناس من يقول آمنا) هم الفريق الثاني من الاشقياء سلب عنهم الايمان مع ادعائهم له بقولهم آمنا (بالله) لان محل الايمان هو القلب لا اللسان قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم ومعنى قولهم آمنا بالله (وباليوم الآخر) ادعاء على التوحيد والمعاد اللذين هما أصل الدين وأساسه أي لسنا من المشركين المحجوبين عن الحق ولا من أهل الكتاب المحجوبين عن الدين والمعاد لان اعتقاد أهل الكتاب في باب المعاد ليس مطابقا للحق واعلم ان الكفر هو الاحتجاب والحجاب اما عن الحق كما للمشركين واما عن الدين كما لاهل الكتاب والمحجوب عن الحق محجوب عن الدين الذي هو طريق الوصول اليه ضرورة وأما المحجوب عن الدين فقد لا يحجب عن الحق فهؤلاء ادعوا رفع الحجابين معا فكذبوا بسلب الايمان عن ذواتهم أي ليسوا بمؤمنين مادام واياهم * المخادعة استعمال الخدع من الجانبين وهو اظهار الخير واستبطان الشر ومخادعة الله مخادعة رسوله لقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولانه حبيبه وقد ورد في الحديث لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ولسانه الذي به يتكلم ويده الذي بها يبطش ورجله الذي بها يمشي فخداعهم لله وللمؤمنين اظهار الايمان والمحبة واستبطان الكفر والعداوة وخداع الله والمؤمنين اياهم مسالمتهم واجراء أحكام الاسلام عليهم بحقن الدماء وحصن الاموال وغير ذلك وادخار العذاب الاليم والمآل الوخيم وسوء المغبة لهم وخزيهم في الدنيا لافتضاحهم باخباره تعالى وبالوحي عن حالهم لكن الفرق بين الخداعين ان خداعهم لا ينجع الا في أنفسهم باهلاكها وتحسيرها وايراثها الوبال والنكال بازدياد الظلمة والكفر والنفاق واجتماع أسباب الهلكة والبعد والشقاء عليها وخداع الله يؤثر فيهم أبلغ تأثير ويوبقهم أشد ايباق كقوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين وهم من غاية تعمقهم في جهلهم لا يحسون بذلك الامر الظاهر (في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق تنكير المرض وايراد الجملة الظرفية اشارة الى عروض المرض واستقراره ورسوخه فيها كما أشرنا اليه في التقسيم والانتقال فلوبهم مرضى أوموتى (فزادهم الله مرضا) أي آخر حقدا وحسدا وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والرذائل كلها امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في أفعالها الخاصة وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالم للمنافقين والعظم للكافرين لان عذاب المطرودين في الازل أعظم فلا يجدون شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت أو المفلوج والخدل بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكي وغير ذلك من الآلام وأما المنافقون فلثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم يجدون شدة الالم فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسببا عن المرض العارض المزمن الذي هو الكذب ولواحقه * واذا نهوا عن الافساد في الارض أي في الجهة السفلية التي هي النفوس وما يتعلق بها من المصالح بتكدير النفوس وتهييج الفتن والحروب والعداوة والبغضاء بين الناس أنكروا وبالغوا في اثبات الاصلاح لانفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه وتنظيم أمور الدنيا لانفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانهماكهم في اللذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن المصالح العامة الكلية واللذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسون بافسادهم المدرك بالحس * واذا دعوا الى الايمان الحقيقي كايمان فقراء المسلمين والصعاليك المجردين فهوهم لمكان تركهم لحطام الدنيا واعراضهم عن متاعها ولذاتها وطيباتها الزهدهم الحقيقي اذ قصارى هممهم وقصوى مقاصد عقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى هي تلك اللذات بعاون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ولا يعلمون ان غاية السفه هو اختيار الفاني الاخس على الباقي الاشرف وفرق بين

ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وماهم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون

الفاصلتين

الفاسقين بالشعور والعلم لان تأثير خداعهم فى أنفسهم وافسادهم فى الارض أمر بين كالمحسوس وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه والحكمة فامر استدلالى عقلى صرف (واذا لقوا الذين آمنوا) حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطرى النورى الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذى ناسبوا به المؤمنين والكسبى الظلمانى القوى الغالب الذى تألفوا به الكفار اذ لو لم يكن فيهم أدنى نور لم يقدروا على مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا كغيرهم من الكفار للتنافى الضرورى بين النور والظلمة من جميع الوجوه * والشيطان فيعال من الشطون الذى هو البعد وشياطينهم المتعمقون فى البعد وهم المطرودون ورؤساؤهم البالغون فى النفاق * واستهزاؤهم بالمؤمنين يدل على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة فيهم اذ المستخف بالشئ هو الذى يجد ذلك الشئ فى نفسه خفيفا قليل الوزن والقدر فهم يستخفون النور لتبين لخفة النور عندهم اذ بالنور يعرف قدر النور ورجحان الظلمة فيهم أووا الى الكفار وألفوهم (الله يستهزئ بهم) أى يستخفهم لان الجهة التى هم بها ناسبوا الحضرة الالهية فيهم خفيفة ضعيفة فبقدر ما فنيت فيهم الجهة الالهية ثبتوا عند أنفسهم كما ان المؤمنين بقدر ما فنيت فيهم أنيتهم النفسانية وجدوا عند الله شتان بين المرتبتين (ويمدهم) فى ظلماتهم البهيمية والسبعية التى هى الصفات الشيطانية والنفسانية بتهيئة موادها وأسبابها التى هى مشتهياتهم وملذاتهم وأموالهم ومعايشهم من الدنيا التى اختاروها بهواهم فى حالة كونهم متحيرين (فى طغيانهم يعمهون) والعمه عمى القلب وطغيانهم التعدى عن حدهم الذى كان ينبغى أن يكونوا عليه وذلك الحد هو الصدر أى وجه القلب الذى يلى النفس كما ان الفؤاد وجهه الذى يلى الروح فانه متوسط بينهما ذو وجهين اليهما والوقوف على ذلك الحد هو التعبد باوامر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلبا للتنور ليستنير ذلك الوجه فتتنور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر هو تلقى المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية لينتقش بها الصدر فتتزين به النفس فالطغيان هو الانهماك فى الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها على القلب ليسود ويعمى فتتكدر الروح (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى الظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذى هو الدين أو عن الحق فان الضلالة تنقسم بازاء الهداية بالنور الاستعدادى الاصلى (فما ربحت تجارتهم) اذ كان رأس مالهم من عالم النور والبقاء ليكتسبوا به ما يجانسه من النور الفيضى الكمالى بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملكات الفاضلة فيصيرون أغنياء فى الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة والتعظيم والوجاهة عند الله فما ربحوا بكسبها * وضاعت الهداية الاصلية التى كانت بضاعتهم ورأس مالهم بازالة استعدادهم وتكدير قلوبهم بالرين الموجب للحجاب والحرمان الابدى فخسروا بالخسران السرمدى أعاذنا الله من ذلك (مثلهم) أى صفتهم فى النفاق كصفة المستوقد للاضاءة الذى اذا أضاءت ما حوله من الاشياء القريبة منه خمدت ناره وبقى متحيرا لان نور استعدادهم بمنزلة النار الموقدة واضاءتها ما حولهم هى اهتداؤهم الى مصالح معاشهم القريبة منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة اليهم وصحبة المؤمنين وموافقتهم فى الظاهر وخمودها سريعا انطفاء نورهم الاستعدادى وسرعة زوال ما انتفعوا به من دنياهم وشك انقضائه (ذهب الله بنورهم) الاستعدادى بامدادهم فى الطغيان * وخلاهم محجوبين عن التوفيق فى ظلمات صفات النفس (لا يبصرون) ببصر القلب وجه المخرج ولا ما ينفعهم من المعارف كمن تنطفئ ناره وهو فى تيه بين أشغال وأسباب (صم بكم عمى) بالحقيقة لاحتجاب قلوبهم عن نور العقل الذى به تسمع الحق وتنطق به وتراه وفى الظاهر لعدم فوائدها لانسداد الطرق من تلك المشاعر الى القلب لمكان الحجاب فلم يصل اليها نور القلب ليحتظوا بفوائدها ولم ترد مدركاتها

واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون الله يستهزئ بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل الذى استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون صم بكم عمى

على القلب ليفهموا ويعتبروا (فهم لا يرجعون) الى الله لوجود السدين المضروبين على قلوبهم المذكورين فى قوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا وفائدة التشبيه تصوير المعقول بصورة المحسوس ليتمثل فى نفوس العامة * ثم شبههم ثانيا بقوم أصابهم مطر فيه ظلمات ورعد وبرق فالمطر هو نزول الوحى الالهى ووصول امداد الرحمة اليهم ببركة صحبة المؤمنين وبقية استعدادهم مما يفيد قلوبهم أدنى لين وحصول النعم الظاهرة لهم بموافقتهم فى الظاهر * والظلمات هى الصفات النفسانية والشكوك الخيالية والوهمية والوساوس الشيطانية مما تحيرهم وتوحشهم * والرعد هو التهديد الالهى والوعيد القهرى الوارد فى القرآن والآيات والآثار المسموعة والمشاهدة مما يخوفهم فيفيد أدنى انكسار لقلوبهم الطاغية وانزعاج لنفوسهم الآبية * والبرق هو اللوامع النورية والتنبهات الروحية عند سماع الوعد وتذكر الآلاء والنعماء مما يطمعهم ويرجيهم فيفيدهم أدنى شوق وميل الى الاجابة ومعنى (يجعلون أصابعهم فى آذانهم من الصواعق حذر الموت) يتشاغلون عن الفهم بالملاهى والملاعب عن سماع آيات الوعيد ولكن لا ينجع فيهم فيقطعهم عن اللذات الطبيعية بهم الآخرة اذ الانقطاع عن اللذات الحسية هو موتهم والله قادر عليهم قاطع اياهم عن تلك اللذات المألوفة بالموت الطبيعى قدرة المحيط بالشئ الذى لا يفوته منه فلا فائدة لحذرهم (يكاد البرق) أى اللامع النورى (يخطف أبصارهم) أى عقولهم المحجوبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف اذ العقل بصر القلب (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أى ترقوا وقربوا من قبول الحق والهدى (واذا أظلم عليهم قاموا) أى ثبتوا على حيرتهم فى ظلمتهم (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) لطمس أفهامهم وعقولهم ومحا نور استعدادهم كالفريق الاول فلم يتأثروا بسماع الوحى أصلا (ان الله على كل شئ قدير) الشئ الموجود الخارجى الواجب والممكن والموجود الذهنى الممكن والممتنع اذ اللاشئ هو المعدوم الصرف الذى ليس فى الذهن ولا فى الخارج لكن تعلق القدرة به خصصه بالممكن وأخرج عنه الواجب والممتنع بدليل العقل هذا آخر الكلام فى الاصناف السبعة على سبيل الاجمال وفصل بين فريقى الاشقياء وأوجز ذكر الفريق الاول وأعرض عنهم اذ الكلام فيهم لا يجدى وبالغ فى ذكر الفريق الثانى وذمهم وتعييرهم وتقبيح صورة حالهم وتهديدهم وابعادهم وتهجين سيرهم وعاداتهم لامكان قبولهم للهداية وزوال مرضهم العارض واشتعال نور فراتحهم بعد التوفيق الالهى عسى التقريع يكسر أعواد شكائمهم والتوبيخ يقلع أصول رذائلهم فتزكى بواطنهم وتتنور قلوبهم بنور الارادة فيسلكوا طريق الحق ولعل موادة المؤمنين وملاطفتهم اياهم ومجالستهم معهم تستميل طباعهم فتهيج فيهم محبة ما وشوقا ما يلين به قلوبهم الى ذكر الله وتنقاد به نفوسهم لامر الله فيتوبوا ويصلحوا كما قال الله تعالى ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما (يا أيها الناس) ثم لما فرغ من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم الى التوحيد وأول مراتب التوحيد توحيد الافعال فلهذا علق العبودية بالربوبية لينتبهوا بتربية النعمة فيعبدوه كما قال خلقت الخلق وتحببت اليهم بالنعم فيشكروه بازائها اذ العبادة شكر ولا تكون الا فى مقابلة النعمة وخصص ربوبيته بهم ليخصوا عبادتهم به وقصد رفع الحجاب الاول من الحجب الثلاثة التى هى حجب الافعال والصفات والذات ببيان تجلى الافعال لان الخلق فى الثلاثة كلهم محجوبون عن الحق بالكون مطلقا فنسب انشاءهم وانشاء ما توقف عليه وجودهم من المبادى والاسباب والشرائط لكن قيامهم من الآباء والامهات وجعل الارض فراشا لهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل السماء بناء لتظلهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من الارض ليكون رزقا لهم الى نفسه لعلهم يتقون نسبة

فهم لا يرجعون أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم فى آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه واذا أظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم ان الله على كل شئ قدير يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم

الفعل الى غيره فيتنزهون عن الشرك في الافعال عند مشاهدة جميعها من الله ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدمات بالفاء فقال (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) ماذكرنا من المقدمات كانه قال هو الذى فعل هذه الافعال فلا تحق العبادة الا له ولا تنبغي أن تجعل لغيره فلا تجعلوا له ندا بنسبة الفعل اليه فيستحق أن يعبده كم فتعبدو ومع علمكم بذا فعبادتم اياه اهى للصانع و ربهم هو المتجلى في صورة الصنع اذ كل عابد لا يعبد الا ما يعرفه ولا يعرف الله الا بقدر ما وجد من الالوهية في نفسه وهم ما وجدوا الا الفاعل المختار فعبدوه وغاية هذه العبادة الوصول الى الجنة التى هى كمال عالم الافعال فالله مهد لهم أراضى نفوسهم و بنى عليها سموات أرواحهم وأنزل من تلك السموات ماء علم توحيد الافعال فأخرج به من تلك الارض نبات الاسلام والاعمال والطاعات والاخلاق الحسنة ليرزق قلوبهم منها ثمرات الايقان والاحوال والمقامات كالصبر والشكر والتوكل ه ولما أثبت التوحيد استدل على اثبات النبوة ليصح بهما الاسلام فانه لا يصح الا بشهادتين لان مجرد التوحيد هو الاحتجاب بالجمع عن التفصيل وهو محض الجبر المؤدى الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل والقول الى الرسول احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذى هو صرف القدر المؤدى الى المجوسية والثنوية والاسلام طريق بينهما بالجمع بين قولنا لا اله الا الله و بين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهريته لافعاله تعالى فان أفعال الخلق بالنسبة الى أفعال الحق كالجسد بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالجسد فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا بد من الرسالة لان الخلق بسبب احتجابهم و بعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقى المعارف من ربهم فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للحق الحضرة الالهية و بنفسه المخالطة للخلق ارتبة البشرية ليتلقى قلبه من روحه الكلمات الربانية و يلقى الى نفسه القدسية و يقبل منه الخلق برابطة الجنسية فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا) أى في تنزيلنا على محمد فتشكوا في حقية نبوته فروزوا قواكم البشرية وأحرزوا عقولكم المحتنكة بالقياس المحجوبة عن نور الهداية وافكاركم الدرية بتركيب الكلام ونظم المعانى وأنتم ومن حضركم من أبناء جنسكم هل تقدرون على الاتيان بسورة أى طائفة من الكلام مثله (ان كنتم صادقين) في نسبته الى محمد (فان لم تفعلوا) فاذعنوا وأسلموا وآمنوا واتركوا العناد المفضى بكم الى النار فحذف الملزوم الذى هو الايمان أو الاسلام وأقام لازمه الذى هو اتقاء النار مقامه ليكون أدل على ان الانكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم وقوله (ولن تفعلوا) اعتراض على طريق الاخبار بالغيب للعلم بامتناع عقول المحجوبين عن مثله والمراد بالنار احتراقهم بثورة نفوسهم وشره طباعهم المصروفة عن الروح القدسى الروحانى والنسيم الذوقى الرحمانى المحرومة عن لذة برد اليقين وسلامة دار القرار المقطوعة بالمألوفات الحسية واللذات البدنية الممنوعة بما ضريت به وألفته مع بقاء حنينها اليه وولهها ورسوخ هيئات التعلق بالامور السفلية ومحبة الاجساد الارضية فيها التى هى سبب استيقاد نيرانها ولهذا قال (وقودها الناس والحجارة) أى الامور الجاسية السفلية الصامتة التى تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورها في أنفسهم وعذبت نفوسهم بها بملوسهم اليها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء يحشر مع من احب حتى لو أحب أحدكم حجرا لحشر معه وكيف لا وقد ركزت صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته واعلم ان حرارة النار تابعة لصورتها النوعية التى هى روحانيتها وملكوتها وان ساوت سائر الاجسام في خواصها وتلك الروحانية شرر من نار قهر الله المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتنزلها في مرتبة النفس بثورة الغضب اذ ربما تؤثر ثورة الغضب في احراق الاخلاق ما لا تؤثر النار في الحطب ومن هذا يعلم ان كل مسخن لا يجب أن يكون حارا واذا كانت النار الجسمانية أثر النار الروحانية فلا جرم ان ايلامها أشد وادوم من ايلام

فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة

هذه النار كيف وكل قوة جسمانية متناهية دون القوى الروحانية ولهذا المعنى يقال ان نار جهنم غسلت بالماء سبعين مرة ثم انزلت الى الدنيا ليمكن الانتفاع بها (أعدت للكافرين) المحجوبين عن الدين لانقطاعهم دون مرادهم (وبشر الذين آمنوا) بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى علمهم بتوحيد الافعال ان لهم مراداتهم ومشتهياتهم فوق ما تصوروا وتمنوا والتنكير الجنات والجنات الجارية من تحتها الانهار أبهى وأطيب ما يكون من مقام والذ وأحلى ما يكون من مرام لاهل الدنيا فهى لنفوسهم من جنس جنات الدنيا وأصفى منها بحسب المعاد الجسمانى فانه حق كما ستعلم (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) فى الدنيا فانهم ما الفوهم (وأتوا) بالرزق (متشابها) ولقلوبهم هى مقاماتهم كالتوكل مثلا وروضات عالم القدوس التى تنشأ من كل مرتبة منها أنهار علوم تنفع السالكين وتنقع غلة المتعطشين المشتاقين والثمرات هى الحكم والمعارف وقولهم (هذا الذى رزقنا من قبل) اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة التجرد فاحتجبت عنها بالتوغل فى الامور الطبيعية عند التعلق فنسيتها ثم تذكرت حين تجردت عن ملابسها لقوله عليه الصلاة والسلام الحكمة ضالة المؤمن والازواج لنفوسهم الحور العين المطهرة عن الطمث والفواحش ولقلوبهم النفوس القدسية المطهرة عن دنس الطبائع وكدر العناصر ولا جنة لارواحهم لاحتجابهم عن المشاهدة (ان الله لا يستحيى) لا يمتنع امتناع المستحيى (أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) اذ الكافر عنده أحقر من بعوضة والدنيا من جناحها كما نطق به الحديث (أنه الحق من ربهم) لمناسبة الممثل به الممثل له (وما يضل به الا الفاسقين) الذين خرجوا من مقام القلب الى مقام النفس ومن طاعة الرحمن الى طاعة الشيطان وهم الفريق الثانى من الاشقياء لا الفريق الاول فانهم ضالون فى نفس الامر على أى حال كان لا به ولا بسبب آخر واضلالهم به مسبب عن فسقهم فى الحقيقة اذ ترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعلية وهى زيادة عنادهم وانكارهم وحقدهم وغلبة صفات نفوسهم على قلوبهم بورود القرآن فيزيدهم بعدا وظلمة على ظلمة (الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) هو الذى أشار اليه فى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وقد ورد فى الحديث ان الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته منه كهيئة الذر الحديث فيد الله هو العقل الاقدس والروح الاول الذى هو روح العالم المسمى يمين الرحمن وآدم هو النفس الناطقة الكلية التى هى قلب العالم ومسحه ظهره تأثير العقل فيها وتنويره اياها بنوره بالاتصال الروحانى واخراج ذريته منه ايجاد النفوس الشخصية الجزئية التى كانت فيها بالقوة واخراجها الى الفعل وعهد الله اليهم بقوله ألست بربكم ابداع علم التوحيد فى ذواتهم وميثاق ذلك العهد ركز أدلة التوحيد فى عقولهم والزام ذلك العلم اياهم وجعله من اللوازم الذاتية لهم بحيث اذا تجردوا عن الصفات النفسانية والغواشى الجسمانية تبين لهم ذلك وانكشف عليهم أظهر شئ وأبينه وهو اشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريا حينئذ واجابتهم لذلك بقولهم بلى قبولهم الذاتى له ونقض ذلك العهد انهماكهم فى اللذات البدنية والغواشى الطبيعية وتعبدهم لهواهم وشهواتهم بحيث احتجبوا بها عن وحدة الله وتعبده وقطعهم ما أمر الله بوصله اعراضهم عن اتصال روح القدس والمبادى العالية والارواح السماوية التى هى الملأ الاعلى وسكان الحضرة الالهية من أهل الجبروت والملكوت الذين يجانسونهم بذواتهم وصفاتهم وهم أهل قرابتهم الحقيقية ورحمهم الظاهر المأمور بوصله حقيقة بتوجههم الى العالم السفلى ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشقهم وشغفهم بالامور الخسيسة الفانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب معالى الامور وأشرافها ويبغض سفاسفها اذ كلما كان مطلوب النفس أخس كانت عن العالم الشريف أبعد

ضروب الناس عشاق ضروبا ٭ فأعذرهم أشقهم حبيبا

أعدت للكافرين وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الانهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ان الله لا يستحيى أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض أولئك هم الخاسرون

وقد مر تفسير الافساد فى الارض والخسران الذى هو تضييع الجوهر النورى الباقى لاجل الظلمانى الفانى (كيف تكفرون بالله) أى على أى حال تحتجبون عنه (و) الحال انكم (كنتم امواتا) نطفا فى اصلاب آبائكم (فأحياكم) أى لم لا تستدلون بالخلق على الخالق (ثم يميتكم) بالموت الطبيعى (ثم يحييكم) بالبعث اذ الاول معلوم بالمشاهدة والثانى بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة أو ثم يميتكم عن انفسكم بالموت الارادى الذى هو الفناء فى الوحدة ثم يحييكم بالحياة الحقيقية التى هى البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب الحقانى ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات أو الشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا) أى الجهة السفلية التى هى العالم العنصرى جميعا لكونها مبادى خلقكم ومواد وجودكم وبقائكم (ثم استوى) أى قصد قصدا مستويا الى الجهة العلوية وثم للتفاوت بين الجهتين والايجادين الابداعى والتكوينى لا للتراخى بين الزمانين ليلزم تقدم خلق الارض على السماء * فعدلهن سبع سموات بحسب ما تراه العامة اذ الثامن والتاسع هو الكرسى والعرش الظاهران والحقيقة ان الجهة السفلية هى العالم الجسمانى كالبدن وأعضائه لدنو رتبته بالنسبة الى العالم الروحانى الذى هو الجهة العلوية المعبر عنها بالسماء وثم للتفاوت بين الخلق والامر وسواهن سبع سموات اشارة الى مراتب عالم الروحانيات فالاول هو عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية والجن والثانى عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء الذى هو السر الروحى غير السر القلبى والى هذا أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله سلونى عن طرق السماء فانى أعلم بها من طرق الارض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتوكل والرضا وأمثالها واعلم ان العقل باصطلاح الحكمة هو الروح باصطلاح أهل التصوف والذى عنيناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوفة هو القوة العاقلة التى للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت المتصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متنور بنور الروح والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لئلا يتشوش الفهم باختلاف الاصطلاح (واذ قال ربك للملائكة) اذ اشارة الى السرمد الذى هو من الازل الى الابد والقول هو القاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى بايجاد آدم فى الذوات القدسية الجبروتية التى هى الملائكة المقربون والارواح المجردة والملكوتية التى هى النفوس السماوية اذ كل ما يحدث فى عالم الكون له صورة قبل التكوين فى عالم الروح الذى هو عالم القضاء السابق ثم فى عالم القلب الذى هو قلب العالم المسمى باللوح المحفوظ ثم فى عالم النفس أى نفس العالم الذى هو لوح المحو والاثبات المعبر عنه بالسماء الدنيا فى التنزيل كما قال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله تعالى للملائكة (انى جاعل فى الارض خليفة) واعتبر بحالك فى نفسك فان كل ما يظهر على جوارحك التى هى عالم كونك وشهادتك من القول والفعل له وجود فى روحك التى هى ماوراء غيب غيبك ثم فى غيب غيبك ثم فى نفسك التى هى غيبك الادنى وسماؤك الدنيا ثم يظهر على جوارحك والجعل أعم من الابداع والتكوين فلم يقل خالق لان الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلق باخلاقى ويتصف باوصافى وينفذ أمرى ويسوس خلقى ويدبر امرهم ويضبط نظامهم ويدعوهم الى طاعتى وانكار الملائكة بقولهم (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وتعريضهم باولويتهم لذلك بقولهم (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) هو احتجابهم عن ظهور معنى الالهية والاوصاف الربانية فيه التى هى من خواص الهيئة الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصر لما فى الكونين وعلمهم بصدور الافعال البهيمية التى هى الافساد فى الارض والسبعية المعبر عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب الضرورى وجودهما فى تعلق الروح بالبدن وبنزاهة ذواتهم وتقدس نفوسهم عن ذلك اذ كل طبقة من

كيف تكفرون بالله
وكنتم أمواتا فأحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم ثم
اليه ترجعون هو
الذى خلق لكم مافى
الارض جميعا ثم
استوى الى السماء
فسواهن سبع
سموات وهو بكل شئ
عليم واذ قال ربك
للملائكة انى جاعل
فى الارض خليفة
قالوا أتجعل فيها من
يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح
بحمدك ونقدس
لك قال

الملائكة المقدسة تطلع على ماتحتها وما فى أنفسها ولا تطلع على مافوقها فهى تعلم انه لابد فى تعلق الروح العلوى النورانى بالبدن السفلى الظلمانى من واسطة تناسب الروح من وجه وتناسب الجسم من وجه هى النفس وهى مأوى كل شر ومنبع كل فساد ولا تعلم ان الجمعية الانسانية جالبة للنور الالهى الذى هو سر (انى أعلم مالا تعلمون) والفرق بين التسبيح والتقديس ان التسبيح هو التنزيه عن الشريك والعجز والنقص والتقديس هو التنزيه عن التعلق بالمحل وقبول الانفعال وشوائب الامكان والتعدد فى ذاته وصفاته وكون شئ من كمالاته بالقوة فالتقديس أخص اذ كل مقدس مسبح وليس كل مسبح مقدسا فالملائكة المقربون الذين هم الارواح المجردة بتجردهم وعدم احتجابهم عن نور ربهم وقهرهم ماتحتهم باضافة النور عليهم وتأثيرهم فى غيرهم وكون جميع كمالاتهم بالفعل مقدسون وغيرهم من الملائكة السماوية والارضية مسبحون ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم وكمالاتهم (وعلم آدم الاسماء كلها) أى ألقى فى قلبه خواص الاشياء التى تعرف بها هى ومنافعها ومضارها (ثم عرضهم) أى عرض مسمياتها (على الملائكة) بشهودهم البنية الانسانية وموافقتهم لآدم فى التنزيل ومعنى قوله (فقال أنبئونى باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) ارادته لانتعاشهم ببعض معلومات الانسان باقتضاء التركيب الانسانى وتأدى محسوساته ومعلوماته المتنوعة منها والحادثة فيه بخاصية التركيب والهيئة الاجتماعية الى ذواتهم بعد مالم تكن اذ علومهم تابعة لعلمه وهو معنى الهامهم وتعلق ارادته بذلك أمر آدم بالانباء اذ جميع القوى الانسانية والملائكة التى بحضرته تنتعش بما لا تنتعش هى فى غير ذلك المحل وهو معنى انباء آدم اياهم ومعنى قوله (قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم) شهادة وجوداتهم بالدلالة وألسنة الحال على قصورهم عن الكمالات الانسانية وتخلفهم عن شأوه وتنزيه الله عن فعل ما فيه مفسدة بالاجمال وعلمهم بامتناع ترقيهم الى مراتبه بكسب العلوم اذ كمالاتهم مقارنة لوجوداتهم وبان علمه تعالى فوق علمهم فهو العليم المطلق والحكيم الذى لا يفعل الا ما ينبغى ولهذا قال (يا آدم أنبئهم) ولم يقل علمهم لان العلم المكتسب الموجب للترقى هو من خاصية الجمعية الانسانية فلا يقبل كل منها الا ما فى طباعه من جنس مدركاته لاغير وكما ان البصر مثلا من كثرة مبصراته لايزيد علما ورتبة ولا يقبل الا ماهو من جنس المبصرات فقط وان تكثرت عنده فكذلك حال كل قوة باطنة ومعنى (ألم أقل) تقريره فى طباع الملائكة انه تعالى يعلم مالا يعلمون من غيب السموات والارض الذى هو سر المعرفة والمحبة المودع فى الانسان الذى استأثر الله بعلمه (وأعلم ماتبدون) من علمكم بمفاسد الانسان (وما كنتم تكتمون) من ترجحكم ذواتكم عليه لنزاهتها وتقدسها (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجودهم لآدم انقيادهم وتذللهم له ومطاوعتهم وتسخرهم له (فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر) وابليس هو القوة الوهمية لانها ليست من الملائكة الارضية الصرفة المحجوبة عن ادراك المعانى بادراك الصور فيذعن بالقهر مطاوعة لامر الله ولا من السماوية العقلية فتدرك شرف آدم وتوافق عقله فيذعن بالمحبة طالبا رضا الله وكان جنيا أى من جملة الملكوت السفلية والقوى الارضية نشأ وتربى بين ظهور الملائكة السماوية لادراكه المعانى الجزئية وترقيه الى الافق العقلى ولهذا كان فى الحيوانات العجم بمنزلة العقل فى الانسان واباؤه عدم انقياده للعقل وامتناعه لقبول حكمه واستكباره تفوقه على الخلقة الطينية والملائكة السماوية والارضية بعدم وقوفه على حده من ادراك المعانى الجزئية المتعلقة بالمحسوسات وتعديه عن طوره بخوضه فى المعانى العقلية والاحكام الكلية (وكان من الكافرين) المحجوبين فى الازل عن الانوار العقلية والزوجية فضلا عن نور الوحدة (وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) زوجته هى النفس وسميت حواء لملازمتها الجسم الظلمانى اذ الحواء هى اللون الذى يغلب عليه السواد كما ان القلب سمى آدم لتعلقه بالجسم دون الملازمة

انى أعلم مالا
تعلمون وعلم آدم
الاسماء كلها ثم
عرضهم على الملائكة
فقال أنبئونى باسماء
هؤلاء ان كنتم
صادقين قالوا سبحانك
لاعلم لنا الا ما علمتنا
انك أنت العليم
الحكيم قال يا آدم
أنبئهم باسمائهم فلما
أنبأهم باسمائهم
قال ألم أقل لكم انى
أعلم غيب السموات
والارض وأعلم
ماتبدون وما كنتم
تكتمون واذ قلنا
للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا الا
ابليس أبى واستكبر
وكان من الكافرين
وقلنا يا آدم اسكن
أنت وزوجك الجنة

بالانطباع

بالانطباع اذ الادمة هي السمرة أي اللون الذي يضرب الى السواد ولولا تعلقه لما سمي آدم والجنة المأمور بلازمتهما اياها هي سماء عالم الروح التي هي روضة القدس أي الزما سماء الروح (وكلا منها رغدا حيث شئتما) أي توسعا وتفسحا في تلقي معانيها ومعارفها وحكمها التي هي الاقوات القلبية والفواكه الروحية توسعا بالغا على اي وجه ومن أي مرتبة وحال ومقام شئتما اذ هي دائمة غير منقطعة ولا محجورة (فتكونا من الظالمين) الواضعين النور في محل الظلمة الذي ليس موضعه والناقصين من نور استعدادكما وحظكما من عالم النور فان الظلم في العرف هو وضع الشئ في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحظ الواجب (فأزلهما الشيطان عنها) أي حملهما على الزلة من مقامهما الى مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل اللذات الجسمانية ودوامها عليهما (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والروح الدائم وقيل بينما هما يتفرجان في الجنة اذ رأيهما طاوس تجلى لهما على سور الجنة فدنت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار وقيل توسل بحية تتسور الجنة فأخذ بذنبها وصعد الجنة والاول اشارة الى توسله من قبل الشهوة خارج الجنة والثاني الى توسله بالغضب وتسوره جدار الجنة اشارة الى أن الغضب أقرب الى الافق الروحاني والحيز القلبي من الشهوة (وقلنا اهبطوا) أي ألزمناهم الهبوط الى الجهة السفلية التي هي العالم الجسماني (بعضكم لبعض عدو) حال من الهبوط مقيدة له اذ الهبوط الى الدنيا التي هي الجهة السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة محصورة لا تحتمل الشركة وكلما حظي بها أحد حرم منها غيره فخصمه فيقع بينهما العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع الخطاب لان خطابهما خطاب النوع اذ الاصل يتناول الفرع (ولكم في الارض) أي في هذه الجهة (مستقر) استقرار (ومتاع) تمتع (الى حين) أي حين تجردهما بالموت الارادي أو انقطاع حظوظهما بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامتين الكبرى أو الصغرى (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقبل من جهة ربه أنوارا وأطوارا أي مراتب من الملكوت والجبروت وأرواحا مجردة اذ كل مجرد كلمة لانه من عالم الامر كما سمي عيسى كلمة أو تلقن منه معارف وعلوما وحقائق (فتاب عليه) تقبل رجوعه اليه بالتجرد عن الملابس الطبيعية والانخراط في سلك الانوار الملكوتية والاتصاف بالكمالات القدسية والتحلي بالعلوم الحقيقية وأصل تاب عليه ألقى الرجوع عليه وجعله راجعا ولعمري انها هي التوبة المقبولة لا الرجوع الناشئ من قبله (انه هو التواب) الكثير القبول التوبة عباده (الرحيم) الذي سبقت رحمته غضبه فيرحم عبده في عين غضبه كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه اليه وبعده ليقرب منه (قلنا اهبطوا منها جميعا) كرر ذلك الامر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي أراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على اغوائهم ولهذا أسند الاهباط الى نفسه مجردا عن التعلق بالسبب بعد اسناد اخراجهما الى الشيطان فهو قريب مما قال لنبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فتفطن منه سر قضائه وقدره وبين وجه حكمة الاهباط بتعقيبه بقوله (فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وايراده بالفاء اذ لولا الهبوط لما أمكنهم من متابعة الهدى ولما تميز السعيد والشقي ولا حصل استحقاق الثواب والعقاب وابطل دار الجزاء من الجنة والنار بل ما وجدت والهدى هو الشرع فمن تبعه أمن سوء العاقبة فلم يخف مما يأتي من العقاب والفناء وتسلى عن الشهوات واللذات فلم يحزن على ما فاته من حطام الدنيا ونعيمها لاكتحال بصيرته بنور المتابعة واهتدائه الى ما لا يقاس بلذات الدنيا من الاذواق الروحانية والفتوحات السرية والمشاهدات القلبية والعلوم العقلية والمواجيد النفسية (والذين كفروا) أي حجبوا عن الدين لكونه في مقابلة اتباع الهدى واردافه بقوله (وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار) أي نار الحرمان (هم فيها خالدون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي

وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي

أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم واياى فارهبون) بنو اسرائيل هم أهل اللطف الالهى وارباب نعمة الهداية والنبوة دعاهم باللطف وتذكير النعمة السابقة والعهد السالف المأخوذ منهم فى التوراة بتوحيد الافعال بعد العهد الازلى كما هو عادة الاحباب عند الجفا

ألم يك بيننا رحم ووصل * وكان بنا المودة والاخاء

وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذى هو رفع الحجاب الثانى فهى أخص من الدعوة الاولى العامة لتذكير النعمة الدينية والعهد والتجلى بصفة المنعم والولى والتهديد على عدم اجابتها بالرهبة التى هى أخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرهبة من السخط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية أخص منهما لكونها مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب وكذا الهيبة لانها قرنت بعظمة الذات (وآمنوا بما أنزلت) من القرآن على حبيبى من توحيد الصفات (مصدقا لما معكم) فى التوراة من توحيد الافعال (ولا تكونوا أول كافر به) أى أول محجوب عنه لاحتجابكم باعتقادكم (ولا تشتروا) أى لا تستبدلوا (بآياتى) الدالة على تجليات ذاتى وصفاتى كسورة الاخلاص وآية الكرسى وأمثالهما (ثمنا قليلا) أى جنتكم النفسية التى ألفكم باللذات الحسية وثواب الاعمال بتوحيد الافعال وان اتقيتم عن الشرك فاتقوا سطوة قهرى وجلالى وحجابى بابتغاء رضاى فلا تثبتوا صفة لغيرى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أى ولا تخلطوا صفاته تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وارادته بالباطل الذى هو صفات نفوسكم بظهورها بصفاتها وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعى الحق وخواطره ولا تكتموها بحجاب صفات النفس وستركم اياها عند ظهورها (وأنتم تعلمون) من علم توحيد الافعال ان مصدر الفعل هو الصفة فكما لم تسندوا الفعل الى غيره لا تثبتوا صفة لغيره (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) طلبا لمرضاتى لا رجاء لثوابى ومصداقه قوله (واركعوا مع الراكعين) اذ الركوع هو الخضوع والاذعان لما يفعل به فهو علامة الرضا الذى هو ميراث تجلى الصفات وغايته أى ارضوا بقضائى عند مطالعة صفاتى والتوجه عند القيام بالفعل علامة طلب الثواب والاجر لاستقلال النفس بصورتها والسجود الذى هو غاية الخضوع علامة الفناء فى الوحدة عند تجلى الذات (أتأمرون الناس بالبر) الذى هو الفعل الجميل الموجب لصفاء القلب وزكاء النفس الزائد منها بالتنور (وتنسون أنفسكم) افلا تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلى الافعال الى تجلى الصفات (وأنتم تتلون) كتاب فطرتكم الذى يأمركم باتباع محمد فى دينه السالك بكم سبيل التوحيد (أفلا تعقلون) تعيير بالغ وتهييج لحميتهم (واستعينوا) واطلبوا العون والمدد ممن له القدرة اذ لا قدرة لكم على أفعالكم (بالصبر) على ما تكرهون مما يفعل بكم وتكاليفكم ونيتكم به لكى تصلوا الى مقام الرضا (والصلاة) التى هى حضور القلب لتلقى تجليات الصفات (وانها) وان المراقبة أى الحضور القلبى (لكبيرة) لشاقة ثقيلة (الا على الخاشعين) المنكسرة اللينة قلوبهم لقبول أنوار التجليات اللطيفة والمستذلة لسطوات التجليات القهرية الذين يتيقنون انهم بحضرة ربهم أى حضرة الصفات لدلالة الرب عليها فى حال لقائه (وأنهم اليه راجعون) بفناء صفاتهم ومحوها فى صفاته كرر الخطاب ليفيد أن الذى هداهم أولا ولطف بهم وفضلهم على عالمى زمانهم المحجوبين بالهداية الى رفع الحجاب الاول هو الذى يهديهم ثانيا فكما لم يردهم شيء فى الهداية الاولى فكذلك فى الثانية لا يريدهم الا خيرا (واتقوا يوما لا تجزى) أى حال تجلى صفة القهر حين لا تغنى (نفس عن نفس شيأ) من الاغناء لعدم القدرة لاحد (ولا يقبل منها شفاعة) لعدم الشفاعة والمدد اذ كلهم مسلوبو الصفات والافعال كقوله * ولا ترى الضب بها ينجحر * (ولا يؤخذ منها عدل) أى فدية لعدم الملك لاحد (ولا هم ينصرون) لامتناع القوة والنصرة لغيره تعالى (واذ نجيناكم

من

أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم واياى فارهبون وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا واياى فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيأ ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون واذ نجيناكم

من آل فرعون) ظاهره وتفسيره على ما يفهم من تذكير النعمة لتهييج المحبة وباطنه وتأويله واذ نجيناكم من آل فرعون النفس الامارة المحجوبة بانانيتها المتعالية على ملك الوجود ومصر مدينة البدن التي استعبدت هي وقواها التي هي الوهم والخيال والتخيلة والغضب والشهوة والقوى الروحانية التي هي أبناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى الطبيعية البدنية من الحواس الظاهرة والقوى النباتية (يسومونكم سوء العذاب) يكلفونكم المتاعب الصعبة والكد والاعمال الشاقة في جمع المال وادخاره بالحرص والامل وترتيب الاقوات والملابس وغيرها مما يكدح فيه الحراص من أبناء الدنيا ويستعبدونكم في التفكر فيها والاهتمام بها وضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب لمنعها اياكم عن لذاتكم (يذبحون أبناءكم) التي هي تلك القوى الروحانية عن العاقلة النظرية والعاقلة العملية اللتين هما عينا القلب النظرية اليمنى والعملية اليسرى والفهم الذي هو سمع القلب والسر الذي هو قلب القلب والفكر والذكر (ويستحيون نساءكم) القوى الطبيعية المذكورة بمنع الطائفة الاولى عن أفعالها الخاصة بالقهر والاستيلاء وحجبها عن حياة نور الروح ومددها وامدادها الطائفة الثانية عن أفعالها وتمكينها (وفي ذلكم) الانجاء نعمة عظيمة (من ربكم) هي نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله أو في ذلكم التعذيب نقمة عظيمة من ربكم هي نقمة الاحتجاب والحرمان والبعد اذ البلاء الذي هو الامتحان يحصل بهما كما قال الله تعالى و بلوناهم بالحسنات والسيئات (واذ فرقنا) بوجودكم (البحر) أي البحر الاسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها بوجودكم انفلاق الارض من النبات (فانجيناكم) بالتجرد منها (واغرقنا آل فرعون) اى القوى النفسانية فيها لملازمتها اياها وهلاكها بفسادها (وأنتم) تشاهدون ذلك وعلى هذا يمكن ان يؤول بنو اسرائيل في أول الخطاب بتلك القوى الروحانية والنعمة التي أنعم بها عليهم هي التهدي الى قبول الانوار الفائضة عليها من عالم الروح وتلقي المعارف والحكم وايفاؤهم بالعهد ابرازهم ما ركز فيها بحسب الاستعداد الاول من الادلة التوحيدية والمعاني الكلية الكامنة فيها بالتصفية ومزاولة ما يختص بها من الافعال وايفاؤه بعهدهم افاضة النور الكمالي عليها عند قيامها بحق النور الاستعدادي بالتصفية واستعمال ما عندها من المعاني وان كنتم رهبتم شيئاً فارهبوا احتجاب أنواري بزوال استعدادكم وآمنوا أي واقبلوا ما أفيض عليكم من الاشراقات النورية والسوانح الغيبية مصدقا لما في استعدادكم من النور الفطري ولا تكونوا في أول رتبة المحتجبين عن قبولها بالتوجه الى الجهة السفلية ولا تستبدلوا بها لذات النفس ومقاصدها ولا تخلطوا حق المعارف الروحية والانوار القدسية بباطل المطالب الحسية والصفات النفسية وتكتموا تلك الانوار والمعارف بظهور هذه عليكم وأقيموا وأديموا التوجه الى حضرة الروح وامتثال أمره وآتوا زكاة معلوماتكم التي هي اموالكم بتصفحها وتركيبها افرزوا منها أبواب النتائج واللوازم وأنفقوها على فقرائكم الذين بحضرتكم من القوى البدنية الطبيعية ليعيشوا بها او يكتسبوا بها الاخلاق الفاضلة والملكات الجميلة وعلموها أبناء جنسكم ليكملوا بها واركعوا واخضعوا لقبول الاوامر العقلية والانوار الروحية والاعمال القلبية أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم أتنسون ما تحتكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة والترقي الى مقاماتكم والتأدب بآدابكم وتنسون أنفسكم في التأدب بين يدي الله بآداب الروحانيين والقرن في المراقبة والتنور بانوار الروح في مقام المشاهدة والترقي الى مقامه عند الفناء في الوحدة وأنتم تتلون كتاب المعقولات النازلة من رب الروح بواسطة ملك العقل الى نبي القلب أفلا تعقلون بالعقل المجرد عن شوب الهوى والوهم واستعينوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان الروح وأحكامه وقهر تجليات العظمة وتوالي الحضور مع الحق وان هذه الاستعانة لشاقة الا على الخاشعين المرتاضين المذعنين لانقياد أمر القلب والروح المتيقنين بأنهم بحضرته وفي

من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ فرقنا بكم البحر فانجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون

لقائه وانهم يرجعون اليه في قبول انوار موتفضيلهم على العالمين هو شرفهم على جميع ما في الانسان من القوى (واذ واعدنا موسى) بعد فراغه عن مقاومة آل فرعون واهلاكهم (أربعين ليلة) بخلاص لنافيها الترقوم بها الغشاوات الطبيعية التي حجبت قلبه عن معدن النور في الاربعين التي خلق فيها بدنه عند تكونه جنينا واحتجابه بالنشأة عن الفطرة كما ورد في الحديث خمر طينة آدم بيده اربعين صباحا وعن وجه قلبه وتظهر حكمة التوراة من قلبه على لسانه (ثم اتخذتم) عجل النفس الحيوانية الناقصة الهامن بعد اعتزاله وغيبته عنكم (وأنتم ظالمون) واضعون العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم من بعد ذلك) الفعل الشنيع والظلم القبيح بتوبتكم عند رجوع موسى اليكم لكي تشكروا نعمة عفوي بتصور تلك النعمة عن المنعم فتستعدوا القبول تجلى صفة المنعم وعلى التأويل الثاني واعدنا موسى القلب عند تعلقه بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية الاربعين التي خلقت فيها بنية بدنه ثم تعبدتم عجل النفس الحيوانية الطفل من بعد غيبته واحتجابه في حال الصبا (ثم عفونا عنكم من بعد ذلك) التعبد بالبلوغ الحقيقي وظهور نور العقل بتجردكم لكي تشكروا نعمة توفيقي اياكم لذلك التجرد وتهيئتي لاسباب كمالكم بسلوك سبيل صفاتي (واذ آتينا موسى) القلب كتاب المعقولات والحكم والمعارف والتمييز الفارق بين الحق والباطل لكي تهتدوا بنور هداه وعلى الوجه الاول غنى عن التأويل (ظلمتم أنفسكم) نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة (فتوبوا) الى خالقكم برفع الحجاب الاول لدلالة ذكر البارئ عليه (فاقتلوا أنفسكم) بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وأفعالها الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقمع هواها التي هي روحها التي تحيا هي بها وعلى الثاني الهم القلب قواه انكم نقصتم حقوقكم بتعبد النفس فارجعوا الى بارئكم بنور هداه فامنعوا أنفسكم بالرياضة عما ضريتم فاقتلوها عن حياتها العارضة لها بغلبة الهوى لتحيوا بحياتكم الاصلية فتقبل توبتكم (واذ قلتم ياموسى لن نؤمن) لاجل هدايتك الايمان الحقيقي حتى نصل الى مقام المشاهدة والعيان (فأخذتكم) صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي (وأنتم) تراقبون أو تشاهدون (ثم بعثناكم) بالحياة الحقيقية والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول بالسلوك في الله (وظللنا عليكم) غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات المحرقة بالكلية (وأنزلنا عليكم) من الاحوال والمقامات الذوقية الجامعة بين الحلاوة واسهال رذائل أخلاق النفس كالتوكل والرضا وسلوى الحكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها عليكم رياح الرحمة والنفحات الالهية في تيه الصفات عند سلوككم فيها (كلوا) أي تناولوا وتلقوا هذه الطيبات (وماظلمونا) ما نقصوا حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم (ولكن كانوا) ناقصين حقوق أنفسهم بحرمانها وخسرانها هذا على التأويلين والخطاب وان كان عاما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أي روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة (وادخلوا الباب) الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء باب الله الاعظم (سجدا) منحنين خاضعين لما يرد عليكم من التجليات الوصفية والفعلية والجلية وقوله (وقولوا حطة) أي اطلبوا أن يحط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وافعالكم (نغفر لكم خطاياكم) تلوناتكم وذنوب أحوالكم (وسنزيد المحسنين) أي المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ثواب احسانهم الذي هو كشف الذات أو احسانهم بالسلوك في الله (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) أي طلبوا الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحية كما روى عنهم حنطاء سمقانا أي نطلب غذاء النفس (فأنزلنا) على الظالمين خاصة (رجزا) عذابا وضنكا وضيقا وظلمة في حبس النفس واسراف وثاق التمني واحتجابا في قيد الهوى وحرمانا وذلا بمحبة المادة السفلية وتغيرها

واذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون واذ قال موسى لقومه ياقوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم وماظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون

وزوالها من جهة قهر سماء الروح ومنع الالطاف والروح عنهم بسبب فسقهم أى خروجهم عن طاعة القلب الى طاعة النفس وتركا التأويل الثانى اقرب منه جدا (واذا استسقى موسى) طلب نزول امطار العلوم والحكم والمعانى من سماء الروح فامرناه بضرب عصا النفس التى يتوكأ عليها فى تعلقه بالبدن ونباته على أرضه بالفكر على حجر الدماغ الذى هو منشأ العقل (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) من مياه العلوم على عدد المشاعر الانسانية التى هى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من فقد حسا فقد فقد علما (قد علم كل أناس مشربهم) أى اهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كأهل الصناعات والعلماء العاملين من مشرب العقل العملى والحكماء والعارفين من النظرى والصباغين من علم الالوان المبصرة واهل صناعة الموسيقى من علم الاصوات وغير ذلك وعلى التأويل الثانى أمرنا موسى القلب بضرب عصا النفس على حجر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا هى المشاعر المذكورة التى تختص كل واحدة منها بقوة من القوى الاثنتى عشرة المذكورة التى هى أسباط يعقوب الروح فقد علم كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) أى انتفعوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والمقامات (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) ولا تبالغوا فى الفساد بالجهل (لن نصبر على طعام واحد) أى الغذاء الروحانى من العلم والمعرفة والحكمة (فادع لنا ربك) أى اسأل لنا ربك يوسع علينا ويرخص لنا فيما تنبته أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة واللذات الخسيسة والتفكهات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وغذاؤها (اهبطوا مصرا) أى مدينة البدن (فان لكم) فيها (ما سألتم وضربت عليهم الذلة) اللازمة لاتباع الشهوات والحرص فى المقتنيات (والمسكنة) أى دوام الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية (وباؤا) واستحقوا (بغضب) البعد والطرد (من الله ذلك) باحتجابهم عن آيات الله وتجلياته والباقى ظاهر وعلى الوجه الثانى وبقتلهم أنبياء القلوب بغير امر ثابت لهم عليهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم أوامر القلوب والعقول واعتدائهم عن طورهم (ان الذين آمنوا) الايمان التقليدى والظاهريين والباطنيين والذين تعبدوا بالائمة العقول لاحتجابهم بالمعقولات وكوا كب القوى النفسانية لاحتجابهم بالوهميات والخياليات (من آمن) منهم الايمان الحقيقى (بالله) والمعاد وأيقنوا علم التوحيد والقيامة وعملوا ما يصلحهم للقاء الله ونيل السعادة فى المعاد فلهم الثواب الباقى الروحانى عند ربهم من جنات الافعال والصفات (ولا خوف عليهم) من عقوبة أفعالهم (ولا هم يحزنون) بفوات تجليات الصفات والجملة اعتراض بين خطاب بنى اسرائيل (واذ أخذنا ميثاقكم) أى عهدكم السابق أو اللاحق المأخوذ منهم فى التوراة أو بدلائل العقل بتوحيد الافعال والصفات (ورفعنا فوقكم) طور الدماغ للتمكن من فهم المعانى وقبولها وقلنا (خذوا) أى اقبلوا (ما آتيناكم) من التوراة أو كتاب العقل الفرقانى بجد (واذكروا) وعوا ما فيه من الحكم والمعارف والعلوم والشرائع لكى تتقوا الشرك والجهل والفسق (ثم أعرضتم) (من بعد ذلك) باقبالكم الى الجهة السفلية (فلولا فضل الله عليكم) بهدايته العقل (ورحمته) بنور البصيرة والشرع (لكنتم من الخاسرين ولقد علمتم الذين اعتدوا) اعلم ان الناس لو اهملوا وتركوا وخلى بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وانهمكوا فى اللذات الجسمانية والفوائد الظلمانية لضراوتهم بها واعتيادهم من الطفولية والصبا حتى زالت استعداداتهم وانحطوا عن رتبة الانسانية فمسخوا كما قال تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير ولو انهم حفظوا وروعوا بالسياسات الشرعية والعقلية والحكم والآداب والمواعظ الوعدية والوعيدية ترقوا وتنوروا كما قال الشاعر

هى النفس ان تهمل تلازم خساسة ● وان تبتعث نحو الفضائل تبهج

واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين واذ قلتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت

فلهذا وضعت العبادات وفرض عليهم تكرارها فى الاوقات المعينة لتزول عنهم بها درن الطباع المتراكم فى أوقات الغفلات وظلمة الشواغل العارضة فى أزمنة اتخاذ اللذات وارتكاب الشهوات فتتنور بواطنهم بنور الحضور وتنتعش قلوبهم بالتوجه الى الحق عن السقوط فى هاوية النفس والغرور وتستريح بروح الروح وحب الوحدة عن وحشة الهوى وتعلق الكثرة كما قال عليه السلام الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما من الصغائر اذا اجتنبت الكبائر الا ترى كيف أمرهم عند الحدث الاكبر ومباشرة الشهوة بتطهير الغسل وعند الاصغر بالوضوء وعند الاشتغال بالاشغال الدنيوية فى ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس المزيلة لكدورات الحواس الخمس الحاصلة فى النفس بسببها كل بما يناسبه فلذلك وضعوا بازاء وحشة تفرقة الاسبوع وظلمة انفرادهم بدؤب الاشغال والمكاسب والملابس البدنية واللذات النفسانية اجتماع يوم واحد على العبادة والتوجه لتزول وحشة التفرقة بانس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة والانس وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاعراض عن الحق بنور العبادة والتوجه ويحصل لهم التنور فوضع لليهود أول أيام الاسابيع لكونهم أهل المبدا والظاهر وللنصارى بعده لانهم أهل المعاد والروحانى والباطن المتأخر عن المبدا والظاهر بالنسبة الينا وللمسلمين آخرها الذى هو يوم الجمعة لكونهم فى آخر الزمان أهل النبوة الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل وان جعل السبت آخر الايام على ما نقل انه السابع فبالنسبة الى الحق تعالى لان عالم الحس الذى اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذى اليه دعوة النصارى أولها والجمعة هى يوم الجمع والختم فمن لم يراع هذه الاوضاع والمراقبات أصلا زال نور استعداده فمسخ كما مسخت أصحاب السبت نهوا عن الصيد أى احراز الحظوظ النفسانية واقتنائها فى يوم السبت فاحتالوا فيه فاتخذوا حياضا على ساحل البحر ليجتمع فيها الحيتان ويصطادوها يوم الاحد أى ادخروا فى سائر أيام الاسبوع من ماء بحر الهيولى الجرمية والجرمانيات المادية فى حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب واللذات والملاهى فاجتمع لهم من كل الحظوظ النفسانية فى يوم السبت ما اكتفوا به سائر أيام الاسبوع ليفرغوا فيها الى الاشتغال بالمكاسب والصناعات والمهن كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين فى الجماعات فان اكثر فسقهم فيها فذلك اعتيادهم فى السبت وهو يدل على ان جميع أوقات حضورهم مصروفة فى هموم الدنيا وطلب حظوظ النفس والهوى كما ترى اليوم واحدا من المسلمين قالبه فى المسجد فى الصلاة وقلبه فى السوق فى المعاملة حتى قال أحدهم جريدة حسابى هى الصلاة أى اذا فرغت من أشغال الدنيا الى الصلاة أخذ قلبى فى تصفح تجاراتى ومالى على الناس وما للناس على وذلك موجب للانحطاط عن العالم العلوى الانسانى الى الافق السفلى الحيوانى وهو معنى قوله (فقلنا لهم كونوا قردة) أى متشابهين الناس فى الصورة وليسوا بهم (خاسئين) بعيدين طريدين والمسخ بالحقيقة حق غير منكر فى الدنيا والآخرة وردت به الآيات والاحاديث كقوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام الممسوخ ثلاثة عشر ثم عدهم وبين أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم والحاصل ان من غلب عليه وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث أزال استعداده وتمكن فى طباعه وصار صورة ذاتية له كالماء الذى منبعه معدن الكبريت مثلا صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه فاتصلت روحه عند المفارقة ببدن يناسب صفته فصارت صفته صورته والله أعلم بذلك (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) هى النفس الحيوانية وذبحها قمع هواها الذى هو حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشفرة سكين الرياضة (قالوا أتتخذنا هزوا) أى تستخفنا لنطيعك وتسخر لك كما جاء فى حق فرعون فاستخف قومه فاطاعوه (قال أعوذ

فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا هزوا قال أعوذ

بالله

بالله أن أكون من الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب الترؤس هو فعل الجهال (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أى سل لنا ربك ما هي (انها بقرة لا فارض) أى غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها وضراوتها بعاداتها كما قيل الصوفى بعد الاربعين بارد (ولا بكر) أى فتية لقصور استعدادها عما يراد منها وعدم احتمالها الرياضة لغلبة القوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفة (بين) ما ذكر (صفراء) لان لون الجسم أسود لعدم النورية فيه أصلا ولون النفس النباتية أخضر لظهور النورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم ادراكها ولون القلب أبيض لتجرده عن الجسم وقوة ادراكه وكمال نوريته فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية فى الحيوانات العجم أحمر لتركب نوريته ادراكها وسواد تعلقها بالجسم اذ الحمرة لون بين البياض والسواد ومركب منهما لكن السواد فيه أكثر وفى الانسان أصفر لغلبة نوريته ادراكها بمجاورة القلب اذ الصفرة حمرة غلب عليها البياض (فاقع لونها) لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع نور القلب عليها (تسر الناظرين) لقوة نور استعدادها وتشعشعها والناظرون هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوجوب محبتهم للمستعدين المستبصرين وذوقهم بحضورهم (ان البقر تشابه علينا) لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة أى كثرة أصناف المستعدين وما كل مستعد طالبا كما قيل ما كل طبع قابلا ولا كل قابل طالبا ولا كل طالب صابرا ولا كل صابر واجدا (وانا ان شاء الله لمهتدون) الى ذبح هذه البقرة وقولهم ان شاء الله دليل على استعدادهم لعلمهم بأن الامور متعلقة بمشيئة الله ميسرة بتوفيقه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يستثنوا لما ظفروا بها أبد الدهر (لا ذلول) غير مذللة منقادة لامر الشرع (تثير) أرض الاستعداد بالاعمال الصالحة والعبادات (ولا تسقى) حرث المعارف والحكم التى فيها بالقوة باستقاء ماء العلوم الكسبية والافكار الثاقبة لعدم احتياج مثل هذه البقرة الى الذبح (مسلمة) سلمها أهلها المرعى غير ممسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب (لا شية فيها) أى لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب لعدم صلاحيتها للذبح (جئت بالحق) الثابت فى بيان المستعد المشتاق الطالب للكمال (فذبحوها وما كادوا يفعلون) لكثرة سؤالاتهم وبطالتهم وتعمقهم فى البحث والتفتيش عن حالها وفضول كلامهم فى بيانها التى تدل على عدم انقياد النفس بالسرعة وابائها للرياضة وغلبة الفضول عليها وتعذر مطلوبهم وتأخرهم عنه بسبب ذلك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم أى لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث والسؤال لما عز عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وارادتهم فكان سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة السؤال وقال انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وقيل فى قصتها ان شيخا من بنى اسرائيل نتجت له عجلة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء بها الى عجوزه وقال انها لهذا الطفل سيبها فى مرعاها عساها تنفعه اذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو اسرائيل فى طلب البقرة أربعين سنة سمعت العجوز بها فأخبرت ابنها فعل أبوه وقد ترعرع فجاء الى المرعى فوجدها فأتى بها فساوموه فى شرائها ومنعته العجوز عن بيعها حتى اشتروها بملء مسكها ذهبا فالشيخ هو الروح والعجوز الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح والشاب المقتول هو القلب سلم شيخ الروح عجل النفس الى عجوز الطبع لترعى فى مرعى اللذات الطبيعية حتى يكبر عسى طفل العقل أن ينتفع بها وقت البلوغ فى انتزاع المعقولات من محسوساتها واستعمال الفكر الذى هو من قواها فى اكتساب العلوم العقلية وهو الذى جاء بها من المرعى وسعى بنى اسرائيل أربعين سنة اشارة الى السير الى الله بالاعمال والآداب والتخلق بالاخلاق الى أوان البلوغ الحقيقى وتجرد القلب كما قال الله تعالى بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ومساومتهم اياها فى شرائها اشارة الى طلب القوى الروحانية المنورة بنور الهداية الشرعية والارادة وانتزاعها من

بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون

العقل المشوب بالوهم واستعباد العقل اياها بالمعقولات القياسية وتحضيرها بالفكريات وحجبها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية وعدم تحليتها بالشرعيات وهذا هو الموجب لتشددهم في السؤال وتأخرهم وتباطئهم في الامتثال ومنع العجوز اياه هو عائقة الطبع في الانقياد للشرع وموافقة العقل اياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع في مصالح المعاش وترفهه اياه وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من الشرع وبيعها بملء مسكها ذهبا اشارة الى تحليها بعد الذبح والسلخ بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والاحكام الفرعية الدينية واشتمال صورتها عليها التي توافق العقل والطبع وتنفعهما باستعمالهما اياها في تحصيل مصالح المعاش والمباغي الطبيعة والمطالب العقلية العملية باذن الشرع من الوجه الحلال والتصرف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتعات بعد حصول الكمال وتمام السلوك (واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) اشارة الى بيان سبب الامر بذبح البقرة وهو انه كان شيخ موسر من بني اسرائيل وله ابن شاب فقتله ابنا عمه أو بنو عمه طمعا في ميراث أبيه وطرحوه بين أسباط بني اسرائيل على الطريق فتدافعوا في قتله فورد الامر بذبح البقرة وضربه ببعضها احيا فخبر بالقاتل فالشاب هو القلب الذي هو ابن الروح الموسر باموال المعارف والحكم وقتله منعه عن حياته الحقيقية وازالة العشق الحقيقي الذي هو حياته عنه باستيلاء قوتي الشهوة والغضب اللذين هما ابنا عمه النفس الحيوانية أو جميع قواها عليه اذ الروح والنفس اخوان باعتبار فيضانهما وولادتهما من أب هو العقل الفعال المسمى روح القدس على قياس ما ورد في الحديث اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من بقية طين آدم فان النفس النباتية الكاملة التي اذا كانت عمة النفس الانسانية كانت النفس الحيوانية عمها فقتلاه طمعا في استعمال المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث أبيه في تحصيل مطالبهما وكمالاتهما ولذاتهما بانواع الحيل والمكر وصناعة الفكر وطرحاه على طرق القوى الروحانية والطبيعية بين محالها وتدافعهم في قتله هو احالة كل قوة منها الفساد والاثم الى الاخرى والصلاح والبراءة الى نفسه التنازعهما وتجاذبهما في افعالها ولذاتها واحتجاب كل منهما بما يلائمها عما يلائم الاخرى ورؤيتها الصلاح فيه والفساد في ضده (والله مخرج ما كنتم تكتمون) من نور القلب وحياته بالاستيلاء عليه (فقلنا اضربوه ببعضها) بذنبها أو لسانها على ما ورد في القصة احيا فخبركم بالقاتل وضرب الذنب اشارة الى اماتة النفس وتبقية أضعف قواها وآخرها وجهتها التي تلي النفس النباتية ورابطتهما كالحس اللمسي مثلا وسائر الحواس الظاهرة فانها ذنبها وضرب اللسان اشارة الى تعديل اخلاقها وقواها وتبقية فكرها الذي هو لسانها وهما طريقان طريق الرياضة واماتة الغضب والشهوة كما هو طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستولية الطاغية أولى وطريق التحصيل وتعديل الاخلاق كما هو سبيل العلماء والحكماء وهو بالنفوس الضعيفة والصافية المنقادة اللينة أولى فضربوه فقام وأوداجه تشخب دما واخبر بقاتليه أي صار حيا قائما بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلونه بمطالبه بحسب الضرورة وعرف حال القوى البدنية في منعها اياه عن ادراكه وحجبها له عن نوره (كذلك يحيي الله الموتى) أي مثل ذلك الاحياء العظيم يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العلمية (ويريكم) دلائله وآيات صفاته لكي تعقلون (ثم قست قلوبكم) أي بعد تطاول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلوينات وتوالي النزغات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور واللذات البدنية وملابسة الصفات النفسانية (فهي كالحجارة) من عدم تأثرها بالنقش العلمي (أو) هي (أشد قسوة) منها كالحديد ثم بين ان الحجارة الين منها بان حالها منحصر في الوجوه الثلاثة المذكورة فافادان القلوب أربعة قلب تنور بالنور الالهي منطمسا فيه واستغرق في البحر العلمي منغمسا فيه فانفجرت منه أنهار العلم فمن شرب منها يحيا أبدا كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار اليه بقوله تعالى (وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار) وقلب ارتوى

واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار

وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط  من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون أفتطمعون أن يؤمنوا

من العلم فحفظ ووعى فانتفع به الناس كقلوب العلماء الراسخين وهو المشار اليه بقوله (وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء) وقلب خشع وانقاد واستسلم وأطاع كقلوب العباد والزهاد من السالكين وهو المشار اليه بقوله (وان منها لما يهبط من خشية الله) وادنى أحوال حاله هو الهبوط من خشية الله أى الانقياد لما أمر الله من الميل الى المركز بالسلامة وبقى قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم يتلين بالخوف آبيا للهدى متكبرا عنادا بالهوى متمردا فلا يوجد من الجواهر ما يشبهه لقبول جميعها امر الله به فكيف بالحديد الذى يلين لما يراد منه قال النبى عليه السلام مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وانبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها طائفة اخاذات أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى الدين فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به فبين عليه السلام القلوب الثلاثة الاخيرة والاول من الاربعة هو القلب المحمدى (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد للقاسية قلوبهم أى الله مطلع فيحجبهم عن نوره ويتركهم فى ظلماتهم والآيات التى تتلوها ظاهرة وتأويل الاولى (أفتطمعون) أن يوحدوا بتوحيد الصفات لاجل هدايتكم (وقد كان فريق منهم) يقبلون صفات الله ثم يحرفونها بنسبتها الى أنفسهم (من بعد ما عقلوه) أى علموا توحيد الصفات وما وجدوه بالعيان (وهم يعلمون) أن تلك الصفات لله لكن نفوسهم ينتحلونها بالاشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها على القلب لعدم كون توحيدهم ملكة وحالا بل علما فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم أى ويل لمن بقيت منه بقايا صفات النفس وهولاء شربها او يشعر فعتال أولا يحتفل بها فيفعل ويقول بنفسه وصفاتها او يدعى انه من عند الله ليكتسب به حظا من حظوظ النفس بل عين ذلك القول والفعل ونسبته الى الله حظ تام لها وذنب لا ذنب أقوى منه ويمكن أن تؤول الآيات الثلاث الاول على الوجه الثانى المبنى على التطبيق فيقال أفتطمعون أيتها القوى الروحانية أن تؤمن هذه القوى النفسانية لاجل هدايتكم منقادة وقد كان فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله أى يتلقفون المعانى الواردة من عند الله على القلب ثم يحرفونه بالمحاكاة وكثرة الانتقالات وجعلها جزئية واعطائها أحكام الجزئيات كما فى المنامات والواقعات من بعد ما عقلوه أى أدركوه على حاله وهم يعلمون تحريفها وانتقالاتها الى اللوازم والاشباه والاضداد واذا لقوكم بالتوجه نحوكم وتلقن مدركاتكم عند حضوركم ومشايعتها اياكم وعروجها أذعنوا وصدقوا (واذا خلا بعضهم الى بعض) فى أوقات الغفلات منع بعضهم بعضا عن القاء ما فتح الله عليهم من مدركاتهم المحسوسة والمخيلة والموهومة ليركبوا منها الحجج ويحاجوهم بها فى الحضرة الروحانية عند ربهم (أولا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون) عنكم من مدركاتهم (وما يعلنون) فيطلعكم عليها او ينصركم عليهم (ومنهم) أى القوى الطبيعية الغير المدركة والحواس الظاهرة (لا يعلمون) كتاب المعانى المعقولة (الا أمانى) لذاتهم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرتها فى طريق الكمال بل يظنون نفعها وخيريتها (وقالوا لن تمسنا النار) الى آخره اعتقدوا ان زمان العقاب يساوى زمان مباشرة الذنب ولم يعلموا ان الذنب اذا كان معتقدا فاسدا ثابتا فى النفس وهيئة راسخة فيها وصار ملكة كصورة ذاتية لها كان سببا لتخليد العذاب وهو معنى قوله (أحاطت به خطيئته) أى استولت عليه واستوعبت كالسواد المستوعب للثوب ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة أيضا سبب خلود الثواب (واذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) عاهدناهم بالتوحيد ومقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها فى مظاهرها والقيام بحقوقها على حسب ظهور أوصافها وأول من يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها فى الظاهر وعالم الشهادة هما الابوان لمكان

لكم وقد كان فريق
منهم يسمعون كلام
الله ثم يحرفونه من بعد
ما عقلوه وهم يعلمون
واذا لقوا الذين آمنوا
قالوا آمنا واذا خلا
بعضهم الى بعض قالوا
أتحدثونهم بما فتح الله
عليكم ليحاجوكم به عند
ربكم أفلا تعقلون أولا
يعلمون أن الله يعلم
ما يسرون وما يعلنون
ومنهم أميون
لا يعلمون الكتاب الا
أمانى وان هم الا
يظنون فويل للذين
يكتبون الكتاب
بايديهم ثم يقولون
هذا من عند الله
ليشتروا به ثمنا قليلا
فويل لهم مما كتبت
أيديهم وويل لهم مما
يكسبون وقالوا لن تمسنا
النار الا أياما معدودة
قل أتخذتم عند الله
عهدا فلن يخلف الله
عهده أم تقولون على
الله ما لا تعلمون بلى من
كسب سيئة وأحاطت
به خطيئته فأولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون والذين آمنوا
وعملوا الصالحات
أولئك أصحاب الجنة
هم فيها خالدون واذ
أخذنا ميثاق بنى
اسرائيل لا تعبدون الا
الله وبالوالدين احسانا

وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم الا قليلا منكم وأنتم معرضون

واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى فى الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى بن ( ٢٤ ) مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما

جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباؤا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم

النسبة والتربية والعطوفية التى هى آثار الوجد الرب الرحيم فيهم اله فالاحسان اليهما يجب أن يلى عبادة الله بحسب ظهوره فى مظهريهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلة والرحمة الالهية فيهم بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من عداهم اذ هو ولى من لا ولى له ثم المساكين لتوليته رعايتهم ورزقهم بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للرحمة العامة بينهم التى هى ظل الرحمانية فالاحسان المأمور به فى الآية على درجاته وتفاضله فى مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته فى مظاهرها ورعاية حقوق تجلياتها وأحكامها (واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم) بهواكم الى مقار النفس وصفاتها وميلكم الى هواها وطباعها ومتاركتكم حياتكم الحقيقية وخواص أفعالكم لاجل تحصيل مآربها ولذاتها (ولا تخرجون أنفسكم) أى ذواتكم اذ يعبر بالنفس عن الذات (من دياركم) أى مقاركم الروحانية والروضات القدسية (ثم أقررتم) بقبولكم لذلك (وأنتم تشهدون) عليه باستعداداتكم الاولية وعقولكم الفطرية (ثم أنتم هؤلاء) الساقطون من الفطرة المحتجبون عن نور الاستعداد الاصلى (تقتلون أنفسكم) بغوايتكم ومتابعتكم للهوى (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أوطانهم القديمة الاصلية باغوائهم واضلالهم وتحريضهم على ارتكاب المعاصى واتباع الهوى (تظاهرون عليهم) تتعاونون عليهم (بالاثم) بارتكاب الفواحش والمعاصى ليروكم فيتبعوكم فيها (والعدوان) والاستطالة على الناس ليتعدى اليهم ظلمكم والزامكم اياهم رذائل القوتين البهيمية والسبعية وتحريضكم لهم عليها وتزيينكم لهم اياها كما هو عادة ملاحدة المسلمين من أهل الاباحة المدعين للتوحيد (وان يأتوكم أسارى) فى قيد تبعات ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة أخذتكم الندامة وعيرتم عقولهم وعقول أبناء جنسهم بما لحقهم من العار والشنار (تفادوهم) بكلمات الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على ان اللذات المتعالية هى العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى والنفس والشيطان وخيمة ومشاركة البهائم والهوام فى أفعالها مذمومة رديئة فيتيقظوا بها ويتخلصوا من قيد الهوى سويعة كما نشاهد من حال علوج مدعى التوحيد والمعرفة والحكمة وأتباعهم فى زماننا هذا (أفتؤمنون ببعض الكتاب) أى كتاب العقل والشرع قولا واقرارا فتقرون به وتصدقونه وهو ان اتباع الهوى والنفس مذموم موجب للوبال والهلاك والخسران (وتكفرون ببعض) فعلا وعملا فلا تنتهون عما نهاكم عنه وهو اباحتهم واستحلالهم للمحرمات والمنهيات (فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى) افتضاح وذلة (فى الحياة الدنيا ويوم القيامة) أى حال المفارقة التى هى القيامة الصغرى (تردون الى أشد العذاب) الذى هو تعذيبهم بالهيئات المظلمة الراسخة فى نفوسهم واحتراقهم بنيرانها أو مسخهم عن صورهم بالكلية وتضاعف البلية (وما الله بغافل) عن أعمالكم أحصاها وضبطها فى أنفسكم وكتبها عليكم كما قال يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه (ولقد آتينا موسى الكتاب)

مؤمنين ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشربوا فى قلوبهم العجل بكفرهم قل بئسما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ولقد

أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون أوكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول
من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا
ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وماهم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون مايضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم مايود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذوا الفضل العظيم ماننسخ من آية أوننسها نأت بخير منها أومثلها ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض ومالكم من
دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالايمان

الى قوله (لا يعلمون) ظاهر ومعلوم مما مر والظاهر ان جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بارزاق العباد واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية الكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالارواح الانسانية كلها يقبضها بنفسه أو بالوسائط التى هي أعوانه ويسلمها الى الله تعالى (واتبعوا) أى اتبع اليهود والقوى الروحانية (ماتتلوا) شياطين الانس الذين هم المتمردة العصاة الاشرار الاقوياء وشياطين الجن وهم الاوهام والخيالات والتخيلات المحجوبة عن نور الروح العاصية لامر العقل المتمردة عن طاعة القلب (على) عهد (ملك سليمان) النبي أو سليمان الروح من كتب السحر وعلومه يزعمون انه علم سليمان وبه استولى على الملك وسخر ماسخر من الجن والانس والطير وعلم الحيل والشعبذة والموهومات والمتخيلات والسفسطة (وما كفر سليمان) باسناد التأثير الى غير الله اذ السحر كفر واحتجاب عن مؤثرية الله باسناد التأثير الى غيره (ولكن الشياطين كفروا) احتجبوا ولم يعلموا ان لا مؤثر الا الله (يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين) أى العقل النظرى والعملى المائلين الى النفس المنكوسين من بئر الطبيعة لتوجههما اليها باستجذاب النفس اياهما اليها (ببابل) الصدر المعذبين بضيق المكان بين أبخرة المواد وأدخنة نيران الشهوات من العلوم والاعمال من باب الحيل والنيرنجات والطلسمات على التأويلين (وما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنة) امتحان وبلاء من الله لقوة النورية وبقية الملكوتية فيهما فينبهان على حالهما بالنور العقلي (فلا تكفر) باستعمال هذا العلم في المفاسد والمناهي واسناد التأثير اليه (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين) القلب والنفس وبين الروح والنفس وتكدير القلب (وماهم بضارين به من أحد الا باذن الله) أى الا اذا أراد الله أن يضره عند ذلك الفعل فيفعل مايريد ويكون زيادة ابتلاء للساحر وامهالا له في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره (ويتعلمون مايضرهم) بزيادة الاحتجاب وشدة الميل والهوى (ولا ينفعهم) في رفع الحجاب برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستعاذتهم بالله ليقيهم من شره (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب لاقباله على النفس والهوى بالكلية واستعمال ذلك في اكتساب حطام الدنيا وتمتعاتها (ولو أنهم آمنوا) برؤية الافعال من الله (واتقوا) الشرك بنسبة التأثير الى غيره (لمثوبة) دائمة كائنة (من عند الله) من الانوار الروحية والمواهب الفتوحية والاحوال القلبية والمعارف الالهية (خير لو كانوا يعلمون * ماننسخ من آية) بابطال حكمها وابقاء لفظها (أوننسها) ونذهب بها من قلبك بازالة لفظها ومعناها أو لفظها دون معناها كآية الرجم (نأت بخير منها) أى بما هو أصلح في بابه منها في بابها أو بما ساويها في الخير والصلاح واعلم ان الاحكام المثبتة في اللوح المحفوظ اما مخصوصة واما عامة والمخصوصة اما أن تختص بحسب الاشخاص واما أن تختص بحسب الازمنة فاذا نزلت بقلب الرسول فالتى تختص بالاشخاص تبقى ببقاء الاشخاص والتى تختص بالازمنة تنسخ وتزال بانقراض تلك الازمنة قصيرة كانت كمنسوخات القرآن أو طويلة كاحكام الشرائع المتقدمة ولا ينافى ذلك ثبوتها في اللوح اذ كانت فيه كذلك والعامة تبقى مابقى الدهر كتكلم الانسان واستواء قامته مثلا (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) أى له ملك سموات عالم الارواح وأرض الاجساد وهو المتصرف فيهما بيده قدرته بل كله ظاهره وباطنه فلم يبق شئ غيره ينصركم ويليكم (أم تريدون أن تسألوا رسولكم) من قبل اللذات الدينية الحسية والشهوات الحسية النفسية (كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل) الظلمة

بالنور (فقد ضل) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) أى
قالت اليهود لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى جنة الظاهر وعالم الملك التى هى جنة الافعال وجنة
النفس الا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى جنة الباطن وعالم
الملكوت التى هى جنة الصفات وجنة القلب الا من كان نصرانيا ولهذا قال عيسى عليه السلام فى
دعوتهم الى جنتهم لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وكانت دعوته الى السماء أى السماء
الروحانية (تلك أمانيهم) أى غاية مطالبهم التى وقفوا على حدها واحتجبوا عما فوقها (قل هاتوا
برهانكم) أى دليلكم الدال على نفى دخول غيركم جنتكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم بل الدليل
دل على نقيض مدعاكم فان (من أسلم وجهه) أى ذاته الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها (لله)
بالتوحيد الذاتى عند المحو الكلى والفناء فى ذات الله (وهو محسن) أى مستقيم فى أحواله بالبقاء بعد
الفناء مشاهد ربه فى أعماله راجع من الشهود الذاتى الى مقام الاحسان الصفاتى الذى هو المشاهدة
بالوجود الحقانى لمكان الاستقامة والعبادة لا بالوجود النفسانى (فله أجره عند ربه) أى ما ذكرتم
من الجنة وأصفى والذ لاختصاصها بمقام العندية أى المشاهدة التى احتجبتم عنها (ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون) أى وزيادة على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات وبقاء النفس
اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب الوقوف بحجاب جنة الأفعال والصفات والتلذذ
بها والاستراحة فيها والاستدامة اليها من شهود جمال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى تجلى
الذات فانها حاصلة لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ)
لاحتجابهم بدينهم عن دينهم وكذا قالت النصارى لاحتجابهم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود
بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم فى الاسلام (وهم يتلون الكتاب) وفيه
ما يرشدهم الى رفع الحجاب ورؤية حق كل دين ومذهب وليس أهل ذلك الدين والمذهب حقهم
بباطل لتقيدهم بمعتقدهم فما الفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب كالمشركين فانهم يقولون
مثل قولهم بل هم أعذر اذ ليس عليهم الا حجة العقل وهم بحجة العقل والشرع (فالله يحكم بينهم)
بالحق فى اختلافاتهم (يوم) قيام (القيامة) الكبرى وظهور الوحدة الذاتية عند خروج المهدى
عليه السلام وفى الحديث ما معناه ان الله يتجلى لعباده فى صورة معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول عن
صورته الى صورة أخرى فينكرونه وحينئذ يكونون كلهم ضالين محجوبين الا ما شاء الله وهو
الموحد الذى لم يتقيد بصورة معتقده (ومن أظلم) أى أنقص حقا وأبخس حظا (ممن منع
مساجد الله) أى مواضع سجود الله التى هى القلوب التى يعرف فيها فيسجد بالفناء الذاتى (أن
يذكر فيها اسمه) الخاص الذى هو الاسم الاعظم اذ لا يتجلى بهذا الاسم الا فى القلب وهو التجلى
بالذات مع جميع الصفات أو اسمه المخصوص بكل واحد منها أى الكمال اللائق باستعداده المقتضى له
(وسعى فى خرابها) بتكديرها بالتعصبات الباردة وغلبة واستيلاء الهيئات عليها ومنع أهلها
المستعدين منها بالهرج والمرج وتهييج الفتن اللازمة لتجاذب قوى النفس ودواعى الشيطان والوهم
(أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أى منكسرين لظهور تجلى الحق فيها
(لهم فى الدنيا خزى) أى افتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم ومعتقدهم وفضيحة بدين الحق
وانتهارهم وتحسرهم ومغلوبيتهم (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو الاحتجاب عن الحق بدينهم
(ولله المشرق) أى عالم النور والظهور الذى هو جنة النصارى وقبلتهم بالحقيقة هو باطنه
(والمغرب) أى عالم الظلمة والاختفاء الذى هو جنة اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فأينما تولوا)
أى أى جهة تتوجهوا من الظاهر والباطن (فثم وجه الله) أى ذات الله المتجلية بجميع صفاته
أو ولله الاشراق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم والغروب

من بعد ما تبين لهم
الحق فاعفوا واصفحوا
حتى يأتى الله بأمره
ان الله على كل شئ
قدير وأقيموا الصلاة
وآتوا الزكاة وما
تقدموا لأنفسكم من
خير تجدوه عند الله
ان الله بما تعملون
بصير وقالوا لن يدخل
الجنة الا من كان هودا
أو نصارى تلك أمانيهم
قل هاتوا برهانكم
ان كنتم صادقين بلى
من أسلم وجهه لله
وهو محسن فله أجره
عند ربه ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
وقالت اليهود ليست
النصارى على شئ
وقالت النصارى
ليست اليهود على شئ
وهم يتلون الكتاب
كذلك قال الذين
لا يعلمون مثل قولهم
فالله يحكم بينهم يوم
القيامة فيما كانوا
فيه يختلفون ومن
أظلم ممن منع مساجد
الله أن يذكر فيها
اسمه وسعى فى خرابها
أولئك ما كان لهم
أن يدخلوها الا
خائفين لهم فى الدنيا
خزى ولهم فى الآخرة
عذاب عظيم ولله
المشرق والمغرب
فأينما تولوا فثم وجه الله

فيها

ان الله واسع عليم وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ( ٢٧ ) مافى السموات والارض كل له قانتون بديع السموات والارض

فيما يستره واحتجابه بصورها وذواتها واختفائه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء فاى جهة توجهوا حينئذ فثم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده (ان الله واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل العلوم والمعلومات (وقالوا اتخذ الله ولدا) اى أوجد موجودا مستقلا بذاته مخصوصا دونه (سبحانه) ننزهه عن أن يكون غيره شئ فضلا عما يجانسه (بل له مافى السموات والارض) أى له عالم الارواح والاجساد وهى باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات وأمثال ذلك (كل له قانتون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله معدومون بذواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود المطلق فلا يوجد بدونه شئ والوجودان المعينة صفاته وأسماؤه لامتيازها بتعيناتها التى هى أمور امكانية عدمية ليست عينه بالاعتبار العقلى الذى يقسمها الى الوجود والماهية التى هى بدون الوجود ليست شيأ فى الخارج لكن فى العقل والعقليات باطنه فهى فى الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولدا أى معلولا أو مخلوقا أو ماشئت فسمه (بديع السموات والارض) أى مبدع سمواته وأرضه غير مسبوقة بمادة ومدة بل هى ظلال ذاته ومنشأ عالميته منورة باسمه النورانى موجودة بوجوده الخارجى ولولم يكن جهات الامكان واعتبارات العقل بحسب التقيدات لما اعتبرت وجوداتها أصلا اذ هى بلا هو غير شئ فلا تكون معه موجودة بالمقارنة بل بالتحقيق بوجوده ولا تكون غيره بالمفارقة بل بالاعتبار العقلى فهى باعتبار تعيناتها خلق وباعتبار حقيقتها حق (واذا قضى أمرا) أى حكم به (فانما يقول له كن فيكون) أى فلا يكون الا تعلق ارادته به فيوجد بلا تخلل زمان ولا توسط شئ بل معا وذلك التعلق هو قوله والا لم يكن ثم قول ولا صوت (وقال الذين لا يعلمون) علم التوحيد من المشركين (لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية * تشابهت قلوبهم) فى الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته اذ العلم بها فرع علم التوحيد (قد بينا) دلائل التوحيد وكيفية المكالمة لاهل الايقان (ولا تسئل عن أصحاب الجحيم) أى ولا تؤخذ باحتجابهم وما عليك أن تنقذهم من ظلمات جحيمهم انما عليك أن تدعوهم بالبشارة والانذار (قل ان هدى الله هو الهدى) أى طريق الوحدة المخصوصة بالحق هو الطريق لا غير كما قال على عليه السلام اليمين والشمال مضلة والطريق الوسطى هى الجادة (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم) اى من علم التوحيد والمعرفة (مالك من الله من ولى ولا نصير) لامتناع وجود غيره (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) أى بمراتب الروحانيات كالقلب والسر والروح والخفاء والوحدة والاحوال والمقامات التى يعبر بها على تلك المراتب كالتسليم والتوكل والرضا وعلومها (فأتمهن) بالسلوك الى الله وفى الله حتى الفناء (قال انى جاعلك للناس اماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق من الحق تؤمهم وتهديهم سلوك سبيلى ويقتدون بك فيهتدون (قال ومن ذريتى) ى واجعل بعض ذريتى أيضا اماما (قال) قد يكون منهم ظالمون و (لا ينال عهدى) اياهم أى لا يكونون خلفائى ولا أعهد الى (الظالمين) بالامامة (واذ جعلنا) بيت القلب (مثابة) أى مرجعا ومبوأ (للناس وأمنا) ومحل أمن أو سبب أمن وسلامة لهم يأمنون بالوصول اليه والسكون فيه من شر غوائل صفات النفس وفتك فتاك القوى الطبيعية وافسادها وتخييل شياطين الوهم والخيال وأغوائهم ومكائدهم (واتخذوا من مقام ابراهيم) الذى هو مقام الروح ومقام الخلة (مصلى) موطنا للصلاة الحقيقية التى هى المشاهدة والمواصلة الالهية والخلة الذوقية (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل) أمرناهما (أن طهرا) بيت القلب من قاذورات أحاديث النفس ونجاسات وساوس الشيطان وأرجاس دواعى الهوى وأدناس صفات القوى (للطائفين) أى السالكين المشتاقين الذين يدورون حول القلب فى سيرهم (والعاكفين) الواصلين الى مقام القلب بالتوكل الذى هو توحيد الافعال المقيمين فيه بلا تلوينات النفس وازعاجها منه (والركع) أى الخاضعين الذين بلغوا الى مقام تجلى

واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن أصحاب الجحيم ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا نصير الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيأ ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين واذ جعلنا البيت مثابة

للناس وأمنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل أن طهرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود

الصفات وكمال مرتبة الرضا والسجود القانين في الوحدة (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) الصدر الذي هو حرم القلب (بلدا آمنا) من استيلاء صفات النفس واغتيال العدو واللعين وتخطف جن القوى البدنية أهله (وارزق أهله) من ثمرات معارف الروح أو حكمه وأنواره (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) من وحد الله منهم وعلم المعاد (قال ومن كفر) أي ومن احتجب أيضا من الذين سكنوا الصدر ولا يجاوزون حده بالترقي الى مقام العين لاحتجابهم بالعلم الذي وعاؤه الصدر (فأمتعه) تمتيعا (قليلا) من المعاني العقلية والمعلومات الكلية النازلة اليهم من عالم الروح على قدر ما تعيشوا به (ثم اضطره الى عذاب) نار الحرمان والحجاب (وبئس المصير) مصيرهم لتعذبهم بنقصانهم وتألمهم بحرمانهم (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت) قيل ان الكعبة أنزلت من السماء في زمان آدم ولها بابان الى المشرق والمغرب فحج آدم عليه السلام من أرض الهند واستقبله الملائكة أربعين فرسخا فطاف بالبيت ودخله ثم رفعت في زمان طوفان نوح عليه السلام ثم أنزلت مرة أخرى في زمان ابراهيم صلوات الله عليه فزارها ورفع قواعدها وجعل بابيها بابا واحدا وقيل ثم تمخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الاسود وكان ياقوتة بيضاء من يواقيت الجنة نزل بها جبرائيل فخبئت فيه في زمان الطوفان الى زمن ابراهيم عليه السلام فوضعه ابراهيم مكانه ثم اسود بملامسة النساء الحيض فنزولها في زمان آدم اشارة الى ظهور القلب في زمانه بوجوده عليه وكونه ذا بابين شرقي وغربي اشارة الى ظهور علم المبدا والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة في زمانه دون علم التوحيد وقصده زيارتها من أرض الهند اشارة الى توجهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعة الجسمانية المظلمة الى مقام القلب واستقبال الملائكة اشارة الى تعلق القوى الحيوانية والنباتية بالبدن وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الاربعين التي تكونت فيها بنيته وتخمرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك من عالم النفس الظلماني الى مقام القلب واستقبال الملائكة تلقي القوى النفسانية والبدنية اياه بقبول الاذعان والاخلاق الجميلة والملكات الفاضلة والتمرن فيها والتنقل في المقامات قبل وصوله الى مقام القلب وطوافه بالبيت اشارة الى وصوله الى مقام القلب وسلوكه فيه مع التلوين ودخوله اشارة الى تمكنه واستقامته فيه ورفعه في زمان الطوفان الى السماء اشارة الى احتجاب الناس بغلبة الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب وبقاؤه في السماء الرابعة أي البيت المعمور الذي هو قلب العالم ونزوله مرة أخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اهتداء الناس في زمانه الى مقام القلب بهدايته ورفع ابراهيم قواعده وجعله ذا باب واحد اشارة الى ترقي القلب بسلوكه عليه السلام من مقامه الى مقام الروح الذي هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله الى مقام التوحيد اذ هو أول من ظهر عليه التوحيد الذاتي كما قال عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين والحجر الاسود اشارة الى الروح وتمخض أبي قبيس وانشقاقه عنه اشارة الى ظهوره بالرياضة وتحرك آلات البدن باستعمالها بالتفكر والتعبد في طلب ظهوره ولهذا قيل خبئت فيه يعني احتجبت بالبدن واسوداده بملامسة النساء الحيض اشارة الى اختفائه وتكدره بغلبة القوى النفسانية على القلب واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه وكذا اسمعيل أيضا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعد البيت (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أي لا تكلنا الى أنفسنا فنسلم بأنفسنا بل بك وبجعلك (ربنا وابعث فيهم رسولا) هو محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام أنا دعوة أبي ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمي وقد رأت في المنام ان نورا خرج منها فاضاءت لها قصور الشام (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) أي ملة التوحيد (الا من سفه نفسه) الا من احتجب عن نور العقل بالكلية وبقي في مقام ظلمة نفسه أي سفه نفسا على التمييز أو في نفسه على انتزاع الخافض (ولقد اصطفيناه) أي من كان

واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا امنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا

وانه فى الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يا بنى ان الله اصطفى لكم
الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك
واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم
ما كسبتم ولا تسئلون
عما كانوا يعملون
وقالوا كونوا هودا أو
نصارى تهتدوا قل
بل ملة ابراهيم حنيفا
وما كان من المشركين
قولوا آمنا بالله وما
أنزل الينا وما أنزل الى
ابراهيم واسمعيل
واسحق ويعقوب
والاسباط وما أوتى
موسى وعيسى وما
أوتى النبيون من ربهم
لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون فان
آمنوا بمثل ما آمنتم
به فقد اهتدوا وان
تولوا فانما هم فى شقاق
فسيكفيكهم الله وهو
السميع العليم صبغة
الله ومن أحسن من
الله صبغة ونحن له
عابدون قل
أتحاجوننا فى الله وهو
ربنا وربكم ولنا أعمالنا
ولكم أعمالكم ونحن
له مخلصون أم تقولون
ان ابراهيم واسمعيل
واسحق ويعقوب
والاسباط كانوا هودا
أو نصارى قل أأنتم أعلم
أم الله ومن أظلم ممن
كتم شهادة عنده
من الله وما الله بغافل
عما تعملون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون سيقول السفهاء من الناس
ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك جعلناكم أمة وسطا
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا

من المحبوبين المرادين بالسابقة الازلية فاخترناه حالة الفناء فى التوحيد (وهو فى الآخرة) أى حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير النظام وتكميل النوع (اذ قال له ربه أسلم) أى وحد وأسلم ذاتك الى الله يعنى جعله فى الازل من أهل الصف الاول مسلما موحدا مذعنا لرب العالمين فانيا فيه (ووصى بها) أى بكلمة التوحيد (ابراهيم بنيه ويعقوب) بنيه تأسيا (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) أى دينه الذى يدين به الموحد لا دين له غيره ولا ذات فدينه دين الله وذاته ذات الله (فلا تموتن) الا على هذا الدين أى لا تموتن بالموت الطبيعى موت الجهل بل كونوا ميتين بأنفسكم أحياء بالله أبدا فيدرككم موت البدن على هذه الحالة (تلك أمة قد خلت) أى لا تكونوا مقلدين ولا تكتفوا بالتقليد الصرف فى الدين اذ لا اعتماد على النقل فليس لاحد الا ما كسب من العلم والعمل والاعتقاد والسيرة لا يجازى أحد بمعتقد غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم واطلبوا اليقين واعملوا عليه (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) كل محجوب بدينه يزعم ان الحق دينه لا غير (قل بل ملة ابراهيم) فان الهدى المطلق هو التوحيد الذى يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما ذكر بعده فى قوله (قولوا آمنا بالله) الى آخره (لا نفرق بين أحد منهم) بنفى دين البعض وابطال ملته واثبات الآخر وحقيته بل نقول باجتماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد ونقبل جميع أديانهم بالتوحيد الشامل لكلها (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) من التوحيد الجامع من كل دين ومذهب (فقد اهتدوا) الاهتداء المطلق أى كل الاهتداء (وان تولوا فانما هم) فى طرف من الدين وشق من الهداية يشاقونكم فيه (صبغة الله) أى آمنا بالله وصبغنا الله صبغة فان كل ذى اعتقاد ومذهب باطنه مصبوغ بصبغ اعتقاده ودينه ومذهبه فالمتعبدون بالملل المتفرقة مصبوغون بصبغ نبيهم والمتمذهبون بصبغ امامهم وقائدهم والحكماء بصبغ عقولهم وأهل الاهواء والبدع المتفرقة بصبغ أهوائهم ونفوسهم والموحدون بصبغة الله خاصة التى لا صبغ أحسن منها ولا صبغ بعدها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصاب من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل فذلك النور هو صبغته (سيقول السفهاء من الناس) سماهم سفهاء لخفاف العقول لعدم وفاء عقولهم بادراك حقيقة دين الاسلام وقصانها على ما عرفت بحق مذهبها ووفقها به ولذلك كانت محاجتهم فى الله مع اتفاقهم فى التوحيد واختصاص المسلمين بالاخلاص اذ لو أدركوا الحق لادركوا اخلاصهم فلم تبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات وادركت فى كل دين ومذهب حقه وفرقت بين ذلك الدين الحق الذى هو كالروح لذلك وبين باطل أهله الذى اختلط به ولبسه خاصة دين الاسلام فان كله حق بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمة وسطا أى عدلا بين الامم فضلاء شهداء عليهم (ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) لانهم كانوا مقيدين بالجهة فلم يقبلوا الا مقيدا ولم يعرفوا التوحيد الوافى بالجهات كلها (قل لله المشرق والمغرب) على ما مر من التأويلين (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أى طريق الوحدة التى تتساوى الجهات بالنسبة اليها لكون الحق المتوجه اليه لا فى جهة وكون الجهات كلها فيه وبه ولهذا كما قال أينما تولوا فثم وجه الله * ومعنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول عليهم اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم بحق أهل كل دين وحق كل ذى دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم الذى هو مخترعات نفوسهم وتمنياتها وأكاذيب أحبارهم وملفقاتهم ووقوفهم على حد

وماجعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون

دينهم وابطالهم لما عداه من الاديان واحتجابهم وتقيدهم بظاهره دون التعمق الى باطنه وأصله والاعرفوا حقية دين الاسلام لان طريق الحق واحد فلا يستخفون بحق سائر الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم الاظهر والرسول مطلع على رتبة كل متدين بدينه فى دينه وحقيقته التى هو عليها من دينه وحجابه الذى هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود ايمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيآتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وأمته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وماجعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم) بالعلم التفصيلى التابع لوقوع المعلوم لا العلم السابق فى عين جمع أول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل وجوده لان العلم كله له لا علم لاحد غيره فعلومنا التى نعلم بها الاشياء تظهر على مظاهرنا من علمه وذلك علمه التفصيلى أى علمه فى تفاصيل الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلى الظاهر فى مظاهرنا الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذى هو فى عين الجمع قبل وجودها (من يتبع الرسول) فى توحيده (ممن ينقلب على عقبيه) لاحتجابه بالتقييد بالدين (وان كانت لكبيرة) أى انه كانت التحويلة لكبيرة لشاقة ثقيلة (الا على الذين) هداهم الله الى التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقييد (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس لكونها لله واذا كانت له فحيثما توجهتم قبلها ولعمرى أنها لشاقة على طائفتين المحجوبين بالحق عن الخلق والمحجوبين بالخلق عن الحق فان الاولى عرفت ان التحويلة الاولى التى كانت من الكعبة الى بيت المقدس هى صورة العروج من مقام القلب والسر أى المكاشفة والمكالمة الى مقام الروح والخفاء أى المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويلة الثانية التى كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتمكين للدعوة والنبوة ومشاهدة الجمع فى عين التفصيل والتفصيل فى عين الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول بعد العروج والبعد بعد القرب وظنوا ضياع السعى الى المقام الاشرف وحصول الحجر بعد الوصول والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ذلك وأما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة نسكهم وعلمهم ومعارفهم وأحكمة التحويلة فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها وبطلانها الذى توهموه فهداهم الله الى خلاف ما توهموه بما فهموا من الآية (ان الله بالناس لرؤف) يرؤف بهم بشرح الصدور ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول ما عملت الثانية بصدقهم وان لم يعلموا ما يفعلون (رحيم) يرحمهم بالوجود الحقانى للاولى وثواب الاعمال والهداية الى الحقيقة للثانية وتوفيقهم للترقى من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قد نرى تقلب وجهك) فى جهة سماء الروح فى مقام الجمع عند الاستغراق فى الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق بؤدك وزر النبوة ومقام الدعوة لعدم التفاتك الى الكثرة وتعسر عليك الرجوع الى الحق فى أول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكين لقوة توجهك الى الحق (فلنولينك قبلة ترضاها) فلنجعلن وجهك يلى قبلة القلب بانشراح الصدر كما قال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذى أنقض ظهرك فانها قبلة ترضاها لوجود الجمع هناك فى صورة التفصيل وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق الى الحق مع بقاء شهود الوحدة (فول وجهك شطر المسجد الحرام) جانب الصدر المشروح المحرم من وصول صفات النفس ودواعى الهوى والشيطان (وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون والمحققون سواء كنتم فى جهة مشرق الروح ومغرب النفس (فولوا وجوهكم) جانبه ليتيسر عليكم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فى الاولى أى الجهة الشرقية والترقى عن حالكم ومقامكم والتوقى عن احتجابكم بدواعى الهوى والشيطان فى الثانية (وان الذين أوتوا الكتاب) أى التوراة والانجيل وكتاب العقل الفرقانى أى العقل المستفاد (ليعلمون أنه الحق من ربهم) لاهتدائهم بما فى الكتاب من توحيد الافعال والصفات والدلالة على التوحيد المحمدى الداعى اليه أو بنور

ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا (٣١) قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت

أهواءهم من بعد
ما جاءك من العلم انك
اذا لمن الظالمين الذين
آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم وان فريقا
منهم ليكتمون الحق
وهم يعلمون الحق
من ربك فلا تكونن
من الممترين ولكل
وجهة هو موليها
فاستبقوا الخيرات
أينما تكونوا يأت بكم
الله جميعا ان الله على
كل شئ قدير ومن
حيث خرجت فول
وجهك شطر المسجد
الحرام وانه للحق من
ربك وما الله بغافل
عما تعملون ومن حيث
خرجت فول وجهك
شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا
وجوهكم شطره لئلا
يكون للناس عليكم
حجة الا الذين ظلموا منهم
فلا تخشوهم واخشونى
ولأتم نعمتى عليكم ولعلكم
تهتدون كما أرسلنا
فيكم رسولا منكم
يتلوا عليكم آياتنا
ويزكيكم ويعلمكم
الكتاب والحكمة
ويعلمكم ما لم تكونوا
تعلمون فاذكرونى
اذكركم واشكروا لى
ولا تكفرون يا أيها الذين
آمنوا استعينوا بالصبر

والصلاة ان الله مع الصابرين ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون ولنبلونكم بشئ من الخوف

العقل المنور بالنور الشرعى لا المحجوب بالقياس الفكرى (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية) دالة على صحة نبوتك وحقية قبلتك ولو من كلامهم أو ما كانت عقلية قطعية (ما تبعوا قبلتك) لاحتجابهم بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما أنت بتابع قبلتهم) لعلوك عن رتبة دينهم وترقيك عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لاحتجاب كل بدينه وتضاد وجوههم الناشئ من التضاد المركوز فى طباعهم (ولئن اتبعت أهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك من) علم التوحيد الجامع اياك (انك اذا لمن) الناقصين حقك وحق مقامك (الذين آتيناهم الكتاب) أبناء فهم ودراية (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) أى كالمحسوس المشاهد القريب الدائم الاحساس لقربهم منه بالحقيقة وتوسمهم اياه بالدلائل الواضحة (ولكل وجهة هو موليها) أى ولكل أحد منكم غاية وكمال بحسب استعداده الأول الله موجه وجهه اليها أو هو نفسه موجه نفسه اليها ومتوجه نحوها بمقتضى هويته واستعداده باذن الله (فاستبقوا الخيرات) الامور المقربة اياكم من كمالكم وغايتكم التى خلقتم لاجلها وندبتم اليها (أينما تكونوا) من مقام وحال دونها أو تخالفها لكونها فى مقابلها (يأت بكم الله جميعا) الى تلك الغاية قريبا أو بعيدا بحسب اقتضاء المقربات واستباقها (ان الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت) من طرق حواسك وميلك الى حظوظك والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أى فكن حاضر القلب فى قلبك مواجها صدرك تشاهد مشاهدفيه مراعيا جانبه لتكون فى الاشياء بالله لا بالنفس (وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون (فولوا وجوهكم) جانب الصدر تشاهدون مشاهدكم فيه مراعين له غير معرضين عنه فى حال (لئلا يكون للناس عليكم حجة) سلطنة بوقوعهم فى أعينكم واعتباركم اياهم عند غيبتكم عن الحق وترفعهم عليكم أو غلبة بالقول أو الفعل فى مقاصدكم ومطالبكم لكونكم بالحق فيها حينئذ بل يخضعون وينقادون لكم فان حزب الله هم الغالبون (الا الذين ظلموا منهم) أى الكفار المردودين الذين احتجبوا عن الحق مطلقا فانهم يرتفعون عليكم ولا يخضعون ولا ينقادون لعدم انفعالهم عن الحق مطلقا وسمى شبهتهم التى يسوقونها مساق الحجة واعتراضهم على المسلمين قولا وفعلا وترفعهم عليهم فى أنفسهم حجة مجازا وقرئ الا الذين بمعنى واستؤنف الذين ظلموا (فلا تخشوهم) لانهم لا يغلبونكم ولا يضرونكم (واخشونى) كونوا على هيبة من تجلى عظمتى لئلا يقعوا فى قلوبكم وأعينكم ولا يميلوا صدوركم فتميلوا الى موافقتهم لاجلالهم وتعظيمهم لكونكم فى الغيبة وبالنفس كما قال أمير المؤمنين عليه السلام عظم الخالق عندك يصغر المخلوق فى عينك (ولأتم نعمتى عليكم ولعلكم تهتدون) اى كمال عليكم ولارادتى اهتداءكم أمرتكم بدوام الحضور والمراقبة (كما أرسلنا) أى كما ذكرتم بارسال رسول (فيكم) من جنسكم ليمكنكم التلقى والتعلم وقبول الهداية منه لجنسية النفس ورابطة البشرية (فاذكرونى) بالاجابة والطاعة والارادة (أذكركم) بالمزيد والتوالى للسلوك وافاضة نور اليقين (واشكروا لى) على نعمة الارسال والهداية بسلوك صراطى على قدم المحبة أزدكم عرفانى ومحبتى (ولا تكفرون) بالفترة والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم فانه كفران بل كفر (يا أيها الذين آمنوا) الايمان العيانى (استعينوا بالصبر) معى عند سطوات تجليات عظمتى وكبريائى (والصلاة) أى الشهود الحقيقى بى (ان الله مع الصابرين) المطيقين لتجليات أنواره (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) أى يجعل فانيا مقتولة نفسه فى سلوك سبيل التوحيد ميتا عن هواه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن تموتوا هم (أموات) أى عجزة مساكين (بل) هم (أحياء) عند ربهم بالحياة الحقيقية وحياة الله الدائمة السرمدية شهداء الله بالحضور الذاتى قادرون به (ولكن لا تشعرون) لعمى بصيرتكم وحرمانكم عن النور الذى تبصر به القلوب أعيان عالم القدوس وحقائق الارواح (ولنبلونكم بشئ من الخوف) أى خوف الموجب

لانكسار النفس وانهزامها (والجوع) الموجب لنهك البدن وضعف قواه ورفع حجاب الهوى وسد طريق الشيطان الى القلب (ونقص من الاموال) التي هي مواد الشهوات المقوية للنفس الزائدة في طغيانها (والانفس) المستولية على القلب بصفاتها او المستغنية بذاتها المزيد بنقصها القلب ويقوى او انفس الاقرباء والاصدقاء الذين تأوون اليهم وتستظهرون بهم لتنقطعوا الى وتبتلوا (والثمرات) اى الملاذ والمتمتعات النفسانية لتلذذوا بالمكاشفات والمعارف القلبية والمشاهدات الروحية عند صفاء بواطنكم بالانقطاع منها وخلوص بصائر قلوبكم بنار الرياضة والبلاء والعزلة من غش صفات نفوسكم (وبشر الصابرين) يعنى الصابرين عن مألوفاتهم بانه محبتى وقوة ارادتى (الذين اذا أصابتهم مصيبة) من تصرفاتى فيهم دائما شاهدوا آثار قدرتى بل أنوار تجليات صفتى و (قالوا انا لله) اى سلموا وأيقنوا انهم ملكى أتصرف فيه (وانا اليه راجعون) اى تفانوا فى وشاهدوا ان الكل فى (أولئك عليهم صلوات من ربهم) بالوجود الموهوب لهم بعد الفناء الموصوف بصفاتى المنور بانوارى (ورحمة) ونور وهداية يهدون بها الخلق الى (وأولئك هم المهتدون) بهداى كما ورد فى الدعاء واجعلنا هادين مهديين غير ضالين ولا مضلين (ان الصفا والمروة) اى ان صفاء وجود القلب ومروة وجود النفس (من شعائر الله) من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين والرضا والاخلاص والتوكل والقالبية كالصلاة والصيام وسائر العبادات البدنية (فمن حج البيت) اى بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الالهية بالفناء الذاتى الكلى (أو اعتمر) زار الحضرة بتوحيد الصفات والفناء فى أنوار تجليات الجمال والجلال (فلا جناح عليه) حينئذ فى (أن يطوف بهما) اى يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما لا بوجودهما التكوينى فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب بعد الفناء عند التمكين ولهذا نفى الحرج فان فى هذا الوجود سعة بخلاف الاول (ومن تطوع خيرا) اى ومن تبرع خيرا من باب التعاليم وشفقة الخلق والنصيحة ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب ومن باب الاخلاق وطرق البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين وتحصيل الرزق لهم ولعياله بوجود النفس بعد كمال السلوك والبقاء بعد الفناء (فان الله شاكر) يشكر عمله بثواب المزيد (عليم) بانه من باب التصرف فى الاشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء والفترة (ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) اى يكتمون ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلوم تجليات الافعال والصفات وهدى الاحوال والمقامات أو الهداية الى التوحيد الذاتى بطريق علم اليقين فان العيانى لا يسكتم بالتلوينات النفسية أو القلبية الحاجبة للمكاشفات القلبية والمسامرات السرية والمشاهدات الروحية (من بعد ما بيناه للناس) فى كتاب عقولهم المنورة بنور المتابعة المدركة لآثار أنوار القلوب والارواح ببركة الصحبة (أولئك يلعنهم الله) يردهم ويطردهم (ويلعنهم اللاعنون) من الملأ الاعلى بخذلانهم وترك امدادهم من عالم الايد والنور ومن المستعدين المشتاقين الذين كانوا فداء انسوا بهم ورقلوبهم واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحوا الى صحبتهم وملازمتهم يتبركون بهم وبانفاسهم عند استشراق لمعان أحوالهم بالهجران والانقطاع عن صحبتهم والصد والاعراض عنهم لفقدانهم ذلك واستشعارهم بتكدر صفائهم (الا الذين تابوا) اى رجعوا عن ذنوب أحوالهم وعلموا ان ذلك كان ابتلاء من الله وأصلحوا أحوالهم بالانابة والرياضة (وبينوا) اى كشفوا وأظهروا بصدق المعاملة مع الله والاخلاص ما احتجب عنهم (فاولئك) أتقبل توبتهم وألقى التوبة عليهم (وأنا التواب الرحيم ان الذين كفروا) حجبوا عن الدين أو الحق (وماتوا وهم كفار) اى بقوا على احتجابهم حتى زال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بدين الحجاب وانقطعوا عن الاسباب التى يمكن بها رفع حجاب الموت (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) اى استحقوا البعد والحرمان

والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فاولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

والطرد الكلى عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الانسانية المعبر عنه بالطمس (خالدين فيها) لطموس استعدادهم وانطفاء نور فطرتهم (لا يخفف عنهم العذاب) لرسوخ هيئاتهم المعذبة فى جواهر نفوسهم (ولا هم ينظرون) للزوم تلك الهيئات المظلمة اياهم (والهكم اله واحد) ومعبودكم الذى خصصتموه بالعبادة أيها الموحدون معبود واحد بالذات واحد مطلق لا شئ فى الوجود غيره ولا موجود سواه فيعبد فكيف يمكنكم الشرك به وغيره العدم البحت فلا شرك الا الجهل به (الرحمن) الشامل الرحمة لكل موجود (الرحيم) الذى يخص رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدين وهى أول آية نزلت فى التوحيد بحسب الرتبة أى أقدم توحيد من جهة الحق لا من جهتنا فان أول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ أفهام الناس تنزل الى مقام توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال (ان فى خلق السموات والارض) الى آخره أى ان فى ايجاد سموات الارواح والقلوب والعقول وارض النفوس (واختلاف) النور والظلمة بينهما وفلك البدن التى تجرى فى بحر الجسم المطلق (بما ينفع الناس) فى كسب كمالاتهم (وما انزل الله من السماء) أى الروح (من ماء) العلم (فأحيى به) أرض النفس بعد موتها بالجهل (وبث فيهما من كل دابة) القوى الحيوانية الحية بحياة القلب (وتصريف) عصوف زيادة الافعال الحقانية وسحاب تجلى الصفات الربانية المسخر المهيا بين سماء الروح وأرض النفس (لآيات) لدلائل (لقوم يعقلون) بالعقل المنور بنور الشرع المجرد عن شوب الوهم (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) أى من يعبد من دون الله أشياء اما اناسى من جنسهم كالازواج والاولاد والآباء والاجداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم واما غير اناسى كالحيوانات والجمادات وسائر اموالهم بالاقبال عليهم والتوجه نحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبحالهم والتفكر فى بابهم يحبونهم كحبهم الله أى كما يجب أن يحب الله فتكون تلك الاشياء عندهم مساوية فى المحبة مع الله فتكون أندادا أو شركاء لله بالنسبة اليهم أو تكون هى محبوباتهم ومعبوداتهم لا غير فهى آلهتهم كان الله اله الخلق فهم جعلوا لانفسهم آلهة أندادا لاله سائر الخلق اله العالمين (والذين آمنوا أشد حبا لله) من غيره لانهم لا يحبون الا الله لا يختلط حبهم له بحب غيره ولا يتغير ويحبون الاشياء بمحبة الله ولله وبقدر ما يجدون فيها من الجهة الالهية كما قال بعضهم الحق حبيبنا والخلق حبيبنا واذا اختلفا فالحق أحب الينا أى اذا لم تبق جهة الالهية فيهم بمخالفتهم ايانا لم تبق محبتنا لهم أو أشد حبا من محبتهم لآلهتهم لانهم يحبون الاشياء بانفسهم لانفسهم فلا جرم تتغير محبتهم بتغيير اعراض النفوس أنفسهم عند خوف الهلاك ومضرة النفس عليهم والمؤمنون يحبون الله بارواحهم وقلوبهم بل بالله لله لا تتغير محبتهم لكونها لا لغرض ويبذلون ارواحهم وانفسهم لوجهه ورضاه ويتركون جميع مراداتهم لمراده ويحبون أفعاله وان كانت بخلاف هواهم كما قال أحدهم

أريد وصاله ويريد هجرى * فاترك ما أريد لما يريد

(ولو يرى الذين ظلموا) أى أشركوا بمحبة الانداد فى وقت رؤيتهم عذاب الاحتجاب بآلهتهم (أن القوة لله) أى القدرة كلها لله ليس لآلهتهم شئ منها وشدة عذاب الله بقرنهم بآلهتهم فى نار الحرمان بالسلاسل النارية المستفاد من محبتهم اياها لكان مالا يدخل تحت الوصف ولهذا المعنى حذف جواب لو (اذ تبرأ) بدل من اذ يرون العذاب أى وقت رؤيتهم العذاب هو وقت تبرئ المتبوعين من التابعين مع لزوم كل منهما الآخر بمقتضى المحبة التى كانت بينهم لتعذب كل منهما بالآخر وتقيده واحتجابه به عن كمالاته ولذاته وانقطاع الاسباب والوصل الموجبة للفوائد والتمتعات التى كانت بينهم فى الدنيا من القرابة والرحم والالفة والعهد وسائر المواصلات الدنيوية الجالبة للنفع

خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيى به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا

واللذة فانها تنقطع كلها بانقطاع لوازمها وموجباتها دون المواصلات الخيرية والمحبات الالهية المبنية
على المناسبة الروحية والتعارف الازلى فانها تبقى ببقاء الروح أبدا وتزيد فى الآخرة بعد رفع الحجب
البدنية لاقتضائها محبة الله المفيدة فى الآخرة كما قال تعالى وجبت محبتى للمتحابين فى والواو فى
(ورأوا العذاب) واو الحال أى تبرؤا عنهم فى حال رؤيتهم العذاب وتقطع الوصل بينهم يعنى
حال ظهور شر المقارنة وتبعتها ونفاد خيرها وفائدتها لكمال سفاح الكلاب مثلا (وقال الذين اتبعوا
لوأن لنا كرة) أى ليت لنا كرة (كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) أى تنقلب محباتهم
وما يبتنى عليها من الاعمال حسرات عليهم وكذا يكون حال القوى الروحانية المصادقة للقوى
النفسانية التابعة لها المسخرة اياها فى تحصيل لذاتها (ياأيها الناس كلوا مما فى الارض) أى تناولوا
من اللذات والتمتعات التى فى الجهة السفلية من عالم النفس والبدن على وجه يحل ويطيب أى على
قانون العدالة باذن الشرع واستصواب العقل بقدر الاحتياج والضرورة ولا تخطوا حد الاعتدال
الذى به تطيب وتنفع الى حدود الاسراف فانها خطوات الشيطان ولهذا قال تعالى ان المبذرين
كانوا اخوان الشياطين فانه عدو لكم يبين العداوة يريد أن يهلككم ويبغضكم الى ربكم بارتكاب
الاسرافات المذمومة فانه لايحب المسرفين واعلم ان العداوة فى عالم النفس هى ظل الالفة فى عالم
القلب والاعتدال ظلها فى عالم البدن والالفة ظل المحبة فى عالم الروح وهى ظل الوحدة الحقيقية
فالاعتدال هو الظل الرابع للوحدة والشيطان يفر من ظل الحق ولا يطيقه فيخطو أبدا فى مجال تلك
الظلال الى جوانب الاسرافات وحيث يعجز فالى جوانب التفريطات كما فى المحبة والالفة ولهذا قال
أمير المؤمنين على عليه السلام لاترى الجاهل الا مفرطا أو مفرطا فان الجاهل مسخرة الشيطان (انما
يأمركم بالسوء) الاضرار والاذى الذى هو افراط القوة الغضبية (والفحشاء) أى القبائح التى هى
افراط القوة الشهوانية (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) الذى هو افراط القوة النطقية لشوب
العقل بالوهم الذى هو الشيطان المسخر له (واذا قيل لهم اتبعوا ماأنزل الله) من مراعاة حد الاعتدال
والعدالة فى كل شئ على الوجه المأمور به فى الشرع (قالوا بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا) من
الاسرافات المذمومة فى الجاهلية تقليدا لهم (أ) تتبعونهم (ولو كان آباؤهم لايعقلون شيأ)
من الدين والعلم (ولا يهتدون) الى الصواب فى العمل لجهلهم (ومثل الذين كفروا) أى مثل داعى
الكفار المردودين (كمثل) الناعق بالبهائم فانها لاتسمع الاصوتا ولا تفهم مامعناه فكذا حالهم
(ياأيها الذين آمنوا) ان كنتم موحدين تخصون العبادة بى فلا تتناولوا الا من طيبات مارزقناكم
أى ما ينبغى فى العدالة أن يستعمل من المرزوقات (واشكروا لله) باستعمالها فيما يجب أن تستعمل
على الوجه الذى ينبغى أن تستعمل بالقدر الذى ينبغى فان التوحيد يقتضى مراعاة الاعتدال
والعدالة فى كل شئ اقتضاء الذات ظلها ولازمها عن النبى صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى انى والجن
والانس فى نبإ عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى (انما حرم عليكم الميتة) لجمود الدم
فيها وبعدها عن الاعتدال بانحراف المزاج (والدم) لاختلاطه بالفضلات النجسة البعيدة عن قبول
الحياة والعدالة والنورية وعدم صلاحيته لذلك بعد لقصور النضج (ولحم الخنزير) لغاية السبعية
والشره وبمباشرة القاذورات والدياثة على طبعه فيولد فى آكله مثل ذلك (وما أهل به لغير الله) أى
رفع الصوت بذبحه لغير الله يعنى ماقصد بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد سفيرا عن الشرك
ويفهم منه ما يقوى آكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله أى كل ما يؤكل لا على التوحيد فهو
محرم على آكله (فمن اضطر) أى من الجماعة (غير باغ) على مضطر آخر باستئثاره (ولا عاد) سد
الرمق (فلا اثم عليه) ما يأكلون فى بطونهم) أى ملء بطونهم الا ماهو وقود نار الحرمان وسبب
اشتعال نيران الطبيعة الحاجبة عن نور الحق المعذبة بهيآت السوء المظلمة الموقعة صاحبها فى جحيم

ورأوا العذاب وتقطعت
بهم الاسباب وقال الذين
اتبعوا لوأن لنا كرة
فنتبرأ منهم كما تبرؤا
منا كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم
وماهم بخارجين من
النار ياأيها الناس
كلوا مما فى الارض
حلالا طيبا ولا تتبعوا
خطوات الشيطان انه
لكم عدو مبين
انما يأمركم بالسوء
والفحشاء وأن تقولوا
على الله مالا تعلمون
واذا قيل لهم اتبعوا
ماأنزل الله قالوا بل
نتبع ماألفينا عليه
آباءنا أولوكان آباؤهم
لايعقلون شيأ ولا
يهتدون ومثل الذين
كفروا كمثل الذى
ينعق بما لا يسمع
الا دعاء ونداء صم
بكم عمى فهم لايعقلون
ياأيها الذين آمنوا كلوا
من طيبات مارزقناكم
واشكروا لله ان كنتم
اياه تعبدون انما حرم
عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير وما أهل
به لغير الله فمن اضطر
غير باغ ولا عاد فان
الله غفور رحيم ان
الذين يكتمون ماأنزل
الله من الكتاب
ويشترون به ثمنا
قليلا أولئك ما يأكلون
فى بطونهم الا النار

ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما اصبرهم على
النار ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان  الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل

الهيولى الجسمانية (ولا يكلمهم الله) ولا ينظر اليهم عبارة عن شدة غضبه عليهم و بعدهم عنه (ليس البر ان تولوا وجوهكم) مشرق عالم الارواح ومغرب عالم الاجساد فانه تقيد واحتجاب (ولكن البر) بر الموحد الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد في مقام الجمع يلزمه البقاء الأبدي الذي هو المعاد الحقيقي وشاهدوا الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجبوا بالجمع عن التفصيل الذي هو باطن عالم الملائكة وظاهر عالم النبيين (والكتاب) الذي جمع بين الظاهر بالاحكام والمعارف وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا بعد تمام التوحيد جمعا وتفصيلا بالاعمال المذكورة فان الاستقامة عبارة عن وقوف جميع القوى على حدودها بالامر الالهي لتنورها بنور الروح عند تحقق صاحبها بالله في مقام البقاء بعد الفناء وذلك مقام العدالة فتكون هي في ظل الحق منخرطة في سلك الوحدة بكليتها (على حبه) أي في حال الاحتياج اليه والشح به كما قال ابن مسعود أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا قال الله تعالى يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أو على حب الله لئلا يشغل قلبه عنه ولانه تعالى يرضى بايتائه أو على حب الايتاء يعني بطيب النفس فان الكرم هو الفرح وطيب النفس بالاعطاء ومن قوله وآتى المال الى قوله (وآتى الزكاة) من باب العفة التي هي كمال القوة الشهوانية و وقوفها على حدها فيما يتعلق بها وقوله (والموفون بعهدهم اذا عاهدوا) من باب العدالة المستلزمة للحكمة التي هي كمال القوة النطقية فانها ما لم تعلم تبعة الغدر والخيانة وفائدة الفضيلة المقابلة لهما لم تف بالعهد وقوله (والصابرين في البأساء) أي الشدة والفقر (والضراء) أي المرض والزمانة (وحين البأس) أي الحرب من باب الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية (أولئك) الموصوفون بهذه الفضائل كلها الثابتون في مقام الاستقامة (الذين صدقوا) الله في مواطن التجريد بافعالهم التي هي البركاه (وأولئك هم المتقون) عن محبة غير الله حتى النفس المجردون عن غواشي النشأة والطبيعة ويمكن أن يؤول المال بالعلم الذي هو مال القلب لانه يقوى به و يستغني أي أعطى العلم مع كونه محبوبا ذوي قربى القوى الروحانية لقربهم منه ويتامى القوى النفسانية لانقطاعها عن نور الروح الذي هو الاب الحقيقي ومساكين القوى الطبيعية لكونها دائمة السكون الى تراب البدن وعلماء علم الاخلاق والسياسات الفاضلة ثم اذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب والمعاش جملة وتفصيلا وفرغ من نفسه أفاض على أبناء السبيل أي السالكين والسائلين أي طلبة العلم وفي فك رقاب عبدة الدنيا والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وأقام صلاة الحضور أي ادامها بالمشاهدة وآتى ما يزكي نفسه عن النظر الى الغير والتفاتات الخواطر بالنفي ومحو الصفات والموفون بعهد الازل بملازمة التوحيد وافناء الذات والانية والصابرين في بأساء الافتقار الى الله دائما وضراء كسر النفس وقمع الهوى وحين بأس محاربة الشيطان أولئك الذين صدقوا الله في الوفاء بعهده وعزيمة السلوك وعقده وأولئك هم المتقون عن الشرك المنزهون عن البقية * القصاص قانون من قوانين العدالة فرض لازالة عدوان القوة السبعية وهو ظل من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده بافنائه فيه عوضه عن روحه روحا وهو ما أخبر امنه وعن عبد قلبه قلبا وهو ما وعن أنثى نفسه نفسا موهوبة كاملة (ولكم) في مقاصة الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة أي حياة لا يوصف كنهها (يا أولي الالباب) أي العقول الخالصة عن قشر الاوهام وغواشي العينيات والاجرام فكذا في هذا القصاص * لكي

المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفي له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم في القصاص حياة يا أولي الالباب لعلكم تتقون كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف حقا على المتقين فمن بدله بعدما سمعه فانما

اثمه على الذين يبدلونه ان الله سميع عليم فمن خاف من موص جنفا أو اثما فاصلح بينهم فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم يا أيها الذين
آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر
فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون

شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات  من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر

فليصمه ومن كان
مريضا أو على سفر
فعدة من ايام أخر
يريد الله بكم اليسر
ولا يريد بكم العسر
ولتكملوا العدة
ولتكبروا الله على
ما هداكم ولعلكم
تشكرون واذا سألك
عبادي عنى فانى
قريب أجيب دعوة
الداع اذا دعان
فليستجيبوا لى وليؤمنوا
بى لعلهم يرشدون
أحل لكم ليلة الصيام
الرفث الى نسائكم
هن لباس لكم وأنتم
لباس لهن علم الله
أنكم كنتم تختانون
أنفسكم فتاب عليكم
وعفا عنكم فالآن
باشروهن وابتغوا
ما كتب الله لكم
وكلوا واشربوا حتى
يتبين لكم الخيط
الأبيض من الخيط
الاسود من الفجر ثم
اتموا الصيام الى الليل
ولا تباشروهن وأنتم
عاكفون فى المساجد
تلك حدود الله فلا
تقربوها كذلك
يبين الله آياته للناس
لعلهم يتقون ولا
تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وتدلوا
بها الى الحكام لتأكلوا
فريقا من أموال
الناس بالاثم وأنتم تعلمون يسئلونك عن الاهلة

تتوازكه وتحافظوا عليه * الوصية والمحافظة عليها قانون آخر فرض لازالة نقصان القوة الملكية أى القوة النطقية وقصورها عما يقتضى الحكمة من التصرف فى الاموال والسلطنة على القوتين الاخريين بنور الحق وحكم الشرع ومنعهما عن عدوانهما أيضا بتبديل الوصية الذى هو نوع من الجريمة والخيانة وتحريضها على التحقيق والتدقيق فى باب الحكمة التى هى كمالها بالاصلاح بين الموصى لهم على مقتضى الحكمة اذا توقع وعلم من الموصى اضرارا بالسهو أو العمد * الصيام قانون آخر مما فرض لازالة عدوان القوة البهيمية وتسلطها ﴿واعلم﴾ ان قصاص أهل الحقيقة ما ذكر ووصيتهم هى بالمحافظة على عهد الازل بترك ماسوى الحق كما قال تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب وصيامهم هو الامساك عن كل قول وفعل وحركة وسكون ليس بالحق للحق (شهر رمضان) أى احتراق النفس بنور الحق (الذى أنزل فيه) فى ذلك الوقت (القرآن) أى العلم الجامع الاجمالى المسمى بالعقل القرآنى الموصل الى مقام الجمع * هداية للناس الى الوحدة باعتبار الجمع (وبينات من الهدى) ودلائل متصلة من الجمع والفرق أى العلم التفصيلى المسمى بالعقل الفرقانى * فمن حضر منكم فى ذلك الوقت أى بلغ مقام شهود الذات (فليصمه) أى فليمسك عن قول وفعل وحركة ليس بالحق فيه (ومن كان مريضا) أى مبتلى بامراض قلبه من الحجب النفسانية المانعة من ذلك الشهود (أو على سفر) أى فى سلوك بعد ولم يصل الى الشهود الذاتى فعليه مراتب أخر يقطعها حتى يصل الى ذلك المقام (يريد الله بكم اليسر) بالوصول الى مقام التوحيد والامتداد بقدرة الله (ولا يريد بكم العسر) أى تكلف الافعال بالنفس الضعيفة العاجزة (ولتكملوا العدة) ولتتموا تلك المراتب والاحوال والمقامات الموصلة * ولتعظموا الله وتعرفوا عظمته وكبرياءه على هدايته اياكم الى مقام الجمع (ولعلكم تشكرون) بالاستقامة أمركم بذلك (واذا سألك عبادى) السالكون الطالبون المتوجهون الى عن معرفتى (فانى قريب) ظاهر (أجيب دعوة) من يدعونى بلسان الحال والاستعداد باعطائه ما اقتضى حاله واستعداده (فليستجيبوا لى) بتصفية الاستعداد بالزهد والعبادة فانى أدعوهم الى نفسى وأعلمهم كيفية السلوك الى وليشاهدونى عند التصفية فانى أتجلى عليهم فى مرائى قلوبهم * لكى يرشدوا بالاستقامة أى لكى يستقيموا ويصلحوا (احل لكم) أى أبيح لكم (ليلة الصيام) أى فى وقت الغفلة الذى يتخلل ذلك الامساك المذكور فى زمان حضوركم (الرفث الى نسائكم) التنزل الى مقارفة نفوسكم بحظوظها اذ لا مصابرة لكم عنها لكونها تلابسكم وكونكم تلابسونها بالتعلق الضرورى (علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم) باستراق الحظوظ فى أزمنة تلك السلوك والرياضة والحضور (فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن) أى فى وقت الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء (باشروهن) فى أوقات الغفلات (وابتغوا ما كتب الله لكم) من التقوى والتمكن بتلك الحظوظ على توفير حقوق الاستقامة والقيام بما أمر الله به من العبودية والدعوة اليه (وكلوا واشربوا) أى كونوا مع رفقها (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) حتى تظهر عليكم بوادى الحضور ولوامعه وتغلب آثاره وأنواره على سواد الغفلة وظلمتها ثم كونوا على الامساك المذكور بالحضور ومع الحق حتى يأتى زمان الغفلة ولولا ذلك لما أمكنه القيام بمصالح معاشه ومهماته * ولا تقاربوهن فى حال كونكم معتكفين مقيمين حاضرين فى مساجد قلوبكم والاتشوش وقتكم بظهورها (ولا تأكلوا أموالكم) معارفكم ومعلوماتكم (بينكم) بباطل شهوات النفس ولذاتها بتحصيل ما تريدوا كتساب مقاصدها الحسية والخيالية باستعمالها (وتدلوا بها) وترسلوا الى حكام النفوس الامارة بالسوء (لتأكلوا فريقا من أموال القوى الروحانية (بالاثم) أى بالظلم اصرفكم اياها فى ملاذ القوى النفسانية (وأنتم تعلمون) ان ذلك اثم ووضع للشىء فى غير موضعه (يسئلونك عن الاهلة) أى عن الطوالع القلبية عند اشراق

نور الروح عليها (قل هى مواقيت للناس) أى أوقات وجوب المعاملة فى سبيل الله وعزيمة السلوك وطواف بيت القلب والوقوف فى مقام المعرفة (وليس البر بان تاتوا) بيوت قلوبكم (من ظهورها) من طرف حواسكم ومعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هو الجهة التى تلى البدن (ولكن البر) بر (من اتقى) شواغل الحواس وهواجس الخيال ووساوس النفس (وأتوا البيوت من أبوابها) الباطنة التى تلى الروح والحق فان باب القلب هو الطريق الذى انفتح منه الى الحق (واتقوا الله) فى الاشتغال بما يشغلكم عنه (لعلكم تفلحون وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى النفس الامارة (ولا تعتدوا) فى قتالها بان تميتوها عن قيامها بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع فى التفريط والقصور والفتور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل المحبة والوحدة الذى هو العدالة (واقتلوهم حيث وجدتموهم) ازيلوا حياتهم وامنعوهم عن أفعالها بقمع هواها الذى هو روحها حيث كانوا (وأخرجوهم) من مكة الصدر عند استيلائها عليها كما اخرجوكم عنها باستنزالكم الى بقعة النفس واخراجكم عن مقر القلب • وفتنتهم التى هى عبادة هواها وأصنام لذاتها أشد من قمع هواها واماتتها بالكلية أو محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها أشد عليكم من القتل الذى هو طمس غرائزكم ومحو استعدادكم بالكلية لزيادة الالم بذلك (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) الذى هو مقام القلب أى عند الحضور القلبى اذا وافقوكم فى توجهكم فانها أعوانكم على السلوك حينئذ (حتى يقاتلوكم فيه) وينازعوكم فى مطالبهم ويجروكم عن جناب القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذى هو عبادة العجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) من تنازعهم ودواعيهم وتعبدهم (ويكون الدين لله) بتوجه جميعها الى جناب القدس ومتابعتها للسر فى التوجه الى الحق ليس للشيطان والهوى فيه نصيب (فان انتهوا فلا عدوان) عليهم الا العادين المجاوزين عن حدودهم (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى وقت منعها اياكم عن مقصدكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم اياها عن حقوقها حتى ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة (وأنفقوا فى سبيل الله) ما معكم من العلوم بالعمل بها ولا تدخروها الوقت آخر عسى لا تدركونه فلا شئ أضر من التسويف (ولا تلقوا بايديكم الى تهلكة التفريط وتاخير العمل بالعلم وانفاقه فى مصالح النفس فانه موجب للحرمان (وأحسنوا) أى وكونوا فى عملكم مشاهدين (ان الله يحب المحسنين) المشاهدين فى أعمالهم ربهم مخلصين له فيها (وأتموا) حج توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات باتمام جميع المقامات والاحوال بالسلوك الى الله وفى الله (فان أحصرتم) بمنع كفار النفس الامارة اياكم عنهما (فما استيسر من الهدى) فاهدوا الى الله بسوق هدى النفس وذبحها بفناء كعبة القلب أو عرصة ما تمنى منها القلب من المقام وما استيسر اشارة الى ان النفوس مختلفة فى استعداداتها وصفاتها فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف وبعضها بصفات حيوان قوى ولكل ما تيسر أو بعضها بصفات حيوان ذلول سهل الانقياد وبعضها بصفات حيوان صعب عسر الانقياد وربما كان لبعضها صفة لم يتيسر قمعها وان تيسر قمع سائر صفاتها ومثل هذا الحاج محصر أبدا (ولا تحلقوا رؤسكم) ولا تزيلوا آثار الطبيعة وتختاروا طيب القلب وفراغ الخاطر من الهموم والتعلقات كلها والعادات والعبادات وتقتصروا على صفاء الوقت كله ومذهب القلندرية (حتى يبلغ) هدى النفس (محله) أى مكانه وهو مذبحه أو منحره الذى يقتضى أن تكون أفعالها التى كانت محرمة عند حياتها بهواها تصير حلالا عند قتلها لكونها بالقلب فتأمنوا من بقاياها والا التشوش وقتكم وتكدر صفاؤكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند بسط القلب كما هو حال أكثر القلندرية اليوم (فمن كان منكم مريضا)

قل هى مواقيت
للناس والحج وليس
البر بان تاتوا البيوت
من ظهورها ولكن
البر من اتقى واتوا
البيوت من أبوابها
واتقوا الله لعلكم
تفلحون وقاتلوا فى
سبيل الله الذين
يقاتلونكم ولا تعتدوا
ان الله لا يحب المعتدين
واقتلوهم حيث
ثقفتموهم وأخرجوهم
من حيث أخرجوكم
والفتنة أشد من
القتل ولا تقاتلوهم
عند المسجد الحرام
حتى يقاتلوكم فيه فان
قاتلوكم فاقتلوهم
كذلك جزاء
الكافرين فان انتهوا
فان الله غفور رحيم
وقاتلوهم حتى لا
تكون فتنة ويكون
الدين لله فان انتهوا
فلا عدوان الا على
الظالمين الشهر
الحرام بالشهر الحرام
والحرمات قصاص
فمن اعتدى عليكم
فاعتدوا عليه بمثل
ما اعتدى عليكم
واتقوا الله واعلموا
أن الله مع المتقين
وأنفقوا فى سبيل الله
ولا تلقوا بأيديكم
الى التهلكة وأحسنوا
ان الله يحب المحسنين
وأتموا الحج والعمرة لله
فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا

اى ضعيف الاستعداد مملوء القلب بعوارض لازمة فى جبلتها أو مكتسبة من العادات (أو به أذى من رأسه) أو ممنوعا مبتلى بهموم وتعلقات ورذائل وهيآت ولم يتيسر له السلوك والمجاهدة على ما ينبغى وأراد أن يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليبقى على الفطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وان لم يترق • فعليه فدية من امساك عن بعض لذاته وشواغله النفسانية • أو فعل بر أو رياضة ومجاهدة تقمع بعض القوى المزاحمة فليحفظ وقته وايراع صفاءه بزهد ما أو عبادة أو مخالفة نفس (فاذا أمنتم) من العدو والحصر (فمن تمتع) بذوق تجلى الصفات متوسلا به الى حج تجلى الذات (فما استيسر من الهدى) بحسب حاله (فمن لم يجد) لضعف نفسه وخمودها وانقهارها (فصيام ثلاثة أيام) فعليه الامساك عن أفعال القوى التى هى الاصول القوية فى وقت التجلى والاستغراق فى الجمع والفناء فى الوحدة فانها لابد من ان تحتجب وتنجر الى حضيض النفس والصدر وهى العقل والوهم والمتخيلة (وسبعة اذا رجعتم) الى مقام التفصيل والكثرة وهى الحواس الخمس الظاهرة والغضب والشهوة ليكون عند الاستقامة فى الاشياء بالله (تلك عشرة كاملة) فذلكة أى تلك الامساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى والمشاعر جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لافاعيل قوى وجوده الموهوب بالحق عند حصول الكمال كما قال كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به الى آخر الحديث (ذلك) الحكم (لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام) من المحجوبين الكاملين الحاضرى مقام القلب فى الوحدة فانه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة فى وصوله وسلوكه الى الله بل هو للمحبين (الحج أشهر معلومات) اى وقت الحج أزمنة معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين كما قال فى وصف البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك (فمن فرض فيهن الحج) على نفسه بالعزيمة والتزم (فلا رفث) أى فاحشة ظهور القوة الشهوانية (ولا فسوق) أى لا سباب يعنى خروج القوة الغضبية عن طاعة القلب (ولا جدال) أى تعدى القوة النطقية بالشيطنة (فى الحج) اى فى قصد بيت القلب (وما تفعلوا من خير) من فضيلة من أفعال هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون رذائلها (يعلمه الله) ويثبكم عليه (وتزودوا) من فضائلها التى يلزمها الاجتناب عن رذائلها (فان خير الزاد التقوى) منها (واتقون) فى أعمالكم ونياتكم (يا أولى الالباب) فان قضية اللب أى العقل الخالص من شوب الوهم وقشر المادة اتقائى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) أى لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة فى أن تطلبوا أرزاقا لانفسكم وتمتعوها بحظوظها على مقتضى الشرع باذن الحق فان حظها حينئذ يقويها على موافقة القلب فى مقاصده ولانها غير طاغية لتنورها بنور الحق (فاذا أفضتم) أى دفعتم أنفسكم من مقام المعرفة التامة الذى هو نهاية مناسك الحج وأمها كما قال النبى عليه السلام الحج عرفة (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أى شاهدوا جمال الله عند السر الروحى المسمى بالخفى فان الذكر فى هذا المقام هو المشاهدة والمشعر هو محل الشعور بالجمال المحرم من أن يصل اليه الغير (واذكروه كما هداكم) الى ذكره فى المراتب فانه تعالى هدى أولا الى الذكر باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال الذى تصدر نعماء الله وآلاؤه منه ثم ذكر السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم ذكر الروح وهو مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الخفى وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنينية ثم ذكر الذات وهو الشهود الذاتى بارتفاع البقية (وان كنتم من قبله) اى من قبل الوصول الى عرفات المعرفة والوقوف بها (لمن الضالين) عن هذه الاذكار (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ثم أفيضوا الى ظواهر العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من حيث أى من مقام افاضة سائر الناس فيها وكونوا كاحدهم قيل لجنيد رحمة الله عليه ما النهاية قال الرجوع الى البداية (واستغفروا الله) من ظهور النفس وتبرمها بالحال وطغيانها قال النبى صلى

أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فاذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولى الالباب ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم

الله

الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وقال اللهم ثبتني على دينك فقيل له في ذلك فقال اوما يؤمنني ان مثل القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت ولما تورمت قدماه فقالت له عائشة رضي الله عنها أما غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه السلام أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيتم مناسككم) وفرغتم من الحج (فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا) أي فلا تكونوا كأهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمفاخرات وسائر احوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويقسي قلوبكم بل كونوا مشتغلين بانواع الذكر والمذاكرة مع الاخوان مثل ما كنتم تذكرون احوال الانساب وسائر احوال الدنيا قبل السلوك أو كما يذكر الناس هذه الاحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكثر ذكرا منهم ليبقى صفاؤكم ويهتدي بكم الناس (فمن الناس من يقول ربنا) أي لا يطلب الا متاع الدنيا ولا يشتغل الا بذكرها ولا يعبد الله الا لاجلها (وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الاخس يمنعه عن قبول الاشرف لعدم نهوض همته اليه واكتساب الظلمة المنافية للنور (ومنهم من يقول ربنا آتنا) أي يطلب خير كل من الدارين ويحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة والحرمان عن أنوار الرحمة (أولئك لهم نصيب مما كسبوا) من حظوظ الآخرة وأنوار دار القرار واللذات الباقية بالاعمال الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب بحسبها أو العفو (واذكروا الله في أيام معدودات) أي مراتب معدودة بعد الفراغ من الحج وهو مرتبة الروح والقلب والنفس لان الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث أن يكون بالله فذلك ذكره (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه) أي فمن تعجل الى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذ الروح والقلب وحظوظهما لا يحجبان ولا يضران ومعنى التعجل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها البطء ولا وقوف وربما تظهر القلب أو الروح ويصير حجابا نورانيا كما يكون لاصحاب التلوين (ومن تأخر) الى الثالث الذي هو مرتبة النفس (فلا اثم عليه لمن اتقى) أي ذلك الحكم لمن اتقى أن يكون مع حظوظ النفس بالنفس فان النفس ألزم لحظها من صاحبيها وحظها أغلظ وأبعد من النور من حظوظهما وسريعا ما تظهر للزوم الطيش والحركة اياها بخلاف صاحبيها وحظها أيضا كثيرا ما يحجب واذا حجب كان حجابه غليظا ظلمانيا فالاحتراز هناك والاحتياط واجب وأولى من الباقيين لانهما ان ظهرا رق حجابهما وسهل زواله أو ذلك التخيير لمن اتقى في المراتب الثلاث (واتقوا الله) في المواطن الثلاثة من ظهور الانانية والاثنينية حتى تكونوا في الحظوظ به لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح (واعلموا أنكم اليه تحشرون) أي انكم محشورون معه تحشرون من اسم الى اسم حاضرون بحضرته فانتم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث المخلصون على خطر عظيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين باني غفور وأنذر الصديقين باني غيور (ومن الناس من يعجبك) أي يدعي المحبة وهو ألد الخصام لكونه في مقام النفس زنديقا ولهذا قال (قوله في الحياة الدنيا) اذ ليس له قول في الآخرة بالقلب (واذا تولى سعى في الارض) لاباحته وتزندقه كما ترى عليه أكثر مدعي المحبة والتوحيد (والله لا يحب الفساد) أي هو مفسد ويدعي محبة الله وكيف تتأتى له والمحب لا يفعل الا ما يحب محبوبه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال الشاعر

تعصي الاله وأنت تظهر حبه ● هذا قبيح بالفعال بديع
لو كان حبك صادقا لاطعته ● ان المحب لمن يحب مطيع

(واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) أي حملته الحمية النفسانية حمية الجاهلية على الاثم لجاجا واثبار الظهور نفسه حينئذ وزعمه انه أعلم بما يفعل من ناصحه (فحسبه جهنم) أي غايته عمق حضيض

فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ومن الناس من

يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤف بالعباد ياأيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى

رتبته التى هو فيها وظلمتها فان جهنم معناه مهوى بعيد العمق مظلم (يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) يبذل نفسه فى سلوك سبيل الله طلبا لرضاه (ادخلوا فى السلم) أى فى الاستسلام وتسليم الوجوه لله اذ معاداة القوى بعضها بعضا وعدم موافقتها فى التسليم لامر الله دليل تتبع الشيطان وهو يريد ان تستحقوا قهرا بارتكاب الاسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه نارى الخلقة لا يطلب منكم الا أن تكونوا ناريين مثله لا نورانيين فهو عدو فى الحقيقة فى صورة المحب (فان زللتم) عن مقام التسليم لامر الله (من بعد ما جاءتكم) دلائل تجليات الافعال والصفات (فاعلموا ان الله عزيز) غالب يقهركم (حكيم) لا يقهر الا على مقتضى الحكمة والحكمة تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد فى الطاعة (هل ينظرون) أى هل ينتظرون (الا أن) يتجلى (الله فى ظلل) صفات الهوية من جملة تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية وقضى فى اللوح أمر اهلاكهم (والى الله ترجع الامور) فيقابل كل امرئ بجزائه أو تزهق اليه بالفناء (كان الناس أمة واحدة) أى على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وهو فى عهد الفطرة الاولى على الحقيقة أو فى زمن الطفولة أو فى عهد آدم عليه السلام (كان الناس أمة واحدة) ثم اختلفوا فى النشأة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم وتفرق أهوائهم فان تضاد أصول بنيتهم ومراكز أبدانهم باختلاف البقاع والاهوية اقتضى ذلك وكذا ما فى طباعهم من جذب النفع الخاص ودفع الضر الخاص لاحتجاب كل بمادة بدنه واقتضاء الحكمة الالهية ذلك لمصلحة النشؤ والنماء يقتضى التعادى والتخالف (فبعث الله النبيين) ليدعوهم من الخلاف الى الوفاق ومن الكثرة الى الوحدة ومن العداوة الى المحبة فتفرقوا وتحزبوا عليهم وتميزوا فأما السفليون الذين رسخت فى طباعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع عليها وعميت وزال استعدادهم بغلبة هواهم فازدادوا خلافا وعنادا فكأنهم ما اختلفوا الا عند بعثهم واتيانهم بالكتاب الذى هو سبب ظهور الحق والوفاق حسدا بينهم ناشئا من عند أنفسهم وغلبة هواهم واحتجابهم وأما العلويون الذين بقوا على الصفاء الاصلى والاستعداد الاول فهداهم الله الى الحق الذى اختلفوا فيه وزال خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم (أم حسبتم أن تدخلوا) جنة تجلى الجمال (ولما يأتكم) حال (الذين) مضوا (من قبلكم مستهم) بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار وضراء المجاهدة والرياضة وكسر النفس بالعبادة (وزلزلوا) بدواعى الشوق والمحبة عن مقار نفوسهم ليظهروا ما فى استعدادهم بالقوة (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله) أى حتى تضجروا من طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد من الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قمع صفات النفوس مع قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يفعل المحبوب ويريدهم من ابتلائهم بالهجران واذاقتهم طعم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف بغيرهم فأجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفدت طاقتهم وقيل لهم (ألا ان نصر الله قريب) أى رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال (كتب عليكم قتال النفس والشيطان وهو مكره لكم أمر من طعم العلقم وأشد من ضغم الضيغم (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) لاحتجابكم بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما فى ضمنه من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية التى تستحقر تلك الشدة السريعة الانقضاء بالقياس الى ذلك الخير الباقى واللذة السرمدية وكذا عكسه (والله يعلم) ما فى الامور من الخير والشر (وأنتم لا تعلمون)

ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين

آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب يسئلونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فان الله به عليم كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون

ذلك

يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمت الله والله غفور رحيم يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ويسئلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لأعنتكم ان الله عزيز حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون الى النار والله يدعوا الى الجنة والمغفرة باذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ويسئلونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث أمركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم وقدموا لانفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حليم للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فان فاؤا فان الله غفور ( ٤١ ) رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحا ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح باحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيأ الا ان يخافا الا يقيما حدود الله فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا ان ظنا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شئ عليم واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أرادا فصالا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله انكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله

ذلك لاحتجابكم بالعاجل عن الآجل وبالظاهر عن الباطن (يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه) يسألونك عن جهاد النفس وأعوانها والشيطان وجنوده في وقت التوجه والسلوك الى الحق وجمعية الباطن الحرام فيه حركة السر (قل) الجهاد في ذلك الوقت أمر عظيم شاق وصرف وجوهكم عن سبيل الله ومقام السر ومحل الحضور واحتجاب عن الحق واخراج أهل القلب الذين هم القوى الروحانية عن مقارهم أعظم وأكبر عند الله وفتنة الشرك والكفر وبلاؤهما عليكم أشد من قتالكم اياهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك القوى النفسانية والاهواء شيطانية يقاتلونكم بذبكم عن دينكم وبقصدكم ودعوتكم الى دين الهوى والشيطان (حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه) باتباعهم (فاولئك حبطت أعمالهم) التي عملوها في الاستسلام والانقياد (وأولئك أصحاب) نار الحجاب والتعذيب (هم فيها خالدون ان الذين آمنوا) يقينا (وهاجروا) أوطان النفس ومألوفات الهوى (وجاهدوا في سبيل الله) وجنود الشيطان والنفس الامارة (أولئك يرجون رحمة الله) تجليات الصفات وأنوار المشاهدة (يسئلونك عن) خمر الهوى وحب الدنيا وميسر احتيال النفس في جذب الحظ (قل فيهما اثم) الحجاب والبعد (ومنافع للناس) في باب المعاش وتحصيل اللذة النفسانية والفرح بالذهول عن الهيآت الرديئة المشوشة

( ٦ - تفسير محيي الدين - ل )

واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حليم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا بالمحسنين وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح وان تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالا أو ركبانا فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم مالم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون (٤٢) أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير

اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا فى سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون ألم تر الى الملأ من بنى اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لنبى لهم ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال

ألا تقاتلوا قالوا ومالنا ألا نقاتل فى سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم والله عليم بالظالمين وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين فلما فصل طالوت بالجنود قال

والهموم المكدرة (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم) أى أوطانهم المألوفة ومقارنفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وماركنوا اليها بدواعى الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوع فى المهاوى الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) أى أمرهم بالموت الارادى أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتى حتى فنوا فى الوحدة (ثم أحياهم) بالحياة الحقيقية العلمية أو به بالوجود الموهوب الحقانى والبقاء بعد الفناء ولا يبعد أن يريد به ما أراد من قصة عزير أى خرجوا هاربين من الموت الطبيعى فأماتهم الله ثم أحياهم بتعلق أرواحهم بأبدان من جنس أبدانهم ليصلوا بها كمالهم (وقاتلوا فى سبيل الله) النفس والشيطان على الاول والثانى وعلى الثالث لا تخافوا من الموت فى مقاتلة الاعداء فان الهرب منه لا ينفع كما لم ينفع أولئك والله يحييكم كما أحياهم (قرضا حسنا) هو بذل النفس بالجهاد أو بذل المال بالايثار (والله يقبض ويبسط) أى هو مع معاملتكم فى القبض والبسط فانكم بأوصافكم تستنزلون أوصافه ان تبخلوا بما فى أيديكم يضيق عليكم وان تقتروا وان تجودوا يوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد فى الحديث تنزل المعونة على قدر المؤنة (طالوت) كان رجلا فقيرا لا نسب له ولا مال فاستبعدوه للملك لان استحقاق الملك والرياسة عند العامة انما هو بالسعادة الخارجية التى هى المال والنسب فنبههم على أن الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخريين الروحانية التى هى العلم والبدنية التى هى زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله (وزاده بسطة فى العلم والجسم) والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه (من يشاء والله واسع) كثير العطاء يؤتى المال كما يؤتى الملك (عليم) بمن له الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذى يعتضد به فيعطيه ثم بين أن استحقاق الملك له علامة أخرى وهى اذعان الخلق له ووقوع هيبته ووقاره فى القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم لامره على الطاعة والانقياد وهو الذى كان يسميه الاعاجم من قدماء الفرس خوره وما يختص بالملوك كان خوره ثم من بعدهم سموه فرفقالوا كان فر الملك فى افريدون وذهب عن كيكاوس فر الملك فطلبوا من له الفر فوجدوا الملك المبارك كيخسرو وسماه التابوت أى ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب أى يأتيكم من جهته ما يرجع فى ثبوت ملكه من الاذعان والطاعة والانقياد والمحبة له بالقاء الله له ذلك فى قلوبكم كما قال النبى عليه السلام نصرت بالرعب مسيرة شهر أو ما يرجع اليه من الحالة النفسانية والهيئة الشاهدة له على صحة ملكه (فيه سكينة من ربكم) أى ما تسكن قلوبكم اليه (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) فى أولادهم من المعنى المسمى فر وهو نور ملكوتى تستضىء به النفس باتصالها بالملكوت السماوية واستنارتها بذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول علم السياسة وتدبير الملك والحكمة المزينة لها (تحمله الملائكة) أى ينزل اليكم بتوسط الملائكة السماوية ويمكن انه كان صندوقا فيه طلسم من باب نصرة الجيش وغيره من الطلسمات التى تذكر انها للملك على ما يرى من انه كان فيه صورة لها رأس كرأس الآدمى

ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى الا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم فلما
جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم ( ٤٣ ) بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة

والهروذنب كذنبه كالذى كان فى عهد افريدون المسمى درفش كاويان (ان الله مبتليكم بنهر) هو منهل الطبيعة الجسمانية (فمن شرب منه فليس منى) أى من كرع فيه مفرطا فى الرى منه لان أهل الطبيعة وعبدة الشهوات أذل وأعجز خلق الله لا قوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة ولا بجالوت عدو الدين اذ لا حمية لهم ولا تشدد (الا من اغترف غرفة بيده) أى الا من اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهماك فيه (فشربوا منه) أى كرعوا فيه وانهمكوا (الا قليلا منهم) اذ المتنزهون عن الاقذار الطبيعية المتقدسون عن ملابسها المتجردون عن غواشيها قليلون بالنسبة الى من عداهم قال الله تعالى وقليل ماهم وقليل من عبادى الشكور وهم الذين آمنوا معه من أهل اليقين الذين كانوا يعلمون بنور يقينهم ان الغلبة ليست بالكثرة بل بالنصرة الالهية فصبروا على ما عاينوا بقوة يقينهم فظفروا

وقل من جد فى أمر يطالبه * واستصحب الصبر الا فاز بالظفر

(الله لا اله الا هو) فى الوجود فكل ما يعبدونه لم تقع العبادة الا له علم أو لم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته عين ذاته وكل ما هو حى لم يحى الا بحياته (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلولا قيامه ما قام شئ فى الوجود (لا تأخذه) غفوة ونعاس كما يعترى الاحياء من غير قصدهم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة فتغلبه الطبيعة بالحالة الذاتية طلبا للهدو والراحة والابدال عن تحليل اليقظة فأما من حياته عين ذاته فلا يمكن له ذلك وبين كون حياته غير عارضة بقوله (ولا نوم) فان النوم ينافى كون الحياة ذاتية لانه أشبه شئ بالموت ولهذا قيل النوم أخو الموت ومن لا نوم له لذاته لمنافاته كون الحياة غير ذاته فلا سنة له اذ السنة من مقدماته وآثاره كما تقول ليس له ضحك ولا تعجب وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم بيان لقيوميته (له ما فى السموات وما فى الارض) نواصيهم بيده يفعل بهم ما يشاء (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) اذ كلهم له وبه يتكلم من يتكلم به وبكلامه فكيف يتكلم بغير اذنه وارادته (يعلم) ما قبلهم وما بعدهم فكيف بهم ومعهم أى علمه شامل للازمنة والاشخاص والاحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير المستحق لها (ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) أى بما اقتضت مشيئته أن يعلمهم فعلم كل ذى علم شئ من علمه ظاهر على ذلك المظهر كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا (وسع كرسيه السموات والارض) أى علمه اذ الكرسى مكان العلم الذى هو القلب كما قال أبو يزيد البسطامى رحمة الله عليه لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرة فى زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسيه عرشه مأخوذ من قوله عليه السلام قلب المؤمن عرش الله والكرسى فى اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد شبه القلب به تصويرا وتخييلا لعظمته وسعته وأما العرش المجيد الاكبر فهو الروح الاول وصورتهما ومثالهما فى الشاهد الفلك الاعظم والثامن المحيط بالسموات السبع وما فيهن (ولا يؤده) أى ولا يثقله (حفظهما) لانهما غير موجودين بدونه ليثقله حملهما بل العالم المعنوى كله باطنه والصورى ظاهره فلا وجود لهما الا به وليسا غيره (وهو العلى) الشأن الذى لا يعلوه شئ وهو يعلو كل شئ ويقهره بالفناء (العظيم) الذى لا يتصور كنه عظمته وكل عظمة تتصور لشئ فهى رشحة من عظمته وكل عظيم فبنصيب من عظمته وحصة منها عظمة فالعظمة مطلقا له دون غيره بل كلها له ليس لغيره فيها نصيب وهى أعظم آية فى القرآن لعظم مدلولها (لا اكراه فى الدين) لان الدين فى الحقيقة هو الهدى المستفاد من النور القلبى اللازم للفطرة

قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل

أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون الله لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى
السموات وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع
كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم لا اكراه فى الدين

الانسانية المستلزم للايمان اليقيني كما قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم والاسلام الذي هو ظاهر الدين مبتن عليه وهو أمر لا مدخل للاكراه فيه والدليل على ان باطن الدين وحقيقته الايمان كان ظاهره وصورته الاسلام ما بعده (قد تبين) أي تميز (الرشد من الغي) بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل كما قيل قد أضاء الصبح لذي عينين (فمن يكفر بالطاغوت) أي ما سوى الله وينفي وجوده وتأثيره (و يؤمن بالله) ايمانا شهوديا حقيقيا (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أي تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها واحكامها بنفسها فلا شئ أوثق منها اذ كل وثيق بها وثوق بل كل وجود بها موجود وبنفسه معدوم فاذا اعتبر وجوده فله انفصام في نفسه لان الممكن وثاقته ووجوده بالواجب فاذا قطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن ولم يكن في نفسه شيأ ولا يمكن انفصامه عن وجود عين ذاته اذ ليس فيه تجزؤ واثنينية وفي الانفصام لطيفة وهو انه انكسار بلا انفصال واما لم ينفصل شئ من الممكنات من ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه اما فعله واما صفته فلا انفصال قطعا بل اذا اعتبره العقل بانفراده كان منفصما أي منقطع الوجود متصله لقاء وجوده بوجوده تعالى (والله سميع) يسمع قول ذوي دين (عليم) بنياتهم وايمانهم (الله ولي الذين آمنوا) متولي أمورهم ومحبتهم (يخرجهم) من ظلمات صفات النفس وشبه الخيال والوهم الى نور اليقين والهدى وفضاء عالم الروح (والذين كفروا أولياؤهم) ما يعبدون من دون الله (يخرجونهم) من نور الاستعداد والهداية الفطرية الى ظلمات صفات النفس والشكوك والشبهات (أو كالذي مر على قرية) أي أرأيت مثل الذي مر على قرية باد أهلها وسقطت سقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب من احيائها لكونه طالبا سالكا لم يصل الى مقام اليقين بعد ولم يستعد لقبول نور تجلي اسم المحيي والاشهر انه كان عزيرا (فأماته الله) أي فأبقاه على موت الجهل كما قال أمتنا اثنتين على قول وقال وكنتم أمواتا فأحياكم (مائة عام) يمكن ان يكون العام في عهدهم كان مبنيا على دور القمر فيكون ثمانية أعوام وأربعة أشهر وان يكون مبنيا على فصول السنة فيكون خمسة وعشرين سنة وان تكون أعمارهم في ذلك الزمان كانت طويلة (ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة اللبث فاستقصرها الا يوما أو بعض يوم استصغارا للمدة اللبث في موت الجهل المنقضية بالنسبة الى الحياة الابدية ولعدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل عن الزمان ومروره ثم لما تفكر نبهه الله تعالى على طول مدة الجهل وموت الغفلة بانه مائة عام أو أماته بالموت الارادي في احدى المدد المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله أو أماته حتف أنفه بالموت الطبيعي فتعلق روحه ببدن آخر من جنسه لاكتساب الكمال اما بعد زمان واما في الحال حتى مر عليه احدى المدد الثلاث المذكورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر ببدنه ومعاده وكان ميتا بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله وعرف مبدأه ومعاده وقوله (لبثت يوما أو بعض يوم) كقوله تعالى ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كل ذلك لغفلتهم عن مرور الزمان وكذا مفارق أخا أو مصاحبا أو شيأ آخر اذا أدرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس بها بعد مضيها وان قاساها قبل الوصال (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه التين والعنب وشرابه الخمر واللبن فالتين اشارة الى المدركات الكلية لكونه لبا كله وكون الجزئيات فيها بالقوة كالحبات التي في التين والعنب اشارة الى الجزئيات لبقاء اللواحق المادية معها في الادراك كالقشر والعجم واللبن اشارة الى العلم النافع كالشرائع والخمر اشارة الى العشق والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه أي لم يتغير عما كان في الازل بحسب الفطرة مودعا فيك وان العلوم مخزونة في كل نفس

قد تبين الرشد
من الغي فمن يكفر
بالطاغوت ويؤمن
بالله فقد استمسك
بالعروة الوثقى لا انفصام
لها والله سميع عليم
الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات
الى النور والذين كفروا
أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور
الى الظلمات أولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون ألم تر الى الذي
حاج ابراهيم في ربه
أن آتاه الله الملك اذ
قال ابراهيم ربي الذي
يحيي ويميت قال أنا
أحيي وأميت قال
ابراهيم فان الله يأتي
بالشمس من المشرق
فأت بها من المغرب
فبهت الذي كفر والله
لا يهدي القوم
الظالمين أو كالذي مر
على قرية وهي خاوية
على عروشها قال أنى
يحيي هذه الله بعد موتها
فأماته الله مائة عام
ثم بعثه قال كم لبثت
قال لبثت يوما أو بعض
يوم قال بل لبثت
مائة عام فانظر الى
طعامك وشرابك لم
يتسنه

بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كمعادن الذهب والفضة فان حجبت بالمواد وخفيت مدة بالتقلب فى البرازخ وظلماتها لم تبطل ولم تتغير عن حالها حتى اذا رفع الحجاب بصفاء القلب ظهرت كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى حمارك) أى بدنك بحاله على الوجه الاول والثانى وكيف نخرت عظامه وبليت على الوجه الثالث (ولنجعلك آية للناس) أى ولنجعلك دليلا للناس على البعث بعثناك (وانظر الى العظام كيف ننشزها) أى نرفعها (ثم نكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث وعلم حاله وتجرده عن البدن علم تركيب بدنه برفع العظام وجمعها وكسوتها لحما (فلما تبين له) ذلك البعث والنشور (قال أعلم أن الله على كل شئ قدير واذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى) أى بلغنى الى مقام العيان من مقام العلم الايقانى ولهذا قررايمانه بهمزة الاستفهام التقريرية (فقال أولم تؤمن) أى أولم تعلم ذلك يقينا وأجاب ابراهيم عليه السلام بقوله (بلى ولكن ليطمئن قلبي) أى ليسكن وتحصل طمأنينته بالمعاينة فان عين اليقين انما يوجب الطمأنينة لا علمه (قال فخذ أربعة من الطير) أى القوى الاربعة التى تمنعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية وقيل كانت طاوسا وديكا وغرابا وحمامة وفى رواية بطة فالطاوس هو العجب والديك الشهوة والغراب الحرص والحمامة حب الدنيا لتألفها وكرها وبرجها والظاهر انها بطة فتكون اشارة الى الشره الغالب عليها (فصرهن اليك) أى أملهن واضممهن اليك بضبطها ومنعها عن الخروج الى طلب لذاتها والنزوع الى مألوفاتها وقيل أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويخلط لحومها ودماءها بالدق ويحفظ رؤسها عنده أى يمنعها عن أفعالها ويزيل هيآتها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها وعاداتها بالرياضة ويبقى أصولها فيه (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ) أى من الجبال التى بحضرتك وهى العناصر الاربعة التى هى أركان بدنه أى اقمعها وأمتها حتى لا يبقى الا أصولها المركوزة فى وجودك وموادها المعدة فى طبائع العناصر التى فيك كانت الجبال سبعة فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء السبعة التى هى أجزاء البدن (ثم ادعهن) أى انها اذا أنت حييت بحياتها كانت غير طيعة مستولية عليك وحشية ممتنعة عن قبول أمرك فاذا أمتها كنت حيا بالحياة الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والموفقة برهى حية بحياتك لا بحياتها احياة النفس مطيعة لك منقادة لامرك فاذا دعوتها (يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز) غالب على قهر النفوس (حكيم) لا يقهرها الا بحكمة ويمكن حمله على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون جعل أجزائها على الجبال تغذية الجسم بها ودعاؤه واتيانه اليه ساعية توجهها الى الانسان بعد النشور (مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله) ذكر سبحانه ثلاث انفاقات وفاضل بينها فى الجزاء أولها الانفاق فى سبيل الله وهو انفاق فى عالم الملك عن تجلى الافعال بمطيه صاحبه ليثيبه الله تعالى فأثابه سبعمائة أضعاف ما أعطى ثم زاد فى الاضعاف الى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لان يده تعالى أبسط وأطول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء لا يتقدر باعطيتنا عطاؤه (عليم) بنيات المعطين واعتقاداتهم أنه من فضل الله تعالى فيثيبهم على حسب ذلك وثانيها الانفاق عن مقام مشاهدة الصفات على ما سيأتى وهو الانفاق لطلب رضا الله كما ان الاولى هو الانفاق لطلب عطاء الله وثالثها الانفاق بالله وهو عن مقام شهود الذات (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى) نبه على ان الانفاق يبطله المن والاذى لان الانفاق انما يكون محمودا لثلاثة أوجه كونه موافقا للامر بالنسبة الى الله تعالى وكونه مزيلا لرذيلة البخل بالنسبة الى نفس المنفق وكونه نافعا مريحا بالنسبة الى المستحق فاذا من صاحبه فقد خالف أمر الله لانه منهى وظهرت نفسه بالاستطالة والاعتداد بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها لا من الله وكلها رذائل أردأ من البخل لازمة له ولو لم يكن له الا رؤية نفسه بالفضيلة لكفاه مبطلا وأما الوجه الثالث الذى

وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير واذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز حكيم مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون

قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم  يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن

والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدى القوم الكافرين ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غني حميد الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوا الالباب وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين

هو بالنسبة الى المستحق فيبطله الاذى المنافى للراحة والنفع والمن أيضا مبطل له لاقتضائه الترفع واظهار الاصطناع واثبات حق عليه ثم قال (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى) اذ القول الجميل وان كان باردا يفرح قلبه ويروح روحه والصدقة انما تنفع جسده ولا تفرح القلب الا بالتبعية وتصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد ما يؤذى الروح تكدر النفع وتنغص ولم يقع فى مقابلة الفرح الحاصل من القول الجميل ولو لم يكن مع التنغيص أيضا لان الروحانيات أشرف وأحسن وأوقع فى النفوس (والله غنى) عن الصدقة المقرونة بالاذى فيعطى المستحق من خزائن غيبه (حليم) لا يعاجل بالعقوبة (مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) هذا هو القسم الثانى من الانفاق فضله على الاول بتشبيهه بالجنة فان الجنة مع ايتائها أكلها تبقى بحالها بخلاف الحبة فاشار بها انه ملك لهم كانه صفة ذاتية ولهذا قال (وتثبيتا من أنفسهم) أى توطينا لها على الجود الذى هو صفة ربانية وقوله (بربوة) اشارة الى ارتفاع رتبة هذا الانفاق وارتقائه عن درجة الاول (أصابها وابل) أى حظ كثير من صفة الرحمة الرحمانية ومدد وافر من فيض جوده لانها ملكة الاتصال بالله تعالى بمناسبة الوصف واستعداد قبوله والاتصاف به (فان لم يصبها وابل) أى حظ كثير فحظ قليل (والله بما تعملون بصير) باعمالكم يرى أنها من أى القبيل (أيود أحدكم) تمثيل لحال من عمل صالحا انفاقا كان أو غيره متقربا به الى الله مبتغيا رضاه كما فى هذا القسم من الانفاق ثم ظهرت نفسه فيه وتحركت فكانت حركاتها المخالفة بحركة الروح ودواعيها المتفاوتة المضادة لداعية القلب اعصارا فافترص الشيطان حركتها واتخذها مجالا له بالوسوسة فنفث فيها رؤية عملها أو رياء فكان ذلك النفث نارا أحرقت عملها أحوج ما يكون اليه كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام اللهم اغفر لى ما تقربت به اليك ثم خالفه قلبى (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أمر بالقسم الثالث من الانفاق من طيبات ما كسبتم اذ المختار بالله يختار الاشرف من كل شيء للمناسبة كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال ومن كان فى انفاقه بالنفس لا يقدر على انفاق الاشرف لضن النفس ومحبتها اياه واستئثارها به عن تخصيصه بالله فما كان بالنفس ليس ببر أصلا لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) تخصونه بالانفاق كعادة المنفقين بالنفس والطبيعة (ولستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه) لمحبتكم الاطيب من المال لانفسكم لاختصاص محبتكم بالذات اياها ولهذا لا تؤثرون الله بالمال عليها فتنفقوا أطيبه له (واعلموا أن الله غنى) فاتصفوا بغناه فتستغنوا به عن المال ومحبته (حميد) لا يفعل الا الفعل المحمود فاقتدوا به (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) أى الخصلة القبيحة التى هى البخل فتعوذوا منه بالله فانه (يعدكم مغفرة منه) أى ستر الصفات نفوسكم بنوره (وفضلا) وموهبة من مواهب صفاته لكم وتجلياتها كالغنى المطلق فلا يبقى فيكم خوف الفقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاءكم لا يضيق وعاء جوده بالعطاء ولا ينفد عطاياه (عليم) بمواقع تجلياته واستعدادها واستحقاقها (يؤتى الحكمة من يشاء) لا خلاصه فى الانفاق وكونه فيه بالله فيعطيه حكمة الانفاق لينفق من الحكمة الالهية لكونه متصفا بصفاته (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) لانها أخص صفات الله (وما يذكر) أن الحكمة أشرف الاشياء وأخص الصفات (الا أولوا الالباب) الذين نورت عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهوى النفس فجزاء الانفاق الاول هو الاضعاف وجزاء الثانى هو الجنة الصفاتية المثمرة للاضعاف وجزاء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود والموهوب فانظر كم بينهما من التفاوت (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه) من أى القبول هو فيجازيكم بحسبه (وما للظالمين)

اى

أي المنفقين رئاء الناس الواضعين الانفاق في غير موضعه او الناقصين حقوقهم برؤية انفاقهم أو
ضم المن والاذى اليه أو بالانفاق من الخبيث (من أنصار) يحفظونهم من بأس الله (فهو خير لكم)
لبعدها عن الرياء وكونها أقرب الى الاخلاص (ليس عليك هداهم) الى الانفاقات الثلاثة المذكورة
المبرأة عن المن والاذى والرياء ورؤية الانفاق وكونه من الخبيث أي لا يجب عليك أن تجعلهم
مهديين انما عليك تبليغ الهداية (ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلانفسكم) فلم
تمنون به على الناس وتؤذونهم (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) فمالكم تبطلونه به على الناس
وكيف تراؤن فيه (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ليس لغيركم فيه نصيب فلا تنفقوا الا على أنفسكم
في الحقيقة لا على غيركم فلا ينقص به شئ منكم فمالكم تقصدون الخبيث بالانفاق منه فتلك انها
مصروفة الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الانفاق للتحذر عن آفاتها بتصور غاياتها (للفقراء)
أي اقصدوا بصدقاتكم الفقراء (الذين أحصرهم المجاهدة (في سبيل الله لا يستطيعون ضربا
في الارض) للتجارة والكسب لاشتغالهم بالله واستغراقهم في الاحوال وصرف أوقاتهم في العبادات
(يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) عن السؤال والاستغناء عن الناس (تعرفهم بسيماهم)
من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة سمتهم أنهم عرفاء فقراء أهل الله لا يعرفهم الا الله ومن
هو منهم (لا يسئلون الناس الحافا) أي الحاحا والمراد نفي مسئلة الناس بالكلية كقوله
* على لاحب لا يهتدى بمناره * والمراد نفي المنار والاهتداء جميعا أو نفي الالحاف واثبات التعفف
في المسئلة (وما تنفقوا من خير) على أي من أنفقتم غنيا كان أو فقيرا (فان الله به عليم) أي بان
ذلك الانفاق له أو لغيره فيجازي بحسبه (الذين ينفقون) عمم الانفاق أولا وثانيا بحسب الاوقات
والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت بها بل بالقصد والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) الى آخره
آكل الربا أسوأ حالا من جميع مرتكبي الكبائر فان كل مكتسب له توكل ما في كسبه قليلا كان
أو كثيرا كالتاجر والزارع والمحترف اذ لم يعينوا أرزاقهم بعقولهم ولم تتعين لهم قبل الاكتساب
فهم على غير معلوم في الحقيقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى الله أن يرزق المؤمن الا من
حيث لا يعلم وأما آكل الربا فقد عين على آخذه مكسبه ورزقه سواء ربح الآخذ أو خسر فهو
محجوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعيينه لا توكل له أصلا فوكله الله تعالى الى نفسه وعقله
وأخرجه من حفظه وكلاءته فاختطفه الجن وخبلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه وبين الله
كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذي مسه الشيطان فتخبطه لا يهتدي الى
مقصد (ذلك بأنهم قالوا) أي ذلك بسبب احتجابهم بقياسهم وأول من قاس ابليس فيكونون من
أصحابه مطرودين مثله (يمحق الله الربوا) وان كان زيادة في الظاهر (ويربي الصدقات) وان
كانت نقصانا في الشاهد لان الزيادة والنقصان انما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين
والمال الحاصل من الربا لا بركة له لانه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمة وصاحبه
يرتكب سائر المعاصي اذ كل طعام يولد في آكله دواعي وأفعالا من جنسه فان كان حراما يدعوه الى
أفعال محرمة وان كان مكروها فالى أفعال مكروهة وان كان مباحا فالى مباحة وان كان من طعام
الفضل فالى مندوبات وكان في أفعاله متبرعا متفضلا وان كان بقدر الواجب من الحقوق فافعاله
تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول والحظوظ فافعاله تكون كذلك فعليه اثم الربا
وآثار أفعاله المحرمة المتولدة منه أكلها على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول
فتزداد عقوباته وآثامه أبدا ويتلف الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعقابه وأولاده فيكون ممن خسر
الدنيا والآخرة وذلك هو المحق الكلي وأما المتصدق فلكون ماله مزكى يبارك الله في تثميره مع
حفظ الاصل وآكله لا يكون الا مطيعا في أفعاله ويبقى ماله في أعقابه وأولاده منتفعا به وذلك هو

من أنصار ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيآتكم والله بما تعملون خبير ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلانفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف
وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يمحق الله الربوا ويربي الصدقات

والله لا يحب كل كفار أثيم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكوة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله
ورسوله وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم
تعلمون واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل
مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذى عليه الحق

وليتق الله ربه
ولا يبخس منه شيا
فان كان الذى عليه
الحق سفيها أو ضعيفا
أو لا يستطيع أن يمل
هو فليملل وليه بالعدل
واستشهدوا شهيدين
من رجالكم فان لم
يكونا رجلين فرجل
وامرأتان ممن ترضون
من الشهداء أن تضل
احداهما فتذكر
احداهما الاخرى
ولا يأب الشهداء اذا
ما دعوا ولا تسأموا
أن تكتبوه صغيرا أو
كبيرا الى أجله ذلكم
أقسط عند الله
وأقوم للشهادة وأدنى
ألا ترتابوا الا أن
تكون تجارة حاضرة
تديرونها بينكم فليس
عليكم جناح ألا
تكتبوها وأشهدوا
اذا تبايعتم ولا يضار
كاتب ولا شهيد وان
تفعلوا فانه فسوق
بكم واتقوا الله ويعلمكم
الله والله بكل شئ
عليم وان كنتم على

سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذى اؤتمن أمانته وليتق الله ربه ولا مسافرين
تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير لا يكلف الله نفسا الا
وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا

الزيادة فى الحقيقة ولو لم تكن زيادته الا ما صرف فى طاعة الله لكفى به زيادة وأى زيادة أفضل مما
تبقى عند الله ولو لم يكن نقصان الربا الا حصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيه لكفى به نقصانا
وأى نقصان أفحش مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حظه عند الله (والله لا يحب كل
كفار أثيم) أى آكل الربا كفار أثيم بفعله والله لا يحب من كان كذلك (لله ما فى السموات) أى فى
العالم الروحانى كله بواطنه وصفاته وأسراره وبه ودقائق جوده (وما فى الارض) أى فى العالم
الجسمانى كله ظواهره وأسماؤه وأفعاله تشهد العالمين وهو على كل شئ شهيد (وان تبدوا ما فى
أنفسكم) يشهده بأسمائه وظواهره فيعلمه ويحاسبكم به وان تخفوه يشهده بصفاته وبواطنه
فيعلمه ويحاسبكم به (فيغفر لمن يشاء) لتوحيده وقوة يقينه وعروض سيآته وعدم رسوخها
فى ذاته فان مشيئته مبنية على حكمته (ويعذب من يشاء) لفساد اعتقاده ووجود شكه أو
رسوخ سيآته فى نفسه (والله على كل شئ قدير) فيقدر على المغفرة والتعذيب جميعا (آمن الرسول
بما أنزل اليه من ربه) صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة كان خلقه القرآن والترقى بمعانيه
والتحقق (والمؤمنون كل آمن بالله) وحده جميعا (وملائكته وكتبه ورسله) أى وحده تفصيلا
عند الاستقامة مشاهدا الوحدته فى صورة الكثرة مطعيا الكل تجلى من تجلياته فى مظهر من
مظاهره حكمه (لا نفرق) أى يقولون لا نفرق بينهم برد بعض وقبول بعض ولا نشك فى كونهم على
الحق وبالحق لشهود التوحيد ومشاهدة الحق فيهم بالحق (وقالوا سمعنا) أى أجبنا ربنا فى كتبه
ورسله ونزول ملائكته واستقمنا فى سيرنا (غفرانك ربنا) أى اغفر لنا وجوداتنا وصفاتنا وامحها
بوجودك ووجود صفاتك (واليك المصير) بالفناء فيك (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) لا يحملها
الا ما يسعها ولا يضيق به طوقها واستعدادها من التجليات فان حظ كل أحد من الكشوف والتجليات
ما يطيق به وعاء استعداده الموهوب له فى الازل من الفيض الاقدس ولا يضيق عليه (لها ما كسبت)
من الخيرات والعلوم والكمالات والكشوف على أى وجه سواء كانت بقصدها أو لا بقصدها فانها
من عالم النور فالخيرات كلها ذاتية لها ترجع فائدتها اليها دون الشرور من الجهالات والرذائل
والمعاصى والنقائص فانها أمور ظلمانية غريبة عن جوهرها فلا تضرها ولا تلحق تبعتها بها الا اذا
كانت منجذبة اليها متوجهة بالقصد والاعتمال لتكسبها ولهذا ورد فى الحديث ان صاحب اليمين
يكتب كل حسنة تصدر عن صاحبها فى الحال وصاحب الشمال لا يكتب حتى تمضى عليه ست ساعات
فان استغفر فيها أو تاب أو ندم فلم يكتب وان أصر كتب والمراد بالنفس ههنا الذات والا لكان الامر
بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكلفها الا ما يسعها أو يتيسر لها من الاعمال دون مدى الجهد
والطاقة وذكر الكسب فى موضع الخير لكونها غير معتنية به معملة له والاكتساب فى موضع الشر
لكونها منجذبة اليه معملة له بالقصد لكونه ماوى الشر (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) عهدك (أو
أخطأنا) فى العمل لسلوك والقران على فراقك محتجبين عنك فانا غرباء بعدما طال العهد بنا

مسافرين عنك محتجبين فى الظلمات بانواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا فى حضرتك حتى تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) فى ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا فتأصرنا وتحبسنا فى مكاننا مهجورين عنك فانه لا ثقل أثقل منها (كما حملته على الذين من قبلنا) من المحجبين بظواهر الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به) من ثقل الهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جمالك بحجب جلالك (واعف عنا) سيآت أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيآت بحجبنا عنك وحرمتنا بردعفوك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا فانها اكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

(وارحمنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولى أن ينصر من يتولاه أو سيدنا ومن حق السيد أن ينصر عبيده (على القوم الكافرين) من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أوهامنا وخيالاتنا المحجوبين عنك الحاجبين ايانا بكفرها وظلمتها

## سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) مرتأويله (نزل عليك الكتاب بالحق) أى رقاك رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتنزيل الكتاب عليك منجما الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل القرآنى (مصدقا لما بين يديه) من التوحيد الازلى السابق المعلوم فى العهد الاول المخزون فى غيب الاستعداد (وأنزل التوراة والانجيل من قبل) هكذا ثم (أنزل الفرقان) أى التوحيد التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة (ان الذين كفروا) أى احتجبوا عن هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد فى الحقيقة (لهم عذاب شديد) فى البعد والحرمان (والله عزيز) أى قاهر (ذو انتقام) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه آيات محكمات) سمت من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا تحتمل الامعنى واحدا (هن أم) أى أصل (الكتاب وأخر متشابهات) تحتمل معنيين فصاعدا ويشتبه فيها الحق والباطل وذلك ان الحق تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقى بعد فناء الخلق لا يحتمل التكثر والتعدد وله وجوه متكثرة اضافية متعددة بحسب مرائى المظاهر وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد يلتبس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتنصرف المتشابهات الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه وليظهر الابتلاء والامتحان وأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقى فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى تحتملها المتشابهات فيردونها الى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر

وما الوجه الا واحد غير انه * اذا أنت أعددت المرايا تعددا

وأما المحجوبون (الذين فى قلوبهم زيغ) عن الحق (فيتبعون ما تشابه) لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كان المحققين يتبعون المحكم ويتبعونه المتشابه فيختارون من الوجوه المحتملة ما يناسب دينهم ومذهبهم (ابتغاء الفتنة) أى طلب الضلال والاضلال الذى هم بسبيله (وابتغاء تأويله) بما يناسب حالهم وطريقتهم * اذا اعوج سكين فعوج قرابه * فهم كالا يعرفون الوجه الباقى فى الوجوه لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعانى فيزداد حجابهم ويغلظ ليستحقوا به العذاب (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم) العالمون يعلمون بعلمه أى انما يعلمه الله جميعا وتفصيلا

ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم

(يقولون آمنا به) يصدقون علم الله به فهم يعاونون بالنور الايماني (كل من عند ربنا) لان الكل عندهم معنى واحد غير مختلف (وما يذكر) بذلك العلم الواحد المفصل في التفاصيل المتشابهة المتكثرة (الا) الذين صفت عقولهم بنور الهداية وجردت عن قشر الهوى والعادة (ربنا لا تزغ) عن التوجه الى جنابك والسعي في طلب لقائك والوقوف ببابك بالافتتان بحب الدنيا او غلبة الهوى والميل الى النفس وصفاتها والوقوف مع حظوظها ولذاتها (بعد اذ هديتنا) بنورك الى صراطك المستقيم والدين القويم وبسبحات وجهك الى جمالك الكريم (وهب لنا من لدنك رحمة) رحيمية تمحو صفاتنا بصفاتك وظلماتنا بانوارك (انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) اى يجمعهم ليوم الجمع الذى هو الوصول الى مقام الوحدة الجامعة للخلائق اجمعين الاولين والآخرين فلا يبقى لهم شك فى مشهدهم ذلك (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) بل هى سبب حجابهم وبعدهم من الله وتعذيبهم بعذابه لشدة تعلقهم بهم ومحبتهم اياهم (قد كان لكم آية) يامعشر السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم الى التوحيد (فى فئتين التقتا فئة) القوى الروحانية الذين هم أهل الله وجنوده (تقاتل فى سبيل الله وأخرى) هى جنود النفس وأعوان الشياطين محجوبة عن الحق ترى الفئة الاولى مع قلة عددهم (مثليهم) عند التقائهما فى معركة البدن لتأييد الفئة الاولى بنور الله وتوفيقه وخذلان الفئة الثانية وذلهم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الايد والقدرة فغلبت الاولى الثانية وقهروهم بتأييد الله ونصره وصرفوا أموالهم التى هى مدركاتهم ومعلوماتهم فى سبيل معرفة الله وتوحيده (والله يؤيد بنصره من يشاء) من أهل عنايته المستعدين للقائه (ان فى ذلك لعبرة) أى اعتبارا أو أمرا يعتبر به فى الوصول الى الحقيقة للمتبصرين الذين انفتحت أعين بصائرهم واكتحلت بنور الايقان العالى من اهل الطريقة يعتبرون به أحوالهم فى النهاية (زين للناس حب الشهوات) لان الانسان مركب من العالم العلوى والسفلى ومن نشأته وولادته تحجبت فطرته وخمدت نار غريزته وانطفأ نور بصيرته بالغشاوات الطبيعية والغواشى البدنية والمياه الاجاج من اللذات الحسية والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية فبقى مهجورا من الحق فى أوطان الغربة وديار الظلمة يسار به مبتلوا بانواع النصب والتعب فاذا هو بشعشعة نور من التميز ولمعان برق من عالم العقل وداع يناديه من الهوى والشيطان فتبعه فصادف منزلا نزها وروضة أنيقة فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين فاستوطنه وشكر سعيه ورضى به مسكنا وقال

عند الصباح يحمد القوم السرى ۞ والداعى قد هيئ له القرى

فذلك حب الشهوات أى المشتهيات المذكورة وتزيينها له وهو وتمتيعه له بحسب ما فيه من العالم السفلى وكمال لحياته حجب به من تمتيع الحياة الاخرى وكمالها بحسب ما فيه من العالم العلوى ولم يتنبه على انها الجهى والذواصى فى مع ذلك وأبقى وهو معنى قوله (والله عنده حسن المآب) فان أدركه التوفيق الالهى والتنبيه السرى وقارنه الانباء النبوى كما قال (قل أؤنبئكم بخير من ذلكم) انبعث من باطنه شوق وعشق لحركة العلوى الى مركزه واشتعلت ناره التى قد خمدت وتتابع عليه لوامع الانوار الالهية وطوالع الاشراقات القدسية فاستنار نور بصيرته الذى قد انطفأ ورقت الحجب التى منعت فطرته عن طلب المقر والمأوى وتنغص عيشه الذى هو فيه فتكدر ما هو عليه واستظلم ما كان قد استصفاه من الحياة الدنيا وسكنت فى نفسه سورة الهوى بغلبة الجزء الروحانى على الجسمانى وذاق طعم ماء فرات الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملح الاجاج وباشر قلبه خطرات اليقين بجرعات شربها من الماء المعين فعلم انه كان أكمن فى سرب من الارض فاستطلع ضوء الكواكب ليلا وظنه نهارا فخرج فاذا هو ببرية فيها ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالحنظل والجرجير ونحوها فظنها رياحين وثمار الخبس بما وجد عن ضياء الشمس وألوان الطيب والفواكه فعزم على رحيل

يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ وأولئك هم وقود النار كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى فئتين التقتا فئة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب قل أؤنبئكم بخير من ذلكم

للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وازواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد الذين
يقولون ربنا اننا آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين
بالاسحار شهد الله أنه
لا اله الا هو والملائكة
وأولوا العلم قائما
بالقسط لا اله الا هو
العزيز الحكيم ان
الدين عند الله
الاسلام وما اختلف
الذين أوتوا الكتاب
الا من بعد ما جاءهم
العلم بغيا بينهم
ومن يكفر بآيات
الله فان الله سريع
الحساب فان حاجوك
فقل أسلمت وجهى
لله ومن اتبعن وقل
للذين أوتوا الكتاب
والاميين أأسلمتم فان
أسلموا فقد اهتدوا
وان تولوا فانما عليك
البلاغ والله بصير
بالعباد ان الذين يكفرون
بآيات الله ويقتلون
النبيين بغير حق
ويقتلون الذين
يأمرون بالقسط من
الناس فبشرهم
بعذاب أليم أولئك
الذين حبطت أعمالهم
فى الدنيا والآخرة
وما لهم من ناصرين
ألم تر الى الذين أوتوا
نصيبا من الكتاب
يدعون الى كتاب الله
ليحكم بينهم ثم يتولى
فريق منهم وهم
معرضون ذلك بأنهم
قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرهم فى دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون

الاوبة وغشيته وحشة الغربة فالتقى ما استطاب واستحلى ثم سار وخلى حتى اذا أغشاه نور صبح عين
اليقين وحان وقت طلوع شمس الوحدة رأى جنة تحير فيها بصره ودهش فى وصفها عقله وكان
ما كان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا الآفاق وقد طلعت الشمس وجدنها
الا فاوأحبابا وعرف أنه كان له مثوى ومآبا ورجع اليه الانس ونزل محلة القدس بدار القرار فى
جوار الملك الغفار وأشرقت عليه سبحات وجهه الكريم وحل بقلبه روح الرضا العميم وذلك معنى
قوله (للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى من تحتها الانهار) الى قوله (والله بصير بالعباد)
فالجنات جنات الافعال والازواج أصناف روحانيات عالم القدس والرضوان جنات الصفات
(الذين يقولون ربنا اننا آمنا) بأنوار افعالك وصفاتك (فاغفر لنا ذنوبنا) أى ذنوب وجوداتنا
بذاتك (وقنا عذاب النار) أى نار الهجران ووجود البقية (الصابرين) على غصص المجاهدة
والرياضة (والصادقين) فى المحبة والارادة (والقانتين) فى السلوك اليه وفيه (والمنفقين)
ماعداه من أموالهم وأفعالهم وصفاتهم ونفوسهم وذواتهم (والمستغفرين) عن ذنوب تلوناتهم
وبقياتهم فى أسحار أيام التجليات النورية عند طلوع طوالع الانوار وظهور تباشير صبح يوم القيامة
الكبرى بالافق الاعلى فاجابهم وقت طلوع شمس الذات من مغرب وجودهم فلم يبق مغرب بقوله
(شهد الله أنه لا اله الا هو) طلع الوجه الباقى فشهد بذاته فى مقام الجمع على وحدانيته اذ لم يبق شاهد
ولا مشهود غيره ثم رجع الى مقام التفصيل فشهد بنفسه مع غيره على وحدانيته فى ذلك المشهد فقال
(والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط) أى مقيما للعدل فى تفاصيل مظاهره وصور كثرتها الذى هو
ظل الوحدة فى عين الجمع باعطاء كل ذى حق بحسب استعداده واستحقاقه حقه من جوده وكماله
وتجليه فيه على قدر سعة وعائه (لا اله الا هو) فى المشهدين (العزيز) القاهر الذى يقهر كل شئ
باعتبار الجمع فلا يصل اليه أحد (الحكيم) الذى يدبر بحكمته كل شئ فيعطيه ما يليق به باعتبار
التفصيل (ان الدين عند الله) هو هذا التوحيد الذى قرره بنفسه فان دينه دين اسلام الوجوه كما
قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم أسلمت وجهى لله أى نفسى وجملتى وتخلعت عن أنيتى ففنيت فيه
وأمر الله تعالى حبيبه عليه الصلاة والسلام فيما بعد بقوله (فان حاجوك فقل أسلمت وجهى لله
ومن اتبعن) ان الذين يكفرون بآيات الله) أى المحجوبين عن الدين (ويقتلون النبيين بغير حق)
لكونهم محجوبين بدينهم لا يقبلون الا ما هم عليه من التقيد والتقليد والانبياء دعوهم الى
التوحيد ومنعوهم عن التقيد فقتلوهم (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) من أتباعهم
اذ العدل ظل التوحيد فمن لم يكمل له لا يمكنه العدل وهم قد حجبوا بتقيدهم بدينهم فقد حجبوا بظلمهم
عن العدل فخالفوهم وقتلوهم (أولئك الذين حبطت أعمالهم) التى عملوها على دين نبيهم لانهم كانوا
بتقليد نبيهم ناجين بالمتابعة وأنبياؤهم كانوا شفعاءهم بتوسطهم بينهم وبين الله فى وصول الفيض
اليهم فاذا أنكروا النبيين وأتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيهم لان الانبياء كلهم على ملة واحدة فى
الحقيقة هى ملة التوحيد لا نفرق بين أحد منهم فى كونهم على الحق فمن خالف واحدا فقد خالف
الكل وكذا من خالف أهل العدل من اتباع النبيين فقد ظلم ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المتابعة
وأيضا فمنكر الاتباع منكر الانبياء وعين ومنكر الفاضل منكر الذات خارج عن نورها واذا خالفوا
نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة ما تمكن به الاستفاضة من نوره فحجبوا عن نوره
وكانت أعمالهم منورة بنوره لاجل المتابعة لا نور ذاتى لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا زال نورها
العارضى باحتجابهم عن نبيهم بقيت ظلمات وصارت كسائر السيآت من صفات النفس الامارة

قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ الا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه والى الله المصير قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الارض والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

وفيه ما سمعت غير مرة من قتل كفار قوى النفس الامارة أنبياء القلوب والآمرين بالقسط من القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تملك ملك عالم الاجسام مطلقا تتصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (تؤتي الملك من تشاء) تجعله متصرفا في بعضه (وتنزع الملك ممن تشاء) بجعل التصرف في يد غيره ولا غرمة بل تقلبه من يد الى يد فأنت المتصرف فيه على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعز من تشاء) بالقاء نور من أنوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا (وتذل من تشاء) بسلب لباس عزتك عنه فيبقى ذليلا (بيدك الخير) كله وأنت القادر مطلقا تعطي على حسب مشيئتك تتجلى تارة على بعض المظاهر بصفة العز والكبرياء فتكسوه لباس العز والبهاء وتارة بصفة القهر والاذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار وتارة بصفة المعز فتكون مذلا وتارة بصفة المذل فتكون معزا وتارة بصفة الغنى فتعطي المال وتارة بصفة المغني فتفقره أي تجعله مستغنيا عن المال فقير الاحتياج الى شئ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) تدخل ظلمة النفس في نور القلب فيظلم وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فتستنير بخلطهما معا مع بعد المناسبة بينهما (وتخرج الحي) أي حي القلب (من الميت) أي من ميت النفس وميت النفس من حي القلب بل تخرج حي العلم والمعرفة من ميت الجهل وتخرج ميت الجهل من حي العلم تحجبه عن النور كحال بلعم بن باعورا (وترزق من تشاء) من النعمة الظاهرة والباطنة جميعا أو من احداهما (بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) اذ لا مناسبة بينهم في الحقيقة والولاية لا تكون الا بالجنسية والمناسبة فحينئذ لا يمكن أن تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والنفاق وهي خصال مبعدة عن الحق اذ كلها حجب ظلمانية ولو لم يكن فيهم ظلمة تناسب حال الكفرة ما قدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ) أي من ولاية الله في شئ معتد به اذ ليس فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الا أن تتقوا منهم تقاة) أي الا أن تخافوا من جهتهم أمرا يجب أن يتقى فتوالوهم ظاهرا ليس في قلوبكم شئ من محبتهم وذلك أيضا لا يكون الا لضعف اليقين اذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا الا الله تعالى وشاهدوا معنى قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله فما خافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم الله نفسه) أي يدعوكم الى التوحيد العياني كيلا يكون حذركم من غيره بل من نفسه (والى الله المصير) فلا تحذروا الا اياه فانه المطلع على أسراركم وعلانياتكم القادر على مجازاتكم ان توالوا أعداءه أو تخافوهم سرا أو جهرا (يوم تجد كل نفس) الآية كل ما يعمله الانسان أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتنتقش نفسه به واذا تكرر صار النقش ملكة راسخة وكتابا ينتقش في صحائف النفوس السماوية لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسية والادراكات الوهمية والخيالية لا يفرغ اليها فاذا فارقت نفسه جسدها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما عملت من خير أو شر محضرا فان كان شرا تتمنى بعد ما بينها وبين ذلك اليوم أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها ان كانت راسخة والا وجدت جزاءها بحسبها او تكرر (ويحذركم الله نفسه) تأكيد لئلا يعملوا ما يستحقون به عقابه (والله رؤف بالعباد) فلذا يحذرهم عن السيآت تحذير الوالد المشفق ولده عما يوبقه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) لما كان عليه الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدعي المحبة لزمه اتباعه لان محبوب المحبوب محبوب فتجب محبة النبي ومحبته انما تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولا وعملا وخلقا وحالا وسيرة وعقيدة ولا تمشي دعوى المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته طلسم المحبة فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي وسره وقلبه

ونفسه

ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقي الله تعالى محبته عليه ويسري من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوبا لله محبا له ولو لم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي فبعد عن وصف المحبوبية وزالت المحبة عن قلبه أسرع ما يكون اذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن محبا له (ويغفر لكم ذنوبكم) كما غفر لحبيبه حيث قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذنبه المتقدم ذاته والمتأخر صفاته فهذا ذنوب المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب الي الى آخر الحديث (والله غفور) يمحو ذنوب صفاتكم وذواتكم (رحيم) يهب لكم وجودا وصفات حقانية خيرا منها ثم نزل عن هذا المقام لانه أعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو أعم من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال (قل أطيعوا الله والرسول) أي ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين مطيعين لما أمرتم به فان المريد يلزمه متابعة الامر وامتثال المأمور به (فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) أي ان أعرضوا عن ذلك أيضا فهم كفار منكرون محجوبون والله لا يحب من كان كافرا فبترك الطاعة يلزم الكفر وبترك المتابعة لا يلزم لان تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعا بمتابعة الامر ومعنى أطيعوا الله والرسول أطيعوا رسول الله لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (ان الله اصطفى آدم ونوحا) الاصطفاء أعم من المحبة والخلة فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته وتتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فأخص المراتب هو المحبة وأشار اليه بقوله ورفع بعضهم درجات ولذلك كان أفضلهم حبيب الله محمدا صلى الله عليه وسلم ثم الخلة التي هي صفة ابراهيم عليه السلام وأعمها الاصطفاء أي صفة آدم عليه السلام (ذرية بعضها من بعض) في الدين والحقيقة اذ الولادة قسمان صورية ومعنوية وكل نبي تبع نبيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كأولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة أب ولدك وأب رباك وأب علمك فكما أن وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم أمه من نطفة أبيه فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفحة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة أشار عيسى عليه السلام بقوله لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين واعلم ان الولادة المعنوية أكثرها يتبع الصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر أيضا نسلا لشجرة واحدة فان عمران بن يصهر أبا موسى وهرون كان من أسباط لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعمران بن ماثان أبا مريم أم عيسى كان من أسباط يهوذا بن يعقوب وكون محمد عليه الصلاة والسلام من أسباط اسمعيل بن ابراهيم مشهور وكذا كون ابراهيم من نوح عليه السلام وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال وعدمه وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذ الفيض يصل بحسب المناسبة وتفاوت الارواح في الازل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبعد فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتتصل بها والابدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الامزجة على الاكثر اللهم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوي ان المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك قولها (عليم) بنيتها كما شهدت بقولها (انك أنت السميع العليم) واعلم ان النيات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد كما ان الاغذية مؤثرة في بدنه فمن كان غذاؤه حلالا ونياته ونياتها نورية صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا أو وليا أو نبيا ومن كان غذاؤه حراما وهيئات نفسه ظلمانية خبيثة ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا أو كافرا خبيثا اذ النطفة التي يتكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرباة بتلك النفس فتناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سر أبيه فكان صدق مريم

ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى واني سميتها مريم واني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب

ونبوة عيسى بركة صدق أبيها (وجد عندها رزقا) يجوز أن يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والحكم الفائضة عليها من عند الله اذ الاختصاص بالعندية يدل على كونها من الارزاق اللدنية (هنالك دعا زكريا ربه) كان زكريا شاهدهما وكان مقدما للناس اماما طالب من ربه ولدا حقيقيا يقوم مقامه في تربية الناس وهدايتهم كما أشار اليه في سورة كهيعص فوهب له يحيي من صلبه بالقدرة بعدما أمر باعتكاف ثلاثة أيام ولياليها أو بل بالتطبيق على أحوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهو ان الطبيعة الجسمانية أي القوة البدنية امرأة عمران الروح نذرت ما في قوتها من النفس المطمئنة لله تعالى بانقيادها لامر الحق وطاعتها له فوضعت أنثى النفس فكفلها الله زكريا الفكر بعدما تقبلها بكونها زكية قدسية فكلما دخل عليها زكريا الفكر محراب الدماغ وجد عندها رزقا من المعاني الحدسية التي انكشفت عليها بصفائها من غير اعمال الفكر اياها فهنالك دعا زكريا الفكر تركيب تلك المعاني واستوهب من الله ولدا طيبا مقدسا عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه أي أجاب فنادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بامره في تركيب المعلومات يناجي ربه باستنزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم القدس في محراب الدماغ (أن الله يبشرك بيحيي) العقل بالفعل (مصدقا) بعيسى القلب مؤمنا به وهو كلمة من الله لتقدسه عن عالم الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع أصناف القوى (وحصورا) مانعا نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة طبائع القوى البدنية (ونبيا) بالاخبار عن المعارف والحقائق الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدابير السديدة بأمر الحق (من الصالحين) من جملة المفارقات والمجردات التي تصلح بافعالها أن تكون من مقربي حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره ولم يكن منتهيا الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية وكانت امرأته التي هي طبيعة الروح النفسانية لا تحمل تصرف الفكر عاقرا بالنور المجرد وعلامة ذلك أي علامة حصول النور المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالمة القوى البدنية في تحصيل مطالبهم ومآربهم ومخالطتهم في فضول لذاتهم وشهواتهم ثلاثة أيام كل يوم عقد تام من أطوار عمره عشر سنين الا أن يرمز اليهم باشارة خفية ويأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير أن يدنوهم في مقاصدهم وان يشتغل في الايام الثلاثة التي مداها ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الاول بذكر ربه في محراب الدماغ والتسبيح المخصوص به دائما وكذا قالت ملائكة القوى الروحانية لمريم النفس الزكية الطاهرة (ان الله اصطفاك) لتنزهك عن الشهوات (وطهرك) عن رذائل الاخلاق والصفات المذمومة (واصطفاك على نساء) نفوس الشهوانية الملوثة بالافعال الذميمة والملكات الرديئة (يامريم) أطيعي لربك بوظائف الطاعات والعبادات (واسجدي) في مقام الانكسار والذل والافتقار والعجز والاستغفار (واركعي) في مقام الخضوع والخشوع مع الخاضعين (ذلك من أنباء الغيب) أي أحوال غيب وجودك (نوحيه اليك) يانبي الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى الروحانية والنفسانية أي في رتبتهم ومقامهم (اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) أي يتسابقون في سهامهم ويتبادرون في حظوظهم أيهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رأيه ومقتضى طبعه يترأس عليها ويأمرها بما يراه من مصلحة أمره (وما كنت لديهم) في مقام الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحانية والنفسانية ومحل نزاعهم الذي هو الصدر (اذ يختصمون) يتنازعون ويتهاذون في طلب الرياسة عند ظهورها قبل الرياضة وفي حالها اذ غلبت ملائكة القوى الروحانية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس (ان الله يبشرك بكلمة) القلب وهوبا (منه اسمه المسيح) لانه يمسحك بالنور (وجيها في الدنيا) لادراكه الجزئيات وتدبير مصالح المعاش أجود وأصفى وأصوب ما يكون فيطيعه ويذعن له ويحتشمه ويعظمه انس القوى الظاهرة وجن القوى

وجد عندها رزقا قال يامريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيي مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين قال رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني الكبر وامرأتي عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار واذ قالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يامريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة يامريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا

والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين قالت رب أنى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله
يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون ( ٥٥ ) ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني
اسرائيل أني قد
جئتكم بآية من
ربكم أني أخلق لكم
من الطين كهيئة
الطير فأنفخ فيه
فيكون طيرا باذن الله
وأبرئ الاكمه والابرص
وأحيي الموتى باذن
الله وأنبئكم بما
تأكلون وما تدخرون
في بيوتكم ان في ذلك
لآية لكم ان كنتم
مؤمنين ومصدقا لما
بين يدي من التوراة
ولأحل لكم بعض
الذي حرم عليكم
وجئتكم بآية من
ربكم فاتقوا الله
وأطيعون ان الله
ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم
فلما أحس عيسى منهم
الكفر قال من أنصاري
الى الله قال الحواريون
نحن أنصار الله آمنا
بالله واشهد بأنا مسلمون
ربنا آمنا بما أنزلت
واتبعنا الرسول
فاكتبنا مع الشاهدين
ومكروا ومكر الله
والله خير الماكرين
اذ قال الله يا عيسى اني
متوفيك ورافعك
الي ومطهرك من الذين
كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين
كفروا الى يوم القيامة ثم الي مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا
والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا

الباطنة (و) في (الآخرة) لادراكه المعاني الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية الى الحق فتعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جملة مقربي حضرة الحق قابلا لتجلياته ومكاشفاته (ويكلم الناس) في مهد البدن (وكهلا) بالغا الى قرب طور شيخ الروح غالبا عليه بياض نوره (ومن الصالحين) لمقام المعرفة (قالت رب أني يكون لي ولد) تعجب النفس من حالها وولادتها من غير أن يمسها بشر أي من غير تربية شيخ وتعليم معلم بشري وهو معنى بكارتها (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) أي يصطفي من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القلب من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض المحبين (ونعلمه) بالتعليم الرباني كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف الكتب الالهية من التوراة والانجيل أي معارف الظاهر والباطن (ورسولا) الى المستعدين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح (أني قد جئتكم بآية من ربكم) تدل على أني آتيكم من عنده (أني أخلق لكم) بالتربية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس المستعدين الناقصين (كهيئة الطير) الطائر الى جناب القدس من شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهي ونفس الحياة الحقيقية بتأثير الصحبة والتربية (فيكون طيرا) أي نفسا حية طائرة بجناح الشوق والهمة الى جناب الحق (وأبرئ الاكمه) المحجوب عن نور الحق الذي لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق ولا نوره ولم يعرف أهله بكحل نور الهداية (والابرص) المعيوب نفسه بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطب النفوس (وأحيي) موتى الجهل بحياة العلم (باذن الله وأنبئكم بما تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات واللذات (وما تدخرون في بيوتكم) أي في بيوت غيوبكم من الدواعي والنيات (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقا لما بين يدي من التوراة) أي من توراة علم الظاهر (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) من أنوار الباطن (وجئتكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد الذي لم يخالفني فيه نبي قط (فاتقوا الله) في مخالفتي فاني على الحق (وأطيعون) في دعوتكم الى التوحيد (فلما أحس عيسى) القلب من القوى النفسانية (الكفر) الاحتجاب والانكار والمخالفة (قال من أنصاري الى الله) اي اقتضى من القوة الروحانية نصرته عليهم في التوجه الى الله (قال الحواريون) اي صفوته وخالصته من الروحانيات المذكورة (نحن أنصار الله آمنا بالله) بالاستدلال وبالتنور بنور الروح (واشهد بأنا مسلمون) مذعنون منقادون (ربنا آمنا بما أنزلت) من علم التوحيد وفيض النور (واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) الحاضرين لك المراقبين لامرك أو من الشاهدين على وحدانيتك (ومكروا) اي الاوهام والخيالات في اغتيال القلب واهلاكه بانواع التسويلات (ومكر الله) بتغليب الحجج العقلية والبراهين القاطعة عن تخيلاتها وتشكيكاتها أو رفع عيسى القلب الى سماء الروح وألقى شبهه على النفس ليقع اغتيالهم (والله خير الماكرين) اذ غلب مكره وقال لعيسى (اني متوفيك) أي قابضك الي من بينهم (ورافعك الي) أي الى سماء الروح في جواري (ومطهرك من) رجز جوار (الذين كفروا) من القوى الخبيثة ومكرهم وخبث صحبتهم (وجاعل الذين اتبعوك) من الروحانيين (فوق الذين كفروا) من النفسانيات (الى يوم القيامة) الكبرى والوصول الى مقام الوحدة (ثم) يومئذ (الي مرجعكم فأحكم بينكم) بالحق (فيما كنتم فيه تختلفون) قبل الوحدة من التجاذب والتنازع الواقع من القوى فاقر كلا في مقره هنالك وأعطيه ما يليق به من عندي فيرتفع التخالف والتنازع (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا) بالحرمان عن مقام القلب والاحتجاب بهيئات أعمالهم (وأما الذين آمنوا) من الروحانيات (وعملوا

الصالحات) من أنواع التزكية والتحلية والتصفية فى اعانة القلب على النفس ومتابعته فى التوجه الى الحق (فيوفيهم أجورهم) من الانوار القدسية والاشراقات الروحية عليهم (والله لا يحب) الذين ينقصون الاجور من الحقوق وأما التأويل بتفسير التطبيق فهو انهم مكروا بعث من يقتال عيسى عليه السلام فشبه لهم صورة جسدانية هى مظهر عيسى روح الله عليه السلام بصورة حقيقة عيسى فظنوها عيسى فقتلوها وصلبوها والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا لجهلهم أن روح الله لا يمكن قتله ولما تيقن حاله قبل الرفع قال لاصحابه انى ذاهب الى أبى وأبيكم السماوى أى أتطهر من عالم الرجس وأتصل بروح القدس الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات المربى للناس بالنفث فى الروح فامدكم من فيضه وكان اذ ذاك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله فامر الحواريين بالتفرق بعده فى البلاد والدعوة الى الحق فقالوا كيف ذاك اذا لم تكن معنا والآن أنت بين أظهرنا ولا تجاب دعوتنا قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع أصحابه أحدا الا أجابهم وظهر لهم القبول فى الخلق وعلت كلمتهم وانتشر دينهم فى أقطار الارض ولما لم يصل الى السماء السابعة التى عرج بمحمد صلى الله عليه وسلم اليها المعبر عنها بسدرة المنتهى أعنى مقام النهاية فى الكمال ولم ينل درجة المحبة لم يكن له بد من النزول مرة أخرى فى صورة جسمانية يتبع الملة المحمدية لنيل درجتها والله أعلم بحقائق الامور (ان مثل عيسى) أى ان صفته عند الله فى انشائه بالقدرة من غير أب (كمثل آدم) فى انشائه من غير أبوين واعلم ان عجائب القدرة لا تنقضى ولا قياس ثمة على ان لتكون الانسان من غير الابوين نظيرا من عالم الحكمة فان كثيرا من الحيوانات الناقصة الغريبة الخلقة تتولد خلقا فى ساعة ثم تتناسل وتتوالد فكذا الانسان يمكن حدوثه بالتولد فى دور من الادوار ثم بالتولد وكذا التكون من غير أب فان منى الرجل أحر كثيرا من منى المرأة وفيه القوة العاقدة أقوى كما فى الانفحة بالنسبة الى الجبن والمنعقدة فى منى المرأة أقوى كما فى اللبن فاذا اجتمعا تم العقد وانعقد وتكون الجنين فيمكن وجود مزاج أنثى قوى يناسب المزاج الذكورى كما يشاهد فى كثير من النسوان فيكون المتولد فى كليتها اليمنى بمثابة منى الذكر لفرط حرارته بمجاورة الكبد ان مزاج كبدها صحيح قوى الحرارة والمتولد فى كليتها اليسرى بمثابة منى الانثى فاذا احتلمت المرأة لاستيلاء صورة ذكورية على خيالها فى النوم واليقظة بسبب اتصال روحها بروح القدس وبملك آخر ومحاكاة الخيال ذلك كما قال تعالى فتمثل لها بشرا سويا سبق المنيان من الجانبين الى الرحم فتكون فى المنصب من الجانب الايمن قوة العقد أقوى وفى المنصب من الجانب الايسر قوة الانعقاد فيتكون الجنين ويتعلق به الروح وقوله (كن فيكون) اشارة الى نفخ الروح وكونه من عالم الامر ليس مسبوقا بمادة ومدة كتعلق الجسد فيتناسب آدم وعيسى بما ذكر فى اشتراكهما فى خرق العادة وبكون جسديهما مخلوقين من تراب العناصر مسبوقين بمادة ومدة وكون روحيهما مبدعا من عالم الامر ليس مسبوقا بمادة ومدة (فمن حاجك فيه) أى فى عيسى الآية * ان المباهلة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأييد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فى العالم العنصرى فيكون انفعال العالم العنصرى منه كانفعال بدننا من روحنا بالهيآت الواردة عليه كالغضب والحزن والفكر فى أحوال المعشوق وغير ذلك من تحرك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس البشرية منه كانفعال حواسنا وسائر قوانا من هيآت أرواحنا فاذا اتصل نفس قدسى به أو ببعض أرواح اجرام السماوية والنفوس الملكوتية كان تأثيرها فى العالم عند التوجه الاتصالى تأثيرا يتصل به فتنفعل اجرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانية منه بما أراد ألم تر كيف انفعلت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام بالخوف وأحجمت عن المباهلة وطلبت الموادعة بقبول الجزية (وما من اله الا الله)

الصالحات فيوفيهم
أجورهم والله لا
يحب الظالمين ذلك
نتلوه عليك من
الآيات والذكر
الحكيم ان مثل عيسى
عند الله كمثل آدم
خلقه من تراب ثم
قال له كن فيكون
الحق من ربك فلا
تكن من الممترين
فمن حاجك فيه من
بعد ما جاءك من العلم
فقل تعالوا ندع
أبناءنا وأبناءكم ونساءنا
ونساءكم وأنفسنا
وأنفسكم ثم نبتهل
فنجعل لعنة الله على
الكاذبين ان هذا لهو
القصص الحق وما
من اله الا الله وان الله
لهو العزيز الحكيم
فان تولوا فان الله عليم
بالمفسدين قل يا أهل
الكتاب تعالوا الى
كلمة

اى

سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون
يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم
تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان
من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ودت طائفة من أهل الكتاب لو
يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يا أهل الكتاب لم تلبسون
الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ( ٥٧ ) وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا
وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين ان الذين يشترون بعهد الله
وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم
يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب
ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم
والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا
يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم اصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا
معكم من الشاهدين فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها



أي ليس عيسى من الالهية في شئ فلا يستحق العبادة بمجرد تجرد ذاته فان عالم الملكوت والجبروت
كله كذلك (سواء بيننا وبينكم) أي لم يختلف في كلمة التوحيد نبي ولا كتاب قط (ما كان لبشر ان
يؤتيه الله) الآية الاستنباء لا يكون الا بعد مرتبة الولاية والفناء في التوحيد فما ينبغي لبشر محا الله
بشريته بافنائه عن نفسه وأثابه وجودا نورانيا حقانيا بالكتاب والحكمة الالهية ثم يدعو الخلق
الى نفسه اذ الداعي الى نفسه يكون محجوبا بالنفس كفرعون واضرابه من الذين علموا التوحيد وما
وجدوه حالا وذوقا ولم يصلوا الى العيان ونفوسهم باقية ما ذاقت طعم الفناء فاحتجبوا بها فدعوا الخلق
الى نفوسهم وهم من قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو
حي (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) منسوبين الى الرب لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية
بسبب كونهم عالمين معلمين تالين لكتب الله أي كونوا عابدين مرتاضين بالعلم والعمل
والمواظبة على الطاعات حتى تصيروا ربانيين بغلبة النور على الظلمة (ولا يأمركم) بتعبد معين والتقيد
بصورة فانه حجاب وكفر ولا يأمر النبي بالاحتجاب بعد اسلامكم الوجود لله (واذ أخذ الله ميثاق النبيين)
الى آخره ان بين النبيين تعارفا أزليا بسبب كونهم أهل الصف الاول عرفاء بالله وكل عارف يعرف
مقام سائر العرفاء ومتعهدهم من الله بعهد التوحيد عام لبني آدم كما ذكر وعهد النبيين خاص بهم
وبمن يعرفهم بحق المتابعة فقد أخذ الله من النبيين عهدين أحدهما ما ذكر في قوله واذ أخذ ربك
من بني آدم الى آخره وثانيهما ما ذكر في قوله تعالى واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح
وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو عهد التعارف بينهم واقامة الدين
وعدم التفرق به بتصديق بعضهم بعضا ودعوة الحق الى التوحيد وتخصيص العبادة بالله تعالى
وطاعة النبي وتعريف بعضهم بعضا الى أممهم وخصوصه بسبب ان معرفة الله تعالى في صورة
التفاصيل وحجب الصفات وتكثر المظاهر أدق وأخفى من معرفته في عين الجمع وهم من رزق حق
المتابعة عارفون بذلك وبأحكام تجليات الصفات التي هي الشرائع خاصة دون من عداهم (فمن تولى
بعد ذلك) أي بعد ما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الانبياء اليه ما عهد الله اليهم (فأولئك هم)
الخارجون عن دين الله ولا دين غيره معتد به في الحقيقة الا توهما (أفغير دين الله يبغون) وكل من
في السموات والارض يدين بدينه (طوعا) كما عدا الانسان والشيطان (وكرها) كالانسان
والشيطان اذ الكفر لا يسعه وجودا واسما فكلهم ممتثلون لما أمرهم الله طائعون والانسان
لاحتجابه بارادته ونسيانه عهد الله وقبوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن
ولا ينقاد الا كرها اللهم الا من عصمه الله واجتباه والشيطان لاحتجابه بعجبه وأنيته في قوله أنا خير

منه واباته واستكباره كفر وهو مع ذلك يعلم عصيانه و يؤمن كرها و يتحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك عين الايمان كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برىء منك انى اخاف الله رب العالمين وقال اذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم انى أرى ما لا ترون انى اخاف الله والله شديد العقاب وفى موضع آخر وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم وما انتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتمون من قبل فهذه الآيات دالة على ايمانه ولكن حين لا ينفعه (واليه ترجعون) فى العاقبة فلا يبقى دين غير دين الله بل الكل عند الرجوع يدين بدينه

كل يدين بدين الحق لو فطنوا * وليس دين لغير الحق مشروع

(ومن يبتغ غير الاسلام دينا) المراد من الاسلام ههنا التوحيد الذى هو دين الله فى قوله أسلمت وجهى لله وهو المذكور فى الآية التى قبلها وما وصف شموله لجميع الاديان و يلزمه الانقياد التام الطوعى المذكور فى فاصلة الآية بقوله ونحن له مسلمون (فلن يقبل منه) لعدم وصول دينه الى الحق تعالى لمكان الحجاب (وهو فى الآخرة من الخاسرين) الذين خسروا باشترائهم أنفسهم وما حجبوا به بالحق (كيف يهدى الله قوما) الى آخره أنكر هدايته تعالى لقوم قد هداهم أولا بالنور الاستعدادى الى الايمان ثم بالنور الايمانى الى ان عاينوا حقية الرسول وأيقنوا بحيث لم يبق لهم شك وانضم اليه الاستدلال العقلى بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد كلها بالعناد واللجاج وحجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم الشاهدة لانتهاء الحق للحق لشؤم ظلمهم وقوة استيلاء نفوسهم الامارة عليهم الذى هو غاية الظلم فقال (والله لا يهدى القوم الظالمين) لغلظ حجابهم وتعمقهم فى البعد عن الحق وقبول النور وهم قسمان قسم رسخت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم فيهم وتمكنت وتناهوا فى الغى والاستشراء وتمادوا فى البعد والعناد حتى صار ذلك ملكة لا تزول وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ولم يصر على قلوبهم رينا و يبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عسى أن تتداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا و يستحيوا بحكم غريزة العقول فأشار الى القسم الاول بقوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم الى آخره والى الثانى بقوله (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) بالمواظبة على الاعمال والرياضات ما أفسدوا (فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا) اذ لا تقبل هناك الا الامور النورانية الباقية لان الآخرة هى عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية فيها الفانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الا محبة هذه الفواسق الفانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم ونجاتهم وهى بعينها سبب هلاكهم و بعدهم وخسرانهم وحرمانهم (لن تنالوا البر) كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه الا بالتبرى عما سواه فمن أحب شيأ فقد حجب عن الله تعالى به وأشرك شركا خفيا لتعلق محبته بغير الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله وآثر نفسه به على الله فقد بعد من الله بثلاثة أوجه وهى محبة غير الحق والشرك وايثار النفس على الحق فان آثر الله به على نفسه وتصدق به وأخرجه من يده فقد زال البعد وحصل القرب والا بقى محجوبا وان أنفق من غيره أضعافه فما نال بر الله تعالى بما ينفق و باحتجابه بغيره (كل الطعام كان حلا لبنى اسرائيل) أى العقلاء بحكم الاصل اذ العقل يحكم بأن الاشياء خلقت لمنافع العباد مطلقا فيكون من جملة المطعومات خلقت لتناولها (الا ما حرم اسرائيل) الروح (على نفسه) بالنظر العقلى عند التجربة والقياس ومعرفة مضارها ومنافعها على التفصيل بعد الحكم الاجمالى بحلها فان العقل يحكم بحرمة

واليه ترجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسمعيل واسحق و يعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شىء فان الله به عليم كل الطعام كان حلا لبنى اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه ما

ما لم تحرم عليهم من قبل (من قبل أن تنزل التوراة) أى من قبل نزول الحكم الشرعى بالتوراة وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعدما كانوا امة واحدة على دين الحق كما ذكر فبعث الله النبيين لهدايتهم واصلاح أحوال معاشهم ومعادهم وردهم الى الحق والاتفاق فاقتضت الحكمة الالهية بحسب أحوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المنحرفة ونفوسهم المريضة حرمته من المألوفات والاشياء الصارفة عن الحق الحاجبة بينهم وبين الله والمهيجة للهوى والشهوات وسائر المفاسد والفتن المانعة اياهم عن كمالهم واهتدائهم حرم عليهم (ان أول بيت وضع للناس) قيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والارض خلقه قبل الارض بألفى عام وكان زبدة بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض تحته فالبيت اشارة الى القلب الحقيقى وظهوره على وجه الماء تعلقه بالنطفة عند سماء الروح الحيوانى وأرض البدن وخلقه قبل الارض اشارة الى قدمه وحدوث البدن وتعيينه بألفى عام اشارة الى تقدمه على البدن بطورين طور النفس وطور القلب تقدما بالرتبة اذ الالف رتبة تامة كما سبقت الاشارة اليه وكونه زبدة بيضاء اشارة الى صفاء جوهره ودحو الارض تحته اشارة الى تكون البدن من تأثير وكون أشكاله وتخطيطاته وصور أعضائه تابعة لهيآته فهذا تأويل الحكاية واعلم ان محل تعلق الروح بالبدن واتصال القلب الحقيقى به أولا هو القلب الصورى وهو أول ما يتكون من الاعضاء وأول عضو يتحرك وآخر عضو يسكن فيكون أول بيت وضع للناس (للذى ببكة) الصدر صورة أو أول متعبد ومسجد وضع للناس للقلب الحقيقى الذى ببكة الصدر المعنوى وذلك الصدر أشرف مقام من النفس وموضع ازدحامات القوى المتوجهة اليه (مباركا) ذا بركة الهية من الفيض المتصل منه بجميع الوجود والقوة والحياة فان جميع القوى التى فى الاعضاء تسرى منه أولا اليها (وهدى للعالمين) سبب هداية ونور يهتدى به الى الله (فيه آيات بينات) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق (مقام ابراهيم) أى العقل الذى هو موضع قدم ابراهيم الروح يعنى محل اتصال نوره من القلب (ومن دخله) من السالكين والمتحيرين فى بيداء الجهالات (كان آمنا) من اغواء سعالى المتخيلة وعفاريت أحاديث النفس واختطاف شياطين الوهم وجن الخيالات واغتيال سباع القوى النفسانية وصفاتها (ولله على الناس ج) هذا (البيت) والطواف به (من استطاع اليه سبيلا) من السالكين المستعدين الصادقين فى الارادة القادرين على زاد التقوى وراحلة قوة العزم دون من عداهم من الضعاف فى الاستعداد القاعدين من الضعف والمرض وسائر الموانع الخلقية أو العارضة النفسانية أو البدنية (ومن كفر) أى حجب استعداده مع القدرة وأعرض عنه بهوى النفس (فان الله غنى) عنه و (عن العالمين) كلهم أى لا يلتفت اليه لبعده وكونه غير قابل لرحمته فى ذل الحجاب وهوان الحرمان مخذولا مردودا (ومن يعتصم بالله) بالانقطاع عما سواه والتمسك بالتوحيد الحقيقى (فقد هدى الى صراط مستقيم) اذ الصراط المستقيم هو طريق الحق تعالى كما قال ان ربى على صراط مستقيم فمن انقطع اليه بالفناء فى الوحدة كان صراطه صراط الله (اتقوا الله حق تقاته) فى بقايا وجودكم فان حق اتقائه هو أن يتقى كما يجب ويحق وهو الفناء فيه أى اجعلوه وقاية لكم فى الحذر عن بقايا ذواتكم وصفاتكم فان فى الله خلفا عن كل ما فات (ولا تموتن) الا على حال اسلام الوجوه له أى ليكن موتكم هو الفناء فى التوحيد (واعتصموا بحبل الله جميعا) أى بعهده فى قوله ألست بربكم مجتمعين على التوحيد (ولا تفرقوا) باختلاف الاهواء فان التفرق عن الحق انما يكون باختلاف الطبائع واتباع الهوى وتجاذب القوى والوحدة عنها بمعزل اذ تنور قلبه بنور الحق واستنارت نفسه من فيض القلب فتسالمت القوى وتصادقت (واذكروا نعمت الله عليكم) بالهداية الى التوحيد المفيد للمحبة فى القلوب (اذ كنتم أعداء) لاحتجابكم بالحجب النفسانية والغواشى الطبيعية بعداء عن النور والمقاصد الكلية التى تقبل الشركة وتزال

من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا ولله على الناس ج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء

بالاتفاق فى مهوى الظلمة (فألف بين قلوبكم) بالتحاب فى الله لتنورها بنوره (فأصبحتم بنعمته اخوانا) فى الدين اصدقاء فى الله (وكنتم على شفا حفرة من النار) هى مهوى الطبيعة الفاسقة ومحل الحرمان والتعذيب (فانقذكم منها) بالتواصل الحقيقى بينكم الى سدرة مقام الروح وروح جنة الذات (كذلك يبين الله لكم آياته) بتجليات الصفات اللطيفة والاشراقات النورية (لعلكم تهتدون) الى جماله وتجلى ذاته (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير) اى ليكن من جملتكم جماعة عالمون عاملون عارفون أولو استقامة فى الدين كشيوخ الطريقة يدعون الى الخير فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذ الخير المطلق هو الكمال المطلق الذى يمكن للانسان بحسب النوع من معرفة الحق تعالى والوصول اليه والاضافى ما يتوصل به الى المطلق أو الكمال المخصوص بكل أحد على حسب اقتضاء استعداده الخاص فالخير المدعو اليه اما الحق تعالى واما طريق الوصول * والمعروف كل أمر واجب اومندوب فى الدين يتقرب به الى الله تعالى والمنكر كل محرم أو مكروه يبعد عن الله تعالى ويجعل فاعله عاصيا أو مقصرا مذموما فمن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة ولا مقام الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لان غير الموحد ربما يدعو الى طاعة غير الله وغير المستقيم فى الدين وان كان موحدا ربما أمر بما هو معروف عنده منكر فى نفس الامر وربما نهى عما هو منكر عنده معروف فى نفس الامر كمن بلغ مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيرا ما يستحل محرما كبعض المنكرات والتصرف فى أموال الناس ويحرم حلالا بل مندوبا كتواضع الخلق ومكافاة الاحسان وأمثال ذلك (وأولئك هم) الاخصاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلفاء الله فى ارضه (ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طباعكم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين تفرقوا) واتبعوا الاهواء والبدع (واختلفوا من بعدما جاءهم) الحجج العقلية والشرعية الموجبة لاتحاد الوجهة واتفاق الكلمة فان للناس طبائع وغرائز مختلفة وأهواء متفرقة وعادات وسيرا متفاوتة مستفادة من أمزجتهم وأهويتهم ويترتب على ذلك فهوم متباينة وأخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام تتحد عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعته وتتفق كلماتهم وعاداتهم وأهواؤهم بمحبته وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كشريدة الغنم تكون للذئب ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام لا بد للناس من امام بر أو فاجر ولم يرسل نبى الله صلى الله عليه وسلم رجلين فصاعدا الشأن الا وأمر احدهما على الآخر وأمر الآخر بطاعته ومتابعته ليتحد الامر وينتظم والا وقع الهرج والمرج واضطرب أمر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر لم ير بحبوحة الجنة وقال الله مع الجماعة ألا ترى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل كيف اختل نظمها وآلت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) ابيضاض الوجه عبارة عن تنور وجه القلب بنور الحق للتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه بتنور النفس أيضا بنور القلب فتكون الجملة متنورة بنورا واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال على النفس الطالبة حظوظها والاعراض عن الجهة النورية الحقية لمصادقة النفس ومتابعة الهوى فى تحصيل لذاتها وذلك انما يكون باتباع السبل المتفرقة الشيطانية (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أكفرتم بعد ايمانكم) اى احتجبتم عن نور الحق بصفات النفس الظلمانية وسكنتم فى ظلماتها بعد هدايته لكم وتنوركم بنور الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل

فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم

فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور كنتم خير أمة أخرجت للناس



تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون لن يضروكم إلا أذى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما تفعلوا من خير فلن تكفروه والله عليم بالمتقين إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك

(فذوقوا) عذاب الحرمان باحتجابكم عن الحق (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) التي هي روح الوصال ونور القدس وشهود الجمال (هم فيها خالدون * كنتم خير أمة) لكونكم موحدين قائمين بالعدل الذي هو ظله (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) إذ لا يقدر على ذلك إلا الموحد العادل العالم بالمعروف والمنكر كما في تأويل قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال أمير المؤمنين عليه السلام نحن النمرقة الوسطى بنا يلحق التالي وإلينا يرجع الغالي فيأمرون المقصر بالمعروف الذي يوصله إلى مقام التوحيد وينهون الغالي المحجوب بالجمع عن التفصيل وبالوحدة عن الكثرة (وتؤمنون بالله) أي تثبتون في مقام التوحيد الذي هو الوسط وكذا في كل تفريط وإفراط واعتدال في باب الأخلاق (ولو آمن أهل الكتاب) لكانوا مثلكم (لن يضروكم إلا أذى) لكونهم منقطعين عن أصل القوى والقدر كائنين في الأشياء بالنفس التي هي محل العجز والشر وأنتم معتصمون بالله معتضدون به كائنون في الأشياء بالحق الذي هو منبع القهر فقدرتهم لا تبلغ إلا حد الطعن باللسان والخبث والإيذاء الذي هو حد قدرة النفس ونهايتها وقدرتكم تفوق كل قدرة بالقهر والاستئصال لاتصافكم بصفات الله تعالى فلا جرم ينهزمون منكم عند المقاتلة ولا ينصرون (ضربت عليهم الذلة) لأن العزة لله جميعا فلا نصيب فيها إلا لمن تحقق بصفاته بمحو صفات البشرية كالرسول والمؤمنين الذين هم مظاهر عزته كما قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فمن خالفهم فهو مضاد لصفة العزة مباين للأعزاء فتلزمه الذلة وتشمله على أي حال يكون إلا برابطة ما بينه وبين أهل العزة كقوله (إلا بحبل من الله وحبل من الناس) أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا بالأصل له مرتبطا برابطة مجعولة فلا تنافي صفتهم الذاتية اللازمة لهم التي هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم * واستحقوا غضبا شديدا من عند الله لبعدهم وإعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لانقطاعهم عن الله إلى نفوسهم فوكلهم إلى أنفسهم (ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة) أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل التوحيد والاستقامة (وما تفعلوا من خير فلن تكفروه) أي كل ما يصدر منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه قال الله تعالى من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا ومن تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا ومن أتاني مشيا أتيته هرولة الحديث وقال أنا جليس من ذكرني وأنيس من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما أطعتموني بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بإفاضة الفيض على حسبه والإقبال إليكم (والله عليم) بالذين اتقوا وما يحجبهم عنه فيتجلى لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) الفانية ولذاتها السريعة الزوال طلبا للشهوات أو رياء وسمعة في المفاخر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله وما تملكه وتغنيه بالكلية من ريح هوى النفس التي فيها برد نياتكم الفاسدة وأغراضكم الباطلة كالرياء ونحوه (كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) عقوبة من الله لظلمهم (وما ظلمهم الله) بإهلاك حرثهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لأنه مسبب عن ظلمهم كما قيل يداك أوكتا وفوك نفخ (لا تتخذوا بطانة من دونكم) بطانة الرجل صفيه وخاصته الذي يبطنه ويطلع عليه أسراره ولا يمكن وجود مثل هذا الصديق إلا إذا اتحدا في المقصد واتفقا في الدين والصفة متصافيين في الله لا لغرض كما قيل في الأصدقاء نفس واحدة في أبدان متفرقة فإذا كان من غير أهل الإيمان فبأن يكون كاتما أحرى ثم بين نفاقه واستبطانه العداوة بقوله (لا يألونكم خبالا) إلى آخره إذ المحبة الحقيقية الخالصة لا تكون إلا بين الموحدين لكونها ظل الوحدة فلا تكون بين المحجوبين لكونهم في عالم التضاد والظلمة فأين الصفاء والوفاق في عالمهم

أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم

قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنا واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيا ان الله بما يعملون محيط واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا بشرى

بل ربما تألفهم الجنسية العامة الانسانية لاشتراكهم في النوع والمنافع والملاذ واحتياجهم الى التعاون فيها فاذا لم تحصل أغراضهم من النفع واللذة تهارشوا وتباغضوا وبطلت الالفة التي كانت بينهم لكونها مسببة عن أمر قد تغير اذ النفس منشأ التغير والمنافع الدنيوية لا تبقى بحالها واللذات لنفسانية سريعة الانقضاء فلا تدوم المحبة عليها بخلاف المحبة الاولى فانها مستندة الى أمر لا تغير فيه أصلا هذا اذا كانت فيما بينهم فكيف اذا كانت بينهم وبين من يخالفهم في الاصل والوصف وانى يتجانس النور والظلمة ومن أين يتوافق العلو والسفل فبينهما تعاد وحقيقية وتخالف ذاتي لا يخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله (قد بدت البغضاء من أفواههم) لامتناع اخفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه الصلاة والسلام ما أضمر أحد شيا الا وأظهره الله في فلتات لسانه وصفحات وجهه (وما تخفي صدورهم أكبر) لانه نار وهذا شرارة ذلك أصل وهذا فرعه (قد بينا لكم الآيات) دلائل المحبة والعداوة وأسبابهما (ان كنتم تعقلون) أي تفهمون من فحوى الكلام (ها أنتم أولاء تحبونهم) بمقتضى التوحيد اذ الموحد يحب الناس كلهم بالحق للحق ويراهم متصلين بنفسه اتصال الاعضاء والاقرباء بل اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرأفة الربانية ويعطف عليهم مترحما اذ يراهم أهل الرحمة شغلوا بالباطل وابتلوا بالقدر (ولا يحبونكم) بمقتضى الحجاب والبقاء في ظلمة النفس وتضاد الطبع (وتؤمنون بالكتاب) أي بجنس الكتاب (كله) لشمول علمكم التوحيدي ولا يؤمنون للتقيد بدينهم والاحتجاب بما هم عليه (واذا لقوكم قالوا آمنا) لنفاقهم المستجلب لاغراضهم العاجلة (واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) لحقدهم الذاتي وبغضهم الكامن والباقي ظاهر (وان تصبروا) على ما يبتليكم الله به من الشدائد والمحن والمصائب وتثبتوا على مقتضى التوحيد والطاعة (وتتقوا) الاستعانة بهم في أموركم والالتجاء الى ولايتهم (لا يضركم كيدهم شيا) لان المتوكل على الله الصابر على بلائه المستعين به لا بغيره ظافر في طلبته غالب على خصمه محفوظ بحسن كلاءة ربه والمستعين بغيره مخذول موكول الى نفسه محروم عن نصرة ربه كما قال الشاعر

من استعان بغير الله في طلب * فان ناصره عجز وخذلان

(ان الله بما تعملون) من المكائد (محيط) فيبطلها ويهلكها وقد قيل اذا أردت أن تكبت من يحسدك فازدد فضلا في نفسك فالصبر والتقوى من أجل الفضائل ان لزمتموهما تظفروا على عدوكم (بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم) الآية الصبر على مضض الجهاد وبذل النفس في طاعة الله وتحمل المكروه طلبا لرضا الله لا يكون الا عند التقوى بتأييد الحق وتنوره بنور اليقين وثباته بنزول السكينة والطمأنينة عليه والتقوى في مخالفة أمر الحق والميل الى النفع والغنيمة وخوف تلف النفس لا تكون الا عند انكسار النفس تحت قهر سلطان القلب والروح اذ الثبات والوقار صفة الروح والطيش والاضطراب صفة النفس فاذا استولى سلطان الروح على القلب وأخذ مملكته عصمه من استيلاء صفات النفس وجنودها عليه فيشقه القلب ويسكن اليه لنورانيته المحبوبة لذاتها ويتقوى به على النفس وقواها فيهزمها ويكسرها ويدفع غلبتها وظلمتها عن نفسه ويجعلها ذلولا مطيعة مطمئنة اليه فيزول عنها الاضطراب وتتنور بنوره وعند ذلك تنزل الرحمة ويناسب القلب ملكوت السماء في نورانيتها وقهرها لما تحتها ومحبتها وشوقها لما فوقها وبذلك التناسب يصل بها ويستنزل قواها وأوصافها في أفعاله خصوصا عند اهتياجه وانقلاعه عن الجهة السفلية وانقطاعه بقوة اليقين والتوكل الى الجهة العلوية ويستمد من قوى قهرها على من يغضب عليه فذلك نزول الملائكة واذا جزع وهلع وتغير وخاف أو مال الى الدنيا غلبته النفس وقهرته واستولت عليه وحجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم تبق تلك المناسبة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشرى

لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند ( ٦٣ ) الله العزيز الحكيم ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ليس لك من الامر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ولله ما فى السموات وما فى الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التى أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين قد خلت من قبلكم سنن فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين

لكم) أى ما جعل الامداد بالملائكة الا لتستبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم ونجدتكم ونشاطكم فى التوجه الى الحق والتجريد للسلوك (ولتطمئن به قلوبكم) فتحقق الفيض بقدر التصفية والخلف بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لا من الملائكة ولا من غيرهم فلا تحتجبوا بالكثرة عن الوحدة ولا بالخلق عن الحق فانها مظاهر لا حقيقة لها ولا تأثير (العزيز) القوى الغالب بقهره (الحكيم) الذى ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (ليقطع طرفا من الذين كفروا) بقتل بعضهم تقوية للمؤمنين (أو يكبتهم) يخزيهم ويذلهم بالهزيمة اعزازا للمؤمنين (أو يتوب عليهم) بالاسلام تكثير السواد المؤمنين (أو يعذبهم) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفريحا للمؤمنين وأوقع بين المعطوف والمعطوف عليه فى أثناء الكلام قوله (ليس لك من الامر شئ) اعتراضا لئلا يغفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيرا فى بعض هذه الامور فيحتجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير شهوده فى الاقسام كلها أى ليس لك من أمرهم شئ كيفما كان ما أنت الا بشر مأمور بالانذار ان عليك الا البلاغ انما أمرهم الى الله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) أى توكلوا على الله فى طلب الرزق فلا تتكثروا بالربا فانه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه فى طلب الفتح وجهاد العدو لئلا تحتجبوا بكلاءة الله وحفظه واعلموا ان جزاء المرابى هو جزاء الكافر فاحذروه لكونه محجوبا عن أفعاله تعالى كما ان الكافر محجوب عن صفاته وذاته والمحجوب غير قابل للرحمة وان اتسعت فارفعوا الحجاب بالطاعة وترك المخالفة كى تدرككم رحمة الله (وسارعوا الى) ستر أفعالكم التى هى حجابكم عن مشاهدة أفعال الحق بافعاله تعالى فانما حرمتم عن التوكل وجنة عالم الملك التى هى تجلى الافعال برؤية أفعالكم أى الى ما يوجب ستر أفعالكم بافعاله وجنة الافعال من الطاعات بعدكما ورد أعوذ بعفوك من عقابك ولان المراد بالجنة هنا جنة الافعال وصف عرضها بمساواة عرض السموات والارض اذ توحيد الافعال هو توحيد عالم الملك واما قدر طولها فلان الافعال باعتبار السلسلة العرضية وهى توقف كل فعل على فعل آخر تنحصر فى عالم الملك الذى يتقدره الناس واما باعتبار الطول فلا تنحصر فيه ولا يقدرها اذ الفعل مظهر الوصف والوصف مظهر الذات فلا نهاية له ولا حد فالمحجوبون عن الذات والصفات لا يرون الا عرض هذه الجنة وأما البارزون لله الواحد القهار فعرض جنتهم عين طولها ولا حد لطولها فلا يقدر قدرها طولا ولا عرضا (أعدت للمتقين) الذين يتقون حجب أفعالهم وشرك نسبة الافعال الى غير الحق (الذين ينفقون فى السراء والضراء) لا تمنعهم الاحوال المضادة عن الانفاق لصحة توكلهم على الله برؤية جميع الافعال منه (والكاظمين الغيظ) لذلك أيضا اذ يرون الجناية عليهم فعل الله فلا يعترضون ولو لم يغيظوا كانوا فى مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا ولتعوذهم بعفوه تعالى عن عقابه (والله يحب المحسنين) الذين يشاهدون تجليات أفعاله تعالى (والذين اذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكبائر برؤية أفعالهم صادرة عن قدرتهم (أو ظلموا أنفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغائر وظهور أنفسهم فيها (ذكروا الله) فى صدور أفعالهم برؤيتها واقعة بقدرة الله وتبرؤا عنها اليه لرؤيتهم ابتلاءه اياهم بها (فاستغفروا) طلبوا ستر أفعالهم التى هى ذنوبهم بافعاله بالتبرى عن الحول والقوة اليه (ومن يغفر الذنوب) أى وجودات الافعال (الا الله) أى علموا أن لا غافر الا هو (ولم يصروا على ما فعلوا) فى غفلتهم وحالة ظهور أنفسهم بل تابوا ورجعوا اليه فى أفعالهم (وهم يعلمون) ان لا فعل الا الله (ونعم أجر العاملين) بمقتضى توحيد الافعال (قد خلت من قبلكم) بطشات ووقائع مما سنه الله فى أفعاله بالذين كذبوا بالانبياء فى توحيد الافعال (فسيروا فى الارض فانظروا) فى آثارها فتعلموا كيف كان عاقبتهم (هذا) الذى ذكر (بيان للناس) من علم توحيد الافعال وتفصيل (١) المتقين الذين هم أهل التمكين فى ذلك والتائبين الذين هم أهل

(١) قوله وتفصيل المتقين الخ كذا فى الاصل وهو غير مفهوم وكانه من الناسخ اه من هامش الاصل

ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ان يمسسكم قرح ( ٦٤ ) فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها

بين الناس وليعلم الله
الذين آمنوا ويتخذ
منكم شهداء والله
لا يحب الظالمين
وليمحص الله الذين
آمنوا ويمحق
الكافرين أم حسبتم
أن تدخلوا الجنة
ولما يعلم الله الذين
جاهدوا منكم ويعلم
الصابرين ولقد كنتم
تمنون الموت من قبل
أن تلقوه فقد رأيتموه
وأنتم تنظرون وما
محمد الا رسول قد
خلت من قبله الرسل
أفان مات او قتل
انقلبتم على أعقابكم
ومن ينقلب على
عقبيه فلن يضر الله شيأ
وسيجزى الله الشاكرين
وما كان لنفس أن
تموت الا باذن الله كتابا
مؤجلا ومن يرد ثواب
الدنيا نؤته منها ومن
يرد ثواب الآخرة
نؤته منها وسنجزى
الشاكرين وكأين
من نبي قاتل معه
ربيون كثير فما
وهنوا لما أصابهم في
سبيل الله وما ضعفوا
وما استكانوا والله
يحب الصابرين وما
كان قولهم الا أن
قالوا ربنا اغفر لنا
ذنوبنا واسرافنا في أمرنا
وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب
المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين

واتعاظ للذين اتقوا التلوين والتصرين المحجوبين عنه المكذبين به وزيادة هدى وكشف عيان وتثبت اتقوا ورؤية أفعاله أو هدى لهم الى توحيد الصفات والذات (ولا تهنوا) في الجهاد عند استيلاء الكفار (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الفتح وما جرح واستشهد من اخوانكم (وأنتم الاعلون) في الرتبة لقربكم من الله وعلو درجتكم بكونكم أهل الله (ان كنتم) موحدين لان الموحد يرى ما يجرى عليه من البلاء من الله فاقل درجاته الصبران لم يكن رضا يتقوى به فلا يحزن ولا يهن (الايام) الوقائع وكل ما يحدث من الامور العظيمة يسمى يوما وأياما كما قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقد مر تفسير العلم التفصيلي ظهور العلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم (ويتخذ منكم شهداء) الذين يشهدون الحق فيذهلون عن أنفسهم أي نداول الوقائع بين الناس لامور شتى وحكم كثيرة غير مذكورة من خروج ما في استعدادهم الى الفعل من الصبر والجلد وقوة اليقين وقلة المبالاة بالنفس واستيلاء القلب عليها وقهرها وغير ذلك ولهذين العلتين المذكورتين ولتخليص المؤمنين من الذنوب والغواشي التي تبعدهم منا بالعقوبة والبلية اذا كانت عليهم ويمحق الكافرين وقهرهم وتدميرهم اذا كانت لهم وقوله اعترض بين العلل قوله (والله لا يحب الظالمين) ليعلم ان من أمسى على صفة الايمان والشهادة وتمحيص الذنوب وقوة الثبات لكمال اليقين بل حضر القتال لطلب الغنيمة أو لغرض آخر فهو ظالم والله لا يحبه (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه) الآية كل موقن اذا لم يكن يقينه ملكة بل كان خطرات فهو في بعض أحواله يتمنى أمورا ويدعي أحوالا بحسب نفسه دائما وكذلك حال غير اليقين وعند اقبال القلب هو صادق ما دام موصوفا بحاله اما في غير تلك الحالة وعند الادبار فلا يبقى من ذلك أثر وكذا كل من لم يشاهد حالا ولم يمارسه ربما يتمناه لتصوره في نفسه وعدم تضرره به حال التصور اما في حال وقوعه وابتلائه فلا يطيق تحمل شدائده كما حكى عن سمنون المحب رحمه الله لما قال في أبياته ٭ فكيفما شئت فاختبرني ٭ فابتلى بالاسر فلم يطق فكان يتردد في الطرق ويرضخ الى الصبيان ما يلعبون به كالجوز ويقول ادعوا لعمكم الكذاب وفي هذا المعنى قال الشاعر

واذا ما خلا الجبان بأرض ٭ طلب الطعن وحده والنزالا

فلا يلتفت بحال الا اذا صار مقاما ولا يعتبره قاما لا اذا امتحن في مواطنه فاذا خلص من الامتحان فقد صح وهذا أحد فوائد مداولة الايام بينهم ليتمرنوا بالموت ويتقوى يقينهم ويتوفر صبرهم ويتحقق مقامهم بالمشاهدة كما قال (فقد رأيتموه) من قتل اخوانكم بين أيديكم (وأنتم) تشاهدون ذلك وفيه توبيخ لهم على ان يقينهم كان حالا لا مقاما فتشلوا في المواطن (وما محمد الا رسول) أي انه رسول بشر يموت أو يقتل كحال الانبياء قبله فمن كان على يقين من دينه وبصيرة من ربه لا يرتد بموت الرسول وقتله ولا يفتر عما كان عليه لانه يجاهد لربه لا للرسول كأصحاب الانبياء السالفين وكما قال أنس عم أنس بن مالك يوم أحد حين أرجف بقتل رسول الله عليه السلام وشاع الخبر وانهزم المسلمون وبلغ اليه تقاول بعضهم ليت فلانا يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان وقول المنافقين لو كان نبيا ما قتل يا قوم ان كان محمد قد قتل فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتذر اليك مما يقول هؤلاء وابرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيأ) انما ضر نفسه بنفاقه وضعف يقينه (وسيجزى الله الشاكرين) لنعمة الاسلام كأنس بن النضر واضرابه من الموقنين (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا) فمن كان موقنا شاهد هذا المعنى فكان من أشجع الناس كما حكى حاتم بن الاصم عن نفسه انه شهد مع الشقيق البلخي رحمهما الله بعض غزوات خراسان

خراسان قال فلقيني شقيق وقد جئ الحرب فقال كيف تجدك يا حاتم قلت كما كان ليلة الزفاف بين الحالين فوضع سلاحه وقال أما أنا فهكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمعت غطيطه وهذا غاية في سكون القلب الى الله ووثوقه به لقوة اليقين (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) الآية جعل القاء الرعب في قلوب الكفار مسببا عن شركهم لان الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قوى النفس من وقوع ظل الوحدة عليها عند تنورها بنور القلب المتنور بنور الوحدة فلا تكون تامة حقيقة الا للموحد الموقن في توحيده وأما المشرك فلأنه محجوب عن منبع القوة والقدرة بما أشرك بالله من الموجود المشوب بالعدم لامكانه الحق الوجود الضعيف الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة ولا وجود ولا ذات في الحقيقة ولم ينزل الله بوجوده حجة لوجوده أصلا لتحقق عدمه بحسب ذاته فليس له الا العجز والجبن وجميع الرذائل اذ لا يدعون أقوى من معبوده وان اتفقت له دولة أو صولة أو شوكة فشئ لا أصل له ولا ثبات ولا بقاء كنار العرفج منذابا كانت دولة المشركين (ولقد صدقكم الله وعده) أى وعدكم النصر شئ ان تصبروا وتتقوا فما دمتم على حالكم من قوة الصبر على الجهاد وتيقن النصر والثبات على اليقين واتفاق الكلمة بالتوجه الى الحق والاتقاء عن مخالفة الرسول وميل النفوس الى زخرف الدنيا والاعراض عن الحق مجاهدين لله لا للدنيا كان الله معكم بالنصر وانجاز الوعد وكنتم تقطعونهم باذنه وتهزمونهم (حتى اذا فشلتم) أى جبنتم بدخول الضعف في يقينكم وفساد اعتقادكم في حق نفسه بتجويز غلوله في الغنيمة (وتنازعتم) في أمر الحرب بعد الاتفاق وما صبرتم عن حظ الدنيا وعصيتم الرسول بترك ما أمركم به من ملازمة المركز وملتم الى زخرف الدنيا (من بعد ما أراكم ما تحبون) من الفتح والغنيمة وحان زمان شكركم لله وشدة اقبالكم عليه فذهلتم عنه فكان أكثركم يريد الآخرة والباقون يريدون الدنيا ولم يبق فيكم من يريد الله منكم نصره (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) بما فعلتم فكان الابتلاء لطفا بكم وفضلا (والله ذو فضل على المؤمنين) في الاحوال كلها اما بالنصرة واما بالابتلاء فان الابتلاء فضل ولطف خفي ليعلموا ان أحوال العباد حالية لظهور أوصاف الحق عليهم فاأعدوا له نفوسهم موهوب لهم من عند الله كما في قوله مطيع من أطاعني كما يكونون مع الله يكون الله معهم ولئلا يسأموا الى الاحوال دون المسالكات وليتمرنوا بالصبر على الشدائد والثبات في المواطن ويتمكنوا في اليقين ويجعلوه ملكا لهم ومقاما ويتحققوا ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ولا يميلوا الى الدنيا وزخرفها ولا يذهلوا عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا والآخرة وليكون عقوبة عاجلة للبعض فيتمحصوا عن ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة برفع الحجب خصوصا حجاب محبة النفس فيلقوا الله طاهرين ولهذا قال ولقد عفا عنكم اذ الابتلاء كان سبب العفو (فأثابكم غما بغم) أى صرفكم عنهم فجازاكم غما بسبب غم لحق رسول الله من جهتكم بعصيانكم اياه وفشلكم وتنازعكم أو غما بعد غم أى غما مضاعفا لتتمرنوا بالصبر على الشدائد والثبات فيها وتتعودوا رؤية الغلبة والظفر والغنيمة وجميع الاشياء من الله لا من أنفسكم فلا (تحزنوا على ما فاتكم) من الحظوظ والمنافع (ولا ما أصابكم) من الغموم والمضار (ثم) خلى عنكم الغم بالامن والقاء النعاس على الطائفة الصادقين دون المنافقين الذين (أهمتهم أنفسهم) لا نفس الرسول ولا الدين وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) لقوله ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها (وليبتلي الله ما في صدوركم) أى وليمتحن ما في استعدادكم من الصدق والاخلاص واليقين والصبر والتوكل والتجرد وجميع الاخلاق والمقامات ويخرجها من القوة الى الفعل (وليمحص ما في قلوبكم) أى وليخلص ما برز منها من مكمن الصدر الى مخزون القلب من غيرات وساوس الشيطان ودناءة الاحوال وخواطر النفس فعل ذلك فان البلاء سوط من سياط الله يسوق به عباده اليه بتصفيتهم عن صفات

صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم غما بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شئ قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما

يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا
استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حليم
لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت
والله بما تعملون بصير ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متم أو قتلتم لالى الله
تحشرون فبما رحمة
من الله لنت لهم ولو
كنت فظا غليظ القلب
لانفضوا من حولك
فاعف عنهم واستغفر
لهم وشاورهم في الامر
فاذا عزمت فتوكل
على الله ان الله يحب
المتوكلين ان ينصركم
الله فلا غالب لكم
وان يخذلكم فمن ذا
الذي ينصركم من بعده
وعلى الله فليتوكل
المؤمنون وما كان
لنبي أن يغل ومن
يغلل يأت بما غل يوم
القيامة ثم توفى كل
نفس ما كسبت وهم
لا يظلمون أفمن اتبع
رضوان الله كمن باء
بسخط من الله ومأواه
جهنم وبئس المصير
هم درجات عند الله
والله بصير بما يعملون
لقد من الله على
المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا من أنفسهم
يتلوا عليهم آياته
ويزكيهم ويعلمهم
الكتاب والحكمة
وان كانوا من قبل لفي
ضلال مبين أولما
أصابتكم مصيبة قد
أصبتم مثليها قلتم أنى
هذا قل هو من عند
أنفسكم ان الله على كل شيء قدير وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل
لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان يقولون بأفواههم ما ليس
في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين

ذنوبهم واظهار ما فيهم من الكمالات وانقطاعهم عنده من الخلق ورجوع النفس الى الحق ولهذا كان متوكلا بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوذي نبي مثل ما أوذيت كأنه قال ما صفي نبي مثل ما صفيت ولقد أحسن من قال

لله در النائبات فانها ٭ صدأ اللئام وصيقل الاحرار

اذ لا يظهر على كل منهم الا ما في مكمن استعداده كما قيل عند الامتحان يكرم الرجل أو يهان (استزلهم) أي ما أصابهم الزلة ودعاهم اليها وهي زلة التولي (ببعض ما كسبوا) من الذنوب فان الشيطان انما يقدر على وسوسة الناس وانفاذ أمره اذا كان له مجال بسبب أدنى ظلمة في القلب حادثة من ذنب وحركة من النفس كما قيل الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول (ولقد عفا الله عنهم) بالاعتذار والندم (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) أي يجعل ذلك القول والاعتقاد ضيقا وضنكا وغما في قلوبهم لرؤيتهم القتل والموت مسببا عن فعل ولو كانوا موقنين موحدين لرأوا أنه من الله فكانوا منشرحي الصدور (والله يحيي) من يشاء في السفر والجهاد وغيره (ويميت) من يشاء في الحضر وغيره (لمغفرة من الله ورحمة) أي لنعيمكم الاخروي من جنة الافعال وجنة الصفات خير لكم من الدنيوي لكونكم عاملين للآخرة (لالى الله تحشرون) لمكان توحيدكم فحالكم فيما بعد الموت أحسن من حالكم قبله (فبما رحمة من الله) أي فبما تصافك برحمة رحيمية أي رحمة تامة كاملة وافرة هي صفة من جملة صفات الله تابعة لوجودك الموهوب الالهي لا الوجود البشري (لنت لهم ولو كنت فظا) موصوفا بصفات النفس التي منها الفظاظة والغلظة (لانفضوا من حولك) لان الرحمة الالهية الموجبة لمحبتهم اياك تجمعهم (فاعف عنهم) فيما يتعلق بك من جناياتهم لرؤيتك اياه من الله بنظر التوحيد وعلو مقامك من التأذي بفعل البشر والتغيظ من أفعالهم وتشفي الغيظ بالانتقام منهم (واستغفر لهم) فيما يتعلق بحق الله لمكان زلتهم وندامتهم واعتذارهم (وشاورهم) في أمر الحرب وغيره مراعاة لهم واحتراما ولكن اذا عزمت ففوض الامر الى الله بالتوكل عليه ورؤية جميع الافعال والفتح والنصر والعلم بالاصلح والارشد منه لا منك ولا مما تشاوره ثم حقق معنى التوكل والتوحيد في الافعال بقوله (ان ينصركم الله) الى آخره (وما كان لنبي أن يغل) لبعد مقام النبوة وعصمة الانبياء عن جميع الرذائل وامتناع صدور ذلك منهم مع كونهم منسلخين عن صفات البشرية معصومين عن تأثير دواعي النفس والشيطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (يأت بما غل) أي يظهر على صورة غلوله بما غل بعينه (أفمن اتبع رضوان الله) أي النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لاتصافه بصفات الله والغال في مقام السخط لاحتجابه بصفات نفسه (ومأواه) أسفل حضيض النفس المظلمة فهل يتشابهان (هم درجات) أي كل من أهل الرضا وأهل السخط ذوو درجات متفاوتات أوهم مختلفون اختلاف الدرجات (قل هو من عند أنفسكم) لا ينافي قوله قل كل من عند الله لان السبب الفاعلي في الجميع هو الحق تعالى والسبب القابلي أنفسهم ولا يفيض من الفاعل الا ما يليق بالاستعداد ويقتضيه وباعتبار الفاعل يكون من عند الله وباعتبار القابل يكون من عند أنفسهم واستعداد الانفس اما أصلي واما عارضي والاصلي من فيضه الاقدس على مقتضى مشيئته والعارضي من اقتضاء قدره فهذا الجانب أيضا ينتهي اليه ومن وجه آخر ما يكون من أنفسهم أيضا يكون من الله نظرا الى التوحيد اذ لا غير ثمة (وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) أي

أي وليتميز المؤمنون والمنافقون في العلم التفصيلي (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) سواء كان قتلهم بالجهاد الاصغر وبذل النفس طلب الرضا الله أو بالجهاد الاكبر وكسر النفس وقمع الهوى بالرياضة (أمواتا بل أحياء عند ربهم) بالحياة الحقيقية مجردين عن دنس الطبائع مقربين في حضرة القدس (يرزقون) من الارزاق المعنوية أي المعارف و الحقائق واستشراق الانوار و يرزقون في الجنة الصورية كما يرزق سائر الاحياء فان للجنان مراتب بعضها معنوية و بعضها صورية ولكل من المعنوية والصورية درجات على حسب الاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة الصفات وتفاضل درجاتها على حسب تفاضل درجات أهل الجبروت والملكوت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها على حسب تفاوت درجات عالم الملك من السموات العلى و جنات الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضر اشارة الى الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب أي تعلقت بالنيرات من الاجرام السماوية لنزاهتها وأنهار الجنة منابع العلوم ومشاربها وثمارها الاحوال والمعارف فالانهار والثمار الصورية على حسب جنتهم المعنوية او الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتهيات موجود في الآخرة وفي طبقات السماء الذ وألصق مما في الدنيا (فرحين بما آتاهم الله من فضله) من الكرامة والنعمة والقرب عند الله (و يستبشرون) بحال اخوانهم (الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) ولم ينالوا درجاتهم بعد من خلفهم لاستبعادهم عن قرب بمثل حالهم ولحوقهم بهم (ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل اشتمال من الذين أي يستبشرون بأنهم آمنوا الا خوف عليهم ولا هم يحزنون (يستبشرون بنعمة) أي أمنهم بنعمة عظيمة لا يعلم كنهها هي جنة الصفات بحصول مقام الرضوان المذكورة بعدها (وفضل) و زيادة عليها هي جنة الذات والامن الكلي من بقية الوجود وذلك كمال كونهم شهداء الله ومع ذلك فان الله لا يضيع أجرايمانهم الذي هو جنة الافعال وثواب الاعمال (الذين استجابوا لله) بالفناء في الوحدة الذاتية (والرسول) بالقيام بحق الاستقامة (من بعد ما أصابهم القرح) أي كسر النفس (للذين أحسنوا منهم) أي ثبتوا في مقام المشاهدة (واتقوا) بقاياهم (أجر عظيم) وراء الايمان هو روح المشاهدة (الذين قال لهم الناس) قبل الوصول الى المشاهدة (ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) أي اعتبروا الوجود كم واعتدوا بكم فاعتدوا بهم (فزادهم) ذلك القول (ايمانا) أي يقينا وتوحيدا بنفي الغير وعدم المبالاة به وتوصلوا بنفي ما سوى الله الى اثباته بقولهم (حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعوا الى تفاصيل الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهي الكلمة التي قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقي في النار فصارت بردا وسلاما عليه (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل) أي رجعوا بالوجود الحقاني في جنة الصفات والذات كما مر آنفا (لم يمسسهم سوء) البقية ورؤية الغير (و) هم (اتبعوا رضوان الله) الذي هو جنة الصفات في حال سلوكهم حين لم يعلموا ما أخفي لهم من قرة أعين وهي جنة الذات المشار اليها بقوله (والله ذو فضل عظيم) فان الفضل هو المزيد على الرضوان (يخوف أولياءه) المحجوبين بأنفسهم مثله من الناس أو يخوفكم أولياءه (فلا تخافوهم) ولا تعتدوا بوجودهم (وخافون ان كنتم) موحدين أي لا تخافوا غيري لعدم عينه وأثره (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) لحجابهم الاصلي وظلمتهم الذاتية مخوف ان يضروك (انهم لن يضروا الله شيئا) املاء الكفار وطول حياتهم سبب لشدة عذابهم ونهاية هوانهم وصغارهم لازديادهم بطول عمرهم حجابا على حجاب و بعدا على بعد وكلما ازدادوا بعدا عن الحق الذي هو منبع العزة ازدادوا هوانا (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه) من ظاهر

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا يريد الله الا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لأنفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه

حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير لقد (٦٨) سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهد الينا الا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤوا بالبينات والزبر والكتاب المنير كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم ولله ملك السموات والارض والله على كل شيء قدير ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض

الاسلام وتصديق اللسان (حتى يميز الخبيث) من صفات النفس وشكوك الوهم وحظوظ الشيطان ودواعي الهوى من طيبات صفات القلب كالاخلاص واليقين والمكاشفة ومشاهدات الروح ومناغيات السر ومسامراته وتخلص المعرفة والمحبة لله بالابتلاء ووقوع الفتن والمصائب بينكم (وما كان الله ليطلعكم على) غيب وجودكم من الحقائق والاحوال الكامنة فيكم بلا واسطة الرسول لبعد ما بينكم وبينه وعدم المناسبة وانتفاء استعداد التلقي منه (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) فيطلعه على أسراره وحقائقه بالكشف ليهديكم الى ما غاب عنكم من كنوز وجودكم وأسراره الغيبية النفسانية التي بينه وبينكم الموجبة لامكان اهتدائكم به (فآمنوا بالله ورسله) بالتصديق القلبي والارادة والتمسك بالشريعة ليمكنكم التلقي والقبول منهم (وان تؤمنوا) بعد ذلك الايمان بالتحقيق والسلوك الى اليقين والمتابعة في الطريقة (وتتقوا) الحجب النفسانية وموانع السلوك (فلكم أجر عظيم) من كشف الحقيقة (بما آتاهم الله من فضله) من المال والعلم والقدرة والنفس ولا ينفقونه في سبيل الله على المستحقين والمستعدين والانبياء والصديقين في الذب عنهم أو الافناء في الله (سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) أي يجعل غل أعناقهم وسبب تقيدهم وحرمانهم عن روح الله ورحمته وموجب هوانهم وحجابهم عن نور جماله لمحبتهم له وتعلقهم به (ولله ميراث السموات والارض) من النفوس وصفاتها كالقوى والقدر والعلوم والاموال وكل ما ينطبق عليه اسم الوجود فما لهم يبخلون بما له عنه (لقد سمع الله) الى قوله (ان كنتم صادقين) روي ان أنبياء بني اسرائيل كانت معجزتهم ان يأتوا بقربان فيدعوا الله فتأتي نار من السماء تأكله وتأويله ان يأتوا بنفوسهم يتقربون بها الى الله ويدعون ا بالزهد والعبادة فتأتي نار العشق من سماء الروح تأكله وتفنيه في الوحدة فعند ذلك صحت نبوتهم وظهرت فسمع به عوام بني اسرائيل فاعتقدوا ظاهره وان كان ممكنا من عالم القدرة فاقترحوا على كل نبي تلك الآية كما توهموا من اقراض الله الذي هو بذل المال في سبيل الله بالانفاق لاستيفاء الثواب وبذل الافعال والصفات بالمحو في السلوك لاستبدال صفات الحق وأفعاله وتحصيل مقام الابدال فقر الحق وغناهم أو كابروا الانبياء في الموضعين بعد ما فهموا (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) أي يعجبون بما فعلوا من طاعة وايثار وكل حسنة من الحسنات ويحجبون برؤيته (ويحبون أن يحمدوا) أي يحمدهم الناس فهم محجوبون بعرض الحمد والثناء من الناس أو ان يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله (بما لم يفعلوا) بل فعله الله على أيديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون * فائزين من عذاب الحرمان (ولهم عذاب أليم) لمكان استعدادهم واحتجابهم عما فيه وكان من حقهم أن ينسبوا الفضيلة والفعل الجميل الى الله ويتبرؤوا عن حولهم وقوتهم اليه ولا يحتجبوا برؤية الفعل من أنفسهم ولا يتوقعوا به المدح والثناء (ولله ملك السموات والارض) ليس لاحد فيها شيء حتى يعطي غيره فيعجب بعطائه (والله على كل شيء قدير) لا يقدر غيره على فعل ما حتى يعجب برؤيته فيفرح به فرح اعجاب (الذين يذكرون الله) في جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات (قياما) في مقام الروح بالمشاهدة (وقعودا) في محل القلب بالمكاشفة (وعلى جنوبهم) أي تقلباتهم في مكان النفس بالمجاهدة (ويتفكرون) بألبابهم أي عقولهم الخالصة عن شوب الوهم (في خلق) عالم الارواح والاجساد

ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ( ٦٩ ) ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار

والاجساد يقولون عند الشهود (ربنا ما خلقت هذا) الخلق (باطلا) أى شيأ غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته أسماءك ومظاهر صفاتك (سبحانك) ننزهك أن يوجد غيرك أى يقارن شئ فردانيتك أو يثنى وحدانيتك (فقنا عذاب) نار الاحتجاب بالأكوان عن أفعالك و بالأفعال عن صفاتك و بالصفات عن ذاتك وقاية مطلقة تامة كافية (ربنا انك من تدخل النار) بالحرمان (فقد أخزيته) بوجود البقية التى كلها ذل وعار وشنار (وما للظالمين) الذين أشركوا برؤية الغير مطلقا أو البقية (من أنصار ربنا اننا سمعنا) باسماع قلوبنا (مناديا) من اسرارنا التى هى شاطئ وادى الروح الايمن (ينادى) الى الايمان العيانى (ان آمنوا بربكم) أى شاهدوا ربكم فشاهدنا (ربنا فاغفر لنا) ذنوب صفاتنا بصفاتك (وكفر عنا) سيآت أفعالنا برؤية أفعالك (وتوفنا) عن ذواتنا فى صحبة الابرار من الابدال الذين تتوفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم فى مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية (ربنا وآتنا ما وعدتنا على) اتباع (رسلك) أو محمولا على رسلك من البقاء بعد الفناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحيد (ولا تخزنا يوم القيامة) الكبرى ووقت بروز الخلق لله الواحد القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الكثرة و بالجمع عن التفصيل (انك لا تخلف الميعاد) فتبقى مقاما وراءنا لم نصل اليه (فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر) القلب من الاعمال القلبية كالاخلاص واليقين والكشف (أو أنثى) النفس من الاعمال القالبية كالطاعات والمجاهدات والرياضات (بعضكم من بعض) يجمعكم أصل واحد وحقيقة واحدة هى الروح الانسانية أى بعضكم منشأ من بعض فلا أثيب بعضكم وأحرم بعضا (فالذين هاجروا) عن أوطان مألوفات النفس (وأخرجوا من) ديار صفاتهم أو هاجروا من أحوالهم التى التذوا بها وأخرجوا من مقاماتهم التى يسكنون اليها (وأوذوا فى سبيلى) أى ابتلوا فى سبيل سلوك أفعالى بالبلايا والمحن والشدائد والفتن ليمرنوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل فى سبيل سلوك صفاتى بسطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء ليصلوا الى الرضا (وقاتلوا) البقية بالجهاد فى (وقتلوا) وأفنوا فى بالكلية (لأكفرن عنهم سيآتهم) كلها من الصغائر والكبائر أى سيآت بقاياهم (ولأدخلنهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ثوابا) أى عوضا لما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة (والله عنده حسن الثواب) أى لا يكون عند غيره الثواب المطلق الذى لا يبقى منه شئ ولهذا قال والله لانه الاسم الجامع لجميع الصفات فلم يحسن أن يقول والرحمن فى هذا الموضع أو اسم آخر غير اسم الذات (لا يغرنك تقلب الذين كفروا) أى حجبوا عن التوحيد الذى هو دين الحق فى المقامات والاحوال (متاع قليل) أى هو يعنى الاحتجاب بالمقامات والتقلب فيها تمتع قليل (ثم مأواهم جهنم) الحرمان (وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم) من المؤمنين أى تجردوا عن الوجودات الثلاثة لهم الجنات الثلاث (نزلا) معدا (من عند الله وان من أهل الكتاب) أى المحجوبين عن التوحيد والمذكورين بصفة التقلب فى الاحوال والمقامات (لمن يؤمن بالله) أى يتحقق بالتوحيد الذاتى (وما أنزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما أنزل اليهم) من علم المبدا والمعاد (خاشعين لله) قابلين لتجلى الذات (لا يشترون بآيات الله) التى هى تجليات صفاته ثمن البقية الموصوف بالقلة (أولئك لهم أجرهم عند ربهم) من الجنان المذكورة (ان الله سريع الحساب) يحاسبهم و يجازيهم فيعاقب على بقايا من بقى منهم شئ أو يثيب بنفى البقايا على حسب درجاتهم فى المواطن الثلاثة (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) لله (وصابروا) مع الله (ورابطوا) بالله أى اصبروا فى مقام النفس بالمجاهدة وصابروا فى مقام القلب مع سطوات تجليات صفات الجلال بالمكاشفة ورابطوا فى مقام الروح ذواتكم بالمشاهدة حتى لا يغلبكم فترة أو غفلة أو غيبة بالتلوينات (واتقوا الله) فى مقام الصبر عن المخالفة والرياء وفى المصابرة عن الاعتراض والامتلاء وفى المرابطة

ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان آمنوا بربكم فآمنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيآتنا وتوفنا مع الابرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا فى سبيلى وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيآتهم ولأدخلنهم جنات تجرى من تحتها الانهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للابرار وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا

أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا وآتوا اليتامى أموالهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتم أن لا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف  ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولابويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية يوصى بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء فى الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حليم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا

عن البقية والجفاء لكى تفلحوا الفلاح الحقيقى السرمدى الذى لا فلاح وراءه ان شاء الله

## ●( سورة النساء )●

●( بسم الله الرحمن الرحيم )●

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروه فى انتحال صفته عند صدور الخيرات منكم واتخذوا الصفة وقاية لكم فى صدور ما صدر منكم من الخير وقولوا صدر عن القادر المطلق (الذى خلقكم من نفس واحدة) هى النفس الناطقة الكلية التى هى قلب العالم وهو آدم الحقيقى (وجعل منها زوجها) أى النفس الحيوانية الناشئة منها وقيل انها خلقت من ضلعه الايسر من الجهة التى تلى عالم الكون فانها أضعف من الجهة التى تلى الحق ولولا زوجها لما أهبط الى الدنيا كما اشتهر أن ابليس توسل اليها ولا فتوسل باغوائها الى اغواء آدم ولا شك فى ان التعلق البدنى لا يتهيأ الا بواسطتها (وبث منهما رجالا كثيرا) أى أصحاب قلوب ينزعون الى أبيهم (ونساء) أصحاب نفوس وطبائع ينزعون الى أمهم (واتقوا الله) فى ذاته عن اثبات وجودكم واجعلوه وقاية لكم عند ظهور البقية منكم فى الفناء فى التوحيد حتى لا تحتجبوا برؤية الفناء (الذى تساءلون به) لابكم (والارحام) أى احذروا الارحام الحقيقية أى أقربة المبادى العالية من المفارقات وأرواح الانبياء والاولياء فى قطعها بعدم المحبة واجعلوها وقاية لكم فى حصول سعاداتكم وكمالاتكم فان قطع الرحم بفقد المحبة توجه عن الاتصال والوحدة الى الانفصال والكثرة وهو المقت الحقيقى والبعد الكلى عن جناب الحق تعالى ولهذا قال عليه الصلاة والسلام صلة الرحم تزيد فى العمر أى توجب دوام البقاء واعلم ان الرحم من الظاهر صورة الاتصال الحقيقى فى الباطن وحكم الظاهر فى التوحيد كحكم الباطن فمن لا يقدر على مراعاة الظاهر فهو أحرى بأن لا يقدر على مراعاة الباطن (ان الله كان عليكم رقيبا) يرقبكم لئلا تحتجبوا عنه بظهور صفة من صفاتكم أو بقية من بقاياكم فتتعذبوا (وآتوا) يتامى قواكم الروحانية المنقطعين عن تربية الروح القدسى الذى هو أبوهم (أموالهم) اى معلوماتهم وكمالاتهم وربوهم بها (ولا تتبدلوا الخبيث) من المحسوسات والخياليات والوساوس ودواعى الوهم وسائر قوى النفس التى هى أموالها (بالطيب) من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم) أى لا تخلطوها بها فيشتبه الحق بالباطل وتستعملوها فى تحصيل لذاتكم الحسية وكمالاتكم النفسية فتنتفعوا بها فى مطالبكم الخسيسة الدنيوية وتجعلوها غذاء نفوسكم (انه كان حوبا كبيرا) حجبة وحرمانا

عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيما انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيآت حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيأ ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيأ أتأخذونه بهتانا واثما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان غفورا ( ٧١ ) رحيما والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم

وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أحصن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيآتكم وندخلكم مدخلا كريما ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شئ عليما ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شئ شهيدا الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا واعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا

(ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) من اثبات الغير في الوجود الذي هو الشرك ذاتا وصفة وفعلا فان أكبر الكبائر اثبات وجود غير وجوده تعالى كما قيل * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * ثم اثبات الاثنينية في الذات باثبات زيادة الصفات عليها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام وكمال الاخلاص له نفي الصفات عنه (نكفر عنكم سيآتكم) بظهور النفس والقلب بصفة من صفاتها أحيانا فانها بعد ظهور نور التوحيد لا تثبت (وندخلكم مدخلا كريما) أي حضرة عين الجمع لا كرم الا منها (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الاولية فان كل استعداد يقتضي بهويته في الازل كمالا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك ذكر بلفظ التمني الذي هو طلب ما يمتنع حصوله للطالب لامتناع سببه (للرجال) أي الافراد الواصلين (نصيب مما اكتسبوا) بنور استعدادهم الاصلي (وللنساء) أي الناقصين القاصرين عن الوصول (نصيب مما اكتسبن) بقدر استعدادهن (واسألوا الله من فضله) أي اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتزكية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتحتجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شئ) مما يخفى عليكم كامنا في استعدادكم بالقوة (عليما) فيعطيكم بما يليق بكم كما قال وآتاكم من كل ما سألتموه أي بلسان الاستعداد الذي ما دعاه أحد به الا أجاب كما قال ادعوني أستجب لكم (واعبدوا الله) خصصوه بالتوجه اليه والفناء فيه الذي هو غاية التذلل (ولا تشركوا به شيأ) باثبات وجوده (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بالروح والنفس اللذين تولد القلب منهما وهو حقيقتكم لستم الا اياه ووفوا

حقوقهما وراعوهما حق المراعاة بالاستفاضة من الاول والتوجه اليه بالتسليم والتعظيم وتزكية الثانية وحفظها من أدناس محبة الدنيا والتذلل بالحرص والشره وأمثالهما ومن شر الشيطان وعداوته اياها واعينوها بالرأفة والحمية بتوفير حقوقها عليها ومنع الحظوظ عنها (وبذى القربى) الذى يناسبكم فى الحقيقة بحسب القرب فى الاستعداد الاصلى والمشاكلة الروحانية (واليتامى) المستعدين المنقطعين عن نور الروح القدسى الذى هو الاب الحقيقى بالاحتجاب عنه (والمساكين) العاملين الذين لامال لهم أى لاحظ من العلوم والمعارف والحقائق فسكنوا ولم يقدروا على السير وهم السعداء الصالحون الذين مآلهم الى جنة الافعال (والجار ذى القربى) الذى هو فى مقام من مقامات السلوك قريب من مقامك (والجار الجنب) الذى هو فى مقامه بعيد من مقامك (والصاحب بالجنب) والرفيق الذى هو فى عين مقامكم ويرافقكم فى سيركم (وابن السبيل) أى السالك فى طريق الحق الداخل فى الغربة عن مأوى النفس الذى لم يصل الى مقام من مقامات أهل الله (وما ملكت أيمانكم) من أهل ارادتكم ومحبتكم الذين هم عبيدكم كلا بما يناسبه ويليق به من أنواع الاحسان وان شئت أولت ذى القربى بما يتصل به من الملكوت العالية من المجردات واليتامى بالقوى الروحانية كالفكر والمساكين بالقوى النفسانية من الحواس الظاهرة وغيرها والجار ذى القربى بالعقل والجار الجنب بالوهم والصاحب بالجنب بالشوق أو الارادة وابن السبيل بالفكر والمماليك بالملكات المكتسبة التى هى مصادر الافعال الجميلة (ان الله لا يحب من كان مختالا) يرى فى السلوك بنفسه لا بالله معجبا باعماله (فخورا) مبتهجا باحواله ومقاماته وكمالاته محتجبا برؤيتها ورؤية اتصافه بها (الذين يبخلون) أولا بامساك كمالاتهم وعلومهم فى مكامن قرائحهم ومطامير غرائزهم لايظهرونها بالعمل بها فى وقتها ثم بالامتناع عن توفير حقوق ذوى الحقوق عليهم لايبذلون صفاتهم وذواتهم بالفناء فى الله لمحبتهم لها ولا ينفقون أموال علومهم واخلاقهم وكمالاتهم على ماذكرنا من المستحقين (ويأمرون الناس بالبخل) يحملونهم على مثل حالهم (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من التوحيد والمعارف والاخلاق والحقائق فى كتم الاستعداد وظلمة القوة كأنها معدومة (وأعتدنا للكافرين) المحجوبين عن الحق (عذابا مهينا) فى ذل وجودهم وشين صفاتهم (والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس) اى يبرزون كمالاتهم من كتم العدم ويخرجونها الى الفعل محجوبين برؤيتها لانفسهم يراؤن الناس بانها لهم (ولا يؤمنون بالله) الايمان الحقيقى فيعلمون ان الكمال المطلق ليس الا له ومن أين لغيره وجود حتى يكون له فيتخلصون عن حجاب رؤية الكمال لانفسهم وينجون عن اثم العجب (ولا باليوم الآخر) أى الفناء فى الله والبروز للواحد القهار فيتبرؤن من ذنب الشرك وذلك لمقارنة شيطان الوهم اياهم (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) لانه يضله عن الهدى ويحجبه عن الحق (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) أى لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء فيه ومحو كمالاتهم التى رزقهم الله باضافتها الى الله (وكان الله بهم عليما) يجازيهم بالبقاء بعد الفناء وكونهم مع تلك الصفات والكمالات بالله لا بانفسهم (ان الله لا يظلم) أى لا ينقص من تلك الكمالات بالفناء فيه (مثقال ذرة) بل يضاعفها بالتأييد الحقانى (وان تك حسنة يضاعفها) ولا تكون حسنة الا اذا كانت له (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) هو ما اخفى له من قرة أعين أى الشهود الذاتى الذى لا حجبة معه عن تفاصيل الصفات (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) الى آخره الشهيد والشاهد ما يحضر كل أحد مما بلغه من الدرجة فى العرفان وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ جهده مقاما كان أو صفة من صفات الحق أو ذاتا فلكل أمة شهيد بحسب ما دعاهم اليه نبيهم وعرفه لهم وما دعاهم الا الى ماوصل اليه من مقامه فى المعرفة ولا يبعث نبى الا بحسب استعداد أمته فهم يعرفون الله بنور

وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وماملكت أيمانكم ان الله لايحب من كان مختالا فخورا الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا

استعدادهم فى صورة كمال نبيهم ولهذا ورد فى الحديث ان الله يتجلى لعباده فى صورة معتقدهم فيعرفه كل واحد من الملل والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز فى صورة أخرى فلا يعرفه الا الموحدون الداخلون فى حضرة الاحدية من كل باب وكما ان لكل أمة شهيدا فكذلك لكل أهل مذهب شهيد ولكل واحد شهيد يكشف عن حال مشهوده وأما المحمديون فشهيدهم الله المحبوب الموصوف بجميع الصفات لمكان كمال نبيهم وكونه حبيبا أوتى جوامع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه عند التحول فى جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة وكانوا أوحديين محبوبين كنبيهم (يومئذ يود الذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق (وعصوا الرسول) بالاحتجاب عن الدين (لو تسوى بهم) أرض الاستعداد فتنطمس نفوسهم أو تصير ساذجة لا نقش فيها من العقائد الفاسدة والرذائل الموبقة (ولا يكتمون الله حديثا) أى لا يقدرون على كتم حديث من تلك النقوش حتى لا يعذبون بعقابه (يا أيها الذين آمنوا) بالايمان العلمى فان المؤمن بالايمان العينى لا يكون فى صلاته غافلا (لا تقربوا الصلاة) أى لا تقربوا مقام الحضور والمناجاة مع الله فى حال كونكم (سكارى) من نوم الغفلة أو من خمر الهوى ومحبة الدنيا (حتى تعلموا ما تقولون) فى مناجاتكم ولا تشتغل قلوبكم باشغال الدنيا ووساوسها فتذهلوا عنه ولا فى حال كونكم بعداء عن الحق بشدة الميل الى النفس ومباشرة لذاتها وشهواتها وحظوظها والركون اليها (الا عابرى سبيل) أى مارين عليها سالكى طريق من طرق تمتعاتها بقدر الضرورة والمصلحة كعبور طريق الاغتذاء بالطعم والشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لحفظ النسل لا منجذبين اليها بالكلية بمجرد الهوى فتنطبع فيكم فلا يمكن زوالها أو يتعذر (حتى تغتسلوا) أى تتطهروا عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب الى الجهة السفلية بماء التوبة والاستغفار وعيون التنصل والاعتذار (وان كنتم مرضى) القلوب فاقدى سلامتها بامراض العقائد الفاسدة والرذائل المهلكة (او على سفر) فى تيه الجهل والحيرة الطالب لذة النفس ومادة الرجس بالحرص (أو جاء أحد منكم) من الاشتغال بلوث المال وكسب الحطام ملوثا بهيئة محبته وميله راسخة فيه تلك الهيئة (أو لامستم النساء) لازمتم النفوس وباشرتموها فى لذاتها وشهواتها (فلم تجدوا ماء) علما يهديكم الى التقصى منها ويهذبكم بالتطهر عنها (فتيمموا صعيدا طيبا) فتوجهوا صعيد استعدادكم الطيب واقصدوه وارجعوا الى أصل الاستعداد الفطرى (فامسحوا) من نوره (بوجوهكم وأيديكم) أى ذواتكم الموجودة وصفاتكم بالنزول ومحو هيئات التعلق بها والتصرف فيها فان ذلك التراب يمحو آثارها ويذرها صافية كما كانت (ان الله كان عفوا) يعفو عن تلك الهيئات المظلمة ورسوخ تلك الملكات الحاجبة بتركها والاعراض عنها فيزيلها بالكلية فيصفو استعدادكم وتستعدوا للقائه ومناجاته (غفورا) يستر صفاتكم وذواتكم بصفاته وذاته (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أى بعضا واعترافهم بالحق مع احتجابهم عن الدين (يشترون الضلالة) يستبدلون الاحتجاب عن الدين الذى هو طريق الحق بنور هداية استعدادهم ويريدون بكم ذلك أيضا وهم أعداؤكم علم الله عداوتهم اياكم اذا (وكفى بالله وليا) يلى امركم بالتوفيق لطريق التوحيد ونصيرا ينصركم على أعدائكم بالقهر (يا أيها الذين أوتوا الكتاب) كتاب الاستعداد (آمنوا) ايمانا حقيقيا عيانيا باخراج ما فى كتاب استعدادكم الى الفعل من توحيد الذات (من قبل أن نطمس وجوها) بازالة استعدادها ومحوه (فنردها على أدبارها) التى هى أسفل سافلى عالم الجسم الذى هو خلف كل عالم (أو نلعنهم) نعذبهم بالمسخ كما لعنا (أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا) أى مقضيا الى الابد لا يغيره أحد ولا ينقضه (ان الله لا يغفر أن يشرك به) اشارة الى ان الشقاوة العلمية الاعتقادية مخلدة لا تتدارك أبدا دون العملية أى لا يستر بوجوده

حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابرى سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ان الله كان عفوا غفورا ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بالسنتهم وطعنا فى الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما

الم تر الى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون ( ٧٤ ) فتيلا انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثما مبينا الم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا

ولا بقى بذاته من يثبت غيره فى الوجود وكيف وانه مناويه بوجوده (ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم) أى يزيلون صفات نفوسهم بنفوسهم وذلك غير ممكن كالايمان لاحد ناحل نفسه اذ هى لوازم النفس باقية لازمة لها ولهذا قال تعالى ومن يوق شح نفسه اذ الرذائل معجونة فيها باقية ببقائها وقال عليه الصلاة والسلام شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حى أى يقف على علم التوحيد ونفسه لم تمت بالفناء حتى تحيى بالله فانه حينئذ زنديق قائل بالاباحة فى الاشياء (بل الله يزكى من يشاء) بمحو صفاته وازالتها بصفاته تعالى (ولا يظلمون فتيلا) أى لا ينقصون شيأ حقيرا من صفاتهم وحقوقها فان الله لا يأخذ شيأ منها مع ضعفها وسرعة انقضائها حتى يعطى بدله من صفاته مع قوتها ودوامها (انظر كيف يفترون على الله الكذب) بادعاء تزكية نفوسهم من صفاتها أو ما تزكت أو بانتحال الصفات الله الى أنفسهم لوجود نفوسهم (الم تر) الى آخره (يؤمنون بالجبت والطاغوت) لاثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذى هو طريق التوحيد (ويقولون) لاجل الذين حجبوا عن الحق (هؤلاء أهدى) من الموحدين (سبيلا) لموافقتهم فى الشرك دون المؤمنين فانهم يخالفونهم فى الطريق والمقصد اذ المعترفون بالتوحيد لما ضلوا السبيل لم يصلوا الى المقصد الذى اعترفوا به فلزمهم شرك خفى قريب من حال المحجوبين عن الحق الذين أشركوا شركا جليا فناسبوهم وصوبوهم وزعموا أنهم أهدى الموحدين على ما يرى عليه بعض الظاهريين من الاسلاميين (أولئك الذين لعنهم الله) بمسخ الاستعداد ومن طرده الله فلا يمكن لاحد نصرته بالهداية والتقريب والانجاء (ان الذين كفروا بآياتنا) أى حجبوا عن تجليات صفاتنا وأفعالنا اذ مطلع الآية كونه متجليا بالعلم والحكمة والملك فى آل ابراهيم (سوف نصليهم) نار شوق الكمال لاقتضاء غرائزهم وطبائعهم بحسب استعدادهم ذلك مع رسوخ الحجاب ولزومه أو نار قهر من تجليات صفات قهره تناسب أحوالهم أو نار شره نفوسهم وحدة شوقها وطلبها الماضر بتها من كمالات صفاتها وشهواتها مع حرمانها عنها (كلما نضجت جلودهم) رفعت حجبهم الجسمانية بانسلاخهم عنها (بدلناهم) حجبا غيرها جديدة (ليذوقوا العذاب) نيران الحرمان (ان الله كان عزيزا) قويا يقهرهم ويذلهم بذل صفات نفوسهم ويحرقهم بنيران توقانها الى كمالاتهم مع حرمانهم أبدا (حكيما) يجازيهم بما يناسبهم من العذاب الذى اختاروه لانفسهم بدواعيهم الغضبية والشهوية وغيرها وميولهم الى الملاذ الجسمانية فلذلك بدلوا حجبا ظلمانية بعد حجب (ان الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (وعملوا) ما يصلحهم لقبول تجلياتها (سندخلهم جنات) الاتصاف بها ومقاماتها (تجرى من تحتها الانهار) أى أنهار علوم تجلياتها من علوم القلب والازواج ههنا الارواح المقدسة التى هى مظاهر الصفات الالهية المطهرة بالهيئات البدنية (وندخلهم ظلا ظليلا) أى ظل الصفات الالهية الدائم روحها بمحو الصفات البشرية (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) أى حق كل ذى حق اليه بتوفية حق الاستعداد أولا ثم بتوفية حقوق القوى كلها من كمالاتها التى تقتضيها ثم بتوفية حق الله تعالى من أداء الصفات اليه ثم أداء الوجود فتكونوا فانين فى التوحيد فاذا رجعتم الى البقاء بعد الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين فى الاشياء بالله قوامين بالقسط متصفين بعدل الله بحيث لا يمكن صدور الجور منكم وأقل الدرجات فى العدل هو المحو فى الصفات اذ القائم بالنفس لا يقدر على العدل أبدا (ان الله كان سميعا) بأقوالكم فيما بين الناس من المحاكمات هل هى صائبة بالحق أم فاسدة بالنفس (بصيرا) بأعمالكم هل تصدر من صفات نفوسكم أو من صفات الحق (يا أيها الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (أطيعوا الله) بتوحيد الذات والفناء فى الجمع (وأطيعوا الرسول) بمراعاة حقوق التفصيل فى عين الجمع وملاحظة ترتيب الصفات بعد الفناء فى الذات (وأولى الامر منكم) عن استحق الولاية والرياسة

كما

الم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل  اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد

أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا وتوفيقا أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا واذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما

كما مر فى حكاية طالوت (ألم تر) أى تعجب (من الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك) من علم التوحيد (وما أنزل من قبلك) من علم المبدا والمعاد (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) وهو ينافى ما ادعوه اذ لو كان ايمانهم صحيحا لما ابتغوا غيراحتى يطلبون له حكما فانهم بحكم الايمان الحقيقى مأمورون بالكفر بغيره ومن لم ينسلخ عن صفاته وأفعاله ولم تنطمس ذاته فى الله تعالى فهو غيره ومن توجه الى الغير فقد أطاع الشيطان ولا يريد الشيطان بهم الا الضلال البعيد الذى هو الانحراف عن الحق بالشرك اذ الزيغ عن الدين هو الضلال المبين (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) الآية الفرق بين الرسول والنبى هو ان الرسالة باعتبار تبليغ الاحكام يا أيها الرسول بلغ والنبوة باعتبار الاخبار عن المعارف والحقائق التى تتعلق بتفاصيل الصفات والأفعال فان النبوة ظاهر الولاية التى هى الاستغراق فى عين الجمع والفناء فى الذات فعلومها علم توحيد الذات ومحو الافعال والصفات فكل رسول نبى وكل نبى ولى وليس كل ولى نبيا ولا كل نبى مرسلا وان كانت رتبة الولاية أشرف من النبوة والنبوة من الرسالة كما قيل

مقام النبوة فى برزخ * دوين الولى وفوق الرسول

فلا يرسل الرسول الا للطاعة اذ حكمه حكم الله باعتبار التبليغ فيجب أن يطاع ولا يطاع الا باذنه فان من حجب عنه بقصور الاستعداد كالكافر الأصلى والشقى الحقيقى أو بالرين ومحو الاستعداد كالمنافق ليس بمأذون له فى الطاعة فى الحقيقة (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بمنعها عن حقوقها التى هى كمالاتها الثابتة فيها بالقوة وتكدير الاستعداد بالتوجه الى طلب اللذات الحسية والاغراض الفانية (جاؤك) بالارادة التى هى مقتضى استعدادهم (فاستغفروا الله) طلبوا من الله ستر صفات نفوسهم التى هى مصادر تلك الافعال الحاجبة لما فى استعدادهم بنور صفاته (واستغفر لهم الرسول) بامدادهم بنور صفاته التى هى صفات الله عز وجل لرابطة الجنسية التى بينهم و بين نفسه ومكان الارادة والمحبة التى تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به (لوجدوا الله توابا) مطهرا مصفيا لاستعدادهم بنوره اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات عليهم و تنوير بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطاف الافعال لبعد النور عن الظلمة (رحيما) يفيض عليهم رحمة الكمال اللائق بهم من الايقان العلمى أو العينى أو الحقى (فلا وربك لا يؤمنون) الايمان الحقيقى التوحيدى (حتى يحكموك) لكون حكمك حكم الله وانما حجبت الذات بالصفات والصفات بالافعال فاذا تشاجروا وقفوا مع صفاتهم محجوبين عن صفات الحق أو مع أفعالهم محجوبين عن أفعال الحق فلم يؤمنوا حقيقة فاذا حكموك انسلخوا عن أفعالهم واذا لم يجدوا فى أنفسهم حرجا من قضائك انسلخوا عن اراداتهم فصاروا الى مقام الرضا وعن علمهم وقدرتهم فصاروا الى مقام التسليم فلم يبق لهم حجاب من صفاتهم واتصفوا بصفات الحق فانكشف لهم فى صورة الصفات فعلموا أنك هو وقائم به لا ينفك عادل بالحقيقة بعدله فتحقق ايمانهم بالله (ولو أنا كتبنا) أى فرضنا (عليهم أن اقتلوا أنفسكم) بقمع الهوى الذى هو حياتها وافناء صفاتها (أو اخرجوا من دياركم) مقاماتكم التى هى الصبر والتوكل والرضا وأمثالها لكونها حاجبة عن التوحيد كما قال الحسين بن منصور قدس الله روحه لابراهيم ابن ادهم رحمه الله لما سأله عن حاله وأجابه بقوله أدور فى الصحارى وأطوف فى البرارى حيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل يصح حالى فى التوكل أم لا فقال اذا أفنيت عمرك فى عمران باطنك فأين الفناء فى التوحيد (ما فعلوه الا قليل منهم) وهم المحبون المستعدون للقائه الا كثرون قدرا الاقلون عددا كما قال تعالى وقليل ما هم (لكان خيرا لهم) بحسب كمالهم الحاصل لهم عند رفع حجب صفات النفس بالاتصاف بصفات الحق أو بالوصول الى عين الجمع (وأشد تثبيتا) بالاستقامة فى الدين عند البقاء بعد الفناء (واذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما) من تجليات الصفات عند قتل النفس (ولهديناهم صراطا مستقيما) عند الخروج عن الديار أى منازل النفس والمقامات وهو طريق

ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا
ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن منكم لمن ليبطئن فإن
أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة
يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله
فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين
يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في
سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر إلى الذين قيل
لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد
خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا
أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه
من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من
سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من ( ٧٦ ) يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك

عليهم حفيظا ويقولون
طاعة فإذا برزوا من
عندك بيت طائفة
منهم غير الذي تقول
والله يكتب ما يبيتون
فأعرض عنهم وتوكل
على الله وكفى بالله
وكيلا أفلا يتدبرون
القرآن ولو كان من
عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافا كثيرا
وإذا جاءهم أمر من
الأمن أو الخوف
أذاعوا به ولو ردوه
إلى الرسول وإلى أولي

الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا فقاتل في سبيل     السماع
الله لا تكلف إلا نفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة
حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقيتا وإذا حييتم بتحية فحيوا
بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من
الله حديثا فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له
سبيلا ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم
حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤكم حصرت صدورهم أن
يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم
سبيلا ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم
ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا
إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو
مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد
فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب

الوحدة والاستقامة في التوحيد (ومن يطع الله) بسلوك طرق التوحيد والجمع (والرسول) بمراعاة التفصيل (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) بالهداية (من النبيين والصديقين) الذين صدقوا بنسبة الأفعال والصفات إلى الله بالانخلاع عن صفاتهم والاتصاف بصفاته ولو ظهروا بصفات نفوسهم لكانوا كاذبين (والشهداء) أي أهل الحضور (والصالحين) أي أهل الاستقامة في الدين (ذلك الفضل) أي التوفيق لتحصيل الكمال الذي نال به النبيين ومن معهم فرافقوهم (عليما) بعلم ما في استعدادهم من الكمال فيظهره عليهم (خذوا حذركم) أي ما تحذرون من إلقاء الشيطان ووساوسه وإهلاكه إياكم بالإغواء ومن ظهور صفات نفوسكم واستيلائها عليكم فإنها أعدى عدوكم (فانفروا ثبات) اسلكوا في سبيل الله جماعات كل فرقة على طريقة شيخ كامل عالم (أو انفروا جميعا) في طريق التوحيد والإسلام على متابعة النبي (وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) إلى آخره أثبت أنهم قدريون يضيفون الخيرات إلى الله والشرور إلى الناس يتشبهون بالمجوس في إثبات مؤثرين مستقلين في الوجود وإضافتهم الشرور إلى الرسول لا إلى أنفسهم كانت لأنه بأعمالهم وبحرضهم على ما يلقون بسببه الشر عندهم فأمر الرسول بدعوتهم إلى توحيد الأفعال ونفي التأثير عن الأغيار والإقرار بكونه فاعل الخير والشر بقوله (قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) لاحتجابهم بصفات النفوس وارتجاج آذان قلوبهم التي هي أوعية

السماع والوعي ثم بين ان الله فضلا وعدلا فالخيرات والكمالات كلها من فضله والشرور من عدله أي يقدرها علينا ويفعلها بنا لاستعداد واستحقاق فينا يقتضي ذلك وذلك الاستحقاق انما يحدث من ظهور النفس بصفاتها وارتكابها المعاصي والذنوب الموجبة للعقاب لا بفعل آخر كما نسبوا ما أصابهم من الشر الى الرسول لان الاستحقاق مرتب على الاستعداد ولا يعرض ما يقتضيه استعداد أحد لغيره كما قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فكذبهم وخطاهم في قدريتهم باثبات ان السبب الفاعلي للخير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعدله وأما السبب القابلي فهو وان كان أيضا منه في الحقيقة الا ان قابلية الخير هو من الاستعداد الاصلي الذي هو من الفيض الاقدس الذي لا مدخل لفعلنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد الحادث بسبب ظهور النفس بالصفات والافعال الحاجبة للقلب المكدرة لجوهره حتى احتاج الى الصقل بالرزايا والمصائب والبلايا والنوائب لا من قبل الرسول أو غيره (ان الذين توفاهم الملائكة) الى آخره التوفي هو استيفاء الروح من البدن بقبضها عنه وهو على ثلاثة أوجه توفي الملائكة وتوفي ملك الموت وتوفي الله أما توفي الملائكة فهو لاصحاب النفوس وهم اما سعداء أهل الخير والصفات الحميدة والاخلاق الحسنة من الصالحين المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فمعادهم الى جنة الافعال واما أشقياء أهل الشر والصفات الرديئة والاخلاق السيئة فلا يقبض أرواحهم الا القوى الملكوتية التي هي للعالم بمثابة قواهم التي هم في مقامها محتجبون بصفات النفس ولذات القوى الخيالية والوهمية والسبعية والبهيمية من الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فمعادهم الى النار وأما توفي ملك الموت فهو لارباب القلوب الذين برزوا عن حجاب النفس الى مقام القلب ورجعوا الى الفطرة فتنورت بنورها فتقبض أرواحهم النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم باتصالهم بها هذا اذا قبض أرواحهم ملك الموت بنفسه اما اذا قبض بأعوانه وقواهم فهم الفريق الاول وقد يقبض بنفسه ويذرهم في ملكوت العذاب حتى يحاسبوا ويعاقبوا بحسب رذائلهم ويتخلصوا وذلك للكمال العلمي والنقصان العملي كما خلص من الجهل والشرك وتحلى بالعلم والتوحيد ولكن تراكمت على قلبه الهيآت المظلمة والملكات الرديئة بسبب الاعمال السيئة والاخلاق الذميمة وللعلم بالتوحيد والجهل بالمعاد كالموحد المنكر للجزاء فينهمك في المعاصي كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وأما توفي الله تعالى فهو للموحدين الذين عرجوا عن مقام القلب الى محل الشهود فلم يبق بينهم وبين ربهم حجاب فهو يتولى قبض أرواحهم بنفسه ويحشرهم الى نفسه يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا كما قال الله يتوفى الانفس حين موتها (ظالمي أنفسهم) بمنعها عن حقوقها التي اقتضتها استعداداتهم من الكمالات المودعة فيها (فيم كنتم) حيث قصرتم في السعي لما قدرتم وفرطتم في جنب الله وقصرتم عن بلوغ كمالكم الذي هي لكم وندبتم اليه (قالوا كنا مستضعفين) في أرض الاستعداد الذي جبلنا عليه باستيلاء قوى النفس الامارة وغلبة سلطان الهوى بتسلطان الوهم أسرونا في قيودهم وجبرونا على دينهم وأكرهونا على كفرهم (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) ألم تكن سعة استعدادكم بحيث تهاجروا فيها من مبدا فطرتكم خطوات يسيرة بحيث اذا ارتفعت منكم بعض الحجب انطلقتم عن أسر القوى وتخلصتم عن قيود الهوى وتقويتم بامداداته وانكم القوى الروحانية ونصرتم بانوار القلب فخرجتم عن القرية الظالم أهلها التي هي مدينة النفس الى بلد القلب الطيبة فتداركتكم رحمة ربكم الغفور (فأولئك مأواهم جهنم) نفوسهم الشديدة التوقان مع حصول الحرمان (وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال) أي اقوياء الاستعداد الذين قويت قواهم الشهوية والغضبية مع قوة استعدادهم فلم يقدروا على قمعها في سلوك طريق الحق ولم يذهبوا القواهم الوهمية والخيالية

الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبيرا لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين باموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال

وكان الله عفوّا غفورا ومن يهاجر فى
والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم
سبيل الله يجد فى الارض مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على
الله وكان الله غفورا رحيما واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ( ٧٨ ) أن تقصروا من الصلوة ان خفتم أن يفتنكم

الذين كفروا ان
الكافرين كانوا لكم
عدوّا مبينا واذا
كنت فيهم فأقمت لهم
الصلوة فلتقم طائفة
منهم معك وليأخذوا
أسلحتهم فاذا سجدوا
فليكونوا من ورائكم
ولتأت طائفة أخرى
لم يصلوا فليصلوا معك
وليأخذوا حذرهم
وأسلحتهم ودّ الذين
كفروا لو تغفلون عن
أسلحتكم وأمتعتكم
فيميلون عليكم ميلة
واحدة ولا جناح
عليكم ان كان بكم أذى
من مطر أو كنتم مرضى
أن تضعوا أسلحتكم
وخذوا حذركم ان
الله أعد للكافرين
عذابا مهينا فاذا قضيتم
الصلوة فاذكروا
الله قياما وقعودا وعلى
جنوبكم فاذا اطمأننتم
فأقيموا الصلاة ان
الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوتا
ولا تهنوا فى ابتغاء
القوم ان تكونوا
تألمون فانهم يألمون
كما تألمون وترجون
من الله مالا يرجون
وكان الله عليما حكيما

انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما واستغفر الله ان الله كان
غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما يستخفون من الناس ولا يستخفون من
الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول

فبطلوا استعداداتهم بالعقائد الفاسدة فبقوا فى أسر قواهم البدنية مع تنوّر استعدادهم بنور العلم وعجزهم عن السلوك برفع القيود (والنساء) أى القاصرى الاستعداد عن درك الكمال العلمى وسلوك طريق التحقيق الضعفاء القوى والاحلام الذين قال فى حقهم أكثر أهل الجنة البله (والولدان) أى الناقصين القاصرين عن بلوغ درجة الكمال لغيرة تلحقهم من قبل صفات النفس (لا يستطيعون حيلة) لعدم قدرتهم وعجزهم عن كسر صفات النفس وقمع الهوى بالرياضة (ولا يهتدون سبيلا) لعدم علمهم بكيفية السلوك وحرمانهم عن نور الهداية الشرعية (فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم) بمحو تلك الهيآت المظلمة لعدم رسوخها وسلامة عقائدهم (وكان الله عفوّا) العفو عن الذنوب ما دامت الفطرة لم تتغير (غفورا) يستر بنور صفاته صفات نفوسهم (ومن يهاجر) أى مقار النفس المألوفة (فى سبيل) طريق الحق بالعزيمة (يجد) فى أرض استعداده مهاجر ومساكن ومنازل كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية والسبعية واذلالها (وسعة) وانشراحا فى الصدر عند الخلاص من ضيق صفات النفس وأسر الهوى (ومن يخرج) من المقام الذى هو فيه سواء كان مقر استعداده الذى جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقاما من مقامات القلب (مهاجرا الى الله) بالتوجه الى توحيد الذات (ورسوله) بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات (ثم يدركه) الانقطاع قبل الوصول (فقد وقع أجره على الله) بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوك له أجر المنزل الذى وصل اليه أى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان وأجر المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب الملك والقدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى أن يؤيده التوفيق بعد ارتفاع الحجب بالوصول اليه (وكان الله غفورا) يغفر له ما يمنعه عن قصده من الموانع (رحيما) يرحمه بأن يهب له الكمال الذى توجه اليه ووقع نظره عليه • واذا سافرتم فى أرض الاستعداد بالطريق العلمى لطلب اليقين (فليس عليكم جناح أن تقصروا) أى تنقصوا من الاعمال البدنية وأداء حقوق العبودية من الشكر والحضور لقوله عليه الصلاة والسلام من أوتى حظه من اليقين فلا يبالى بما انتقص من صلاته وصومه (ان خفتم أن يفتنكم) أى يغويكم ويضلكم (الذين كفروا) أى حجبوا من قوى الوهم والتخيل وشياطين الانس الضالين المضلين لما علم من قوله صلى الله عليه وسلم لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد (انا أنزلنا اليك الكتاب) أى علم تفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها (بالحق) • ملتبسا بالعدل والصدق أو قائما بالحق لا بنفسك لتكون حاكما بين الخلق (بما أراك الله) من عدله (ولا تكن للخائنين) الذين لا يؤدون أمانة الله التى أودعها عندهم فى الازل بما ركز فى استعدادهم من امكان كمال معرفته وخانوا أنفسهم وغيرهم بنهب حقوقهم وصرفها فى غير وجهها (خصيما) يدفع عنهم العذاب وتسليط الله الخلق عليهم بالايذاء ويحتج عنهم على غيرهم أو على الله بالاعتراض بأنه لم خذلهم وقهرهم فانهم الظالمون لا حجة لهم بل الحجة عليهم (واستغفر الله) لنفسك بترك الاعتراض والاحتجاج عنهم لتغفر تلوينك الذى ظهر عليك بوجود قلبك وبصفاته (ولا تجادل) ظاهر تأويله من هذا (يستخفون من الناس) بكتمان رذائلهم وصفات نفوسهم التى هى معايبهم عنهم (ولا يستخفون من الله) بازالتها أو قلعها وهو شاهدهم يعلم بواطنهم (اذ يبيتون) أى يقدرون فى عالم ظلمة النفس والطبيعة (مالا يرضى من القول) من الوهميات والتخيلات الفاسدة

وكان الله بما يعملون محيطا ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحيوة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ومن
يعمل سوأ أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا (٧٩) رحيما ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما

ومن يكسب خطيئة
أو اثما ثم يرم به بريا فقد
احتمل بهتانا واثما
مبينا ولولا فضل الله
عليك ورحمته لهمت
طائفة منهم أن يضلوك
وما يضلون الا أنفسهم
وما يضرونك من
شئ وأنزل الله عليك
الكتاب والحكمة
وعلمك مالم تكن تعلم
وكان فضل الله عليك
عظيما لا خير في كثير
من نجواهم الا من أمر
بصدقة أو معروف
أو اصلاح بين الناس
ومن يفعل ذلك ابتغاء
مرضات الله فسوف
نؤتيه أجرا عظيما
ومن يشاقق الرسول
من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين نوله
ما تولى ونصله جهنم
وساءت مصيرا ان
الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك
لمن يشاء ومن يشرك
بالله فقد ضل ضلالا
بعيدا ان يدعون
من دونه الا اناثا وان
يدعون الا شيطانا
مريدا لعنه الله وقال
لأتخذن من عبادك

نصيبا مفروضا ولأضلنهم ولأمنينهم ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان
وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون
عنها محيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات

التي يلفقونها في تحصيل اغراضهم من حطام الدنيا ولذاتها (وكان الله بما يعملون محيطا) يجازيهم بحسب صفاتهم وأعمالهم (ها أنتم هؤلاء) ظاهر عامر (ومن يعمل سوأ) بظهور صفة من صفات نفسه (أو يظلم نفسه) بنقص شئ من كمالاته التي هي مقتضى استعداده بتقصير فيه وارتكاب عمل ينافيه ثم يطلب من الله ستر تلك الصفة والهيئة الساترة لكماله بالتوجه اليه والتنصل عن الذنب (يجد الله غفورا) يستر ذلك السوء والهيئة المظلمة بنور صفته (رحيما) يهب ما يقتضيه استعداده (ومن يكسب خطيئة) بظهور نفسه (أو اثما) بمحو ما في استعداده وكسب هيئة منافية لكماله (ثم يرم به بريئا) بأن قال حملني على ذلك فلان ومنعني عن طلب الحق فلان وهذا جريمة فلان كما هو عادة المتعللين بالاعذار (فقد احتمل بهتانا) بنسبة فعله الى الغير اذ لو لم يكن في نفسه ميل لما يضاد كماله ومناسبة لمن وافقه واطاعه لما قبل ذلك منه فما كان الا من قبل نفسه كما قال لهم الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم اذ لو لم يكن في نفوسهم ظلمة يكسبها وظهور صفاتهم لم يكن فيهم محل لوسوسته وقابلية لدعوته (واثما مبينا) ظاهر المضاعفة التركبه من هيئة الخطيئة والامتناع من الاعتراف ونسبة التقصير الى أنفسهم لتنكير فتضعف عن الاستيلاء على القلب وحجبه عن الكمال (ولولا فضل الله عليك) أي توفيقه وامداده لسلوك طريقه بما يخرج كمالك الى الفعل ويبرز ما فيك كامنا من العلم (ورحمته) هبته لذلك الكمال المطلق الذي أودعه فيك في الازل وهي الرحمة التي ليس وراءها رحمة (وما يضلون الا أنفسهم) لكون الضلال ناشئا من أصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة أزلا فكيف يرجع ذلك الضلال المعجون فيهم الى غيرهم (وأنزل الله عليك الكتاب) أي العلم التفصيلي التام بعد الوجود الموهوب (والحكمة) وعلم أحكام التفاصيل وتجليات الصفات مع العمل به (وعلمك مالم تكن تعلم) لانه علم الله لا يعلمه الا هو فلما كشف لك عن ذاته فناك فيه ثم أبقاك بالوجود الحقاني فصار قلبك وجهك بحجاب ذلك القلب علمك علمه اذ الصفة تابعة للذات (وكان فضل الله) في اظهاره هذا الكمال (عليك) بالتوفيق للعمل الذي أوصلك الى ما أوصلك (عظيما لا خير في كثير من نجواهم) فانها فضول والفضول يجب تركها على السالك كما قال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (الا من أمر) أي الا نجوى من أمر (بصدقة) أي بفضيلة السخاء التي هي من باب العفة (أو معروف) قولي كتعليم علم وحكمة من باب فضيلة الحكمة أو فعلي كاغاثة ملهوف واعانة مظلوم من باب الشجاعة (أو اصلاح بين الناس) من باب العدالة (ومن يفعل ذلك) أي يجمع بين الكمالات المذكورة (ابتغاء مرضات الله) لا لطلب المحمدة أو الرياء والسمعة فتصير به الفضيلة رذيلة (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) من جنات الصفات (ان يدعون من دونه الا اناثا) أي نفوسا اذ كل من يشرك بالله فهو عابد لنفسه بطاعة هواها وعابد لشيطان الوهم بقبول اغوائه وطاعته أو كل ما يعبد من دون الله لانه محل وكل ممكن فهو متأثر عن الغير قابل لتأثيره محتاج اليه وهي صفة الاناث (نصيبا مفروضا) اي غير المخلصين الذين أخلصوا دينهم بالتوحيد (ولآمرنهم) بالعادات الفاسدة والاهواء المردية والافعال الشنيعة المخالفة للعقل والشرع (والذين آمنوا) الايمان الحقيقي التوحيدي لانهم في مقابلة المشركين (وعملوا) ما يصلح لهم في الوصول الى الجمع أو يصلح للناس أجمعين بالاستقامة في الله وبالله بعد الفناء وحصول البقاء

سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلا ليس بامانيكم ولا أمانى أهل
الكتاب من يعمل سوأ يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو انثى وهو مؤمن فاولئك
يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم
خليلا ولله ما فى السموات وما فى الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى
الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا
لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح



عليهما أن يصلحا
بينهما صلحا والصلح
خير واحضرت الانفس
الشح وان تحسنوا
وتتقوا فان الله كان
بما تعملون خبيرا ولن
تستطيعوا أن تعدلوا
بين النساء ولو حرصتم
فلا تميلوا كل الميل
فتذروها كالمعلقة
وان تصلحوا وتتقوا
فان الله كان غفورا
رحيما وان يتفرقا
يغن الله كلا من سعته
وكان الله واسعا
حكيما ولله ما فى
السموات وما فى الارض
ولقد وصينا الذين
أوتوا الكتاب من
قبلكم واياكم أن اتقوا
الله وان تكفروا فان
لله ما فى السموات
وما فى الارض وكان
الله غنيا حميدا ولله ما
فى السموات وما فى
الارض وكفى بالله
وكيلا ان يشأ يذهبكم
أيها الناس ويأت
بآخرين وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعا
بصيرا يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله
أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله
ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل
ضلالا بعيدا ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا بشر المنافقين
بان لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا وقد نزل عليكم فى

(سندخلهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ليس) حصول الموعود (بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب) أى ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها وأفعالها فارادتكم مجرد تمن والتمنى طلب ما يمتنع وجوده فى العادة (ومن أحسن دينا) أى طريقا (ممن أسلم وجهه) أى وجوده (لله) وأخلص ذاته من شوب الانية والاثنينية بالفناء المحض (وهو محسن) مشاهد للجمع فى عين التفصيل مراع لحقوق تجليات الصفات وأحكامها سالك طريق الاحسان بالاستقامة فى الاعمال (واتبع ملة ابراهيم) فى التوحيد (حنيفا) مائلا عن كل شرك فى ذاته وصفاته وأفعاله وعن كل دين باطل أى طريق يؤدى الى اثبات فعل لغيره أو صفة أو ذات اذ منه دين الحق أعنى سيره حينئذ سير الى الله لا سير فى الله بسلوك طريق الصفات ولا الى الله بقطع صفات النفس ومناهل صفات القلب فلا دين أحسن من دينه (واتخذ الله ابراهيم خليلا) يخاله أى يداخله فى خلال ذاته وصفاته بحيث لا يذر منها بقية أو يسد خلله ويقوم بدل ما يفنى منه عند تكميله وفقره اليه فالخليل وان كان أعلى مرتبة من الصفى لكنه أدون من الحبيب لان الخليل محب يوشك أن يتوهم فيه بقية غيرية والحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك ولهذا ألقى فى نار العشق دونه (من كان يريد ثواب الدنيا) بالوقوف مع هوى النفس فماله يطلب أخس الاشياء ويقف فى أدنى المراتب (فعند الله ثواب) الدارين جميعا ان أراده بالفناء فيه لانه الوجود المحيط بالكل فلا يفوته شئ (وكان الله سميعا) باحاديث نفوسكم (بصيرا) بنياتكم وارادتكم باعمالكم (يا أيها الذين آمنوا) بالتوحيد العلمى وارادة ثواب الدارين (كونوا) ثابتين فى مقام العدالة التى هى أشرف الفضائل (قوامين) بحقوقها بحيث تكون ملكة راسخة فيكم لا يمكن معها صدور جور وميل منكم فى شئ ولا ظهور صفة نفس لاتباع هوى فى جذب نفع دنيوى أو دفع مضرة (يا أيها الذين آمنوا) بالايمان التقليدى (آمنوا) بالايمان التحقيقى أو آمنوا بالايمان العلمى آمنوا بالايمان العينى (ان الذين آمنوا ثم كفروا) الى آخره أى تحيروا وترددوا بين جهة الربوبية العلوية والسفلية لشدة النفاق وغلبة نور الفطرة تارة واستيلاء ظلمة النفس والهوى أخرى لاستواء الحالتين فيهم حتى استحكمت الهيآت المظلمة وازدادت الحجب ورسخت العقائد الفاسدة والملكات الكاسدة باستيلاء صفات النفس واستعلائها وامطاقها فرانت على قلوبهم (ما كان الله ليغفر لهم) لمكان الرين الحاجب وفساد جوهر القابل وزوال الاستعداد (ولا ليهديهم سبيلا) الى الحق ولا الى الكمال ولا الى الفطرة الاصلية لعدم قبولهم الهداية وصرف عذابهم بالايلام لمكان استعدادهم فى الاصل (الذين يتخذون الكافرين أولياء) لمناسبتهم اياهم فى الاحتجاب (من دون المؤمنين) لعدم الجنسية (أيبتغون) التعزز بهم فى الدنيا والتقوى بمالهم وجاههم فلا سبيل الى ذلك وهم قد أخطؤا لان العزة كلها صفة من صفات الله تعالى منيع

الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ان المنافقين فى  الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم  أجورهم وكان الله غفورا رحيما يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا

القوى والقدر له قوة القهر والغلبة للكل فبقدر القرب منه وقبول نوره وقوته والاتصاف بصفاته تحصل العزة فهى بأهل الايمان أولى وأهل الحجاب والكفر بالذلة أولى (قاموا كسالى) لعدم شوقهم الى الحضور ونفورهم عنه لظلمة استعدادهم باستيلاء الهوى (لا تتخذوا الكافرين أولياء) لئلا يتعدى اليكم كفرهم واحتجابهم بالصحبة والمخالطة فانه لا شئ أقوى تأثيرا من الصحبة والميل الى ولايتهم لا يخلو عن جنسية بينهم لوجود هوى كامن فيهم وضراوة بعادة رديئة تشملهم لا تؤمن عليهم الوقوع فى الكفر بغلبة الهوى والنفس (سلطانا مبينا) حجة ظاهرة فى عقابكم برسوخ الهيئة التى بها تميلون الى ولايتهم بصحبتهم ومجالستهم (فى الدرك الاسفل) باعتبار زيادة عذابه وشدة ايلامه واحراقه لا باعتبار كونه أدون مرتبة اذ تأثير النار فى المنافق أشد وأكثر ايلاما لبقية استعداد فيه وأما الكافر الأصلى البهيم فلعدم استعداده لا يتألم بعذابه كتألم المنافق وان كان أسوأ حالا منه وأعظم عذابا وهوانا (نصيرا) ينصرهم من عذاب الله لانقطاع وصلتهم وارتفاع محبتهم مع أهل الله (الا الذين تابوا) رجعوا الى الله ببقية نور الاستعداد وقبول مدد التوفيق (وأصلحوا) ما أفسدوا من استعدادهم بقمع الهوى وكسر صفات النفس ورفع حجب القوى بالزهد والرياضة (واعتصموا بالله) بالتمسك بحبل الارادة وقوة العزيمة فى التوجه اليه (وأخلصوا دينهم لله) بافناء موانع السلوك من صفات النفس وازالة خفاء الشرك وقطع النظر عن الغير فى السير (فأولئك مع المؤمنين) الموقنين (أجرا عظيما) من مشاهدة تجليات الصفات وجنة الافعال (ان الذين يكفرون) يحتجبون عن الحق والدين وعن الجمع والتفصيل (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بالاحتجاب عن الدين دون الحق والتفصيل دون الجمع فينكرون الرسل لتوهمهم وحدة منافية للكثرة وجمعا مباينا للتفصيل وذلك هو ايمانهم بالبعض وكفرهم بالبعض (ويريدون أن يتخذوا بين) الايمان بالكل جمعا وتفصيلا والكفر بالكل طريقا (أولئك هم الكافرون) المحجوبون (حقا) بذواتهم وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوحيدهم زندقة ليسوا من الدين ولا من الحق فى شئ (مهينا) يهينهم بوجود الحجاب وذل النفس وصفاتها (والذين آمنوا بالله ورسله) جمعا وتفصيلا (أجورهم) من الجنات الثلاثة (وكان الله غفورا) يستر عنهم ذواتهم وصفاتهم التى هى ذنوبهم ويحجبهم بذاته وصفاته (رحيما) يرحمهم بتمتيعهم بالجنات الثلاثة وبالوجود الموهوب الحقانى والبقاء السرمدى (كتابا من السماء) علما يقينيا بالمكاشفة من سماء الروح (أكبر من ذلك) لان المشاهدة أكبر وأعلى من المكاشفة (بظلمهم) بطلبهم المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع الشئ فى غير موضعه وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كمالات الصفات لنفسها وذلك ظلم (سلطانا) تسلطا بالحجة عليهم بعد الافاقة

بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن (٨٢) سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم
أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود زبورا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وان تكفروا فان لله ما فى السموات

(بل رفعه الله اليه) الى قوله (ليؤمنن به) رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عند المفارقة عن العالم السفلى بالعالم العلوى وكونه فى السماء الرابعة اشارة الى أن مصدر فيضان روحه روحانية فلك الشمس الذى هو بمثابة قلب العالم ومرجعه اليه وتلك الروحانية نور يحرك ذلك الفلك بمعشوقيته واشراق أشعته على نفسه المباشرة لتحريكه ولما كان مرجعه الى مقره الاصلى ولم يصل الى الكمال الحقيقى وجب نزوله فى آخر الزمان بتعلقه ببدن آخر وحينئذ يعرفه كل أحد فيؤمن به أهل الكتاب أى أهل العلم العارفين بالمبدا والمعاد كلهم عن آخرهم قبل موت عيسى بالفناء فى الله واذا آمنوا به يكون يوم القيامة أى يوم بروزهم عن الحجب الجسمانية وقيامهم عن حال غفلتهم ونومهم الذى هم عليه الآن (شهيدا) شاهدهم يتجلى عليهم الحق فى صورته كما أشار اليه (فبظلم) عظيم (من الذين هادوا) أى بعبادتهم عجل النفس واتخاذهم الها وامتناعهم عن دخول القرية التى هى حضرة الروح واعتدائهم فى السبت بمخالفة الشرع والاحتجاب عن كشف توحيد الافعال ونقضهم ميثاق الله واحتجابهم عن تجليات الصفات الذى هو كفرهم بآيات الله والانغماس فى الرذائل كلها كقتل الانبياء والافتراء على الله بكون قلوبهم غلفا أى مغشاة بحجب خلقية لا سبيل الى رفعها وبهتانهم على مريم وادعائهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التى اجتماعها ظلم لا يعرف كنهه (حرمنا عليهم طيبات) جنات النعيم من تجليات الافعال والصفات وشهود الذات التى هى طيبات لا يعرف كنهها (أحلت لهم) بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع (وبصدهم) الناس بصحبتهم ومرافقتهم ودعوتهم الى الضلال أو بصد قواهم الروحانية (عن سبيل الله وأخذهم) ربا فضول العلوم كالخلاف والجدل واللذات البدنية والحظوظ التى نهوا عنها (وأكلهم أموال الناس بالباطل) برذيل الحرص والطمع كأخذ الرشا وأجر التزويرات والتلبيسات أو استعمال علوم القوى الروحانية بين الفكر والعقل النظرى والعملى فى تحصيل المآكل والمشارب وكسب الحطام وتحصيل اللذات والشهوات الحسية والمآرب السبعية والبهيمية (عذابا) مؤلما لوجود استعدادهم (لكن الراسخون فى العلم) أى المحققون (منهم والمؤمنون) بالايمان التقليدى المطابق الثابت (يؤمنون بما أنزل اليك) الى آخره أى يتصفون بالتزكية والتحلية (والمؤمنون) الموحدون بالتوحيد العيانى (واليوم الآخر) المعاينون لاحوال المعاد على ما هو عليه (أجرا عظيما) من حظوظ تجليات الصفات وجناتها (رسلا مبشرين) بتجليات صفات اللطف (ومنذرين) بتجليات صفات القهر (لئلا يكون للناس على الله حجة) ظهور روحانية بوجود صفة ما بعد رفعها ومحوها بامداد الرسل (وكان الله عزيزا) قويا يقهرهم بمحو صفاتهم وافناء ذواتهم (حكيما) لا يفعل ذلك الا بحكمة انه اذ بدلهم بصفاته أو بقائهم بذاته (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) لكونك فى مقام الجمع وهم محجوبون لا يقرون به بل هو يشهد (أنزله بعلمه) ملتبسا بعلمه أى فى حالة كونه عالما به بحيث انه علمه الخاص لا علمك ولا علم غيرك من غيره (والملائكة يشهدون) لكونك مرائى التفصيل فى عين الجمع فهو الشاهد بذاته وباسمائه وصفاته (وكفى بالله شهيدا) أى الذات مع الصفات تكفى فى الشهادة اذ لا موجود غيره (كفروا) حجبوا عن الحق لكون ضلالهم (بعيدا ان الذين كفروا) حجبوا عن الدين (وظلموا) منعوا استعداداتهم عن حقوقها من الكمال بارتكاب الرذائل وتسليط صفات النفس على قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم) لرسوخ هيئات الرذائل فيهم وبطلان الاستعداد (ولا ليهديهم طريقا) لجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق ما من طرق الكمال (الا طريق جهنم) نيران أشواق نفوسهم الى ملاذها مع حرمانهم عنها (وكان ذلك) سهلا (على الله)

والارض وكان الله عليما حكيما يا أهل الكتاب (٨٣) لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم
رسول الله وكلمته
القاها الى مريم وروح
منه فآمنوا بالله
ورسله ولا تقولوا
ثلاثة انتهوا خيرا لكم
انما الله اله واحد
سبحانه أن يكون له
ولد له ما فى السموات
وما فى الارض وكفى
بالله وكيلا لن
يستنكف المسيح أن
يكون عبد الله ولا
الملائكة المقربون
ومن يستنكف عن
عبادته ويستكبر
فسيحشرهم اليه جميعا
فأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيوفيهم
أجورهم ويزيدهم
من فضله وأما الذين
استنكفوا واستكبروا
فيعذبهم عذابا أليما
ولا يجدون لهم من
دون الله وليا ولا
نصيرا يا أيها الناس قد
جاءكم برهان من ربكم
وأنزلنا اليكم نورا مبينا
فأما الذين آمنوا
بالله واعتصموا به
فسيدخلهم فى رحمة
منه وفضل ويهديهم
اليه صراطا مستقيما
يستفتونك قل الله
يفتيكم فى الكلالة ان
امرؤ هلك ليس له ولد
وله أخت فلها نصف
ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين
يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شئ عليم

( سورة المائدة )

لاتخاذهم الها بالطبيعة (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) اما اليهود فبالتعمق فى الظاهر ونفى البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام الاتصاف بصفات الربوبية وأما النصارى فبالتعمق فى البواطن ونفى الظواهر ورفع عيسى الى مقام الالوهية (ولا تقولوا على الله الا الحق) بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه التوحيد المحمدى والقول بكون عيسى مظهرا لصفات الالهية حيا بحياته داعيا الى مقام توحيد الاوصاف (كلمة) نفسا مجردة هى كلمة من كلمات الله أى حقيقة من حقائقه الروحانية وروحا من أرواح (فآمنوا بالله ورسله) بالجمع والتفصيل (ولا تقولوا ثلاثة) بزيادة الحياة والعلم على الذات فيكون الاله ثلاثة أشياء ويكون عيسى جزأ من حياته بالنفخ أو بالمتفرقة بين ذات الحق وعالم النور وعالم الظلمة فيكون عيسى متولدا من نوره بل قولوا بالكل من حيث هو كل فيكون العلم والحياة عين الذات وكذا عالم النور والظلمة ويكون عيسى فانيا فيه موجودا بوجوده حيا بحياته عالما بعلمه وذلك وحدته الذاتية المعبر عنها بقوله (انما الله اله واحد سبحانه) نزهه عن (أن يكون) موجود غيره فيتولد منه وينفصل ويجانسه بأنه موجود مثله بل هو الموجود من حيث هو وجود (له ما فى السموات) الارواح (والارض) الاجساد بكونها أسماءه وظاهره وباطنه (وكيلا) يقوم مقام الخلق فى أفعالهم وصفاتهم وذواتهم عند فنائهم فى التوحيد كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام لا اله الا الله بعد فناء الخلق (ان يستنكف المسيح أن يكون عبد الله) فى مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح ولا لغيره فلا يمكن أصلا وأما باعتبار التفصيل فكل ما ظهر بتعين فهو ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شئ غيره فيكون عبدا محتاجا ذليلا مفتقرا غير مستنكف عن ذلة العبودية وان كان غنيا عن تعلق الاجسام بالتجرد المحض والتقدس عن دنس الطبائع كالملائكة المقربين الذين هم الارواح المجردة والانوار المحضة (ومن يستنكف عن عبادته) بظهور أنيته (ويستكبر) بطغيانه فى الظهور بصفاته (فسيحشرهم اليه جميعا) بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهريته حتى يفنوا بالكلية فى عين الجمع كما قال لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (وأما الذين آمنوا) بالفناء فى عين الجمع بمحو الصفات وطمس الذات (وعملوا الصالحات) بالاستقامة فى الاعمال ومراعاة تفاصيل الصفات وتجلياتها (فيوفيهم أجورهم) وصفاتهم من جنات صفاته (ويزيدهم من فضله) بالوجود الموهوب بعد الفناء فى الذات (وأما الذين استنكفوا) بظهور أنيتهم (واستكبروا) طغوا عند تجليات الصفات وتنور رهم بنورها فظهروا بها ونسبوها الى أنفسهم كمن قال انا ربكم الاعلى (فيعذبهم عذابا أليما) باحتجابهم ببقايا ذواتهم وصفاتهم وحرمانهم عن مقام الجمع (ولا يجدون) غير الله (وليا) يواليهم برفع حجاب الذات (ولا نصيرا) ينصرهم فى رفع حجاب الصفات البرهانى وهو التوحيد الذاتى والنور المبين وهو التفصيل فى عين الجمع أى القرآن الذى هو علم الجمع والفرقان الذى هو علم التفصيل (فأما الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتى (واعتصموا به) أى فى كثرة الصفات وتفرقها وراعوا الجمع فى التفاصيل (فسيدخلهم فى رحمة) من جنات الصفات التى لا يعرف كنهها (وفضل) من جنات الذات (ويهديهم اليه صراطا مستقيما) بالاستقامة الى الوحدة فى تفاصيل الكثرة أو رحمة من جنات الافعال وفضل من جنات الصفات ويهديهم اليه صراطا مستقيما من تفاصيل الصفات الى الفناء فى الذات والاول أولى بهذا المقام ولك التطبيق على تفاصيل وجودك وأحوالك فى نفسك حيث أمكن من هذه السورة على القاعدة التى مرت فى آل عمران والله تعالى أعلم

•(سورة المائدة)•

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا) بالايمان العلى (أوفوا بالعقود) أى العزائم التى أحكمتموها فى السلوك والفرق بين العهد والعقد ههنا ان العهد هو ايداع التوحيد فيهم فى الازل كما مر والعقد هو احكام عزائم التكليف عليهم ليتادى بهم الى الايفاء بما عاهدوا عليه فالعهد سابق والعقد لاحق فكل عزيمة على أمر يوجب اخراج ما فى الاستعداد بالقوة الى الفعل عقد بينه وبين الله يجب الوفاء به والامتناع عن نقضه بفتور أو تقصير (أحلت لكم) جميع أنواع التمتعات والحظوظ بالنفوس السليمة التى لا تغلب عليها السبعية والشره كالنفوس التى هى على طباع الانعام الثلاثة (الا ما يتلى عليكم) من التمتعات المنافية للفضيلة والعدالة فانها منهى عنها لحجبها عن الكمال الشخصى والنوعى (غير محلى الصيد وأنتم حرم) اى لا متمتعين بالحظوظ فى تجريدكم للسلوك وشروعكم فى الرياضة عند السير الى الله لطلب الوصول فانه يجب حينئذ الاقتصار على الحقوق اذ الاحرام فى الظاهر صورة الاحرام الحقيقى للسالكين فى طريق كعبة الوصال والقاصدين لدخول الحرم الالهى وسرادقات صفات الجلال والكمال (ان الله يحكم ما يريد) على من يريده من أوليائه (لا تحلوا شعائر الله) من المقامات والاحوال التى يعلم بها حال السالك فى سلوكه كالصبر والشكر والتوكل والرضا وأمثالها أى لا ترتكبوا ذنوب الاحوال ولا تخرجوا عن حكم المقامات فانها شعائر دين الله الخالص وكما ان المواضع المعلومة المعلمة بما يفعل فيها كالمطاف والمسعى والمنحر وغيرها والافعال المعلومة فى الحج شعائر يشعر بها الحاج فهذه المقامات والمراتب والاحوال شعائر يشعر بها حال السالك وكما انه لا يجوز فى ظاهر الشرع تغييرها عن موضعها والخروج عن حكمها فكذلك هذه فى شرع الدين كما يحكى عن أحدهم انه كان يتكلم فى الصبر فدب عقرب على ساقه وأخذت تضربه وهو على حاله لا ينحيها فسئل عنه فقال أستحيى من أن أتكلم فى مقام وأنا أفعل ما ينافيه (ولا الشهر الحرام) أى وقت الاحرام بالحج الحقيقى وهو وقت السلوك والوصول بالخروج عن حكمه والاشتغال بما ينافيه ويصده عن وجهته ويثبطه فى سيره (ولا الهدى) ولا النفس المستعدة المعدة للقربان عند الوصول الى فناء الحضرة الالهية على ما أشير اليه باستعمالها فى شغل يصرفها عن طريقها أو يضعفها أو حمل فوق طاقتها من الرياضة فينقطع دون البلوغ الى المحل (ولا القلائد) ولا ما قلدته النفس من شعار أهل السلوك والسنن والاعمال الظاهرة بتركها وتغييرها عن وضعها (ولا آمين البيت الحرام) ولا القاصدين المجدين فى السلوك المجتهدين بتنفيرهم ومنعهم عن الرياضة وايهان عزائمهم بالمخالطة وتقليل السعى وايهامهم انه لا حاجة بهم اليه وشغلهم بما يصدهم أو يكسلهم (يبتغون فضلا من ربهم) بتجليات الافعال (ورضوانا) بتجليات الصفات (واذا حللتم) بالرجوع الى البقاء بعد الفناء والاستقامة (فاصطادوا) أى فلا حرج عليكم فى الحظوظ بل ربما كان تمتع النفس بالحظوظ اعانة لها فى مشاهداتها ومكاشفاتها الشريفة واذ كانتها وشدة صفائها (ولا يجرمنكم شنآن قوم) الى آخره أى لا يكسبنكم بغض القوى النفسانية المانعة عن سلوككم ان تقهروها بالكلية بمنعها عن الحقوق التى تقوم بها فتبطلوها أو تضعفوها عن منافعها وما يحتاج اليه من أفعالها بسبب صدها اياكم فان وبال ذلك عائد اليكم أو عداوة قوم من أهليكم وأقاربكم وأصدقائكم بسبب منعهم اياكم عن التجريد والرياضة فى السلوك (ان تعتدوا) عليهم باضرارهم ومقتهم وارادة الشر بهم فانه أضر بكم فى السلوك من منعهم اياكم (وتعاونوا على البر والتقوى) بتدبير تلك القوى وسياستها بالاحسان اليها بحقوقها ومنعها عن حظوظها أو بمراعاة الاهلين والاقارب والاصدقاء بمواساتهم والاحسان اليهم والمعروف فى حقهم مع مخالفتهم الى ما يمنعكم عنه والاجتناب عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا (واتقوا الله) واجعلوه وقاية لكم فى هذه الامور واحذروه فى خلافها (ان الله شديد العقاب) يعاقبكم بالصد والحرمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا واذا حللتم فاصطادوا ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب

(حرمت

(حرمت عليكم الميتة) هذه هي الامور المستثناة من أنواع التمتعات المحللة وهي الميتة أي خمود الشهوة التي هي رذيلة التفريط المنافية للعفة كالخنوثة والعجز عن الاقدام على القدر الضروري من التمتعات والتمتع بفقدان اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخناثي و بعض المغزابين والمتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لنقصان الاستعدادات (والدم) أي التمتع بهوى النفس في الاعمال فان مزج الهوى وشوبه يفسد الاعمال كلها (ولحم الخنزير) ووجوه التمتعات الحاصلة بالحرص والشره فان قوة الحرص اخبث القوى وأسدها الطرق الكمال والنجاة (وما أهل لغير الله به) أي الرياضات والاعمال بالرياء وكل ما يفعل لغير الله فان كسر النفس وقمعها وتخالفتها لا يكون فعلا جميلا وفضيلة ومعينا في السلوك الا اذا كان لله فاما اذا كان لغير الله فهو شرك والشرك أكبر الكبائر (والمنخنقة) أي حبس النفس عن الرذائل ومنعها عن القبائح بحصول صور الفضائل وصدور الافعال الحسنة صورة مع كون الهوى فيها فان الافعال النفسية اما تحسن بقمعها وقهرها لله وخروج الهوى الذي هو قوتها وحياتها عنها وقيامها بارادة لقلب كخروج الدم الذي هو قوة الحيوان وحياته منه بذبحه لله (والموقوذة) أي صدور الفضائل في الظاهر عن النفس مع كرهها واجبار عليها (والمتردية) التي تتعلق بالتفريط والنقصان والميل الى الجهة السفلية وانحطاط النفس عن الهمم العالية والدرجة القوية (والنطيحة) التي تصدر عن خوف وقهر من مثله كالعفاف الحاصل بواسطة زجر المحتسب وخوف الفضيحة (وما أكل السبع) كفضائل العفة التي تحصل لشدة القوة الغضبية من الانفة والحمية واستيلاء الغضب فان الغضب اذا استولى منع الشدة عن فعلها أو لقهر من قوها كالملك والامير (الاما ذكيتم) الا ما تمرنت واعتادت وانقادت لكم بعد قهر من غير فكانت تصدر عنها الفضائل بارادة قلبية من غير مزج الهوى (وما ذبح على النصب) ما يفعل بناء على العادات التي يجب رفعها لا لغرض عقلي أو شرعي (وان تستقسموا بالازلام) وان تطلبوا السعادات والكمالات بالرسوم والطوالع اتكالا على ما قضى الله وقدر وتتركوا السعي والجد في الطلب وتجعلوا ذلك علة للتقصير بان تقولوا ليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه ربما كان مجرد تعليل وقد علق في القدر كماله بسعيه فانه لم يطلع على ذلك (ذلكم فسق) خروج عن الدين الذي هو طريق الحق (اليوم) أي وقت حصول الكمال بتمرن النفس بالفضائل وتثبتها في العزائم (يئس الذين كفروا) أي حجبوا من قوى نفوسكم أومن أبناء جنسكم وأهل جلدتكم من الطبيعيين والمتزندقين (من دينكم) أي من أن يصدوكم عن طريق الحق (فلا تخشوهم) فانهم يستولون عليكم بعد ذلك (واخشوني) بان لا تتقفوا عند تجلي صفة من صفاتي وتهيبوا عظمة ذاتي حتى تصلوا الى مقام الفناء (اليوم أكملت لكم دينكم) ببيان الشعائر وكيفية السلوك (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية الى (ورضيت لكم) الاستسلام والانقياد بالامحاء عند تجليات الافعال والصفات (و) اسلام الوجه للفناء عند تجلي الذات (دينا فمن اضطر) الى أمر من هذه الامور المحرمة التي عددناها (في مخمصة) في هيجان شديد من النفس وغلبة لظهور صفة من صفاتها (غير متجانف لاثم) غير منحرف عن الدين والوجهة الى رذيلة مانعة لقصده منه وعزيمة (فان الله غفور) يستر ذلك عنه بنور صفة من صفاته تقابلها (رحيم) يرحم بامداد التوفيق لاظهار الكمال ورفع موانعه (قل أحل لكم الطيبات) من الحقائق والمعارف الحقيقية والفضائل العلية التي تحصل لكم بعقولكم وقلوبكم وأرواحكم (وما علمتم) من جوارح حواسكم الظاهرة والباطنة وسائر قوا كم آلاتكم المدنية في اكتساب الفضائل والآداب محرضين (تعلمونهن مما علمكم الله) من علوم الاخلاق والشرائع التي تبين طريق الاحتظاء من الحظوظ على وجه العدالة (فكلوا مما أمسكن عليكم) مما حصلن لكم بتعليمكم على ما ينبغي بنية وارادة قلبية وغرض صحيح يؤدي الى كمال الشخص او النوع

حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام ذلكم فسق اليوم يئس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم

واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله ان الله سريع الحساب اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم
حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين
ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة ( ٨٦ ) من الخاسرين يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى

الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم الى الكعبين وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون واذكروا نعمت الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على الا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة

وأجر عظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا
نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد أخذ الله
ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله اني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكوة وآمنتم برسلي وعزرتموهم

لانهن يعن ويشن ويتزن عليه بميلهن وحرصهن لطلب لذتهن وشهوتهن (واذكروا اسم الله عليه) واحضروا بقلوبكم أنه الله وروة الانسانية الكاملة تقصد وتراد لالغرض آخر واجعلوا الله وقاية لكم في فعلها حتى تكون حسنة (ان الله سريع الحساب) يحاسبكم بها في آن لا في ازمنة كحصول هيآتها في أنفسكم عند ارتكابها (يا أيها الذين آمنوا) الايمان العلمي (اذا قمتم) انبعثتم عن نوم الغفلة وقصدتم الى صلاة الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق (فاغسلوا وجوهكم) أي طهروا وجود قلوبكم بماء العلم النافع الطاهر المطهر من علم الشرائع والاخلاق والمعاملات التي تتعلق بازالة الموانع عن لوث صفات النفس (وأيديكم) أي وقدركم عن دنس تناول الشهوات والتصرفات في مواد الرجس (الى المرافق) الى قدر الحقوق والمنافع (وامسحوا برؤسكم) بجهات أرواحكم عن قتام كدورة القلب وغبار تغيره بالتوجه الى العالم السفلي ومحبة الدنيا ونور الهدى فان الروح لا يتكدر بالتعلق بل يحتجب نوره عن القلب فيسود القلب ويظلم ويكفي في انتشار نوره صقل الوجه العالي من القلب الذي اليه فان القلب ذو وجهين أحدهما الى الروح والرأس ههنا اشارة اليه والثاني الى النفس وقواها فاحرى بالرجل ان تكون اشارة اليه (وأرجلكم) وجهات قواكم الطبيعية البدنية بنفض غبار الانهماك في الشهوات والافراط في اللذات (الى الكعبين) الى حد الاعتدال الذي يقوم به البدن فعلى هذا من انهمك في الشهوات وأفرط في اللذات احتاج الى غسلها بماء علم الاخلاق وعلم الرياضات حتى ترجع الى الصفاء الذي يستعد به القلب للحضور والمناجاة ومن قرب حوضه نهاما من الاعتدال كفاه المسح ولهذا مسح من مسح وغسل من غسل (وان كنتم جنبا) بعداء عن الحق بالانجذاب الى الجهة السفلية والاعراض عن الجهة العلوية والميل الكلي الى النفس (فاطهروا) بكليتكم عن تلك الهيئة المظلمة والصفة الخبيثة الموجبة للبعد والاحتجاب (وان كنتم مرضى) الى آخره مكرر (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) من ضيق ومشقة بكثرة المجاهدات والمكابدات (ولكن يريد) أن يطهركم من الهيئات المظلمة والصفات الخبيثة (وليتم نعمته عليكم) بالتكميل (ولعلكم تشكرون) نعمة الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء بعد الفناء (نعمت الله عليكم) بالهداية الى طريق الوصول (وميثاقه) أي عقود عزائمه المذكورة اذ قبلتموها من معدن النبوة بصفاء الفطرة (هو أقرب للتقوى) أي العقل أقرب للتجرد عن ملابس صفات النفس واتخاذ صفات الله تعالى وقاية لانه أشرف الفضائل الذي اذا حصل تبعه الجميع (واتقوا الله) واجعلوه وقاية لكم في صدور العدل منكم فان منبع الكمالات والفضائل ذاته تعالى (ان الله خبير بما تعملون) أنه من صفات نفوسكم أو منه (وعد الله الذين آمنوا) منكم بالتوحيد العلمي (وعملوا الصالحات) التي توصلهم الى التوحيد العيني وتعدهم لذلك (لهم مغفرة) من صفاتهم (وأجر عظيم) من تجليات صفاته تعالى (اذ هم قوم) من قوى نفوسكم المحجوبة وصفاتها (أن يبسطوا اليكم أيديهم) بالاستيلاء والقهر والاستعلاء لتحصيل مآربها وملاذها فمنعها عنكم بما أراكم من طريق التطهير والتنزيه (واتقوا الله) واجعلوه وقاية في قهرها ومنعها (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) برؤية الافعال كلها منه (ميثاق بني اسرائيل) هو العهد المذكور والنقباء الاثنا عشر هم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والقوة العاقلة النظرية والعاقلة العملية (وقال الله اني معكم) أي في العقد اللاحق أوفقكم وأعينكم لئن قمتم بحقوق التزكية والتحلية من الاعراض

وأقرضتم الله قرضا حسنا لأكفرن عنكم سيآتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد
ضل سواء السبيل فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به
ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم
فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة  والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون

يا أهل الكتاب قد
جاءكم رسولنا يبين
لكم كثيرا مما كنتم
تخفون من الكتاب
ويعفوا عن كثير قد
جاءكم من الله نور
وكتاب مبين يهدي
به الله من اتبع
رضوانه سبل السلام
ويخرجهم من
الظلمات إلى النور
بإذنه ويهديهم إلى
صراط مستقيم لقد
كفر الذين قالوا إن
الله هو المسيح ابن
مريم قل فمن يملك من
الله شيئا إن أراد أن
يهلك المسيح ابن مريم
وأمه ومن في الأرض
جميعا ولله ملك
السموات والأرض
وما بينهما يخلق
ما يشاء والله على كل
شيء قدير وقالت
اليهود والنصارى
نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم
بل أنتم بشر ممن خلق
يغفر لمن يشاء ويعذب
من يشاء ولله ملك
السموات والأرض
وما بينهما وإليه

المصير يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير
والله على كل شيء قدير وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت
أحدا من العالمين يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى إن
فيها قوما جبارين

عن السعادات البدنية بالعبادة وترك السعادات الخارجية بالزهد وإيثار الثالثة التي هي الإيمان برسل العقل والإلهامات والأفكار الصائبة والخواطر الصادقة من الروح والقلب وإمداد الملكوت وتعزيرهم أي تعظيمهم بتسليطهم على شياطين الوهم وتقويتهم ومنعهم وساوسها وإلقاء الوهميات والخياليات والخواطر النفسانية (وأقرضتم الله قرضا حسنا) بالبراءة من الحول والقوة والعلم والقدرة إلى الله بالجملة من الأفعال والصفات كلها ثم من الذات بالمحو والفناء وإسلامها إلى الله (لأكفرن عنكم سيآتكم) أي وجودات هذه الثلاث التي هي حجبكم وموانعكم عنكم (ولأدخلنكم جنات) من أفعالي وصفاتي وذاتي (تجري من تحتها الأنهار) علوم التوكل والرضا والتسليم والتوحيد وبالجملة علوم تجليات الأفعال والصفات والذات فمن احتجب بعد ذلك العهد وبعث النقباء منكم (فقد ضل) السبيل المستقيم بالحقيقة (قاسية) قست باستيلاء صفات النفس عليها وميلها إلى الأمور الأرضية الجاسية الصلبة فحجبت عن أنوار الملكوت والجبروت التي هي كلمات الله واستبدلوا قوى نفوسهم بها واستعملوا أوهامهم وخيالاتهم بدل معارفها وحقائقها من المعاني المعقولة أو خلطوها بها وذلك هو تحريف الكلم عن مواضعه (ونسوا حظا) أي نصيبا وافرا مما أوتوه في العهد السابق من الكمالات الكامنة في استعدادهم بالقوة فذكروا به في العهد اللاحق (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) أي على نقض عهد ومنع أمانة لاستيلاء صفات النفس والشيطان عليهم وقساوة قلوبهم (المحسنين) الذين يشاهدون ابتلاء الله إياهم فلا يقابلونهم بالعقاب فيستعملون معهم الصفح والعفو (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) أي ألزمناهم ذلك لتخالف دواعي قواهم السبعية والبهيمية والشيطانية وميلهم إلى الجهة السفلية الموجب للتضاد والتعاند لاحتجابهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد كلية لا تقتضي التجاذب والتعاند إلى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيامة الكبرى بظهور نور التوحيد (ينبئهم الله) بعقاب ما صنعوا عند الموت وظهور الحرمان والخسران بظهور الهيئات القبيحة المؤذية الراسخة فيهم (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح) بأن حصروا الألوهية فيه وقيدوا الإله بتعينه (أن يهلك المسيح ابن مريم) إلى قوله (جميعا) بالإفناء في التوحيد والطمس في عين الجمع كما قال كل شيء هالك إلا وجهه (ولله ملك السموات) أي عالم الأرواح (والأرض) عالم الأجساد (وما بينهما) من الصور والأعراض كلها ظاهرة وباطنة وأسماؤه وصفاته وأفعاله (ادخلوا الأرض المقدسة) أي حضرة القلب التي هي مقام تجلي الصفات فإنه بالنسبة إلى سماء الروح أرض (كتب الله لكم) عين لكم في القضاء السابق وأودع في استعدادكم الوصول إليها والمقام بها (ولا ترتدوا على أدباركم) في الميل إلى مدينة البدن والإقبال عليه بتحصيل مآربه ولذاته وطلب موافقته وتزيين هيئاته فإنه مقام خلف مقامكم وأدنى وأسفل من رتبتكم (فتنقلبوا خاسرين) باستبدال ظلمات البدن بأنوار القلب وخبائثه بطيباته (إن فيها قوما جبارين) من سلطان الوهم وأمراء الهوى والغضب والشهوة وسائر صفات النفس الفرعونية أخذوها عنوة وقهروا واستولوا عليها متغلبين يجبرون كلا على هواهم مالنا بهم يدان ولا نقدر على مقاومتهم قالوا ذلك لاعتيادهم بالذات الطبيعية والشهوات الجسمانية

وغلبة الهوى عليهم فلم يقدروا على الرياضة وقمع الهوى وكسر صفات النفس بالمجاهدة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) اى يصرفهم الله عنها بلا رياضة منا ومجاهدة أو ينصرفوا بالطبع مع امالته او يضعفوا عن الاستيلاء كما فى الشيخوخة مع امتناع دخولهم فيها حينئذ (قال رجلان من الذين يخافون) كانا من النقباء الاثنى عشر وهم العقل النظرى والعقل العملى يخافون سوء عاقبة ملازمة الجسم ووبال العقوبة بهيئاته المظلمة (أنعم الله عليهما) بالهداية الى الطريق المستقيم والدين القويم (ادخلوا عليهم الباب) باب قرية القلب وهو التوكل بتجلى الافعال كما ان باب قرية الروح هو الرضا (فاذا) دخلتم مقام التوكل الذى هو باب القرية (فانكم غالبون) بخروجكم عن افعالكم وعن احوالكم وبدونكم فاعلين بالله واذا كان الحول والقوة بالله يهرب شيطان الوهم والخيل والهوى والغضب منكم فغلبتم عليهم ويدل على ان الباب هو التوكل قوله (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بالحقيقة اذ الايمان بالغيبة عن المؤمن به اقل درجات حضور تجلى الافعال (قالوا ياموسى) أى أصروا على اباءتهم وامتناعهم عن الدخول (فاذهب أنت وربك) اى ان كنت نبيا فادفعهم عنا بقوة نفسك واقمع الهوى وتلك القوى فينا بلا رياضة ومجاهدة منا وسل ربك يدفعها عنا كما يقول الشطار والوعود عنده وعظتك اياهم وزجرك وتهديدك لهم ادفع بهمتك عنا هذه الشقاوة اما استهزاء وعنادا واما جدا واعتقادا (انا ههنا قاعدون) ملازمون مكاننا فى مقام النفس معتكفون على هوى نفوسنا ولذات أبداننا كما قالوا حطا سمقاثا (قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون فى الارض) هى مدة بقائهم فى مقام النفس أى بقوا فى تيه الطبيعة يتحيرون اربعين سنة الى قرية القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ أشده وبلغ اربعين سنة فانه وقت البلوغ الحقيقى وقيل فى قصة التيه انهم كانوا يسيرون جادين طول النهار فى ستة فراسخ فاذا أمسوا كانوا على المقام الذى ارتحلوا عنه أى كان سعيهم فى تحصيل المنافع الجسمانية والمباغى البدنية المحصورة فى الجهات الست ولم يخرجوا عن الجهات بالتجرد فكانوا على المقام الاول لعدم توجههم الى سمت القلب بطلب التجرد والتنزه عن الهيآت البدنية والصفات النفسانية وكان ينزل من السماء بالليل عمود من نار يسيرون وينتفعون بضوئه أى ينزل عليهم نور عقل المعاش من سماء الروح فيهتدون به الى مصالحهم وقيل من نار لانه عقل مشوب بالوهم ليس عقلا صرفا والا لاهتدوا به الى طريق القلب وأما الغمام والمن والسلوى فقد مر ذكرها وتأويلها وقيل كان على كل مولود ولد فى التيه قميص بقدر قامته يزيد بزيادته يعنون به لباس البدن والله أعلم وان شئت أن تطبق القصة على حالك أولت موسى بالقلب وهرون بالروح فانه كان أخاه الاكبر ولهذا قال هو أفصح منى لسانا وبنى اسرائيل بالقوة الروحانية والارض المقدسة بالنفس المطمئنة ثم أجريت القصة بحالها الى آخرها (فلا تأس) أى لا تهتم بهدايتهم ولا تغتم على عقوبتهم فانهم فسقوا وخرجوا عن طريق القلب بهواهم وطغيانهم (واتل عليهم نبأ ابنى آدم) القلب اللذين هما هابيل القلب وقابيل الوهم اذ كان لكل منهما توأمة اما توأمة العقل فالعاقلة العملية المدبرة لامور المعاش والمعاد بالآراء الصلاحية المقتضية للاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة المستنبطة لانواع الصناعات والسياسات وأما توأمة الوهم فالقوة المتخيلة المتصرفة فى المحسوسات والمعانى الجزئية لتحصيل الآراء الشيطانية فأمر آدم القلب بتزويج الوهم توأمة العقل التى هى العاقلة العملية لتتسلط عليه بالقياسات العقلية البرهانية وتدربه بالرياضات الاذعانية والسياسات الروحانية وتسخره للعقل فيطيع أب القلب ويحسن اليه ويبره بانواع الرجاء الصادقة وبعينه فى الاعمال الصالحة ويمتنع من عقوقه بالتسويلات والتزيينات الشيطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيآت الفاسقة والافعال السيئة وتزويج

وانا لن ندخلها حتى
يخرجوا منها فان
يخرجوا منها فانا
داخلون قال رجلان
من الذين يخافون أنعم
الله عليهما ادخلوا
عليهم الباب فاذا
دخلتموه فانكم غالبون
وعلى الله فتوكلوا ان
كنتم مؤمنين قالوا
ياموسى انا لن ندخلها
أبدا ماداموا فيها
فاذهب أنت وربك
فقاتلا انا ههنا
قاعدون قال رب
انى لا أملك الا نفسى
وأخى فافرق بيننا
وبين القوم الفاسقين
قال فانها محرمة عليهم
أربعين سنة يتيهون
فى الارض فلا تأس على
القوم الفاسقين واتل
عليهم نبأ ابنى آدم
بالحق اذ قربا قربانا
فتقبل من أحدهما
ولم يتقبل من الآخر

قال لاقتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين لئن  بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بباسط يدى اليك لاقتلك انى أخاف

الله رب العالمين انى اريد أن تبوء باثمى واثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوأة أخيه قال ياويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فاوارى سوأة اخى فاصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزى فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين

العقل توأمة الوهم ليجعلها صالحة و يمنعها عن شهوات التخيلات الفاسدة وتزويج أحاديث النفس الكاذبة فيستريح أبوهما منه ويستعملها فى المعقولات والمحسوسات والمعانى الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة فى تحصيل العلوم فينتفع أبوها فحسد قابيل الوهم هابيل العقل لكون توأمته أجمل عنده وأحب لمناسبتها اياه فأمر أبوهما القلب بان يقرب كل واحد منهما قربانا أى نسكا يتقرب به الى الله بافاضة النتيجة وافناء صورة القياس وقبول الصورة المعقولة الكلية المطابقة لما فى نفس الامر التى هى نسيكته التى يتقرب بها الى الله منه وعدم قبول قربان الوهم الذى هو صورة المغالطة او الصورة الموهومة الجزئية امتناع اتصال العقل به بافاضة النتيجة اذ لا نتيجة لها أو امتناع قبول الصورة الوهمية اذ لا تطابق ما فى نفس الامر فزاد حسده عليه و (قال لاقتلنك) أى لما زاد قرب العقل من الله و بعده عن رتبة الوهم فى مدركاته وتصرفاته كان الوهم أحرص على ابطال عمله ومنعه عن فعله كما ترى فى التشكيكات الوهمية ومعارضاته العقل فى تحصيل المطالب النظرية العميقة الغور وقتله عبارة عن منعه عن فعله وقطع مدد الروح ونور الهداية الذى به حياة العقل عنه (من المتقين) الذين يتخذون الله وقاية فى صدور الخيرات منهم أو يحذرون آثام الهيآت المظلمة البدنية والأكاذيب الباطلة والأضاليل المغوية والاهواء المردية والتسويلات المهلكة (ما أنا بباسط يدى اليك لاقتلك) لانى لا أبطل أعمالك التى هى شديدة فى مواضعها من المحسوسات ولا أقطع عنك حياتك التى هى مدد النفس والهوى ولا أمنعك عن فعلك الخاص بك اذ العقل يعلم ان المصالح الجزئية وأحكام المحسوسات والمعانى الجزئية المتعلقة بها وترتيب أسباب المعاش كلها لا تحصل ولا تتيسر الا بالوهم ولولا الرجاء وحصول الامانى والآمال الصادرة عن الوهم لم يتيسر لاحد ما يعيش به (انى أخاف الله رب العالمين) لانى أعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء واعلم بانه انما خلقك لشأن وأوجدك لحكمة فلا أتعرض له فى ذلك (انى أريد أن تبوء) باثم قتلى واثم قتلك من الآراء الباطلة والتصورات الفاسدة التى لم يتقبل قربانك لاجلها (فتكون من أصحاب) نار الحجبة والحرمان (وذلك جزاء الظالمين) الواضعين الأشياء فى غير موضعها كوضعك الاحكام الحسية فى المعقولات (فطوعت) فسهلت وسولت (له نفسه قتل أخيه فقتله) بمنعه عن أفعاله الخاصة وحجبه عن نور الهداية (فأصبح من الخاسرين) لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال ضلالته وخطئه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن معاضدة العقل حمل النفس بانواع التسويلات والتزيينات على اقدام أمور يتضرر به النفس والبدن جميعا كالاسرافات المذمومة من باب اللذات البهيمية والسبعية مثل شدة الحرص فى طلب المال والجاه والافراط فيضعف الوهم أيضا أو يبطل (فبعث الله) غراب الحرص (يبحث فى) أرض النفس (ليريه كيف يوارى سوأة أخيه) أى الوهم اذ انقطع العقل عن نور الهداية وحجبها عن السير فى العالم العلوى لتحصيل الكمال وطلب سعادة المآل تحير فى أمره فانبعث الحرص فهداه فى تيه الضلالة وأراه كيف يوارى و يدفن عورته اى جثته المقتولة التى حملها الوهم على ظهره حتى أنتنت فصار عقل المعاش فى تراب الارض وهو صورة العقل المنقطع عن حياة الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن عالمه فى ظلمات أرض النفس المدفون فيها تاما كالدود بدان القوى الطبيعية باستعمالها فى تحصيل لذاتها ومطالبها (أعجزت ان أكون مثل هذا الغراب) الذى دفن فرخه أى داعيته أو كماله فى أرض النفس بافناء ما يحصل له وكتمانه فيها (فاوارى سوأة اخى) باخفائها فى ظلمة النفس فانتفع بها (فأصبح من النادمين) عند الخسران وحصول الحرمان (فكأنما قتل الناس جميعا) لان كل شخص يشتمل على ما اشتمل عليه جميع أفراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجميع فى الخارج ولا اعتبار بالعدد فان النوع لا يزيد بحسب الحقيقة بتعدد الافراد ولا ينقص بانحصاره فى شخص (يا أيها الذين

آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا فى سبيله لعلكم تفلحون ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله
معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم
عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح
فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل
شئ قدير يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا
سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتم هذا فخذوه وان لم
تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيأ اولئك ( ٩٠ ) الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا
خزى ولهم فى الآخرة
عذاب عظيم
سماعون للكذب
أكالون للسحت فان
جاؤك فاحكم بينهم
او اعرض عنهم وان
تعرض عنهم فلن
يضروك شيأ وان
حكمت فاحكم بينهم
بالقسط ان الله يحب
المقسطين وكيف
يحكمونك وعندهم
التوراة فيها حكم الله
ثم يتولون من بعد ذلك
وما أولئك بالمؤمنين
انا أنزلنا التوراة فيها
هدى ونور يحكم بها
النبيون الذين
أسلموا للذين هادوا
والربانيون والاحبار
بما استحفظوا من
كتاب الله وكانوا عليه
شهداء فلا تخشوا
الناس واخشون
ولا تشتروا بآياتى
ثمنا قليلا ومن لم يحكم
بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف
والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون
وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين
يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون
وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما
جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات
الى الله مرجعكم جميعا

آمنوا اتقوا الله) بالتزكية (وابتغوا اليه الوسيلة) بالتحلية (وجاهدوا فى سبيله) بمحو الصفات والفناء فى الذات (لعلكم تفلحون) من ظهور بقايا الصفات والذات (ما فى الارض) أى ما فى الجهة السفلية لانها أسباب زيادة الحجاب والبعد ولا ينفع ثمة الا فى الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (وأنزلنا اليك الكتاب) علم الفرقان الذى هو ظهور تفاصيل كمالك (بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب) أى علم القرآن وهو العلم الاجمالى الثابت فى استعدادك وحافظا عليه بالاظهار أو لما بين يديه العلوم النازلة على الانبياء السابقين زمانا فان الغالب على موسى عند الرجوع الى البقاء عند الفناء بالوجود الموهوب قوة النفس وسلطانها ولهذا بطش بأخيه كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره اليه وقال عند طلب التجلى أرنى أنظر اليك فكان أكثر التوراة علم الاحكام الذى يتعلق بأحوال النفس وتهذيبها ودعوته الى الظاهر والغالب على عيسى قوة القلب ونوره ولهذا تجرد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال لبعض أصحابه اذا لطمت فى خدك فأدر الخد الآخر ان لطمك وكان أكثر الانجيل علم تجليات الصفات والاخلاق والمواعظ والنصائح التى تتعلق بأحوال القلب وتصفيته وتنويره ودعوته الى الباطن والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان جامعا لمكارم الاخلاق متمما لها عادلا فى الاحكام متوسطا فيها وكان القرآن شاملا لما فى الكتابين من العلوم والاحكام والمعارف مصدقا له حافظا عليه مع زيادات فى التوحيد والمحبة ودعوته الى التوحيد (فاحكم بينهم بما أنزل الله) من العدل الذى هو ظل المحبة التى هى ظل الوحدة التى انكشفت عليك (ولا تتبع أهواءهم) فى تغليب أحد الجانبين اما الظاهر واما الباطن (عما جاءك من الحق) من التوحيد والمحبة والعدل فان التوحيد يقتضى المحبة والمحبة العدل ويقع ظله من سماء الروح على القلب بالمحبة وعلى النفس بالعدالة (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) موردا كورد النفس ومورد القلب ومورد الروح وطريقا كعلم الاحكام والمعاملات التى تتعلق بالقلب وسلوك طريق الباطن الموصل الى جنة الصفات وعلم التوحيد والمشاهدة الذى يتعلق بالروح وسلوك طريق الفناء الذى يوصل الى جنة الذات (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) موحدين على الفطرة الاولى متفقين على دين واحد (ولكن) ليظهر عليكم ما آتاكم بحسب استعداداتكم على قدر قبول كل واحد منكم فتتنوع الكمالات (فاستبقوا الخيرات) أى الامور الموصلة الى كمالكم الذى قدر لكم بحسب استعدادكم المقربة اياكم اليه باخراجه الى الفعل (الى الله مرجعكم جميعا) فى عين جمع الوجود على حسب المراتب

فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك
فان تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من
الله حكما لقوم يوقنون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم
ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في (٩١) قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى
الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكوة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا
ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا
ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وان أكثركم
فاسقون قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت
أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا
يكتمون وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والأحبار

لا عين جمع الذات (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) أي يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طالب احدى الجنان الثلاث والوصول اليها والحرمان، وانهما التي احتجبتم بها عما في استعدادكم من الكمال (ببعض ذنوبهم) ذنوب اليهود حجب الأفعال وذنوب النصارى حجب الصفات ففسق اليهود هو الخروج عن حكم تجليات الأفعال الالهية برؤية النفس أفعالها وفسق النصارى خروجهم عن حكم تجليات الصفات الحقانية برؤية النفس صفاتهم واحتجابها بها كما أن فسق المحمديين هو الالتفات الى ذواتهم والخروج عن حكم الوحدة الذاتية (أفحكم الجاهلية يبغون) أي ما يطلبون بجهلهم الأحكام صادرا عن مقام النفس بالجهل لا صادرا عن علم الهدى (من يرتد) من يرجع عن طريق الحق الى الاحتجاب ببعض الحجب أي حجاب كان فهو خرج عنه فهو من المردودين لا من أهل الهمة ولا يثلم ولا ينتقض دين الحق بارتداده فان الله سوف يأتي بقوم يحبهم بحسب العناية الأولى لا لعلة بل لذواتهم ويحبون ذاته لا لصفة من صفاته ككونه لطيفا أو رحيما أو منعما فان محبة الصفات تتغير باختلاف تجلياتها ومن يحب اللطيف لم تبق محبته اذا تجلى بصفة القهر ومن يحب المنعم انمحت محبته اذا تجلى بصفة المنتقم وأما محبة الذات فهي باقية ببقائها لا تتغير باختلاف التجليات فيحب محبها القهار عند القهر كما يحب اللطيف عند اللطف ويحب المنتقم حالة الانتقام كما يحب المنعم حالة الانعام فلا تتفاوت في الرضا وعدمه ولا تختلف محبته في أحواله ويشكر عند البلاء كما يشكر عند النعماء وأما من يحب المنعم فلا يشكر عند البلاء بل يصبر ومثل هذه المحبة يلزم المحبة الأولى التي هي لله لا لأوليائه فيحبونه بحبه اياهم والا فأين لهم المحبة لله يا للتراب ورب الأرباب (أذلة على المؤمنين) لينين جانبين عليهم عطوفين في تواضعهم لهم لمكان الجنسية الذاتية ورابطة المحبة الازلية والمناسبة الفطرية بينهم (أعزة) أشداء غلاظ (على) المحجوبين لأضداد ماذكر (يجاهدون في سبيل الله) بمحو صفاتهم وافناء ذواتهم التي هي حجب مشاهداتهم (ولا يخافون لومة لائم) من نسبتهم الى الاباحة والزندقة والكفر وعذلهم بترك الدنيا ولذاتها بل بترك الآخرة ونعيمها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام اعبدوا الله لا لرغبة ولا لرهبة فهم من الفتيان الذين قيل فيهم

واذا الفتى عرف الرشاد لنفسه * هانت عليه ملامة العذال

(انما وليكم الله ورسوله) والمؤمنون لا هم للتنافي الحقيقي بينكم وبينهم أي يتولى الله ورسوله والمؤمنون اياكم أولا يتولى الله وأولياءه من الرسول والمؤمنين المحجوبون للتضاد الحقيقي بينهم انما تتولون الله ورسوله والذين آمنوا أنتم جمع أولا في اثبات ولايتهم لله مطلقا ثم فصلها بحسب الظاهر فقال ورسوله والذين آمنوا كما فعل في الشهادة في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو (الذين) آمنوا (يقيمون) صلاة الشهود والحضور الذاتي (ويؤتون) زكاة البقايا (وهم راكعون) خاضعون في البقاء بالله بنسبة كمالاتهم وصفاتهم الى الله كأمير المؤمنين عليه السلام النازل في حقه هذا القائل لا اله الا الله بعد فناء الخلق لا منتصبون في مقام الطغيان بنسبتها الى أنفسهم (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) فهو من أهل الله وان أهل الله (هم الغالبون) بالله (وترى كثيرا منهم يسارعون) أي يقدمون

عن قولهم الاثم واكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه
مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى
يوم القيامة كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله ويسعون فى الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولو ان اهل الكتاب آمنوا
واتقوا لكفرنا عنهم سيآتهم ولادخلناهم جنات النعيم ولو  انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من

ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم منهم امة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدى القوم الكافرين قل يا اهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل وارسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون وحسبوا ان لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد

على جميع الرذائل بالسرعة لاعتيادهم بها وتدربهم فيها وكونها ملكات لنفوسهم فالاثم رذيلة القوة النطقية لانه الكذب والعدوان رذيلة القوة الشهوية (ولو ان اهل الكتاب آمنوا) آمنوا الايمان التوحيدى الحقيقى (واتقوا) واجتنبوا عن شرك افعالهم وصفاتهم وذواتهم (لكفرنا عنهم سيآتهم) من بقاياهم (ولادخلناهم) الجنات الثلاث (ولو انهم اقاموا التوراة) بتحقق علوم الظاهر والقيام بحقوق تجليات الافعال والمحافظات على احكامها فى المعاملات (والانجيل) بتحقق عنوان الباطن والقيام بحقوق تجليات الصفات والمحافظة على احكامها (و) احكموا (ما انزل اليهم) من علم المبدا والمعاد وتوحيد الملك والملكوت من عالم الربوبية الذى هو عالم الاسماء (لاكلوا من فوقهم) اى لرزقوا من العالم العلوى الروحانى العلوم الالهية والحقائق العقلية اليقينية والمعارف الحقانية التى بها اهتدوا الى معرفة الله ومعرفة الملكوت والجبروت (ومن تحت ارجلهم) اى من العالم السفلى الجسمانى العلوم الطبيعية والمدركات الحسية التى اهتدوا بها الى معرفة عالم الملك فعرفوا الله باسمه الظاهر والباطن بل بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيدين المذكورين (منهم امة مقتصدة) عادلة واصلة الى توحيد الاسماء والصفات (وكثير منهم) لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء عملهم لانه من صفات نفوسهم فهو حجابهم الاكثف (وارسلنا اليهم رسلا) على حسب مراتبهم فلما كانوا محجوبين من جميع الوجوه ارسلنا موسى لرفع حجاب الافعال والدعوة الى توحيد الملك فما هوته انفسهم لان دعوته كانت مخالفة لهواها الضراوتها بافعالها وتبجحها بها و باذاتها وشهواتها فكذبوه وعبدوا العجل النفس واعتدوا فى السبت وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن و برز من حجاب الافعال حسب انه الكمال المطلق فارسلنا عيسى برفع حجاب الصفات والدعوة الى الباطن وتوحيد الملكوت فما هوته انفسهم لمخالفة دعوته هواها من حسبان الكمال فكذبوه وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن و برز عن حجاب الصفات بقى على حاله حاسبا لنفسه الكمال المطلق فارسلنا محمدا برفع حجاب الصفات والدعوة الى توحيد الذات فما هوته انفسهم فكذبوه (وحسبوا ان لا تكون فتنة) شرك عند توحيد الافعال وظهور الدعوة العيسوية (فعموا) عن تجليات رؤية الصفات (وصموا) عن سماع علمها (ثم تاب الله عليهم) بفتح اسماع قلوبهم وابصارها فتابوا فقبل توبتهم (ثم عموا وصموا) عند الدعوة المحمدية عن مشاهدة الوجه الباقى وسماع علم توحيد الجمع المطلق (والله بصير) بعملهم فى المقامات الثلاث وردّ الدعوات وانكار الانبياء فيجازيهم على حسب حالهم (اعبدوا الله ربى وربكم) اى خصصوا عبادتكم بالذات الموصوفة بجميع الصفات والاسماء التى هى الوجود المطلق ولا تعينوه باسم وصفة فان نسبة ربوبيته الى الكل سواء ومن حصر الوهيته فى صورة وخصصها باسم معين وكلمة معينة وصفة معينة فقد اثبت غيره ضرورة وجوده سواه من الاسماء والصور والصفات ومن اثبت غيره فقد اشرك به ومن اشرك به (فقد حرم الله عليه) جنة شهوده بذاته وصفاته وافعاله اى الجنة المطلقة الشاملة يعنى فقد حجبه مطلقا (ومأواه) نار الحرمان لظلمه بالشرك (وما للظالمين من انصار) ينصرونهم فينقذونهم من العذاب (لقد كفر) حجب (الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) واحد

وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا (٩٣) ولا نفعا والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأثابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن

من جملة ثلاثة أشياء الفعل الذي هو ظاهر عالم الملك والصفة التي هي باطن عالم الملكوت والذات التي تقوم بها الصفة ويصدر عنها الفعل اذ ليس هو ذلك الواحد الذي توهموه بل الفعل والصفة في الحقيقة عين الذات ولا فرق الا بالاعتبار وما الله الا الواحد المطلق والا لكان بحسب كل اسم من أسمائه اله آخر فتتعدد الالهة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا (وان لم ينتهوا عما يقولون) من كون الصفة والفعل غير الذات (ليمسن) المحجوبين (عذاب) مؤلم لقصورهم في العرفان مع كونهم مستعدين (أفلا يتوبون الى الله) بالرجوع عن اثبات التعدد في الله الى عين الجمع المطلق (ويستغفرونه) عن ذنب رؤية وجودهم ووجود غيرهم (والله غفور) يسترهم بذاته (رحيم) يرحمهم بكمال العرفان والتوحيد (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا) اذ لا فعل له فيضر أو ينفع بل لا وجود فضلا عن الفعل وقال ما لا يملك دون من وان كان المراد عيسى للتنبيه على انه شيء يعتبر اعتبارا من حيث تعينه ولا وجود له حقيقة (قد ضلوا من قبل) بالاحتجاب عن أنوار الصفات (وأضلوا كثيرا وضلوا) الآن (عن سواء السبيل) طريق الوحدة الذاتية التي هي الاستقامة الى الله (لتجدن) الى آخره الموالاة والمعاداة انما يكونان بحسب المناسبة والمخالفة فكل من والى أحدا دل على رابطة جنسية بينهما وكل من عاداه دل على مباينة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن الذات والصفات ولم يكن لهم الا توحيد الافعال كانت مناسبتهم مع المحجوبين المشركين مطلقا أقوى من مناسبتهم مع المؤمنين الموحدين مطلقا ولما كان النصارى برزوا من حجاب الصفات ولم يتوهم الاحجاب الذات كانت مناسبتهم مع المؤمنين أقوى فلذلك كانوا أقرب مودة لهم من غيرهم والمشركون واليهود أشد عداوة لقوة حجابهم أما ترى كيف علل قربهم في المودة بعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان العبادة توصل الى جنة الافعال لتجردهم فيها عن أفعال نفوسهم فاعلين ما أمر الله والعلم يوصل الى جنة الصفات لتنزههم به عن جنة النفوس والوصول الى مقام القلب الذي هو محل المكاشفة وقبول العلم الالهي وعدم الاستكبار يدل على انهم ما رأوا نفوسهم موصوفة بصفات العبادة والعلم ولا نسبوا أفعالهم وعلومهم الى أنفسهم بل الى الله والا لاستكبروا وأظهروا العجب (ترى أعينهم تفيض من الدمع) شوقا الى ما عرفوا من توحيد الذات لانهم كانوا أهل رياضة وذوق فهاجت نفوسهم بسماع الوحي وذكروا الوحدة (مما عرفوا من الحق) بصفاته أو مما عرفوا من الحق كلامه فبكوا اشتياقا كما قال

و يبكي ان نأوا شوقا اليهم * و يبكي ان دنوا خوف الفراق

(آمنا) بالتوحيد الذاتي ايمانا عينيا فاجعلنا من (الشاهدين) الحاضرين الذين مقامهم الشهود الذاتي واليقين الحقي وايمانا علميا يقينيا فاجعلنا مع المعاينين (وما لنا لا نؤمن) ايمانا حقيقيا بذاته وما جاءنا من كلامه أو لا نؤمن بالله جمعا (وما جاءنا من الحق) تفصيلا (مع القوم الصالحين) الذين استقاموا بالبقاء بعد (جنات تجري من تحتها الانهار) من التجليات الثلاث مع علومها (وذلك جزاء المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة بالاستقامة في الله (والذين) حجبوا عن الذات (وكذبوا) بآيات الصفات (أولئك أصحاب) الحرمان الكلي في جحيم صفات النفوس (يا أيها الذين آمنوا) ايمانا علميا (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) من مكاشفات الاحوال وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك (ولا تعتدوا) بطغيان النفس وظهورها بصفاتها واجعلوا ما رزقكم الله من

يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم اياته لعلكم تشكرون ( ٩٤ )

ياأيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين ياأيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ياأيها الذين آمنوا لاتقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفى الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذى

علوم التجليات ومواهب الاحوال والمقامات غذاء قلوبكم انتفاعا طيبا واجعلوا الله وقاية لكم فى حصول تلك الكمالات بان تروها منه وله لا منكم ولكم فتطغوا (ان كنتم) موحدين (وأطيعوا الله) بالفناء فيه فتنقادوا فيما يستعملكم فيه كالميت (وأطيعوا الرسول) بالبقاء بعد الفناء فتستقيموا فيه مراعين للتفصيل أحياء بحياته (واحذروا) ظهور البقية حالة الاستقامة (فان توليتم فاعلموا) ان التقصير منكم وما على الرسول الا البلاغ لا الالزام (ليس على الذين آمنوا) الايمان الغيبى بتوحيد الافعال (وعملوا) بمقتضى ايمانهم اعمالا تخرجهم عن حجب الافعال وتصلحهم لرؤية أفعال الحق حرج وضيق فيما تمتعوا به من أنواع الحظوظ اذا ما اجتنبوا بقايا أفعالهم واتخذوا الله وقاية فى صدور الافعال منهم (وآمنوا) بتوحيد الصفات (وعملوا) ما يخرجهم عن حجب الصفات ويصلحهم لمشاهدة التجليات الالهية بالوقوف معها (ثم اتقوا) بقايا صفاتهم واتخذوا الله وقاية فى صدور صفاته عليهم (وآمنوا) بتوحيد الذات (ثم اتقوا) بقية ذواتهم واتخذوا الله وقاية فى وجودهم بالفناء المحض والاستهلاك فى عين الذات وأحسنوا بشهود التفصيل فى عين الجمع والاستقامة فى البقاء بعد الفناء (والله يحب المحسنين) المشاهدين للوحدة فى عين الكثرة المراعين لحقوق التفاصيل فى عين الجمع بالوجود الحقانى (ياأيها الذين آمنوا) بالغيب (ليبلونكم الله) حال سلوككم واحرامكم لزيارة كعبة الوصول (بشئ) من الحظوظ يتيسر لكم ويتهيأ ما يتوصل به اليها (ليعلم الله) العلم التفصيلى التابع للوقوع الذى يترتب عليه جزاء (من يخافه) فى حالة الغيبة فان الخوف لا يكون الا للمؤمنين بالغيب لتعلقه بالخطاب الذى هو من باب الافعال وأما فى حالة الحضور فاما الخشية فبتجلى الربوبية والعظمة وأما الهيبة فبتجلى الذات فالخوف من صفات النفس والخشية من صفات القلب والهيبة من صفات الروح (فمن اعتدى بعد ذلك) بارتكاب الحظوظ بعد الابتلاء (فله عذاب) مؤلم للاحتجاب بفعله عن الشوق (لاتقتلوا الصيد) لاترتكبوا الحظوظ النفسانية فى حالة الاحرام الحقيقى ومن ارتكبه قصدا منه ونية بميل قوى من النفس وانجذاب اليه لا لامر اتفاق أو رعاية خاطر ضيف أو صاحب (جزاء) أى فحكمه جزاء قهره تلك القوة التى ارتكب بها الحظ النفسانى من قوى النفس البهيمية بامر يوازى ذلك الحظ (يحكم به ذوا عدل) من العاقلتين النظرية والعملية (منكم) أى من أنفسكم أو من شيوخكم ومن أصحابكم المقدمين السابقين يعينان كيفيته وكميته (هديا بالغ الكعبة) الحقيقية أى فى حال كون تلك القوة البهيمية هديا بافنائها فى الله ان كان صاحبها من الاقوياء مليا قادرا (أو كفارة) أى ستر بصدقة أو صيام يزيل ذلك الميل ويستر تلك الهيئة عن نفسه أو بايتاء حق تلك القوة والاقتصار عليه دون الحظ فانه امساكه أو امساك عن أفعال تلك القوة بقدر ذلك الحظ كما يزول عنها الميل (ليذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه) بالحجب والحرمان (والله عزيز) لا يمكن الوصول الى جنات عزه مع كدورات صفات النفس (ذو انتقام) يحجب بهيئة مظلمة وظهور صفة ووجود بقية كما قال تعالى لنبيه محمد عليه الصلاة والسلام أنذر الصديقين بانى غيور (أحل لكم صيد) بحر العالم الروحانى من المعارف والمعقولات والحظوظ العلية فى احرام الحضرة الالهية (وطعامه) من العلم النافع الذى هو حق واجب تعلمه فى المعاملات والاخلاق ة تبعا (لكم) أيها السالكون لطريق الحق (وللسيارة) المسافرين لسفر الآخرة المحرزين لارباح النعيم الباقى (وحرم عليكم صيد) بر العالم الجسمانى من المحسوسات والحظوظ النفسانية ٭ واجعلوا الله وقاية لكم فى سيركم لتسيروا به واجعلوا انفسكم وقاية

اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في
السموات وما في الارض وأن الله بكل شئ عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله
يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الالباب لعلكم تفلحون
يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفى الله عنها والله غفور
حليم قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا  بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام

ولكن الذين كفروا
يفترون على الله
الكذب وأكثرهم
لا يعقلون واذا قيل
لهم تعالوا الى ما أنزل
الله والى الرسول قالوا
حسبنا ما وجدنا
عليه آباءنا أولو كان
آباؤهم لا يعلمون شيأ
ولا يهتدون يا أيها
الذين آمنوا عليكم
انفسكم لا يضركم من
ضل اذا اهتديتم
الى الله مرجعكم جميعا
فينبئكم بما كنتم
تعملون يا أيها الذين
آمنوا شهادة بينكم
اذا حضر أحدكم الموت
حين الوصية اثنان
ذوا عدل منكم أو
آخران من غيركم ان
أنتم ضربتم في الارض
فأصابتكم مصيبة
الموت تحبسونهما من
بعد الصلاة فيقسمان
بالله ان ارتبتم لا نشترى
به ثمنا ولو كان ذا قربى
ولا نكتم شهادة الله
انا اذا لمن الآثمين فان
عثر على أنهما استحقا

اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا
لمن الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم
الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي
عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل
واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذ

الله في صدورالشرور المانعة منها وتيقنوا انكم (اليه تحشرون) بالفناء في الذات فاجتهدوا في السلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الحجاب (جعل الله) كعبة حضرة الجمع (البيت) المحرم من دخول الغير فيه كما قيل جل جناب الحق من ان يكون شريعة لكل وارد (قياما للناس) من موتهم الحقيقي وانتعاشا لهم به وبحياته وقدرته وسائر صفاته (والشهر الحرام) أى زمان الوصول وهو زمان الحج الحقيقي الذى يحرم فيه حظوظ وصفات النفس فيه (والهدى) أى النفس المذبوحة بفناء تلك الكعبة (والقلائد) وخصوصا النفس القوية الشريفة المطيعة المنقادة فان التقرب بها أفضل وشأنها عند البقاء والقيام بالوجود الثاني والحياة الحقيقية أرفع (ذلك) أى جعل تلك الحضرة قياما لكم (لتعلموا) بعلمه عند القيام به (ان الله يعلم) حقائق الاشياء في عالم الغيب والشهادة وعلمه محيط بكل شئ اذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه (اعلموا أن الله شديد العقاب) بالحجب لمن ظهر بصفة أو بقية حال الوصول أو ضرب بحظ أو اشتغل بغير حال السلوك وانتهك حرمة من حرماته (غفور) للتلوينات والفترات (رحيم) بهبة الكمالات والسعادات التي لا يعلم قدرها الا هو (ما على الرسول الا) التبليغ لا الايصال (والله يعلم) سركم وعلانيتكم (ما تبدون) من الاعمال والاخلاق (وما تكتمون) من النيات والعلوم والاحوال هل تصلح للتقرب بها اليه وهل تستعدون بها للقائه أم لا (قل لا يستوى الخبيث) من النفوس والاعمال والاخلاق والاموال (والطيب) منها عند الله تعالى فان الطيب مقبول موجب للقرب والوصول والخبيث منها مردود موجب للبعد والطرد والحرمان (ولو أعجبك) الخبيث بكثرته ووفوره لمناسبته للنفس وملاءمته لصفاتها فاجعلوا الله وقاية لكم في الاجتناب عن الخبيث واختيار الطيب * يا كل من له لب أى عقل خالص عن شوب الوهم ومزج هوى النفس (لعلكم تفلحون) بالخلاص عن نفوسكم وصفاتها وخبائثها والوصول الى الله بالفناء فيه (يوم يجمع الله الرسل) في عين الجمع المطلق أو عين جمع الذات (فيقول ماذا) أجابكم الامم حين دعوتموهم الى أى هل تطلعون على مراتبهم في كمالاتهم التي توجهوا اليها في متابعتكم (قالوا لا علم لنا) أى العلم كله لك جمعا وتفصيلا ليس لغيرك علم لفناء صفاتنا في صفاتك (انك أنت علام الغيوب) فغيوب بواطننا وبواطنهم كلها علمك (نعمتي عليك) بالهداية الخاصة ومقام النبوة والولاية (وعلى والدتك) بالتطهير والتزكية والاصطفاء (تكلم الناس) في مهد البدن (وكهلا) بالغا الى نور شيب الكمال بالتجرد عن البدن وملابسه (واذ علمتك) كتاب الحقائق والمعارف الثابتة في اللوح المحفوظ بتأييد روح القدس وحكمة السلوك في الله بتفصيل الاخلاق والاحوال والمقامات والتجريد والتفريد وتوراة العلوم الظاهرة والاحكام المتعلقة بالافعال وأحوال النفس وصفاتها وانجيل العلوم الباطنة من علوم تجليات الصفات وأحكامها وأحكام أحوال القلب وصفاته وأعماله (واذ تخلق) من طين العقل الهيولاني الذى هو الاستعداد المحض بيد التربية والحكمة العملية (كهيئة) طير القلوب الطائرة الى حضرة القدس لتجردها عن عالمها وكمالها (باذني) أى بعلمي

فتنفخ فيها فتكون طيرا باذنى وتبرئ الاكمه والابرص باذنى واذ تخرج الموتى باذنى واذ كففت بنى اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون اذ قال الحواريون ياعيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله انى منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين واذ قال الله ياعيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لى ان أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا

وقدرتى وتيسرى عند تجلى صفات حياتى وعلى وقدرتى لك لو انصافك واستنبائى اياك (فتنفخ فيها) من روح الكمال حياة العلم الحقيقى بالتكميل والاضافة (فتكون طيرا) نفسا مجردة كاملة تطير الى جناب القدس بجناح العشق (وتبرئ الاكمه) المحجوب عن نور الحق (والابرص) المعيب بمرض محبة الدنيا وغلبة الهوى (واذ تخرج) موتى الجهل من قبور البدن وأرض النفس (باذنى واذ كففت بنى اسرائيل) المحجوبين عن نور تجليات الصفات الجاهلين المضادين لك لجهلهم بحالك ومقامك (عنك اذ جئتهم بالبينات) بالحجج والدلائل الواضحة (فقال الذين حجبوا (منهم) عن دين الحق (ان هذا الا سحر مبين) لحيرتهم فيه (واذ أوحيت الى الحواريين) أى الهمت فى قلوبهم النورانيين الذين طهروا نفوسهم بماء المنافع والاعمال المزكية حتى قبلوا دعوتك لصفاء نفوسهم وأحبوك بالارادة التامة لمناسبتهم اياك بنور الفطرة وصفاء الاستعداد (أن آمنوا بى) ايمانا حقيقيا بتوحيد الصفات والعز (وبرسولى) برعاية حقوق تجلياتها على التفصيل (قالوا آمنا واشهد) يا الهنا بعلمك الشامل المحيط بالكل أننا منقادون لك مسلمين وجودات صفاتنا اليك (اذ قال الحواريون) اذ اقترح عليك أصحابك فقالوا (هل يستطيع ربك) أى شاهدك من عالم الربوبية فان رب كل واحد هو الاسم الذى يربه ويكمله ولا يعبد أحد الا ما عرفه من عالم الربوبية ولا عرف الا ما بلغ اليه من المرتبة فى الالوهية فيستفيض منه العلوم ويستنزل منه البركات ويستمد منه المدد الروحانى ولهذا قالوا مع اقرارهم واسلامهم ربك ولم يقولوا ربنا لان ربهم لا يستطيع (أن ينزل علينا مائدة من السماء) شريعة من سماء عالم الروح تشتمل على أنواع العلوم والحكم والمعارف والاحكام فيها غذاء القلوب وقوت النفوس وحياتها وذوقها (قال اتقوا الله) احذروه فى ظهور صفات نفوسكم واجعلوه وقاية لكم فيما يصدر عنكم من الاخلاق والافعال تنجوا من تبعاتها وتفوزوا وتفلحوا ان تحقق ايمانكم فلا حاجة بكم الى شريعة جديدة (قالوا نريد أن) نستفيد (منها) ونعمل بها ونتقوى بها (وتطمئن قلوبنا) فان العلم غذاء القلب وقوته (ونعلم) صدقك فى الاخبار عن ربك ونبوتك وولايتك بها وفيها (ونكون عليها من الشاهدين) الحاضرين أهل العلم نخبر بها من عدانا من الغائبين ونعلمهم وندعوهم بها الى الله (تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا) أمرا أى شرعا ودينا يعود اليه من فى زماننا من أهل ديننا ومن بعدنا ممن سيوجد من النصارى (وآية منك) علامة وعلما منك تعرف بها وتعبد (وارزقنا) ذلك الشرع والعلم النافع والهداية (وأنت خير الرازقين) لا ترزق الا ما ينفعنا ويكون صلاحنا فيه (فمن يكفر) يحتجب عن ذلك الدين بعد انزاله ووضوحه (فانى اعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين) لبيان الطريق ووضوح الدين والحجة مع وجود استعدادهم فلا ينكرونه الا معاندين والعذاب مع العلم أشد من العذاب مع الجهل اذ الشعور بالمحجوب عنه يوجب شدة الايلام (أأنت) دعوت الناس الى نفسك وأمك أو الى مقام قلبك ونفسك فان من بقى فيه وجود الانانية وبقية النفس والهوى أو كان فيه تلوين بوجود القلب وظهوره بصفته يدعو الخلق اما الى مقام نفسه واما الى مقام قلبه لا الى الحق (قال سبحانك) تنزيه لله عن الشريك وتبرئة له عن وجود البقية (ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق) فانى لا وجود لى بالحقيقة فلا ينبغى ولا يصح أن أقول قولا ليس لى ذلك القول بالحقيقة فان القول والفعل والصفة والوجود كلها لك (ان كنت قلته فقد علمته) أى ان كان صدر منى قول فمن علمك ولا وجود الا تعلم وما وجد بعلمك وجد (تعلم ما فى نفسى) لاحاطتك بالكل فعلمى بعض علمك (ولا أعلم ما فى نفسك) أى ذاتك لانى لا احيط بالكل (ما قلت لهم) وما أمرتهم الا ما كلفتنى قوله وألزمتنى اياه (أن اعبدوا الله ربى وربكم) أى ما دعوتهم الا الى الجمع فى صورة التفصيل وهو الذى نسبة ربوبيته الى الكل سواء فغلطوا وافترقوا الا فى بعض التفاصيل لضيق وعائهم (وكنت عليهم شهيدا) رقيبا حاضرا أراعيهم وأعلمهم

(ما

مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات (٩٧) والارض ومافيهن وهو على كل شئ قدير

(مادمت فيهم) أي ما بقي مني وجود بقية (فلما توفيتني) أفنيتني بالكلية بك (كنت أنت الرقيب عليهم) لفنائي فيك (وأنت على كل شئ شهيد) حاضر بوجدك والالم يكن ذلك الشئ (ان تعذبهم) بادامة الحجاب (فانهم عبادك) أحقاء بالحجب والحرمان وأنت أولى بهم تفعل بهم ماتشاء (وان تغفر لهم) برفع الحجاب (فانك أنت العزيز) القوي القادر على ذلك لاتزول عزتك بتقريبهم ورفع حجابهم (الحكيم) تفعل ماتفعله من التعذيب بالحجب والحرمان والتقريب باللطف والغفران بحكمتك البالغة (هذا يوم) ينفع صدقك اياك وصدق كل صادق لكونه ثمرة الكمالات وخاصية الملكوت (لهم جنات) الصفات بدليل ثمرة الرضوان فان الرضا لايكون الا بفناء الارادة ولا تفنى ارادتهم الا اذا غلبت ارادة الله عليهم فافنتها ولهذا قدم رضوان الله عنهم على رضوانهم عنه أي لما أرادهم الله تعالى في الازل بظهور بقية ارادته ومحل رضوانه ورضي بهم محلا وأهلا لذلك سلب عنهم ارادتهم بأن جعل ارادته مكانها وأبدلهم بها فرضي عنهم وأرضاهم (ذلك الفوز العظيم) أي الفلاح العظيم الشأن ولو كان فناء الذات لكان الفوز الاكبر والفلاح الاعظم * له مافي العالم العلوي والسفلي باطنه وظاهره (ومافيهن) أسماؤه وصفاته وأفعاله (وهو على كل شئ قدير) ان شاء أفنى بظهور ذاته وان شاء أوجد بتستره بأسمائه وصفاته

## سورة الانعام

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذي خلق السموات والارض) ظهور الكمالات وصفات الجمال والجلال على مظاهر تفاصيل الموجودات بأسرها الذي هو كمال الكل والحمد المطلق مخصوص بالذات الالهية الجامعة لجميع صفاتها وأسمائها باعتبار البداية الذي أوجد سموات عالم الارواح وأرض عالم الجسم وأنشأ في عالم الجسم ظلمات مراتبه التي هي حجب ظلمانية لذاته وفي عالم الارواح نور العلم والادراك (ثم) أي بعد ظهور هذه الآيات (الذين كفروا) حجبوا مطلقا (بربهم يعدلون) غيره يثبتون موجودا يساويه في الوجود (هو الذي خلقكم من طين) المادة الهيولانية (ثم قضى أجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لان أحكام القضاء الثابت الذي هو أم الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن المشخصات اذ محله الروح الاولى المقدس عن التعلق بالمحل فهو الاجل الذي يقتضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى أجلا طبيعيا بالنظر الى نفس ذلك المزاج الخاص والتركيب المخصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (وأجل مسمى) معين (عنده) هو الاجل المقدر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس الفلكية التي هي لوح القدر المقارن لوقت معين ملازم له كما قال تعالى فاذا جاء أجلهم لايستأخرون ساعة ولايستقدمون (ثم أنتم) بعد ماعلمتم قدرته على ابدائكم وافنائكم واحاطة علمه بكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأثيرا وقدرة (وهو الله) في صورة الكل سواء الوهيته بالنسبة الى العالم العلوي والسفلي (يعلم سركم) في عالم الارواح الذي هو عالم الغيب (وجهركم) في عالم الاجسام الذي هو عالم الشهادة (ويعلم ماتكسبون) فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات والسكنات والاعمال صحيحها وفاسدها وأبهاها وخطئها خيرها وشرها فيجازيكم بحسبها (ولو جعلناه) الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) أي لجسدناه لان الملك نور غير مرئي بالبصر وهم

سورة الانعام

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ماتكسبون وماتأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض مالم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لاينظرون ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم مايلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن مافي السموات والارض قل لله

كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار
وهو السميع العليم قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا
تكونن من المشركين قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم  عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز

المبين وان يمسسك
الله بضر فلا كاشف
له الا هو وان يمسسك
بخير فهو على كل شيء
قدير وهو القاهر
فوق عباده وهو
الحكيم الخبير قل أي
شيء أكبر شهادة
قل الله شهيد بيني
وبينكم وأوحي الي
هذا القرآن لأنذركم
به ومن بلغ أئنكم
لتشهدون أن مع
الله آلهة أخرى قل
لا أشهد قل انما هو
اله واحد وانني بريء
مما تشركون الذين
آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم الذين
خسروا أنفسهم فهم
لا يؤمنون ومن أظلم
ممن افترى على الله
كذبا أو كذب بآياته
انه لا يفلح الظالمون
ويوم نحشرهم جميعا
ثم نقول للذين أشركوا
أين شركاؤكم الذين
كنتم تزعمون ثم
لم تكن فتنتهم الا أن
قالوا والله ربنا ما كنا
مشركين انظر كيف
كذبوا على أنفسهم

ظاهر بون لا يدركون الا ما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم أو جسماني ولا صورة تناسب للملك الذي ينطق بالحق حتى يتقيد فيها الا الصورة الانسانية اما لكونه نفسا ناطقة تقتضي هذه الصورة واما لوجوب وجود [illegible]ية التي لو لم تكن لما أمكنهم السماع منه وأخذ القول (كتب على نفسه الرحمة) أي ألزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال بحسب استعداد القوابل فما من مستحق لرحمة وجود أو كمال الا أعطاه عند حصول استعداده لها (ليجمعنكم الى يوم القيامة) الصغرى والاعادة أو الكبرى في عين الجمع المطلق (لا ريب فيه) في كل واحد من الجمعين في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعر به المحجوبون وهم (الذين خسروا أنفسهم) باهلاكها في الشهوات واللذات الفانية ومحبة ما يفنى سريعا من حطام الدنيا وكل محب لشيء فهو محشور فيه فهؤلاء لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عموا عن الحقائق الباقية النورانية واستبدلوا بها المحسوسات الفانية الظلمانية (فهم لا يؤمنون * قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) قال ذلك مع قوله ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وكذلك قال موسى سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين لان مراتب الارواح مختلفة في القرب والبعد من الهوية الالهية وكل من كان أبعد فايمانه بواسطة من تقدمه في الرتبة وأهل الوحدة كلهم في المرتبة الالهية أهل الصف الاول فكان ايمانهم بلا واسطة وايمان غيرهم بواسطتهم الاقدم فالاقدم وكل من كان ايمانه بلا واسطة فهو أول من آمن وان كان متأخر الوجود بحسب الزمان كما قال النبي عليه الصلاة والسلام نحن الآخرون السابقون فلا يقدح اتباعه ملة ابراهيم في سابقيته لان معنى الاتباع هو السير في طريق التوحيد مثل سيره في الزمان الاول ومعنى أوليته كونه في الصف الاول مع السابقين (وهو القاهر فوق عباده) بافنائهم ذاتا وصفة وفعلا بذاته وصفاته وأفعاله فيكون قهره عين لطفه كما لطف بهم بايجادهم وتمكينهم واقدارهم على أنواع التمتعات وبالهم ما أرادوا من أنواع النعم والمشتهيات فحجبوا بها عنه وذلك عين قهره فسبحان الذي اتسعت رحمته لاوليائه في شدة نقمته واشتدت نقمته على أعدائه في سعة رحمته (وهو الحكيم) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر المتضمن للطف الواسع أو اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل بالحكمة (الخبير) الذي يطلع على خفايا أحوالهم واستحقاقها اللطف والقهر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) باثبات وجود غيره (أو كذب) بصفاته باظهار صفات نفسه فأشرك به وغاية الظلم الشرك بالله (انه لا يفلح الظالمون) لاحتجابهم بما وضعوه في موضع ذات الله وصفاته (ويوم نحشرهم جميعا) في عين جمع الذات (ثم نقول للذين أشركوا) باثبات الغير (أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) لفناء الكل في التجلي الذاتي (ثم لم تكن) عند تجلية الحال وبروز الكل للملك القهار نهاية شركهم وعاقبته (الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) لامتناع وجود شيء نشركه بالله (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) بافتراء الوجود والصفات لها وضاع (عنهم ما كانوا يفترون) فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لاشيا سوى المفترى أو كذبوا على أنفسهم بنفي الشرك عنها مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها (ولو ترى اذ وقفوا على) نار الحرمان والتعذب بهيآت نفوسهم المظلمة واستيلاء صور المفتريات عليهم في العذاب (فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا) من تجليات صفاته (ونكون من المؤمنين) الموحدين لكان ما لا يدخل تحت الوصف (بل بدا) ظهر (لهم ما كانوا يخفون)

وضل عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا من
وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا أساطير الاولين وهم ينهون عنه وينأون
عنه وان يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من
المؤمنين بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل

من العقائد الفاسدة والصفات المهلكة والهيآت المظلمة ببروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم (وانهم لكاذبون) في الدنيا والآخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) في القيامة الكبرى وهو تصوير لحالهم في الاحتجاب والبعد والا لم يكن ثم قول ولا جواب لحرمانهم عن الحضور والشهود وان كانوا في عين الجمع المطلق واعلم ان الوقف على الشئ غير الوقوف معه فان الوقوف مع الشئ يكون طوعا ورغبة والوقف على الشئ لا يكون الا كرها ونفرة فمن وقف مع الله بالتوحيد كمن قال

وقف الهوى من حيث انت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم

لا يوقف للحساب بل هو من أهل الفوز الاكبر الذين قال فيهم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ ويثاب بانواع النعيم في الجنان كلها ومن وقف مع الغير بالشرك وقف على الرب وعذب بجميع أنواع العذاب في مراتب النيران كلها لكون حجابه أغلظ وكفره أعظم ومن وقف مع الناسوت بمحبة اللذات والشهوات ولبث في حجاب الآثار وقف على الملكوت وعذب بنيران الحرمان عن المراد وسلط عليه زبانية الهيآت المظلمة وقرن بشياطين الاهواء المردية ومن وقف مع الافعال وخرج عن حجاب الآثار وقف على الجبروت وعذب بنار الطمع والرجاء ورد الى مقام الملكوت ومن وقف مع الصفات وخرج عن حجاب الافعال وقف على الذات وعذب بنار الشوق في الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو الموقف على الرب فان الموقوف على الذات يعرف ربه الموصوف بصفات اللطف كالرحيم والرؤف والكريم دون الموقوف على الرب فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الافعال في حجاب أوصافه والواقف مع الناسوت في حجاب أفعاله التي هي من جملة الآثار فالمشرك موقوف في المواقف الاربعة أولا على الرب فيحجب بالبعد والطرد كما قال اخسؤا فيها ولا تكلمون وقال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ثم على الجبروت فيطرد بالسخط والقهر كما قال ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ثم على الملكوت فيزجر بالغضب واللعن كما قيل ادخلوا أبواب جهنم ثم على النار فيعذب بانواع النيران أبدا كما قال على لسان مالك انكم ماكثون فيكون وقفه على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم الى النار جحيم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وأما الواقف مع الناسوت فيقف للحساب على الملكوت ثم على النار وقد ينجى لعدم السخط وقد لا ينجى لوجوده والواقف مع الافعال لا يوقف على النار أصلا بل يحاسب ويدخل الجنة وأما الواقف مع الصفات فهو من الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بحقائق الامور (قد خسر الذين) المحجوبون المكذبون بلقاء الحق (حتى اذا جاءتهم) القيامة الصغرى ندموا على تفريطهم فيها (وهم يحملون أوزارهم) من أعباء التعلقات وأعمال محبة الجسمانيات ووبال السيآت وآثام هيآت الحسيات (على ظهورهم) أي ارتكبتهم واستولت عليهم للرسوخ في نفوسهم فحجبتهم وعذبتهم وثبطتهم عما أرادوا (وما الحياة الدنيا) أي الحياة الحسية لان المحسوس أدنى الى الخلق من المعقول (الا لعب) أي الاشئ لا أصل له ولا حقيقة سريع الفناء والانقضاء (وللدار الآخرة) أي عالم الروحانيات (خير للذين) يتجردون عن ملابس الصفات البشرية واللذات البدنية (أفلا تعقلون) حتى تختاروا الاشرف الاطيب على الاخس الادون الفاني (قد نعلم انه ليحزنك) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه بصفة الحزن (لا يكذبونك) الى آخره أي ليس انكارهم تكذيبك لانك لست في هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا) بالله سلاه بالله بعد ما عاتبه لئلا يبقى في التلوين ولا يتأسف بعد ذهابه عليه فيقع في القبض بل يطمئن قلبه ولهذا عقبه بقوله (ولا مبدل لكلمات الله) أي صفات الله التي

ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبإ المرسلين

وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغى نفقا فى الارض أو سلما فى السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على
الهدى فلا تكونن من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من
ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم
ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون والذين كذبوا (١٠٠) بآياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشا الله يضلله

ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتيكم به انظر كيف
نصرف الآيات ثم هم يصدفون قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم
الظالمون وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا يمسهم
العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم انى ملك ان أتبع الا ما يوحى الى قل
هل يستوى الاعمى والبصير أفلا تتفكرون

وانذر

يتجلى بها العباده ولا تتغير ولا تتبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبديلها ونفى عنه القدرة وعجزه بقوله (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت) الى آخره لئلا تظهر نفسه بصفاتها (فلا تكونن من الجاهلين) الذين لا يطلعون على حكمة تفاوت الاستعدادات فتتأسف على احتجاب من احتجب فان المشيئة الالهية اقتضت هداية بعض وحرمان بعض لحكمة ترتب النظام وظهور الكمالات الظاهرة والباطنة فلا يستجيب الا من فتح الله سمع قلبه بالهداية الاصلية ووهب له الحياة الحقيقية بصفات الاستعداد ونور الفطرة لا موتى الجهل الذين ماتت غريزتهم بالجهل المركب أو بالحجب الجبلية أو لم يكن لهم استعداد بحسب الفطرة فانهم لا يمكنهم السماع بل (يبعثهم الله) بالاعادة فى النشأة الثانية (ثم اليه يرجعون) فى عين الجمع المطلق للجزاء أو المكافأة مع احتجابهم وقد يمكن رفع الحجب فى الآخرة للفريق الثانى دون الباقين (ولكن أكثرهم لا يعلمون) نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته على كل مظهر من مظاهر الاكوان آية له يعرفه بها أهل العلم (وما من دابة فى الارض) الى آخره يمكن حمله على المسخ أى (امم امثالكم) فى الاحتجاب والاعتداء وارتكاب الرذائل كاصحاب السبت الذين مسخوا قردة وخنازير (ما فرطنا) ما قصرنا فى كتابهم الذى فيه صور أعمالهم وهو صحيفة النفس الفلكية أو صحيفة نيتهم التى ثبتت فيها صور أعمالهم (ثم الى ربهم يحشرون) للجزاء محجوبين فى عين الجمع المطلق والظاهر أن المراد أنهم أمم أمثالكم مربوبون بما احتاجوا اليه من معاشهم مكفيون مؤنتهم بتقدير من الله وحكمه ما قصرنا فى كتاب اللوح المحفوظ من شئ يصلحهم بل أثبتنا فيه ارزاقهم وآجالهم وأعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم يحشرون لجزاء أعمالهم كما هو مروى فى الحديث من حشر الوحوش وقصاص الاعمال بينهم وكل واحدة منها آية لكم تعرف بها أحوالكم وأرزاقكم وآجالكم وأعمالكم فاعتبروا بها ولا تصرفوا هممكم ومساعيكم فى طلب الرزق واصلاح الحياة الدنيا فتخسروا أنفسكم وتضروها وتشقوا بها فى آخرتكم (والذين كذبوا) بتجليات صفاتنا لاحتجابهم بغواشى صفات نفوسهم (صم) بآذان القلوب فلا يسمعون كلام الحق (وبكم) بالسنتها التى هى العقول فلا ينطقون بالحق فى ظلمات صفات نفوسهم وجلابيب أبدانهم وغشاوات طبائعهم كالدواب فكيف يصدقونك وما هداهم الله لذلك بالتوفيق (من يشا الله يضلله) باسبال حجب جلاله (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) باشراق نور وجهه وسبحات جماله (قل أرأيتكم) الى آخره أى كل مشرك عند وقوعه فى العذاب أو عند حضور الموت ان فسرنا الساعة بالقيامة الصغرى أو رفع الحجاب بالهداية الحقانية الى التوحيد الحقيقى ان فسرناها بالقيامة الكبرى يتبرأ عن حول من أشركه بالله وقوته ويتحقق ان لا حول ولا قوة الا بالله ولا يدعو الا الله وينسى كل من تمسك به وأشركه بالله من الوسائل ولهذا قيل البلاء سوط من سياط الله يسوق عباده أما ترى كيف عقب كلامه بمقارنة الاخذ بالبأساء والضراء بارسال الرسل اعلى تضاعف أسباب اللطف كقود الانبياء وسوق العذاب بزجهم عن مقارنفوسهم ويكسر سورتها وشدة شكيمتها فيطيعوا ويبرزوا من الحجاب وينقادوا متضرعين عند تجلى صفة القهر وتأثيرها فيهم ثم بين أنهم ما تضرعوا لقساوة قلوبهم بكثافة الحجاب وغلبة غش الهوى وحب الدنيا وميل اللذات الجسمانية

(وأنذر به الذين يخافون) أى أنذر بما أوحى اليك المستعدين الذين هم أهل الخوف والرجاء وأعرض عن الذين قست قلوبهم فانه لا ينجع فيهم كما قال فى أول الكتاب هدى للمتقين (ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) أى يعلمون بصفاء استعدادهم انه لا بد من الرجوع الى الله فيخافون ان يحشروا اليه فى حال كونهم محجوبين عنه بحجب صفاتهم وأفعالهم لا ولى ينصرهم غير الله فينقذهم من ذلة البعد وعذاب الحرمان ولا شفيع يشفع لهم فيقربهم منه ويكرمهم لفناء الذوات والقدر كلها فى الله وقهره اياهم كما قال يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فيتململون بسماعهم له ويحدث فيهم الرجاء فيشمرون فى السلوك بالجد والاجتهاد (لعلهم يتقون) لكى يحذروا حجب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم ويتجردوا عنها بالمحو والفناء فى الله ويتجه ان يكون الولى القلب والشفيع الروح أى لم يصلوا الى مقام القلب الذى هو ولى النفس فينقذها من العذاب وينصرها من الحرمان ولا الى مقام الروح فتشفع لهم بامداد مدد القرب لها واستمدادها من الله وتتوسل بينهم وبين الله (ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تزجرهم به وهم أهل الوحدة الكاملون الواصلون فان الانذار كما لا ينجع فى الذين قست قلوبهم لا ينفع فى الذين طاشت قلوبهم فى الله وتلاشت (ربهم بالغداة والعشى) أى يخصونه بالعبادة دائما بحضور القلب وشهود الروح وتوجه السر اليه لا يريدون بالعبادة الا ذاته بالمحبة الازلية لا يجعلون عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة أو خوف عقاب أو نقمة ولا يريدونه بمحبة الصفات فتتغير ارادتهم باختلاف تجلياتها ولا يستحلون توسيط ذاته فى مقصد أو مطلب بل شاهدوا فناء الوسائط والوسائل فيه ولم يبق فى شهودهم شئ يقع نظرهم عليه حتى ذواتهم (ما عليك من حسابهم) فيما يعملون (من شئ) أى لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك أو نبى فلست من دعوتهم الى طاعة أو الى جهاد أو الى غير ذلك فى شئ فحسابهم على الله اذ عملهم ليس الا بالله وفى الله (وما من حسابك عليهم من شئ) أى لا يخوضون فى أمور دعوتك بنصر واعانة للاسلام ولا بدفع وقمع للكفر لاشتغالهم بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون لا يعنيهم شأن من أمرك ونبوتك (فتطردهم) عما هم عليه من دوام الحضور بانهاضهم لشغل دينى أو مصلحة أو تشويش وقتهم وجمعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك فتنا) أى مثل ذلك الفتن والابتلاء العظيم فتنا (بعضهم) وهم المحجوبون بالبعض فان المحجوبين لما لم يروا منهم الا صورتهم وسوء حالهم فى الظاهر وفقرهم ومسكنتهم ولم يروا قدرهم ومرتبتهم وحسن حالهم فى الباطن استحقروهم وازدرتهم أعينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المال والجاه والتنعم وخفض العيش فقالوا فيهم (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) بالهداية استخفافا وهم والله الاعليون عيشا الارفعون حالا ومنزلا الاعظمون قدرا ورتبة عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه السلام ولا أقول للذين تزدرى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل الخير كل الخير ما آتاهم الله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) الذين يشكرونه بالحقيقة باستعمال نعمة وجودهم وصفاتهم وجوارحهم وما يقوم به من أرزاقهم ومعايشهم فى طاعة الله فشكروه بازاء النعمة الخارجية بالعبادة وتصورها من المنعم وصرفها فى مراضى الله وبازاء نعمة الجوارح باستعمالها فى عبادته وسلوك طريقه وتحصيل معرفته ومعرفة صفاته وبازاء نعمة الصفات بمحوها فى الله والاعتراف بالعجز عن معرفته وشكره وعبادته وبازاء نعمة الوجود بالفناء فى عين الشهود حتى شكر الله سعيهم بالوجود الموهوب الحقانى وعلمهم أنه الشاكر المشكور لنفسه بنفسه لا يقدر على شكره أحد الا هو فقالوا سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وذلك هو عين شكرهم وجزاؤه منه (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) بمحو صفاتهم (فقل سلام عليكم) لتنزهكم عن عيوب صفاتكم وتجردكم عن ملابسها (كتب ربكم على نفسه الرحمة) ألزم ذاته ابدال صفاتكم بصفاته رحمة لكم لان فى الله خلفا

وأنذر به الذين يخافون
أن يحشروا الى ربهم
ليس لهم من دونه
ولى ولا شفيع لعلهم
يتقون ولا تطرد الذين
يدعون ربهم بالغداة
والعشى يريدون
وجهه ما عليك من
حسابهم من شئ وما
من حسابك عليهم
من شئ فتطردهم
فتكون من الظالمين
وكذلك فتنا بعضهم
ببعض ليقولوا أهؤلاء
من الله عليهم من
بيننا أليس الله بأعلم
بالشاكرين واذا
جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام
عليكم كتب ربكم على
نفسه الرحمة

انه من عمل منكم سوأ بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع اهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين قل انى على بينة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الامر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب

عن كل مافات (أنه من عمل منكم سوأ بجهالة) أى ظهر عليه فى تلوينه صفة من صفاته بغيبة وغفلة ثم رجع عن تلوينه من بعد ظهور تلك الصفة وفاء الى الحضور فعرفها وقمعها بالانابة الى الله والتضرع بين يديه والرياضة (فانه غفور) ستر ها عنه (رحيم) يرحمه بهبة التمكين ونعمة الاستقامة (وكذلك نفصل الآيات) اى مثل ذلك التبيين الذى بيناه لهؤلاء المؤمنين نبين تلك صفاتنا (ولتستبين سبيل) المحجوبين بصفاتهم الذين يفعلون ما يفعلون بها وذلك اجرامهم (قل انى نهيت ان أعبد) ما سوى الله من الذين تعبدون بهواكم من مال أو نفس أو شهوة أو لذة بدنية أو غير ذلك فلا (أتبع أهواءكم) بعبادتها أنا أضل اذا باختصاصى بها فلا أهتدى الى التوحيد ومعنى الماضى انه تحقق ضلالى على هذا التقدير وما أنا من الهدى فى شئ (وعنده مفاتح الغيب) الى آخره اعلم ان الغيب مراتب اولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالعناية الاولى ثم غيب عالم الارواح وهو انتقاش صورة كل ما وجد وسيوجد من الازل والابد فى العالم الاول العقلى الذى هو روح العالم المسمى بام الكتاب على وجه كلى وهو القضاء السابق ثم غيب عالم القلوب وهو ذلك الانتقاش بعينه مفصلا تفصيلا علميا كليا أو جزئيا فى عالم النفس الكلية التى هى قلب العالم المسمى باللوح المحفوظ ثم غيب عالم الخيال وهو انتقاش الكائنات بأسرها فى النفوس الجزئية الفلكية المنطبعة فى أجرامها معينة مشخصة مقارنة لاوقاتها على ما يقع بعينه وذلك العالم هو المعبر عنه فى الشرع بالسماء الدنيا اذ هو أقرب مراتب الغيوب الى عالم الشهادة ولوح القدر الالهى الذى هو تفصيل قضائه وعلم الله وهو العناية الاولى عبارة عن احاطته بالكل بحضور ذاته لكل هذه العوالم التى هى عين ذاته فيعلمها مع جميع تلك الصور التى فيها باعيانها لا بصورة زائدة فهى عين علمها ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض فالمفاتح ان كان جمع مفتح بفتح الميم الذى هو المخزن فهاهنا عنده هذه الخزائن المشتملة على جميع الغيوب لحضور ذاته لها (لا يعلمها الا هو) وان كان جمع مفتح بكسر الميم بمعنى المفتاح فمعناه اما ذلك المعنى بعينه بمعنى أبوابها مغلقة ومفاتيحها بيده لا يطلع على ما فيها احد غيره واما أن أسباب اظهارها واخراجها من مكانها الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد قدرته وتصرفه محفوظة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى يطلع على ما فيها وهى اسماؤه تعالى * والكتاب المبين هو السماء الدنيا لتعين هذه الجزئيات فيها مع عددها وتشخصها (ثم يبعثكم فيه) اى فيما جرحتم من صواب أعمالكم ومكاسبكم للجزاء (ليقضى أجل) عينه للبعث والاحياء ثم الى ربكم ترجعون فى عين الجمع المطلق فينبئكم باظهار صور أعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافنائهم فى عين الجمع المطلق اذ لا شئ الا وهو مقهور فيه (ويرسل عليكم حفظة) هى قواهم التى ينطبع فيها كل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند انسلاخهم عن البدن فيتمثل به ويتناسبها اما روحانية لطيفة توصل اليها الروح والثواب واما جسمانية مظلمة توصل اليها العذاب بل تظهر تلك الصور على جوارحها واعضائها فتتشكل بهيآتها وتنطق عليهم باعمالها بلسان الحال والقوى السماوية التى أشرنا اليها والى انتقاش جميع الحوادث الجزئية فيها فتظهر عليهم بأسرها عند مفارقتها عن بدنها لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصتها عليهم وهى باعيانها الرسل التى توفتهم عند الموت والرد ايضا يكون فى عين الجمع المطلق فانه للجزاء (وهو أسرع الحاسبين) لوقوع حسابهم فى آن وهو توفيهم (قل من ينجيكم من ظلمات البر) التى هى حجب الغواشى البدنية والصفات النفسانية (و) ظلمات (البحر) التى هى حجب صفات القلوب وفكر العقول (تدعونه) الى كشفها (تضرعا) فى نفوسكم (وخفية) فى أسراركم (لئن انجيتنا من هذه) الحجب (لنكونن من) الذين شكروا نعمة الانجاء بالاستقامة والتمكين (قل الله ينجيكم منها) بكشف تلك الحجب بانوار تجليات صفاته (ومن كل كرب) أى ما بقى فى استعدادكم بالقوة من

ثم انتم

ثم أنتم تشركون قل هو القادر على أن يبعث ( ١٠٣ ) عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق

بعضكم بأس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب

يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون

كمالاتكم بابرازها حتى لو كانت بقية من بقايا وجودكم كربالكم لاستعدادكم للافناء والخلاص منها بالكلية لقوة الاستعداد وكمال الشوق لأنجاكم منها (ثم أنتم) بعد علمكم بهذا المقام الشريف وما ادخر لكم (تشركون) به أنفسكم وأهواءكم فتعبدونها (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) باحتجابكم بالمعقولات والحجب الروحانيات (أو من تحت أرجلكم) باحتجابكم بالحجب الطبيعية (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا متفرقة كل فرقة على دين قوة من قواكم هي امامهم تقابل الفرقة الاخرى فيقع بينكم الهرج والمرج والقتال أو فرقا مختلفة العقائد كل فرقة على دين دجال أو شيطان انسي أو جني هو امامهم أو يجعل أنفسكم شيعا باستيلاء كل قوة من قواكم على القلب بطلب لذاتها المخصوصة بها احداها تجذبه الى غضب والاخرى الى شهوة أو طمع أو غير ذلك فيفرق القلب عاجزا فيما بينهم أسيرا في قبضتهم كلما هم بتحصيل لذة هذه منعته الاخرى ويقع بينهم الهرج والمرج في وجودكم لعدم ارتياضهم بسياسة رئيس واحد قاهر يقهرهم ويسوسهم بأمر وحداني يقيم كلا منهم في مقامها مطيعة منقادة فتستقيم مملكة الوجود ويستقر الملك على رئيس القلب وعلى هذا التأويل يكون كل واحد منهم فرقة أو فرقا متفرقة على أديان شتى لا شخصا واحدا (وكذب به) أي بهذا العذاب (قومك وهو الحق) الثابت النازل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بموكل بحفظكم ويمنعكم من هذا العذاب (لكل) ما ينبأ عنه محل وقوع واستقرار (وسوف تعلمون) حين يكشف عنكم أغطية أبدانكم فيظهر عليكم ألم هذا العذاب بصور ما تقتضيه نفوسكم (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) أي صفاتنا باظهار صفات نفوسهم واثبات العلم والقدرة لها (فأعرض عنهم) فانهم محجوبون مشركون (واما ينسينك الشيطان) بتسويل بعض الاباطيل والخرافات عليك ووسوسة نفسك فتظهر ببعض صفاتها وتجانسهم بذلك فتميل الى صحبتهم (فلا تقعد بعد) ما تذكرت بتذكيرنا اياك (مع القوم) الذين ظلموا أنفسهم بوضع صفاتهم موضع صفاتي وحجبوها بصفاتهم فان صحبتهم تؤثر فيك وشك أن تقع في الاحتجاب بشؤم صحبتهم على سبيل التلوين (وما على) الموحدين الذين يتجردون عن ملابس صفاتهم ويجتنبون هيآتها من حساب أولئك المحجوبين (من شئ) أي لا يحتجبون بواسطة مخالطتهم فيكونون معهم سواء ولكن ذكرناهم لعلهم يحترزون عن صحبتهم وما عسى يقعون فيه من التلوين أو وبالهم وشأنهم وحسابهم حتى يصاحبونهم ولكن فليذكروهم أحيانا بأدنى مخالطة لعلهم يحذرون شركهم وحجبهم فينجون ببركة صحبتهم أو وما عليهم مما يحاسب به من أعمالهم ووبالها من شئ ولكن فليذكروهم بالزجر والنهي لعلهم يحترزون عنها (وذر الذين اتخذوا) أي اترك الذين دينهم وعادتهم الهوى واللهو لانهم لا يرفعون بذلك رأسا لرسوخ ذلك الاعتقاد فيهم واغترارهم بالحياة الحسية وأعرض عنهم وأنذر بالقرآن كراهة أن تحتجب نفس بكسبها أي لا يدلون دينها وديدنها ذلك ولم ترسخ تلك العقيدة فيها لكن ترتكب بالميل الطبيعي أفعالا مثل أفعالهم فتحتجب بسببها فانها تتأثر به وتتعظ فتنتهي فأنذرها حتى لا تصير مثلهم فتحبس بعملها عن الهداية وحينئذ لا يقبل منها فدية اذ حجبت بكسبها *والشراب الحميم هو شدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها بأعمالها وهيآتها (قل أندعو من دون الله) أي أنعبد ما لا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع أو يضر (ونرد) الى الشرك (على أعقابنا بعد اذ هدانا الله) الهداية الحقيقية الى التوحيد (كالذي) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل في مهمه أرض النفس (حيران) لا يدري أين يمشي وما يصنع بلا طريق ولا مقصد (له أصحاب) رفقاء من الفكر والعاقلة العملية والنظرية (يدعونه الى الهدى) يقولون (ائتنا) فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتباك سمع قلبه بالهوى (قل ان) هداية الله التي هي طريق التوحيد (هو الهدى) لا غير (وأمرنا لنسلم لرب العالمين) لننقاد لصفة الربوبية

بموصفاتنا فى المتجلى بها واطلاعها اليه وتقيم صلاة الحضور القلبي وتنقيه وتجعله وقاية لنا فى
الصفات ليكون هو الموصوف به فنتخلص به عن وجودنا فيكون هو المشهور اليه بذاته عند فنائنا
فيه (وهو الذى خلق) سموات الارواح وأرض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم
يقول كن فيكون) أى وقت السرمدى الذى هو أزل آزال ظهور الاشياء فى أزلية ذاته التى هى
أزلية الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديمة بالظهور فى تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو
بعد أزلية الآزال بالاعتبار العقلى لانها تتأخر عن تلك الازلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى
فى ذاته تعالى فان التعينات تتأخر عن مطلق الهوية المحضة عقلا وحقيقة وظهورها بالارادة المسماة
بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير يعبر عنه بيكون لانها لم تكن فى الازل فكانت (قوله الحق)
أى فى ذلك الوقت سرمدى ارادته التى اقتضت وجود المبدعات على ماهى عليه ثابتة فى حالها
غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على أحسن مايكون من النظام والترتيب وأعدل مايكون من الهيئة
والتركيب (يوم ينفخ فى الصور) وقت نفخه فى الصور أى احياء صور المكونات بافاضة أرواحها
عليها لا ملك الا له فانها بنفسها ميتة لا وجود لها ولا حياة فضلا عن المالكية (عالم الغيب) أى
حقائق عالم الارواح التى هى ملكوته (والشهادة) أى صور عالم الاجسام التى هى ملكه (وهو
الحكيم) الذى أوجدها ورتبها بحكمته فافاض على كل صورة مايليق بها من الارواح (الخبير)
الذى علم أسرارها وعلانيتها وخواصها وأفعالها المخيصه هو مبدع الارواح والجسم المطلق بارادته
القديمة الازلية الثابتة التى لا تغيرفيها أبدا ابداعا على وجه العدل والحكمة الذى اقتضاه ذاته
ومكون الكائنات بانشائها فى عالم الملك الذى هو مالكه لا غير كيف شاء عالما بما يجب ان يكون
عليها حكيما فى اتقانها ونظامها وترتيبها خبيرا بما يحدث فيها من الاحوال الحادثة على حسب
ارادته بذاته لا شريك له فى ذلك كله (واذ قال ابراهيم لابيه) أى اذكر وقت سلوك ابراهيم طريق
التوحيد عند تبصيرنا وهدايتنا اياه واطلاعه على شرك قومه واحتجابهم بظهور عالم الملك عن
حقائق عالم الملكوت وربوبيته تعالى للاشياء باسمائه معتقدين لتأثير الاجرام والاكوان ذاهلين
بها عن المكون فعيرهم بذلك وقال لمقدمهم وأكبرهم أبيه (أتتخذ أصناما آلهة) وتعتقد
تأثيرها (انى أراك وقومك فى ضلال مبين) ظاهر يعرف بالحس ومثل ذلك التبصير والتعريف
العام الكامل نعرف ابراهيم ونريه (ملكوت السموات والارض) أى القوى الروحانية التى يدبر
الله بها أمر السموات والارض فان لكل شئ قوة ملكوتية تحفظه وتدبر امره باذن الله (وليكون
من الموقنين) فعلنا ذلك أى بصرناه ليعلم ويعرف ان لا تأثير الا الله يدبر باسمائه التى هى ذاته مع كل
واحدة من الصفات فتتكثر الافعال من وراء حجب الاكوان فالمحجوب بالكون واقف مع الحس
يرى تلك الافعال من الاكوان والمجاوز عنه الذى خرق حجاب الكون ووقف مع العقل محبوسا فى
قيده يراها من الملكوت والمهتدى بنور الهداية الالهية المنفتحة عين بصيرته يرى ان الملكوت
بالنسبة الى ذات الله تعالى كالملك بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لا يراها
من ملكوتها بل من مالكها ومكونها فيقول حقا لا اله الا الله (فلما جن عليه الليل) أى فلما أظلم
عليه ليل عالم الطبيعة الجسمانية فى صباه وأول شبابه (رأى) كوكب ملكوت الهيكل الانسانى
التى هى النفس المسماة روحا روحانية وجد فيضه وحياته وربوبيته منها اذ كان الله تعالى يربيه
فى ذلك الحين باسمه المحيي فقال بلسان الحال (هذا ربى فلما أفل) بعبوره عن مقام النفس وطلوع
نور القلب واشراقه عليه بآثار الرشد والتعقل ومعرفته لامكان النفس ووجوب انطباعها فى
الجسم (قال لا أحب الآفلين) الغاربين فى مغرب الجسم المحتجبين به المستترين بظلمة الامكان
والاحتياج الى الغير (فلما رأى) قمر القلب بازغا بوصوله الى مقام القلب وطلوعه من أفق النفس

وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير واذ قال ابراهيم لابيه آزر اتتخذ أصناما آلهة انى أراك وقومك فى ضلال مبين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا

بظهوره

قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم
الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال ياقوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي
فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن
يشاء ربي شيأ وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون ( ١٠٥ ) وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله
ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيي وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا

 يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها
قوما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدروا
الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس
تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق
الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون

بظهوره عليه ورأى فيضه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربوبيته منه اذ كان الله تعالى ربه حينئذ باسمه العالم والحكيم (قال هذا ربي فلما أفل) باحتجابه عنه وعبوره عن طوره وشعوره بان نوره مستفاد من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحتجب بها ولا نور له أعرض عن مقامه سالكا طريق تجلي الروح قائلا (لئن لم يهدني ربي) الى نور وجهه (لأكونن من القوم الضالين) الذين يحتجبون بالبواطن عنه كالنصارى الواقفين مع الحجب النورانية (فلما رأى الشمس) الروح (بازغة) بتجليها عليه وظهور نورها وجد فيضه وشهوده وربوبيته منها اذ كان الله تعالى ربه حينئذ باسمه الشهيد والعلي العظيم (قال هذا ربي هذا أكبر) لعظمته وشدة نورانيته (فلما أفلت) باستيلاء أنوار تجلي الحق وطلوع سبحات الوجه الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى الروح والى وجوده شركا فقال (ياقوم اني بريء مما تشركون) به أي أي شيء كان اذ لا وجود لغيره (اني وجهت وجهي) أي أسلمت ذاتي ووجودي (للذي) أوجد سموات الارواح وأرض النفس مائلا عن كل ما سواه ماحيا عن وجودي بالفناء فيه (وما أنا من المشركين) أي لست من الشرك في شيء كوجود البقية وظهورها وغير ذلك (وحاجه قومه) في نفي التأثير عن الاجرام والاكوان وترك تعبد كل ما سوى الله (قال أتحاجوني في الله وقد هدان) الى توحيده (ولا أخاف ما تشركون) وتقولون بتأثيره أبدا (الا) وقت (أن يشاء ربي شيأ) من جهتها من مكروه أو ضر يلحقني من جهتها وذلك منه وبفعله لا منها (وسع ربي كل شيء علما) يعلم حالي وما فيه صلاحي ان علم اضراري من جهتها أولى بي فعل (أفلا تتذكرون) فتميزوا بين العاجز والقادر (الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي (ولم يخلطوا) (ايمانهم بظلم) من ظهور نفس القلب أو وجود بقية فانها شرك خفي (أولئك لهم الامن) الحقيقي الذي لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك حجتنا) أي حجة التوحيد التي احتج بها ابراهيم على قومه (كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتدبيره لاستقامتهم بالوجود الموهوب الحقاني بعد فناء الوجود البشري (وكلا فضلنا على) عالمي زمانهم (وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) أي ما عرفوه حق معرفته اذ بالغوا في تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عباده بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شيء ولو عرفوه حق معرفته لعلموا ان لا وجود لعباده ولا لشيء آخر الا به والكل موجود بوجوده لا وجود الا له جميع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأي حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشري بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالنبي من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعو به عباده الى ذاته ولا اثنينية الا باعتبار تفاصيل صفاته واما باعتبار الجمع فلا أحد موجود الا هو لا النبي ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته وأسمائه يظهر النبي تبعية الخاص في ذاته تعالى ببعض صفاته فيصير اسما من أسمائه واذا كان كاملا في نبوته يكون الاعظم الذي لا تنفتح أبواب خزائن غيبه ووجوده وحكمته الا به كما سمعت فلا تنكران عجبت وحرمت من فهمه وبهت

فعسى أن يفتح الله عين بصيرتك فترى مالا عين رأت أو سمع قلبك فتسمع مالا أذن سمعت أو نور قلبك فتدرك مالا خطر على قلب بشر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بادعاء الكمال والوصول الى التوحيد والخلاص من كثرة صفات النفس وازدحامها مع بقائها فيه فيكون فى أقواله وأفعاله بالنفس وهو يدعى انه بالله (أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) أى حسب مفتريات وهمه وخياله ومخترعات عقله وفكره وحيا من عند الله وفيضا من الروح القدسى فتنبأ (ومن قال سانزل مثل ماأنزل الله) أى تفرعن بوجود انانيته وتوهم التوحيد العلمى عينا فادعى الالهية (ولوترى اذ الظالمون) أى هؤلاء الظلمة من المدعين للكمال المحجوبين الذين يزعمون كون أفعالهم الهية وهى نفسانية والمتنبئين والمتفرعنين (فى غمرات الموت) أى شدائده وسكراته لافتقادهم فى دعواهم وغلطهم فى حسبانهم انهم قد فنوا عن أنفسهم وتجردوا عن ملابس أبدانهم مع شدة تعلقهم بها وقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم ماماتوا بالموت الارادى والتجرد عن الشهوات واللذات البدنية ومافنوا عن صفات نفوسهم ودواعيها حتى يسهل عليهم الموت الطبيعى (والملائكة) أى قوى العالم التى كانت تمد قواهم النفسانية من النفوس الكوكبية والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم فى حياتهم مع ظنهم انهم تخلصوا منها بالتجرد كما أشرنا اليه (باسطوا أيديهم) قوية التأثير فيهم بالقهر فيه كنه قواها وقدرها (أخرجوا أنفسكم) أى تعنفهم وتقهرهم لشدة تعكفهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة الابدان عليهم (اليوم تجزون عذاب الهون) والصغار بوجود صفات نفوسكم وهيآتها المظلمة المؤذية وحجب انانيتكم وتفرعنكم كما قال سيجزيهم وصفهم (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) أى بسبب افترائكم على الله أعمالكم وأقوالكم الصادرة من صفات نفوسكم وأهوائها (وكنتم عن آياته تستكبرون) وبسبب احتجابكم بانانيتكم وتفرعنكم معجبين بصفاتكم غير مذعنين بمحوها الصفاتنا محجوبين عنها بوجودها متكبرين بها عنها (ولقد جئتمونا فرادى) مجردين عن الصفات والعلائق والاهل والاقارب والوجود بالاستغراق فى عين جمع الذات (كما خلقناكم أول مرة) بانشاء ذراتهويانكم فى الازل عند أخذ الميثاق (وتركتم ما خولناكم) من الوسائل والعلوم والفضائل (وراء ظهوركم ومانرى معكم) وسائلكم وأسبابكم وما آثرتموه وأكم وتعلقتم بها من محبوباتكم ومعبوداتكم (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) بمحبتكم اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها فقد وقع التفرق بينكم بتغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) شيأ موجودا بشهودكم فناء الكل فى الله (ان الله فالق) حبة القلب بنور الروح عن العلوم والمعارف ونوى النفس بنور القلب عن الاخلاق والمكارم (يخرج) حى القلب عن ميت النفس تارة باستيلاء نور الروح عليها (ومخرج) ميت النفس عن حى القلب أخرى باقباله عليها واستيلاء الهوى وصفات النفس عليه (ذلكم الله) القادر على تقليب أحوالكم وتقليبكم فى أطواركم (فانى) تصرفون منه الى غيره (فالق الاصباح) أى فالق ظلمة صفات النفس عن القلب باصباح نور شمس الروح واشراقه عليها (وجاعل) ظلمة النفس سكن القلب يسكن اليها للارتفاق والاستراوح أحيانا أو سكنا تسكن فيه القوى البدنية وتستقر عن الاضطراب وشمس الروح وقمر القلب محسوبين فى عداد الموجودات الباقية الشريفة معتدا بهما أو على حساب الاحوال والاوقات تعتبر بهما (ذلك تقدير العزيز) القوى على ذلك (العليم) باحوال البروز والانكشاف والتستر والاحتجاب بهما بعزته تارة باحتجابهما وعنهما فى ستور جلاله وتارة بتجليه ونورهما وافنائهما يعلم مايفعل بحكمته (وهو الذى جعل لكم) نجوم الحواس (لتهتدوا بها فى ظلمات) بر الاجساد الى مصالح المعاش وبحر القلوب باكتساب العلوم بها (قد فصلنا الآيات) أى الروح والقلب والحواس (لقوم يعلمون) ذلك (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) هى النفس

ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سانزل مثل ماأنزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فانى تؤفكون فالق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة

الحكاية

الكاية (فمستقر) فى أرض البدن حال الظهور (ومستودع) فى عين جمع الذات حال الفناء (قد فصلنا) آيات ظهور النفس واستقرارها واستيداعها (لقوم يفقهون) بتنور قلوبهم وصفاء فهومهم (وهو الذى أنزل) من سماء الروح ماء العلم (فأخرجنا به نبات) كل صنف من الاخلاق والفضائل (فأخرجنا) من النبات هيئة خضرة النفس وزينة حسنة جميلة وبهجة بالعلم والخلق (نخرج) من تلك الهيئة والنفس الطرية الغضة أعمالا مترتبة شريفة مرضية ونيات صادقة يتقوى بها القلب ومن نخل العقل من ظهور تعلقها معارف وحقائق ... بية التناول لظهورها بنور الروح كأنها بديهية (وجنات من أعناب) الاحوال والاذواق وخصوصا أنواع المحبة القلبية المسكر عصيرها وسلافها وزيتون التفكر ورمان التوهمات الصادقة التى هى الهمم الشريفة والعزائم النفيسة (مشتبها) بعضها ببعض كالتعقلات والتفكرات والمعارف والحقائق والاعمال والنيات وكمحبة الذات ومحبة الصفات (وغير متشابه) كانواع المحبة مع الاعمال مثلا أو متشابها فى رتبتها وقوتها وضعفها وجلائها وخفائها وغير متشابه (انظروا الى ثمره اذا أثمر) وراعوه بالمراقبة عند السلوك وبدء الحال وليكن نظركم من اللذات الى هذه الثمرات (وينعه) وكماله عند الوصول بالحضور (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) بالايمان العلمى ويوقنون هذه الآيات والاحوال التى عددناها (وجعلوا لله شركاء الجن) أى جعلوا جن الوهم والخيال شركاء لله فى طاعتهم لها وانقيادهم وقد علموا ان الله خالقهم فكيف يعبدون غيره (وخرقوا له) اختلقوا بالافتراء المحض (بنين) من العقول (وبنات) من النفوس يعتقدون انها مؤثرات ومجردات مثله تولدت منه (بغير علم) منهم انها اسماؤه وصفاته لا تؤثر الا به (سبحانه وتعالى) تنزه عن ان يكون وجودا مجردا مخصوصا بتعين خاص واحدا من الموجودات المتعينة يصدر عنه وجودات العقول المجردة والنفوس وتعاظم (عما يصفون) به علوا كبيرا (بديع السموات والارض) أى عديم النظير والمثل فى سموات عالم الارواح وأرض عالم الاجساد (أنى يكون له ولد) أى كيف يماثله شئ (ولم تكن له صاحبة) لان الصاحبة لا تكون الا مجانسة وهو لا يجانس شيأ واذا لم يجانس شيأ لم يماثله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شئ) بتخصيصه بتعين فى ذاته وايجاده بوجوده لا بانه موجود مثله (وهو بكل شئ عليم) يحيط علمه بالعقول والنفوس وغيرها كما يحيط وجوده بها وهى محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الا بعلمه ولا توجد الا بوجوده فلا تماثله لانها بانفسها معدومة وأنى يماثل المعدوم الموجود المطلق (ذلكم) البديع العليم المثل الموصوف بجميع هذه الصفات (الله ربكم لا اله) فى الوجود (الا هو) أى لا موجود الا هو باعتبار الجمع (خالق كل شئ) باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا العبادة به أى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون من سواه (وهو على كل شئ وكيل) أى لا يستحق العبادة الا المبدئ لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل يحفظها ويدبرها ويوصل اليها الارزاق وما تحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه الابصار) أى لا تحيط به لانه اللطيف الجليل عن ادراكها وكيف تدركه وهى لا تدرك أنفسها التى هى نور منه (وهو يدرك الابصار) لاحاطته بكل شئ ولطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) أى آيات بينات هى صور تجليات صفاته التى هى أنوار بصائر القلوب والبصيرة نور يبصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فمن أبصر) أى صار بصيرا بها فانما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها فانما مضرة احتجابه لا تتعدى الى غيره بل اليه (وما أنا عليكم بحفيظ) رقيب يرقبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ يحفظكم ويحفظ أعمالكم (ولو شاء الله ما أشركوا) أى كل ما يقع فانما يقع بمشيئة الله ولا شك ان استعداداتهم التى وقعوا بها فى الشرك وأسباب ذلك من تعليم الآباء والعادات وغيرها أيضا واقعة بارادة من الله والا لم تقع فان آمنوا بذلك فبهداية الله

فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا

وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون أفغير الله أبتغى حكما وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين

والاغوون على نفسك (وما جعلناك عليهم حفيظا) تحفظهم عن الضلال (وما أنت) بموكل عليهم بالايمان ولا ينافى هذا ما قال فى تعييرهم فيما بعد بقوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا لانهم قالوا ذلك عنادا ودفعا للايمان بذلك التعلل لا اعتقادا فقولهم ذلك وان كان صدقا فى نفس الامر لكنهم كانوا به كاذبين مكذبين للرسول اذ لو صدقوا لعلموا ان توحيد المؤمنين أيضا بارادة الله وكذا كل دين فلم يعاندوا ولم يعادوا أحدا ولو علموا ان كل شئ لا يقع الا بارادة الله لما بقوا مشركين بل كانوا موحدين لكنهم قالوه لغرض التكذيب والعناد واثبات انه لا يمكنهم الانتهاء عن شركهم فلذلك عيرهم به لا لانه ليس كذلك فى نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وأنه كما أراد شركهم فى الزمان السابق لم يرد ايمانهم الآن اذ ليس كل منهم مطبوع القلب بدليل من آمن منهم فلم لا يجوز أن يكون بعضهم كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجبوا بالعادة وما وجدوا من آبائهم فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا آيات التوحيد اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوحدوا فلذلك وبخهم على قولهم وطلب منهم الحجة على ان الله أراد منهم بذلك دائما وأنذرهم بوعيد من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع من حجته وسمع وعيد من قبله من المنكرين ارتفع حجابه ولان قلبه فآمن ويكون ذلك توفيقا له ولطفا فى شأنه فان عالم الحكمة يبتنى على الاسباب وأما من كان من الاشقياء المردودين المختوم على قلوبهم فلا يرفع لذلك رأسا ولا يلقى اليه سمعا (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية) الى آخره طلبوا خوارق العادات وأعرضوا عن أنجح البينات لانهم كانوا محجوبين بالحس والمحسوس فلم تنجع فيهم الدعوة بالحكمة والاثبات بالحجة كما تنجع فى العقلاء المستعدين (قل انما الآيات) أى خوارق العادات التى اقترحوها انما هى من عالم القدرة ليست الا عنده (وما يشعركم) أنهم لا يؤمنون عند مجيئها أى أنا أعلم بهم منكم أنهم لا يؤمنون بها أو وما يشعركم أنهم يؤمنون عند مجيئها لعلمى اذا جاءت لا يؤمنون بها ومن لم يرد الله منه الايمان يقلب قلبه وبصره عند مجىء الآية التى اقترحها وزعم أنه يؤمن عندها ولها فيقول هذا سحر ولا يؤمن به كما لا يؤمن قبل مجىء الآية ويذره فى طغيانه بصفاتها واحتجابه بها ولهذا قال فى آخر الآية الثانية (ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله) يعنى من استعد للايمان فهم المعقول وأدرك الحجة وانفقأت عين بصيرته بأدنى نور من هداية الله وآمن بأدنى سبب ومن لم يستعد لذلك ولم يخلق له لو رأى كل آية من خوارق العادات وغيرها لما أثر فيه (ولكن أكثرهم يجهلون) أن الايمان بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفى الحقيقة لا اعتبار بالايمان المترتب على مشاهدة خوارق العادات فانه ربما كان مجرد اذعان لامر محسوس واقرار باللسان وليس فى القلب من معناه شئ كايمان أصحاب السامرى والايمان لا يكون الا بالجنان كما قال تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا) الى آخره يلزم من ترتب مراتب الارواح أن مقابلة أصفى الاستعدادات وأنورها بأكدرها وأظلمها وأبعدها ولازم منه وجود عدو لكل نبى للتضاد الحقيقى بينهما وفائدة وجود العدو فى مقابلته له ان الكمال الذى قدر له بحسب استعداده لا يظهر عليه الا بقوة الهيبة للاستعداد وأما القهر فلانكسار نفسه به وباهانته واستخفافه له وتنبهه عند مقابلته فى مقام القلب وتجلده معرضا عن النفس ولذاتها لاشتغاله بالعدو وذاهلا عنها لفرط الحمية والحرص على الفضيلة التى يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشيطانية ليبعد بها عن مقامه ومناسبته ولئلا يتطرق له سبيل الى طعنه وتحقيره وازدرائه بها ولهذا قال ما أوذى نبى قط مثل ما أوذيت اذ لا كمال لاحد مثل كماله فيجب ان يكون سبب اخراجه الى الفعل أقوى لغاية بعده عن صفات النفس وعاداتها (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل اليه المحجوبون لمناسبتهم (وليرضوه) لمحبتهم اياه فتقوى غوايتهم ويتظاهرون ويخرج

وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان
يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك ( ١٠٩ ) هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما
ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ومالكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ماحرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم
حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره
للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا

مافيهم من الشر و رأى الفعل و يزدادوا طغيانا و تعديا على النبي فتزداد قوة كماله وتهيج أيضا بسببه دواعي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للنبي فتنبعث حميتهم وتزداد محبتهم للنبي ونصرهم اياه فتظهر عليهم كمالاتهم و يتقوى بهم النبي كما قيل ان شهرة المشايخ وكثرة مريديهم لا تكون الا بواسطة المنكرين اياهم (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) أي تم قضاؤه في الازل بما قضى وقدر من اسلام من أسلم وكفر من كفر ومحبة من احب أحداوعداوة من عادى قضاء مبرما وحكما صادقا مطابقا لما يقع عادلا بمناسبة كل قول وكل كمال وحال لاستعداد من يصدر عنه واقتضائه له (لا مبدل لاحكامه الازلية (وهو السميع) لما يظهرون من الاقوال والافعال المقدرة (العليم) بما يخفون (أكثر من في الارض) أي من في الجهة السفلية بالركون الى الدنيا وعالم النفس والطبيعة (يضلوك عن سبيل الله) بتزيينهم زخارفهم عليك ودعوتهم اياك الى ماهم فيه (ان يتبعون الا الظن) لكونهم محجوبين في مقام النفس بالاوهام والخيالات عن اليقين (وان هم الا) يخمنون المعاني بالصور والآخرة بالدنيا و يقدرون أحوال المعاد وذات الحق وصفاته كأحوال المعاش وذواتهم وصفاتهم فيشركون ويحلون بعض المحرمات (فكلوا) الى آخره معلوم مما مر في المائدة ومسبب للنهي عن طاعة المضلين واتباعهم (ظاهر الاثم) سيئات الاعمال والاقوال الظاهرة على الجوارح (وباطنه) العقائد الفاسدة والعزائم الباطلة (أومن كان ميتا) بالجهل وهو النفس وباحتجابه بصفاتها (فأحييناه) بالعلم ومحبة الحق أو بكشف حجب صفاته بتجليات صفاتنا (وجعلناله نورا) من هدايتنا وعلمنا أو نورا من صفاتنا أو نورا منا بقيوميتنا له بذاتنا على حسب مراتبه كمن صفته هذا أي هذا القول وهو أنه في ظلمات من نفسه وصفاتها وأفعالها (ليس بخارج منها كذلك زين) للمحجوبين عملهم فاحتجبوا به (وكذلك جعلنا في كل قرية) للحكمة المذكورة في أعداء الانبياء وكذا في قرية وجود الانسان التي هي البدن جعلنا (أكابر مجرميها) من قوى النفس الامارة (ليمكروا فيها) باضلال القلب وفتنته واغوائه (وما يمكرون الا بأنفسهم) لان عاقبة مكرهم راجعة اليهم باحتراقهم بنيران فقدان الآلات والاسباب في جحيم الهوى والحرمان عن اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية عند خراب البدن وعند المعاد والبعث في أقبح الصور على أسوأ الاحوال (واذا جاءتهم آية) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية خلقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونها بالاعراض عنها ويتمنون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل والفكر وتركيبات تخييلية ومغالطات وهمية يعارضون بها البراهين الحقة حتى يؤمنوا بها ويذعنوا لها (الله أعلم حيث يجعل رسالته) لا يضعها الا مواضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد الهيولانية (سيصيب الذين أجرموا) باحتجابهم ومكرهم في اضلالهم من استعد للهدى واهتدى من القلوب الصافية (صغار عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن (وعذاب شديد) بحرمانهم عما يلائمهم ووصول ما ينافيهم في المعاد الجسماني بسبب مكرهم (فمن يرد الله أن يهديه) من هذه القوى للانقياد للعقل (يشرح صدره) أي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب ذا نور وسعة لقبول نوره وممكنا من استسلامه له (ومن يرد أن يضله يجعل صدره) يعسر عليه و يعجزه عن ذلك (حرجا) ذا ظلمة وقصور واستعداد عن قبول النور كأنما يزاول أمرا ممتنعا في الاستنارة بنور القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله أن يهديه للتوحيد يشرح صدره بقبول نور الحق والاسلام الوجود الى الله بكشف حجب صفات نفسه عن وجه قلبه الذي يلي النفس فينفتح لقبول نور الحق

كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم
يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس
وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله
ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم
آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك أن
لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات (١١٠) مما عملوا وما ربك بغافل عما تعملون وربك
الغني ذو الرحمة ان
يشأ يذهبكم ويستخلف
من بعدكم ما يشاء كما
أنشأكم من ذرية قوم
آخرين انما توعدون
لآت وما أنتم بمعجزين
قل يا قوم اعملوا على
مكانتكم اني عامل
فسوف تعلمون من
تكون له عاقبة الدار
انه لا يفلح الظالمون
وجعلوا لله مما ذرأ
من الحرث والانعام
نصيبا فقالوا هذا لله
بزعمهم وهذا لشركائنا
فما كان لشركائهم
فلا يصل الى الله وما
كان لله فهو يصل
الى شركائهم ساء ما
يحكمون وكذلك زين
لكثير من المشركين
قتل أولادهم
شركاؤهم ليردوهم
وليلبسوا عليهم دينهم
ولو شاء الله ما فعلوه
فذرهم وما يفترون
وقالوا هذه أنعام
وحرث حجر لا يطعمها
الا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما
كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم
وصفهم انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين
وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه
كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله
ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين

ومن يردان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا باستيلائها عليه وضغطها له (كأنما يصعد) في سماء روحه مع تلك الهيآت البدنية وذلك أمر محال (كذلك يجعل الله) رجس التلوث بلوث التعلقات المادية أو رجس التعذب بالهيآت البدنية (على الذين لا يؤمنون وهذا) أي طريق التوحيد واسلام الوجه الى الله (صراط ربك مستقيما) لا اعوجاج فيه بوجه من الوجوه يميل الى جانب الصورة والى جانب المعنى أو الى النظر الى الغير والشرك به (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) المعارف والحقائق التي هي مركوزة في استعدادهم فيهتدوا بها (لهم دار السلام) السلامة من كل نقص وآفة وخوف ظهور صفة ووجود بقية (عند ربهم) في حضرة صفاته أو حضرة ذاته (وهو وليهم) يعطيهم محبته وكماله ويدخلهم في ظل صفاته وذاته ويجعلهم في أمانه بالبقاء السرمدي بعد فناء حدثانهم بسبب أعمالهم القلبية والقالبية في سلوكهم (ويوم يحشرهم) في يوم عين الجمع المطلق (جميعا) قلنا (يا معشر) جن القوى النفسانية (قد استكثرتم من الانس) أي من الحواس والاعضاء الظاهرة أو من الصور الانسانية بان جعلتموهم أتباعكم وأهل طاعتكم اياهم وتسويلكم وتزيينكم الحطام الدنيوية واللذات الجسمانية عليهم ووسوستكم اياهم بالمعاصي (وقال أولياؤهم من الانس) الذين تولوهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) بانتفاع كل منا في صورة الجمعية بالآخر (و) قد (بلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) بالموت أو بالمعاد الجسماني على أقبح الصور وأسوأ العيش (قال النار) نار الحرمان عن اللذات ووجدان الآلام (مثواكم خالدين فيها الا) وقت (ما شاء الله) أن تخفف أو ينجي منكم من لا يكون سبب تعذبه شركا راسخا في اعتقاده (ان ربك حكيم) لا يعذبكم الا بهيآت نفوسكم التي كسبتم على ما تقتضيه الحكمة (عليم) بمن يتعذب باعتقاده فيدوم عذابه أو بهيآت سيآت أعماله فيعذب على حسبها ثم ينجو منه (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) أي مثل ذلك الجعل العظيم الهائل نجعل بعضهم ولي بعض بتوافق هيآتهم وتناسبها في الوزن ويحشرون معا في العذاب كالجن والانس الذين ذكرناهم أو نجعل بعضهم والي بعض بتعذيبه بمكسوباته في النار (رسل منكم) من البشر الذين هم جنسكم وعلى التأويل المذكورة من عقولكم التي هي قوى من جنسكم وهذه الاسئلة والاجوبة والشهادات كلها بلسان الحال واظهار الاوصاف كما قيل قال الجدار للوتد لم تشقني قال الوتد سل من يدقني وكشهادة الايدي والارجل بصورها التي تناسب هيآت أفعالها وتعذبها بها (ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وتبيين الآيات والزام الحجة بالانذار والتهديد أي الامر ذلك لان ربك لم يكن مهلك القرى على غفلتهم ظالما لانه ينافي الحكمة (ولكل درجات) في القرب والبعد من أعمالهم التي عملوها (ان يشأ يذهبكم) بفنائكم (ويستخلف من بعدكم) من أهل طاعته برحمته (ذلك)

أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نبئوني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها

(ذلك) أي تحريم الطيبات عليهم جزاء (جزيناهم) بظلمهم (وانا لصادقون) في ايعادهم بجزاء الظلم (فان كذبوك) بأن الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بظلمنا (فقل) بلى (ربكم ذو رحمة واسعة) ولكنه ذو قهر شديد فلا ترد رحمته بأسه (عن القوم المجرمين) بل ربما أودع قهره في صورة اللطف واللطف في صورة قهره (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي كذب المنكرون الرسل من قبلهم بتعليق كفرهم بمشيئة الله عنادا وعتوا فعذبوا بكفرهم (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) أي ان كان لكم علم بذلك موجب فبينوا وانما قال ذلك اشارة الى قولهم لو شاء الله ما أشركنا لانهم لو قالوا ذلك عن علم لعلموا ان ايمان الموحدين وكل شيء لا يقع الا بارادة الله فلم يعادوهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم وبين المؤمنين خلاف ولعمري انهم لو قالوا ذلك عن علم لما كانوا مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على التقدير والتخمين لغرض التكذيب والعناد وعلى ما سمعوا من الرسل الزاما لهم واثباتا لعدم امتناعهم عن الرسل لانهم محجوبون في مقام النفس وأنى لهم اليقين ومن أين لهم الاطلاع على مشيئة الله (قل فلله الحجة البالغة) أي ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم بمشيئة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين لكون كل دين حينئذ بمشيئة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بأنكم أشركتم بمن لا يقع أمر الا بارادته ما لا أثر لارادته أصلا فأنتم أشقياء في الازل مستحقون للبعد والعقاب (فلو شاء لهداكم أجمعين) أي بلى صدقتم ولكن كما شاء كفركم لو شاء لهداكم كلكم فبأي شيء علمتم انه لم يشأ هدايتكم حتى أصررتم وهذا تهييج لمن عسى ان يكون له استعداد منهم فيتقمع ويهتدي فيرجع عن الشرك ويؤمن (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم) لما أثبت أن المشركين في التحريم والتحليل يتبعون أهواءهم اذ الشرك في نفسه ليس الا عبادة الهوى والشيطان فلما احتجبوا بصفات النفس عن صفات الحق وأمر واعليهم الهوى وعبدوه أطاعوا أوامره ونواهيه في التحريم والتحليل بين أن التحريم والتحليل المتبع فيهما أمر الله تعالى ماهما ولما كان الكلام معهم في تحريم الطيبات عدد المحرمات ليستدل بها على المحللات فحصر جميع أنواع الفضائل بالنهي عن أجناس الرذائل وابتدأ بالنهي عن رذيلة القوة النطقية التي هي أشرفها فان رذيلتها أكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة أخويها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (الا تشركوا به شيأ) اذ الشرك من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال العقل ودرك البرهان وعقبه باحسان الوالدين اذ معرفة حقوقهما تتلو معرفة الله في الايجاد والربوبية لانهما سببان قريبان في الوجود والتربية وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفتي ايجاده وربوبيته ولهذا قال من أطاع الوالدين فقد أطاع الله ورسوله فعقوقهما يلي الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما الا عن الجهل بحقوق الله تعالى ومعرفة صفاته ثم بالنهي عن قتل الاولاد خشية الفقر فان ارتكاب ذلك لا يكون الا عن الجهل والعمى عن تسببه تعالى الرزق لكل مخلوق وأن أرزاق العباد بيده يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم ان الارزاق مقدرة بازاء الاعمار كتقدير الآجال فاولاها لا تقع الا من خطئها في معرفة ذات الله تعالى والثانية من خطئها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة أفعاله فلا يرتكب هذه الرذائل الثلاث الا منكوس محجوب عن ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله وهذه الحجب أم الرذائل وأساسها ثم بين رذيلة القوة البهيمية لان رذيلتها أظهر وأقدم فقال (ولا تقربوا الفواحش) من الاعمال القبيحة الشنيعة عند العقل (ما ظهر منها) كالزنا في الحانات وشرب الخمر

وأكل الربا (ومابطن) كقصد هذه الفواحش المذكورة ونيتها والهم بها واخفائها كالسرقة وارتكاب المحظورات فى الخفية ثم اشار الى رذيلة القوة السبعية بقوله (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) أى بالقصاص والكفر وختم الكلام بقوله (ذلكم) أى الاجتناب عن أجناس رذائل النفوس الثلاث (وصاكم به لعلكم تعقلون) أى لا تجتنبها الا العقلاء ومن ارتكبها فلا عقل له ثم اراد أن يبين ان الرذائل الثلاث مستلزمة باجتماعها رذيلة الجور التى هى أعظمها وجامعها كما أن فضائلها تستلزم العدالة التى هى كمالها والشاملة لها فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) بوجه من الوجوه (الا بالتى هى أحسن) الا بالخصلة التى هى أحسن من حفظه وتثميره (حتى يبلغ أشده) فينتفع به لا بالاكل والانفاق فى مآربكم والاتلاف فانه أفحش ولما بين تحريم أجناس الرذائل الاربع باسرها على التفصيل أمر بايجاب الفضائل الاربع بالاجمال اذ تفصيل الرذائل يغنى عن تفصيل مقابلاتها وذلك انها مندرجة باسرها فى العدالة فامر بها فى جميع الوجوه فعلا وقولا وقال (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى حافظوا على العدل فيما بينكم وبين الخلق مطلقا (واذا قلتم فاعدلوا) أى لا تقولوا الا الحق (ولو كان) المقول فيه (ذا قربى) فلا تميلوا الى المقول له أو عليه الى زيادة أو نقصان (وبعهد الله أوفوا) أى بالتوحيد والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد اللاحق ولما كان سلوك طريقة الفضيلة التى هى طريقة الوحدة والتوجه الى الحق صعبا كما قيل أدق من الشعرة وأحد من السيف وخصوصا فى الافعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل ما الى طرف الافراط والتفريط فى غاية الصعوبة قال بعد قوله وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها فبين أنه جمع فى هذا المقام بين النهى عن جميع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها بحيث لا يخرج منها جزئى ما من جزئياتها ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ان هذه آيات محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب واتفق على قوله أهل الكتابين وجميع الملل والنحل وقال كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده انها الاول شئ فى التوراة (ذلكم) أى ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف بجميع الفضائل (وصاكم به) فى جميع الكتب على السنة جميع الرسل (لعلكم تذكرون) عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال وأودع استعدادكم فى الازل (وان هذا) اى طريق الفضائل لان منبع الفضيلة هى الوحدة الا ترى أنها أواسط واعتدالات بين طرفى افراط وتفريط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن استقام فى دين الله اليه وأيده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف فى حال البقاء بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون صراطه صراط الحق وسيره سير الله (صراطى مستقيما) أى طريقى لا يسلكه الا من قام بى مستويا غير مائل الى اليمين والشمال لغرض (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) من المذاهب المتفرقة والاديان المختلفة فانها أوضاع وضعها أهل الاحتجاب بالذات والاهواء أى وضع لهم لئلا يزدادوا ظلمة وعتوا وحيرة وروى ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية (فتفرق بكم عن سبيله ذلكم) أى سلوك طريق الوحدة والفضيلة (وصاكم به لعلكم تتقون) السبل المتفرقة بالاجتناب عن مقتضيات الاهواء ودواعى النفوس وتجعلون الله وقاية لكم فى ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل (ثم آتينا موسى الكتاب) أى بعد ما وصاكم بسلوك طريق الفضيلة فى قديم الدهر آتينا موسى الكتاب (تماما على الذى أحسن) أى تتميما لكرامة الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذى أحسنه موسى من سلوك طريق الكمال وبلوغه الى ما بلغ من مقام المكالمة والقرب بالوجود الموهوب بعد الفناء فى الوحدة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين بالتكميل ودعوة

ومابطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن

الخلق الى الحق (وتفصيلا لكل شئ) يحتاج اليه الخلق فى المعاد (وهدى) لهم الى ربهم فى سلوك سبيله (ورحمة) عليهم بافاضة كمالاته عليهم بواسطة موسى وكتابه (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) الايمان العلمى أو العيانى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد والارشاد الى سواء السبيل يهدى بأقرب الطرق الى أرفع الدرجات من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم (لعلكم ترحمون) رحمة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب (أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) لقوة استعداداتنا وصفاء اذهاننا ان صدقتم (فقد جاءتكم بينة من ربكم) بيان لكيفية سلوككم (وهدى) الى مقصدكم (ورحمة) بتسهيل طريقكم وتيسيرها الى أشرف الكمالات (هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة) لتوفى روحهم (أو يأتى ربك) بتجليه فى جميع الصفات كما مرت الاشارة اليه من تحوّل الصورة فى القيامة فلا يعرفه الا الموحدون الكاملون وأما أهل المذاهب والملل المختلفة فلا يعرفونه الا فى صورة معتقدهم (أو يأتى بعض آيات ربك) تجليه فى بعض الصفات التى لم يعرفوه بها (يوم يأتى بعض آيات ربك) بعض تجلياته التى لم يأنسوا بها أولم يعرفوها (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) فان الناس اما محجوبون مطلقا أوليسوا كذلك وهم اما مؤمنون لعرفانهم ببعض الصفات أو بكلها والمؤمنون به العارفون اياه بكلها اما محبون للذات واما محبون للصفات فاذا تجلى الحق ببعض الصفات لا ينفع ايمان المحجوبين مطلقا وايمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التجلى اذ الايمان انما ينفع اذا صار عقيدة ثابتة راسخة يتنوّر بها القلب وتتنوّر بها النفس وتشاهد بها الروح لا الذى يقع عند الاضطرار دفعة (أو كسبت فى ايمانها خيرا) كايمان العارفين المحبين للصفات فانهم وان آمنوا به وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلما لم يكتسبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق وأحبوه ببعض الصفات كالمنعم مثلا أو اللطيف أو الرحيم فاذا تجلى بصفة المنتقم أو القهار أو المبلى لم ينفعهم الايمان به اذ لم يطيعوه من قبل هذا الوصف ولم يتمرنوا بتجليه ولم يحبوا الذات فيلتذوا بشهوده فى أى صفة كانت (ان الذين فرقوا دينهم) أى جعلوا دينهم أهواء متفرقة كالذين غلبت عليهم صفات النفس يجذبهم هذه الى شئ وهذه الى شئ فخدمت فيهم أهواء مختلفة فبقوا حيارى لا جهة لهم ولا مقصد (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الأهواء يغلب على بعضهم الغضب وعلى بعضهم الشهوة وان دانوا بدين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة التعصب ومدد استيلاء تلك القوة الغالبة على القلب ولم يتعبدوا الا بعادات وبدع ولم ينقادوا الا الاهواء وخدع يعدكل منهم الصانع ولا فى وهمه مخيلا فى خياله ويجعله سبب الاستطالة والتفرق على الآخر كما نشاهد من أهل المذاهب الظاهرة (لست منهم فى شئ) أى لست من هدايتهم ودعوتهم الى التوحيد فى شئ اذ هم أهل التفرقة والاحتجاب بالكثرة لا يجتمع همهم ولا يتحد قصدهم (انما أمرهم الى الله) فى جزاء تفرقهم لا اليك (ثم ينبئهم) عند ظهور هيآت نفوسهم المختلفة والاهواء المتفرقة عليهم بمفارقة الابدان (بما كانوا يفعلون) من السيآت (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) هذا أقل درجات الثواب وذلك ان الحسنة تصدر بظهور القلب والسيئة بظهور النفس فأقل درجات ثوابها أنه يصل الى مقام القلب الذى يتلو مقام النفس فى الارتقاء تلو مرتبة العشرات للآحاد فى الأعداد (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) لانه لا مقام ادون من مقام النفس فينحط اليه بالضرورة فيرى جزاءه فى مقام النفس بالمثل ومن هذا يعلم ان الثواب من باب الفضل فانه يزيد به صاحبه ويتنوّر استعداده ويزداد قبوله لفيض الحق فيتقوّى على اضعاف ما فعل ويكتسب به أجورا متضاعفة الى غير نهاية بازدياد القبول عند فعل كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض الى ما لا يعلمه الا الله كما قال بعد ذكر أضعافها الى سبعمائة والله يضاعف لمن

وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك أو يأتى بعض آيات ربك يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا قل انتظروا انا منتظرون ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون

يشاء وأن العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضي المساواة ومن فعل بالنفس اذا لم يعف عنه يجازى بالنفس ... اه وتذكر ما قيل في قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فان الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لترقيه البتة والرذيلة عارضة ظلمة الفطرة فما لم تكن بقصد مدونية من صاحبها أو كانت ولم يصر عليها عفي عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت وأصر عليها جوزى في مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبيل الاعمال والا فرب سيئة من شخص تعادل حسنة من غيره كما قال عليه السلام حسنات الابرار سيآت المقربين بوجود القلب عند الشهود وسيآت الابرار بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور القلب ورب سيئة توجب حجاب الابد كاعتقاد الشرك مثلا (قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم) الى طريق التوحيد الذاتي (دينا قيما) ثابتا أبدا لا تغيره الملل والنحل ولا تنسخه الشرائع والكتب (ملة ابراهيم) التي أعرض بها عن كل ما سواه بالترقي عن جميع المراتب مائلا عن كل دين وطريق باطل فيه شرك ما ولو بصفة من صفات الله تعالى (قل ان صلاتي) أي حضوري بالقلب وشهودي بالروح (ونسكي) أي تقربي أو كل ما أتقرب به بالقلب (ومحياي) بالحق (ومماتي) بالنفس كلها (لله) لا نصيب لي ولا لاحد غيري فيها لاني فنيت به له بالفناء فلا وجود لي ولا لغيري حتى يكون لي حظ ونصيب (رب العالمين) أي له باعتبار الجمع في صورة تفاصيل الربوبية (لا شريك له) في ذلك جمعا وتفصيلا (وبذلك أمرت) أي أمرت ان لا أرى غيره في عين الجمع ولا في صورة التفاصيل حتى أعمل له كما وصفني تعالى بقوله ما زاغ البصر وما طغى فهو الآمر والمأمور والرائي والمرئي (وأنا أول المسلمين) المنقادين للفناء فيه باسلام وجهي له باعتبار الرتبة في تفاصيل الذات والا فلا أول ولا آخر ولا مسلم ولا كافر (قل أغير الله) الذي هذا شانه (أبغي ربا) فاطلب متخيلا أو غير الذات الشامل لجميع الصفات الذي هو الكل من حيث هو كل أبغي متعينا فيكون مربوبا لا ربا (وهو رب كل شئ) وما سواه باعتبار تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس) شيئا (الا هو وبال (عليها) اذ كسب النفس شرك في أفعاله تعالى وكل من أشرك فوباله عليه باحتجابه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) لرسوخ هيئة وزرها فيها ولزومه اياها لتحتجب هي به فكيف يتعدى الى غيرها (وهو الذي جعلكم خلائف) في أرضه باظهار كمالاته في مظاهركم ليمكنكم انفاذ أمره (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في مظهرية كمالاته على تفاوت درجات الاستعدادات (ليبلوكم فيما آتاكم) من كمالاته بحسب الاستعدادات من يقوم بحقوق ما ظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحقي في سلوك طريقها حتى يظهرها الله باخفاء صفات نفسه فيكون مؤديا لامانات الله ومن لا يقوم فيكون خائنا وتظهر عليكم أعمالكم بحسبها فيترتب عليها الجزاء معا اما بعقوبة الاحتجاب حالة التقصير فيكون ربك سريع العقاب واما بعقوبة البروز والانكشاف فيكون غفورا ساترا أعمالكم وصفات نفوسكم الساترة الحاجبة لتلك الصفات الآلهية والكمالات الربانية رحيما يرحمكم باظهارها عليكم والله أعلم بحقائق الامور

## ﴿ سورة الأعراف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(المص كتاب أنزل اليك) الى قوله ذكرى للمؤمنين (ا) اشارة الى الذات الاحدية و(ل) الى الذات مع صفة العلم كما مر و(م) الى القيمة الجامعة التي هي معنى محمد أي نفسه وحقيقته و(ص) الى الصورة المحمدية التي هي جسده وظاهره وعن ابن عباس انه قال ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار اشار بالجبل الى جسد محمد وبعرش الرحمن الى قلبه كما ورد في الحديث قلب المؤمن عرش الله وجاء لا يسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن وقوله حين لا ليل ولا نهار اشارة منه الى الوحدة لان القلب اذا وقع في ظل أرض النفس واحتجب بظلمة صفاتها كان في

قل انني هداني ربي
الى صراط مستقيم
دينا قيما ملة ابراهيم
حنيفا وما كان من
المشركين قل ان صلاتي
ونسكي ومحياي
ومماتي لله رب العالمين
لا شريك له وبذلك
أمرت وأنا أول المسلمين
قل أغير الله أبغي ربا
وهو رب كل شئ ولا
تكسب كل نفس الا
عليها ولا تزر وازرة
وزر أخرى ثم الى ربكم
مرجعكم فينبئكم بما
كنتم فيه تختلفون
وهو الذي جعلكم
خلائف الارض ورفع
بعضكم فوق بعض
درجات ليبلوكم فيما
آتاكم ان ربك
سريع العقاب وانه
لغفور رحيم

﴿ سورة الأعراف ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

المص كتاب أنزل اليك

الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء بضوئه كان في النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة والشهود الذاتي واستوى عنده النور والظلمة كان وقته لا ليلا ولا نهارا ولا يكون عرش الرحمن الا في هذا الوقت فمعنى الآية ان وجود الكل من أوله الى آخره كتاب أنزل اليك أي أنزل اليك عليه (فلا يكن في صدرك حرج منه) أي ضيق من حمله فلا يسعه لعظمته فيتلاشى بالفناء في الوحدة والاستغراق في عين الجمع والذهول عن التفصيل اذ كان عليه السلام في مقام الفناء محجوبا بالحق عن الخلق كلما ارد عليه الوجود وحجب عنه الشهود الذاتي وظهر عليه بالتفصيل ضاق منه وعاوموا ارتكب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب بقوله ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب الحقاني والاستقامة في البقاء بعد الفناء بالتمكين ليسع صدرك الجمع والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر فرق عين الجمع ولا حجاب باحدهما عن الآخر (لتنذر به) وتذكر تذكيرا (للمؤمنين) بالايمان الغيبي أي لا يضق صدرك منه ليمكنك الانذار والتذكير اذ لو ضاق لبقيت في حال الفناء لا ترى الا الحق في الوجود وتنظر الى الخلق بنظر العدم المحض فكيف تنذر وتذكر وبأمر وتنهى وعلى تقدير القسم فمعناه بالكل من أوله الى آخره أو باسم الله الاعظم اذ ص حامل العرش والعرش مع الذات والصفات والمجموع هو الاسم الاعظم هو كتاب أنزل اليك عليه أو بهذا القرآن كتاب أنزل اليك (والوزن يومئذ الحق) الوزن هو الاعتبار أي اعتبار الاعمال حين قامت القيامة الصغرى هو الحق أي العدل أو الثابت أو الوزن العدل يومئذ (فمن ثقلت موازينه) أي رجحت موزوناته بأن كانت باقيات صالحات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بصفات الفطرة ونعيم جنة الصفات في مقام القلب (ومن خفت موازينه) موزوناته بأن كانت من المحسوسات الفانية (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) ببيعها باللذات العاجلة السريعة الزوال وافنائها في دار الفناء مع كونها بضاعة البقاء واعلم ان لسان ميزان الحق هو صفة العدل واحدى كفتيه هو عالم الحس والكفة الاخرى هو عالم العقل فمن كانت مكاسبه من المعقولات الباقية والاخلاق الفاضلة والاعمال الخيرية المقرونة بالنيات الصادقة ثقلت أي كانت ذات قدر ووزن اذ لا قدر أرجح من البقاء الدائم ومن كانت مقتنياته من المحسوسات الفانية واللذات الزائلة والشهوات الفاسدة والاخلاق الردية والشرور المردية خفت أي لا قدر لها ولا اعتداد بها ولا خفة أخف من الفناء فخسرانهم هو أنهم أضاعوا استعدادهم الاصلي في طلب الحطام الدنيوي وتحصيل المآرب النفسانية بسبب ظهورهم بصفات أنفسهم وظلمهم بصفات الله تعالى بالتكذيب بها أي باخفائها بصفات أنفسهم (خلقتني من نار وخلقته من طين) خلقت القوة الوهمية من ألطف أجزاء الروح الحيوانية التي تحدث في القلب من بخارية الاخلاط ولطافتها وترتقي الى الدماغ وتلك الروح هي أحر ما في البدن فلذلك سماها نارا والحرارة توجب الصعود والترفع وقد مر ان كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى الكمالات البدنية وخواصها وكمالات الروح الحيوانية وخواصها واحتجابها عن الكمالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة انكارها وابائها واستكبارها وتعديها عن طورها بالحكم في المعاني المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم العقل هو صورة ابائها عن السجود (فما يكون لك ان تتكبر فيها) اذ التكبر وهو التظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس فلا يليق بالحضرة الروحانية التي تزعم انك من أهلها بالترفع على العقل (فاخرج) فلست من أهلها الذين هم الاعزة (انك من الصاغرين) من القوى النفسانية الملازمة للجهة السفلية الدائمة الهوان الملازمة للابدان (الى يوم يبعثون) من قبور الابدان واجداث صفات النفس بعد الموت الارادي في القيامة الوسطى بحياة القلب وخلاص الفطرة من حجب النشأة أو يبعثون بعد الفناء في الوحدة في القيامة الكبرى بالوجود الموهوب

فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أوهم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين قال

فبما أغويتنى لأقعدن
لهم صراطك المستقيم
ثم لآتينهم من بين
أيديهم ومن خلفهم
وعن أيمانهم وعن
شمائلهم ولا تجد
أكثرهم شاكرين
قال اخرج منها
مذؤما مدحورا لمن
تبعك منهم لأملأن
جهنم منكم أجمعين
ويا آدم اسكن أنت
وزوجك الجنة
فكلا من حيث
شئتما ولا تقربا هذه
الشجرة فتكونا من
الظالمين فوسوس
لهما الشيطان ليبدى
لهما ما ووري عنهما
من سوآتهما وقال ما
نهاكما ربكما عن
هذه الشجرة الا أن
تكونا ملكين أو
تكونا من الخالدين
وقاسمهما انى لكما
لمن الناصحين فدلاهما
بغرور فلما ذاقا
الشجرة بدت لهما
سوآتهما وطفقا
يخصفان عليهما من
ورق الجنة وناداهما
ربهما ألم أنهكما عن
تلكما الشجرة وأقل
لكما ان الشيطان
لكما عدو مبين قالا
ربنا ظلمنا أنفسنا
وان لم تغفر لنا وترحمنا

الحقائق والحياة الحقيقية والمبعوث الاول هو المخلص بكسر اللام والثانى هو المخلص بالفتح ولا سبيل لابليس الى اغوائهما (فبما أغويتنى) اقسام وابليس محجوب عن الذات الاحدية دون الصفات والافعال فشهوده للافعال وتعظيمه لها اقسام بها كما أقسم بعزته فى قوله فبعزتك لأغوينهم أجمعين (لاقعدن لهم صراطك) اى اعترضن لهم فى طريق التوحيد الذاتى وأمنعنهم عن سلوكه بأن أشغلهم بما سواك ولآتينهم من الجهات الاربع التى يأتى منها العدو فى الشاهد لان اتيانه من اسفل اى من جهة الاحكام الحسية والتدابير الجزئية من باب المصالح الدنيوية غير موجب للضلالة بل قد ينتفع به فى العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها كما مر فى تاويل قوله لأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم واتيانه من فوق غير ممكن له اذ الجهة العلوية هى التى تلى الروح ويرد منها الالهامات الحقة والالقاآت الملكية وتفيض المعارف والحقائق الروحية فبقيت الجهات الاربع مواقع وساوسه اما من بين يديه فبان يؤمنه من مكر الله ويغره بان الله غفور رحيم فلا يخاف فيثبطه عن الطاعات واما من خلفه فبان يخوفه من الفقر وضيعة الاولاد من خلفه فيحرضه على الجمع والادخار لهم ولنفسه فى المستقبل عند تاميله طول العمر واما من جهة اليمين فبان يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله وعلمه وطاعته ويحجبه عن الله برؤية تفضيله واما عن شماله فبان يحمله على المعاصى والقبائح ويدعوه الى الشهوات واللذات (ولا تجد أكثرهم شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما انعم الله به عليهم فى طريق الطاعة والتقرب الى الله (لمن تبعك منهم لأملأن جهنم) الطبيعة التى هى أسفل مراتب الوجود (منكم أجمعين) محجوبين عن لذة النعيم الابدى وذوق البقاء السرمدى والكمالات الروحانية والكمالات الحقانية معذبين بنيران الحرمان عن المراد فى انقلابات عالم التضاد وتقلبات الكون والفساد (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما) اى ليظهر عليهما بالميل الى الطبيعة ما حجب عنهما عند التجرد من الامور الطبيعية واللذات البدنية والرذائل الخلقية والافعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التى يستحيي الانسان من اظهارها ويستهجن افشاءها وتحمله المروءة على اخفائها لكونها عورات عند العقل يانف منها ويستقبحها (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين) اى أوهمهما أن فى الاتصال بالطبيعة الجسمانية والمادة الهيولانية لذات ملكية وادراكات وافعالا وخلودا فيها أو ملكا ورياسة على القوى وسائر الحيوانات دائما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لهما من المصالح الجزئية والزخارف الحسية التى لا تنال الا بالالات البدنية فى صورة الناصح الامين (فدلاهما) اى فنزلهما الى التعلق بها والسكون اليها بما غرهما من التزيي بزى الناصحين وافادة توهم دوام اللذات البدنية والرياسة الانسية وسول لهما من المنافع البدنية والشهوات النفسية (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) اى يكتمان الغواشى الطبيعية بالآداب الحسنة والعادات الجميلة التى هى من تفاريع الآراء العقلية ومستنبطات القوة العاقلة العملية ويخفيانها بالحيل العلمية (وناداهما ربهما الم أنهكما) صورة النهى هو ما ركز فى العقول من الميل الى التجرد وادراك المعقولات والتجافى عن المواد والمحسوسات وقوله لهما (ان الشيطان لكما عدو مبين) ما ألهم العقل من منافاة أحكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على مخالفاته ومكابراته اياه ونداؤه اياهما بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى على سبيل الخاطر والتذكير له بعد التعلق والانغمار فى اللذات الطبيعية عند البلوغ وظهور أنوار العقل والفهم عليهما وقولهما (ربنا ظلمنا أنفسنا) هو تنبه النفس الناطقة على نقصانها من جهة الطبيعة وانطفاء نورها وانكدار قوتها وحصول الداعى فيها الى طلب الكمال بالتجرد (وان لم تغفر لنا) بالباسنا الانوار الروحانية وافاضتها مشرقة علينا (وترحمنا) بافاضة المعارف

لنكونن من الخاسرين قال اهبطوا بعضكم  لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون

الحقيقية (لنكونن من) الذين أتلفوا الاستعداد الاصلي الذي هو مادة السعادة والبقاء بصرفها في دار الفناء وحرموا عن الكمال التجردي بملازمة النقص الطبيعي (لباسا يواري سوآتكم) اي شريعة تستر قبائح أوصافكم وفواحش أفعالكم (وريشا) أي جمالا يبعدكم عن شبه الانعام المهملة ويزينكم بالاخلاق الحسنة والاعمال الجميلة (ولباس التقوى) أي صفة الورع والحذر من صفة النفس (ذلك خير) من جملة أركان الشرائع لانه أصل الدين وأساسه كالحمية في العلاج (ذلك من آيات الله) أي من أنوار صفاته اذ الاجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا يتصرف في شيء من العبد الا ويعوضه أحسن منه من جنسه (لعلكم تذكرون) عند ظهور تجليات لباسكم النوري الأصلي أو جوار الحق الذي كنتم تسكنون فيه بهداية أنوار الصفات (لا يفتننكم الشيطان) عن دخول الجنة وملازمتها بنزع لباس الشريعة والتقوى عنكم (كما أخرج أبويكم) منها بنزع اللباس الفطري النوري (قل أمر ربي بالقسط) أي العدالة والاستقامة (وأقيموا وجوهكم) ذواتكم الموجودة بمنعها عن الميل والزيغ الى طرفي الافراط والتفريط في العدالة وعن التلوينات في الاستقامة (عند كل مسجد) أي كل مقام سجود أو وقت سجود والسجود أربعة أقسام سجود الانقياد والطاعة واقامة الوجه فيه بالاخلاص والاجتناب عن الرياء والنفاق في العمل لله والالتفات الى الغير فيه ومراعاة موافقة الامر مع صدق النية والامتناع عن المخالفة في جميع الامور وهي العدالة وسجود الفناء في الافعال واقامة الوجه فيه بالقيام بحقه بحيث لا يرى مؤثرا غير الله ولا يرى مؤثرا من نفسه ولا من غيره وسجود الفناء في الصفات واقامة الوجه عنده بالمحافظة على شرائطه بحيث لا يرى زينة ذاته بها ولا يريدو ولا يكره شيأ من غير أن يميل الى الافراط بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا الى التفريط بالتسخط على المخالف وسجود الفناء في الذات واقامة الوجه عنده بالغيبة عن البقية والانطماس بالكلية والامتناع عن اثبات الانية والاثنينية فلا يطغى بحجاب الانانية ولا يتزندق بالاباحة وترك الطاعة (وادعوه مخلصين له الدين) في المقام الاول بتخصيص العمل لله به وفي الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برؤيته بالله فيكون الله هو المتدين بدينه ليس لغيره فيه نصيب (كما بدأكم) باظهاركم واختفائه (تعودون) بفنائكم فيه واختفائكم ليظهر (فريقا هدى) اليهم بهذا الطريق (وفريقا حق عليهم) كلمة (الضلالة) بسبب اتخاذهم شياطين القوى النفسانية الوهمية والتخيلية (أولياء من دون الله) لمناسبة ذواتهم في الظلمة والكدورة والبعد عن معدن النور اياهم والجنسية التي بينهم في الركون الى الجهة السفلية والميل الى الزخارف الطبيعية (ويحسبون أنهم مهتدون) لان سلطان الوهم بالحسبان (خذوا زينتكم عند كل مسجد) أي لازموها وتمسكوا بها فزينة المقام الاول من السجود هي الاخلاص في العمل لله وزينة المقام الثاني هي التوكل ومراعاة شرائطه وزينة المقام الثالث هي القيام بحق الرضا وزينة المقام الرابع هي التمكين في التحقق بالحقيقة الحقية ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) بالمحافظة على قانون العدالة فيها (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) أي من منعهم من جنس هذه الزينة المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستقال ذلك منهم تمسكا بأن الله مانعهم (والطيبات) من رزق علوم الاخلاص وعلوم مقام التوكل والرضا والتمكين (خالصة يوم القيامة) عن شوب التلوينات وظهور شيء من بقايا الافعال والصفات والذات (قل انما حرم ربي الفواحش) أي رذائل القوة البهيمية (والاثم والبغي) أي رذائل القوة السبعية (وأن تشركوا) الى آخره أي رذائل القوة

وفيها تموتون ومنها تخرجون يابني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون يابني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين

قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل

به عليكم سلطانا وان تقولوا على الله مالا تعلمون ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يابنى آدم اما
يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى واصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى
اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال
ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا قالت أخراهم
لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لأخراهم فما كان
لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء
ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وكذلك نجزى  المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش

وكذلك نجزى
الظالمين والذين آمنوا
وعملوا الصالحات
لا نكلف نفسا الا
وسعها أولئك أصحاب
الجنة هم فيها
خالدون ونزعنا مافى
صدورهم من غل
تجرى من تحتهم
الانهار وقالوا الحمد
لله الذى هدانا لهذا
وما كنا لنهتدى لولا
أن هدانا الله لقد
جاءت رسل ربنا بالحق
ونودوا أن تلكم
الجنة أورثتموها بما
كنتم تعملون ونادى
أصحاب الجنة أصحاب
النار أن قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقا
فهل وجدتم ما وعد
ربكم حقا قالوا نعم فأذن
مؤذن بينهم أن لعنة

النطقية الملكية لانها صفات نفسانية مانعة عن الزينة المذكورة التى هى الكمالات الانسانية مضادة لها (فمن اتقى واصلح) أى اتقى البقية فى الفناء واصلح بالاستقامة عند البقاء (فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون) لكونهم فى مقام الولاية (والذين كذبوا بآياتنا) أى أخفوا صفاتنا بصفات أنفسهم (واستكبروا عنها) بالشيطنة (أولئك أصحاب) نار الحرمان (وبينهما حجاب) أى بين أصحاب الجنة وبين أصحاب النار حجاب به كل منهم محجوب عن صاحبه والمراد بأصحاب الجنة ههنا أهل ثواب الأعمال من الابرار والزهاد والعباد الذين جنتهم جنة النفوس والا فأهل جنة القلوب والارواح لا يحجبون عن أصحاب النار (وعلى الاعراف) أى على أعالى ذلك الحجاب الذى هو حجاب القلب الفارق بين الفريقين هؤلاء عن يمينه وهؤلاء عن شماله (رجال) هم العرفاء أهل الله وخاصته (يعرفون كلا) من الفريقين (بسيماهم) يسلمون على أهل الجنة بامداد أسباب التزكية والتحلية والانوار القلبية وافاضة الخيرات والبركات عليهم لم يدخلوا الجنة لتجردهم عن ملابس صفات النفوس وطيباتها وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتى ومطالعة التجلى الصفاتى نعيم (وهم) اى أصحاب الجنة (يطمعون) فى دخولهم ليقتبسوا من نورهم ويستضيؤا باشعة وجوههم ويستأنسوا بحضورهم (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) أى لا ينظرون اليهم طوعا ورأفة ورحمة ورضا بل كراهة واعتبارا كأن صارفا صرف أبصارهم اليهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أى لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام أعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى وقال النبى عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبى على دينك فقيل له أما غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أوما يؤمننى ان مثل القلب كمثل ريشة فى فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم) أى البدن الانسانى المفصل الى أعضاء وجوارح وآلات وحواس تصلح للاستكمال على ما يقتضيه العلم الالهى وتأويله ما يؤول اليه أمره فى العاقبة من الانقلاب الى ما لا يصلح لذلك عند البعث من هيئات وصور وأشكال تناسب صفاتهم وعقائدهم على مقتضى قوله سيجزيهم وصفهم كما قال ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أى احتجب فى صور سماء الارواح وأرض الاجساد

الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب وعلى في
الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون واذا صرفت أبصارهم تلقاء
أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم
وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب
النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا
ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على
علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق
فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ان ربكم الله الذى
خلق السموات والارض فى ستة أيام

ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين أدعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمت الله قريب من المحسنين وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون لقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قال الملأ من قومه انا لنراك فى ضلال مبين قال ياقوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله مالا تعلمون أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون فكذبوه فانجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين والى عاد أخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك فى سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين قال ياقوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم ( ١١٩ ) رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا انى معكم من المنتظرين فانجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين والى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون فانجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين والى مدين أخاهم شعيبا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فاوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن

فى ستة آلاف سنة لقوله تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون أى من لدن خلق آدم الى زمان محمد عليهما الصلاة والسلام لان الخلق هو اختفاء الحق فى المظاهر الخلقية وهذه المدة من ابتداء دور الخفاء الى ابتداء الظهور الذى هو زمان ختم النبوة وظهور الولاية كما قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السموات والارض لان ابتداء الخفاء بالخلق هو انتهاء الظهور فاذا انتهى الخفاء الى الظهور عاد الى أول الخلق كما مر ويتم الظهور بخروج المهدى عليه السلام فى تتمة سبعة أيام ولهذا قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة (ثم استوى على العرش) أى عرش القلب المحمدى بالتجلى التام فيه بجميع صفاته كما ذكر فى معنى ص (يغشى) ليل البدن وظلمة الطبيعة نهار نور الروح (يطلبه) بتهيئته واستعداده لقبوله باعتدال مزاجه سريعا وشمس الروح وقمر القلب ونجوم الحواس (مسخرات بامره) الذى هو الشأن المذكور فى قوله كل يوم هو فى شأن (ألا له) الايجاد بالقدرة والتصريف بالحكمة أو الا له التكوين والابداع وان حمل السموات والارض على الظاهر فالايام الستة هى الجهات الست اذ يعبر عن الحوادث بالايام كقوله وذكرهم بأيام الله أى خلق عالم الاجسام فى الجهات الست ثم استعلى متمكنا على العرش بالتأثير فيه باثبات صور الكائنات عليه وللعرش ظاهر وباطن فظاهره هو السماء التاسعة التى تنتقش فيها صور الكائنات بامره ويتبع وجودها وعدمها المحو والاثبات فيها على ما يأتى فى تأويل قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت ان شاء الله وباطنه هو العقل الاول المرتسم بصور الاشياء على وجه كلى المعبر عنه ببطنان العرش كما جاء نادى مناد من بطنان العرش وهو محل القضاء السابق فالاستواء عليه قصد الاستعلاء عليه بالتأثير فى ايجاد الاشياء باثبات صورها عليه قصدا مستويا من غير أن يلوى الى شئ غيره (هذه ناقة الله لكم آية) الناقة لصالح عليه السلام كالعصا لموسى عليه السلام

سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة
منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين قال الملأ الذين استكبروا
من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله
كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علما على الله توكلنا
ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون
فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى
عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها
بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة
وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا
يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون (١٢٠) أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم
يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من

والحمار لعيسى والبراق لمحمد عليهما السلام فان لكل أحد من الانبياء وغيرهم مركبا هو نفسه الحيوانية الحاملة لحقيقته التي هي النفس الانسانية وتنتسب بالصفة الغالبة الى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانات فيطلق عليه اسمه فمن كانت نفسه مطاوعة منقادة من غاية اللين جمولة قوية منذللة فمركبه ناقة ونسبتها الى الله لكونها مامورة بأمره مختصة به في طاعته وقربه وما قيل ان الماء قسم بينها وبينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم اشارة الى أن مشربهم من القوة العاقلة العملية ومشربها من العاقلة النظرية وما روى أنها يوم شربها كانت تتفحج فيحلب منها اللبن حتى ملؤا أوانيهم اشارة الى أن نفسه تستخرج بالفكر من علومه الكلية الفطرية العلوم النافعة للناقصين من علوم الاخلاق والشرائع والآداب وخروجها من الجبل ظهورها من بدن صالح عليه السلام هذا هو التأويل مع أن الاقرار بظاهرها واجب فان ظهور المعجزات وخوارق العادات حق لا ننكر شيأ منها ومما يؤيد التأويل تسوية النبي عليه الصلاة والسلام عاقرها بقاتل علي عليه السلام حيث قال ياعلي أتدري من أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح ثم قال أتدري من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك وروى أنه قال من خضب هذا بهذا وأشار بيده الى لحيته ورأسه (فألقى موسى عصاه) ظاهره اعجاز موسى كما هو مروي والتأويل هو أن العصا اشارة الى نفسه التي يتوكأ عليها أي يعتمد عليها في الحركات والافعال الحيوانية ويهش بها على غنم القوة البهيمية السليمية ورق الآداب الجميلة والملكات الفاضلة والعادات الحميدة من شجرة الفكر وكانت نفسه من حسن سياسته اياها ورياضته لها منقادة لتصرفاته مطاوعة لأوامره مرتدعة عن أفعالها الحيوانية الا باذنه كالعصا واذا أرسلها عند الاحتجاج في مقابلة الخصوم صارت كالثعبان يتلقف ما يأفكون من أكاذيبهم الباطلة ويزورون من حبال شبهاتهم التي بها تحكم دعاويهم وعصي مغالطاتهم ومزخرفاتهم التي تمسكوا بها عند الخصام في اثبات مقاصدهم فتغلبهم وتقهرهم (ونزع يده) أي أظهر قدرته

بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يافرعون
اني رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معي بني اسرائيل قال ان
كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال الملأ
من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك
بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا ياموسى اما أن تلقي واما
أن نكون نحن الملقين قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم وأوحينا الى موسى أن ألق
عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين وألقي السحرة ساجدين
قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها
أهلها فسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم أجمعين قالوا انا الى ربنا منقلبون وما تنقم منا الا أن آمنا
بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض

و يذرك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم و يستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا انما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع ( ١٢١ ) عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه و باطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغيكم الها وهو فضلكم على العالمين واذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم و يستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم و واعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارني أنظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي و بكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها سأريكم دار الفاسقين

---

قدرته الباهرة التي تبهرهم وتظهر نور حقية دعواه والظاهر أنه كان الغالب على زمانه هو السحر فخرج بالسحر الالهي كما أن الغالب على زمان محمد عليه الصلاة والسلام كان هو الفصاحة فكان معجزه القرآن وعلى زمان عيسى عليه السلام الطب فجاء بالطب الالهي على ما روي لان معجزة كل نبي يجب أن تكون من جنس ما غلب على زمانه ليكون أدعى الى اجابة دعواه (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) قيل أمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلوف فمه فتسوك فعاتبه الله على ذلك وامره بزيادة عشر وقيل أمره بأن يتقرب اليه بما يتقرب به في الثلاثين وأنزل اليه التوراة في العشر الاخير تتمة الاربعين فالاول اشارة الى أنه خلص عن حجاب الافعال والصفات والذات في الثلاثين لكن بقي منه بقية ما خلص عن وجودها واستعمال السواك اشارة الى ظهور تلك البقية عند قوله (رب أرني أنظر اليك) والثاني اشارة الى أنه بلغ الشهود الذاتي التام في الثلاثين بالسلوك الى الله ولم يبق منه بقية بل فني بالكلية وتم في العشر الاخير سلوكه في الله حتى رزق البقاء بالله بعد الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي أن يكون قوله رب أرني أنظر اليك كان قد صدر عنه في الثلاثين والافاقة بعدها في تتمة الاربعين وكلمه ربه التكليم في مقام تجلي الصفات وقوله رب أرني أنظر اليك صدر عن افراط شوق منه الى شهود الذات في مقام فناء الصفات مع وجود البقية و (لن تراني) اشارة الى استحالة الاثنينية وبقاء الانية في مقام المشاهدة كقوله اذا تغيبت بدا * وان بدا غيبني وقوله رأيت ربي بعين ربي (ولكن انظر الى الجبل) أي جبل وجودك (فان استقر مكانه) أمكنت رؤيتك اياي وذلك من باب التعليق بالمحال (جعله دكا) أي متلاشيا لا وجود له أصلا (وخر موسى) عن درجة الوجود فانيا (فلما أفاق) بالوجود الموهوب الحقاني عند البقاء بعد الفناء (قال سبحانك) أن تكون مرئيا لغيرك مدركا لابصار الحدثان (تبت اليك) عن ذنب البقية (وأنا أول المؤمنين) بحسب الرتبة لا بحسب الزمان أي أنا في الصف الاول من صفوف مراتب الارواح الذي هو مقام أهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاء المحض وقوله (اني اصطفيتك على الناس برسالاتي) هو أول درجة الاستنباء بعد الولاية (فخذ ما آتيتك) بالتمكين (وكن من الشاكرين) بالاستقامة في القيام بحق العبودية كما قال النبي عليه السلام أولا أكون عبدا شكورا (في الالواح) أي الالواح تفاصيل وجود موسى من روحه وقلبه وعقله وفكره وخياله والقاؤها عند الغضب هو الذهول عنها والتعامي عن حكم ما فيها كما يحكم أحدنا بحسن الحلم والتحمل للاذى ثم ينسى عند سورة الغضب ولا يتذكر شيئا مما في عقله من علمه عند ظهور نفسه (فخذها بقوة) أي بعزيمة لتكون من أولي العزم (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي بالعزائم دون الرخص (سأريكم دار

ساصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا
وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت
اعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من  بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار الم يروا
انه لا يكلمهم ولا
يهديهم سبيلا اتخذوه
وكانوا ظالمين ولما
سقط فى ايديهم ورأوا
انهم قد ضلوا قالوا
لئن لم يرحمنا ربنا
ويغفر لنا لنكونن
من الخاسرين ولما
رجع موسى الى قومه
غضبان اسفا قال
بئس ما خلفتمونى
من بعدى أعجلتم
امر ربكم والقى الالواح
واخذ برأس اخيه
يجره اليه قال ابن أم
ان القوم استضعفونى
وكادوا يقتلوننى فلا
تشمت بى الاعداء ولا
تجعلنى مع القوم
الظالمين قال رب اغفر
لى ولاخى وادخلنا فى
رحمتك وانت أرحم
الراحمين ان الذين
اتخذوا العجل سينالهم
غضب من ربهم
وذلة فى الحياة الدنيا
وكذلك نجزى المفترين
والذين عملوا السيئات
ثم تابوا من بعدها
وآمنوا ان ربك من
بعدها لغفور رحيم
ولما سكت عن موسى الغضب اخذ الالواح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون
واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى أتهلكنا بما فعل
السفهاء منا ان هى الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين واكتب لنا
فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة انا هدنا اليك قال عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون
ويؤتون الزكاة

الفاسقين) أى عاقبة الذين لا يأخذون بها (ساصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق) لان التكبر من صفات النفس فهم فى مقام النفس محجوبون عن آيات الصفات التى تكون فى مقام القلب دون المتكبرين بالحق الذين اتصفوا بصفة الكبرياء فى مقام المحو والفناء فقام كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام فى جواب من قال له فيك كل فضيلة الا انك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام منى مقام التكبر (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى ستروا بصفاتهم صفاتنا او بافعالهم افعالنا ووقفوا مع الآثار وحجبوا عن لقاء الآخرة وجنة النفوس والافعال (حبطت اعمالهم) ولو كان التكذيب بالصفات مجردا عن التكذيب بلقاء الآخرة لما حبطت اعمالهم وان عذبوا احيانا بنوع من العذاب (سبعين رجلا) من اشرافهم ونجبائهم اهل الاستعداد وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعوقون فى قوله فاخذتهم الصاعقة (فلما اخذتهم الرجفة) أى رجفة جبل البدن التى هى من مبادى صعقة الفناء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوالع تجليات الصفات من اقشعرار الجسد وتأثره وارتعاده بها ولهذا قال موسى عندها (رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى) اذ لا قول لموسى عند الصعقة ولا لهم لفنائهم عندها او قوله رب لو شئت كلمة عجز وفقدان صبر من غلبة الشوق عند ألم الفراق كما قال محمد عليه السلام فى مثل هذه الحالة ليت أى لم تلدنى وكذا ليت رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء نفسه عن الجبل ولو هذه للتمنى (اتهلكنا) بطول الحجاب وعذاب الحرمان وألم الفراق (بما فعل السفهاء منا) من عبادة عجل هوى النفس والاحتجاب بصفاتها أو بما صدر منا حالة السفه قبل التيقظ والاستبصار وارادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من الوقوف مع النفس وصفاتها (ان هى الا فتنتك) أى ما هذا الابتلاء بصفات النفس وعبادة الهوى الا ابتلاؤك لا مدخل فيها لغيرك (تضل بها من تشاء) من أهل الحجب والشقاوة والجهل والعمى (وتهدى من تشاء) من أهل السعادة والعناية والعلم والهدى قالها فى مقام تجلى الافعال (أنت) متولى أمورنا القائم بها (فاغفر لنا) ذنوب صفاتنا وذواتنا كما غفرت لنا ذنوب أفعالنا (وارحمنا) بافاضة أنوار شهودك ورفع حجاب الانية بوجودك (وأنت خير الغافرين) بالمغفرة التامة (واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة) العدالة والاستقامة بالبقاء بعد الفناء (وفى الآخرة) حسنة المشاهدة والزيادة (انا هدنا) رجعنا (اليك) عن ذنوب وجودنا (قال عذابى) أى عذاب الشوق المخصوص بى الحاصل من جهتى وان كان أليما لشدة ألم الفراق لكنه أمر عزيز خطير (أصيب به من أشاء) من أهل العناية من عبادى الخاصة بى (ورحمتى وسعت كل شئ) لا تختص باحد دون أحد غيره وشئ دون شئ ففى هذا العذاب رحمة لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها من رحمة لذة الوصول التى قال فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه لذيذا لا يقاس بلذته لذة كما قال أحدهم

وكل لذيذ قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

ولعمرى ان هذا العذاب أعز من الكبريت الاحمر وأما الرحمة فلا يخلو من حظ منها أحد (فسأكتبها) تامة كاملة رحيمية كتبة خاصة (للذين يتقون) الحجب كلها ويفيضون مما رزقوا من الاموال والاخلاق

والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم
بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم
فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا
الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه
لعلكم تهتدون ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما واوحينا الى موسى اذ
استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وانزلنا
عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية
وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولا
غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون
في السبت اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ( ١٢٣ ) ويوم لا يسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون
واذ قالت أمة منهم
لم تعظون قوما الله
مهلكهم أو معذبهم
عذابا شديدا قالوا
معذرة الى ربكم ولعلهم
يتقون فلما نسوا
ما ذكروا به أنجينا
الذين ينهون عن
السوء وأخذنا الذين
ظلموا بعذاب بئيس
بما كانوا يفسقون
فلما عتوا عما نهوا
عنه قلنا لهم كونوا
قردة خاسئين واذ
تأذن ربك ليبعثن
عليهم الى يوم القيامة
من يسومهم سوء
العذاب ان ربك
لسريع العقاب وانه
لغفور رحيم وقطعناهم في الارض امما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالحسنات والسيآت لعلهم يرجعون فخلف
من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم
ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون والذين يمسكون بالكتاب
وأقاموا الصلاة انا لا نضيع أجر المصلحين واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا
ما فيه لعلكم تتقون واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا
يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك
نفصل الآيات ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا
لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين
كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو
المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين
لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها

والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقيها (والذين هم) بجميع صفاتنا يتصفون وهم (الذين
يتبعون الرسول النبي الامي) في آخر الزمان أي المحمديون الذين اتبعوا في التقوى وصفه بقوله تعالى
له وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وبقوله وما ينطق عن الهوى وقوله ما زاغ البصر وما طغى وفي
ايتاء الزكاة قوله تعالى واما السائل فلا تنهر واما بنعمة ربك فحدث وفي الايمان بالآيات قوله أوتيت
جوامع الكلم وبعثت لاتمم مكارم الاخلاق (ومن قوم موسى أمة) أي أولئك المتبعون هم
المفلحون بالرحمة التامة وأمة من قوم موسى موحدون (يهدون) الناس (بالحق) لا بأنفسهم
(وبه يعدلون) بين الناس في حال الاستقامة والتمكين (اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم
لا يسبتون لا تأتيهم) ما كان الاكمال الاسلاميين من أهل زماننا في اجتماع أنواع الحظوظ
النفسانية من المطاعم والمشارب والملاهي والمناكح ظاهرة في الاسواق والمواسم والشوارع
والمحافل يوم الجمعات دون سائر الايام وما ذلك الابتلاء من الله بسبب الفسق (أولئك كالانعام)
لفقدان ادراك الحقائق والمعارف التي تقربهم من الله بالقلوب وعدم الاعتبار بالاعين والادكار
والفهم بالاسماع (بل هم أضل) لوجود الشيطنة فيهم الموجبة للبعد بفساد العقائد وكثرة المكايد
(ولله الاسماء الحسنى) قد مر أن كل اسم هو الذات مع صفة والله يدبر كل أمر باسم من أسمائه
(فادعوه) عند الافتقار الى ذلك الاسم به اما بلسان الحال كما أن الجاهل اذا طلب العلم يدعوه باسمه
العليم والمريض اذا طلب الشفاء يدعوه باسمه الشافي والفقير اذا طلب الغنى يدعوه باسمه المغني كل
بتحصيل الاستعداد الذي استلزم قبوله لتأثير ذلك الاسم وأثر تلك الصفة واما بلسان القال كما اذا
قال الاول يارب يريد به يا عليم لاختصاص ربوبيته بذلك الاسم والثاني يريد يارب يا شافي والثالث
يا مغني واما بلسان الفعل كما يدعوه الطالب السالك باتصافه بتلك الصفة فاذا فني عن علمه بعلمه دعاه

وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ وأن عسى ان يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض لا تأتيكم الا بغتة يسألونك (١٢٤) كأنك حفى عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذاهم مبصرون وإخوانهم

باسمه العليم واذا وجد شفاء دائه منه وطلب منه أن يشفى غيره باتصافه بصفة الشفاء دعاه باسمه الشافى واذا استغنى عن فقره به دعاه باسمه الغنى وهذه هى الدعوة المأمور بها الموحدون من المؤمنين فليمتثلوا (وذروا الذين يلحدون فى أسمائه) يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها اليه فيشركون به والمراد بالساعة وقت ظهور القيامة الكبرى أى الوحدة الذاتية بوجود المهدى ولا يعلم وقتها الا الله كما قال النبى عليه الصلاة والسلام فى وقت خروج المهدى كذب الوقاتون ولعمرى ما يعلمها عند وقوعها أيضا الا الله كما هى قبل وقوعها (ثقلت فى السموات والارض) اذ لا يسع أهلها علمها (ان الذين تدعون من دون الله) كائنين من كانوا ناسا كانوا أو غيرهم (عباد أمثالكم) فى العجز وعدم التأثير (فادعوهم) الى أمر لا ييسره الله لكم (فليستجيبوا لكم) الى تيسيره (ان كنتم صادقين) فى نسبة التأثير الى الغير كما قال النبى عليه الصلاة والسلام لابن عباس يا غلام احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف (ألهم أرجل يمشون بها) استفهام على سبيل الانكار أى ألهم أرجل ولكن لا يمشون بها بل بالله اذ هو الذى يمشيهم بها وكذا سائر الجوارح (قل ادعوا شركاءكم) من الجن والانس (ثم كيدون) ان استطعتم فان متولى أمرى وحافظى ومدبرى هو (الله الذى) يعلمنى بتنزيل الكتاب (وهو يتولى) كل صالح أى كل من قام به فى حال الاستقامة وكما ورد الصالح فى وصف نبى من الانبياء أريد به الباقى بالحق بالاستقامة والتمكين بعد الفناء فى عين الجمع القائم باصلاح النوع باذن الحق (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) أى ان تدع المطبوع على قلوبهم من المشركين وغيرهم الى الهدى لا يسمعوا ولا يطيعوا وتراهم مع صحة البصر والنظر لا يبصرون الحق ولا حقيقتك لانهم عمى القلوب فى الحقيقة (خذ العفو) أى السهل الذى تيسر لهم ولا تكلفهم ما لا يتيسر لهم (وأمر بالعرف) أى بالوجه الجميل (وأعرض عن الجاهلين) بعدم مكافأة جهلهم وعن الامام جعفر الصادق رضى الله عنه أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها وانما قال ذلك لقوة دلالتها على التوحيد فان من شاهد مالك النواصى وتصرفه فى عباده وكونهم فيما يأتون ويذرون به لا بأنفسهم لا يشاقهم ولا يداقهم فى تكاليفهم ولا يغضب فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يتشدد عليهم ويحلم عنهم (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) أى نخس وداعية قوية تحملك على مناقشتهم برؤية الفعل منهم ونسبة الذنب اليهم (فاستعذ بالله) بالشهود والحضور لفاعليته (انه سميع) يسمع أحاديث النفس ووساوس الشيطان فى الصدر (عليم) بالنيات والاسرار (ان الذين اتقوا) الشرك (اذا مسهم طيف) لمة (من الشيطان) بنسبة الفعل الى الغير (تذكروا) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله (فاذاهم مبصرون) فعالية الله فلا يبقى شيطان ولا فاعل غير الله فى

نظرهم * واخوان الشياطين من المحجوبين (يمدونهم) في نسبة الفعل الى غيره فلا يقصرون من العناد والمراء والجهل (لولا اجتبيتها) أي هلا اجتمعتها من تلقاء نفسك (قل انما أتبع ما يوحى الي من ربي) أي لا أفتعل بنفسي بل أبلغ عن الله ولا أقول الا ما يوحى الي منه به لاني قائم به لا بنفسي (فاستمعوا له) أي الى الله ولا تستمعوا الا منه (وأنصتوا) عن حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله (لعلكم ترحمون) برحمة تجلي المتكلم في كلامه بصفاته وأسمائه (واذكر ربك) حاضرا (في نفسك) كقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (تضرعا) في مقام التفصيل للجمع (وخيفة) في السر من النفس أو خيفة أن يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر) أي دون أن تظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذاكرا به له في غدو ظهور نور الروح واشراقه وغلبته وآصال غلبات صفات النفس وقواها (ولا تكن) في حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس وصفاتها (من الغافلين) عن شهود الوحدة الذاتية (ان الذين عند ربك) بالتوحيد والفناء فيه باقين به ذوي الاستقامة (لا يستكبرون عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانانية بل يشاهدون التفصيل في عين الجمع فيذعنون له (ويسبحونه) ينزهونه عن الشرك بنفي الانانية (وله يسجدون) بالفناء التام وطمس البقية وآثار الانية والله الباقي بعد فناء الخلق

## ﴿سورة الانفال﴾

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسئلونك عن الانفال) احتجبوا بأفعالهم فاعترضوا على فعل الله ورسوله أي فعل الله في مظهر الرسول فأمر وابتقوى الافعال أي الاجتناب عنها برؤية فعل الله واصلاح ذات البين بمحو صفات النفوس التي هي مصادر أفعالهم الموجبة للتنازع والتخالف حتى يرجعوا الى الالفة والمحبة القلبية بظهور أنواع الصفات (وأطيعوا الله ورسوله) بفناء صفاتها ليتيسر لكم قبول الامر بالارادة القلبية (ان كنتم مؤمنين) الايمان الحقيقي (انما المؤمنون) بالايمان الحقيقي (الذين اذا ذكر الله) ذكر الصفات الذي للقلب لا ذكر الافعال الذي للنفس (وجلت قلوبهم) تأثرت بتصور العظمة والبهاء والقهر والكبرياء واشراق أنوار تجليات تلك الصفات عليها (واذا تليت عليهم آياته) أي جليت عليهم صفاته في المظاهر الكلامية (زادتهم ايمانا) حقيقيا بالترقي عن مقام العلم الى العين (وعلى ربهم يتوكلون) أي يصححون مقام التوكل بفناء الافعال ويتممونه في مقام فناء الصفات فان تصحيح كل مقام انما يتم بالترقي عنه والنظر اليه من مقام فوقه (الذين يقيمون) صلاة الحضور القلبي بمشاهدة الصفات والترقي فيها بتجلياتها (ومما رزقناهم) من علوم التوكل في مقام فناء الافعال أو علوم تجليات الصفات في السير فيها (ينفقون) بالعمل بها أو الافاضة على مستحقيها (أولئك هم المؤمنون حقا) الايمان الحقيقي (لهم درجات عند ربهم) من مراتب الصفات وروضات جنات القلب (ومغفرة) من ذنوب الافعال (ورزق كريم) من باب تجليات الصفات وعلومها (كما أخرجك) أي هذه الحال يعني حالهم في الاعتراض عليك في باب التنفيل كحالهم في الاعتراض عليك عند اخراج ربك اياك لانهم لما احتجبوا عن فعل الله بأفعالهم ورأوا الفعلين منك فكرهوا خروجك كما كرهوا تنفيلك وما فطنوا الاخراج ربك اياك (من بيتك بالحق) أي ملتبسا بالحق خارجا به لا بنفسك فيكون بالحق حالا من مفعول أخرجك أو خبر وجاء ملتبسا بالذي هو الصواب والحكمة (يجادلونك في الحق) لاحتجابهم بأفعالهم وصفاتهم (بعدما تبين) عليك حاله بالتجلي أو تبين عليهم آثاره بالمعجزات من قبل أو باعلامك اياهم بان النصرة لهم (ويريد الله أن يحق الحق بكلماته) أي يثبته بملائكة السماوية التي أمدهم بها (اذ تستغيثون ربكم) بالبراءة عن حولكم

ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون

﴿سورة الانفال﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك

في الحق بعدما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون واذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون اذ تستغيثون ربكم

فاستجاب لكم انى ممدكم بألف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله
عزيز حكيم اذ يغشيكم النعاس آمنة منه و ينزل عليكم من السماء (١٢٦) ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط
على قلوبكم و يثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بأنهم شاقوا الله و رسوله ومن يشاقق الله و رسوله فان الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم و بئس المصير فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن
تغنى عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وان الله مع المؤمنين يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله و رسوله ولا تولوا عنه
وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم
خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول

وقوتكم اليه والانسلاخ عن حجب أفعالكم بتيقن ان التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم (فاستجاب) دعوتكم عند ذلك التجرد عن ملابس الافعال وصفات النفس (بأنى ممدكم) من عالم الملكوت لجنسية قلوبكم اياها حينئذ (بألف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهر أى من القوى السماوية وحاجاتها التى تناسب قلوبكم فى تلك الحالة كما مرت الاشارة اليه فى آل عمران واختلاف العدد فى الموضعين اما لان المراد الكثرة لا العدد المخصوص واما لان قوله (مردفين) ههنا يدل على اتباعهم بطائفة أخرى منهم وامدادهم اما بان يتمددوا و يتمثلوا لهم بصورة المقاتلة كما تتمثل الصور فى المنام متلافيتهم وامنهم واما بان يصل أثرهم وقهرهم اليهم فيهلكوا و ينهزموا (وما) جعل (الله) الامداد (الا) بشارة (لكم) بالنصر وطمأنينة لقلوبكم بالاتصال بها عند التجرد عن ملابس النفس وأحوالها الا أن النصر منها فان النصر ليس (الا من عند الله) لكن حكمته تقتضى تعليق الاشياء بأسبابها (ان الله) قوى على النصر غالب (حكيم) يفعله على مقتضى الحكمة (اذ يغشيكم) نعاس هدو القوى البدنية والصفات النفسانية بنزول السكينة أمنا من عند الله وما منه (و ينزل عليكم من) سماء الروح (ماء) علم اليقين (ليطهركم به) من خبث أحاديث النفس وهواجس الوهم (ويذهب عنكم رجز) وسوسة (الشيطان) وتخويفه (وليربط على قلوبكم) أى ليقوى قلوبكم بقوة اليقين و يسكن جأشكم (و يثبت به الاقدام) اذ الشجاعة وثبات القدم فى المخاوف والمهالك لا تكون الا بقوة اليقين (اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم) أى يمد الملكوت بالجبروت فيعلموا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم (فثبتوا الذين آمنوا) بالتأييد الاتصالى (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) لانقطاعهم عن الامداد السماوى والتأييد الالهى واستيلاء الشك وقوة الوهم عليهم (فاضربوا فوق الاعناق) أى ثبتوهم بتلقين هذا المعنى وشجعوهم بالقاء هذا القول عليهم أو باراءتهم هذا الفعل منكم كما هو المروى (فلم تقتلوهم) أدبهم وهداهم الى فناء الافعال بسلب الافعال عنهم واثباتها لله تعالى ولما كان النبى عليه الصلاة والسلام فى مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله (اذ رميت) مع سلبه عنه بما رميت واثباته لله بقوله (ولكن الله رمى) ليفيد معنى التفصيل فى عين الجمع فيكون الرامى محمدا بالله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من الفعل شيأ اذ لو فعلوا افعلوا بأنفسهم (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) أى عطاء جميلا هو توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) بأحاديث نفوسكم أنا قتلناهم (عليم) بأنه هو القاتل وان أظهر الفعل على مظاهركم (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون) أى لا تعرضوا عنه مع السماع لان أثر السماع الفهم والتصديق وأثر الفهم الارادة وأثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هما لا يجتمعان فالزموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين فى دعوى السماع (ولا تكونوا كالذين) يدعون السماع وليسوا منه فى شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالدواب بل هم شر الدواب عند الله لما مر (ولو علم الله فيهم خيرا) وصلاحا أى استعداد القبول لأسمعهم حتى فهموا وقبلوا وأطاعوا (ولو أسمعهم) مع عدم الخير فيهم حتى فهموا لما كان لفهمهم أثر من الارادة والطاعة بل تولوا سريعا لكون ذلك الفهم فيهم أمرا عارضيا سريع الزوال لا ذاتيا (وهم معرضون) بالذات فلا يلبث فهم الفهم والارادة كما قال أمير المؤمنين رضى الله عنه خذ الحكمة ولو من أهل النفاق فان الحكمة لتتلجلج فى صدر المنافق حتى تسكن الى صواحبها فى صدر المؤمن أى لا تثبت فى صدره لكونها عارضية هناك لا تناسب ذاته (يا أيها الذين آمنوا) بالغيب (استجيبوا) بالتزكية والتصفية

اذادعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء  وقلبه وأنه اليه تحشرون واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب واذكروا اذأنتم قليل مستضعفون فى الارض تخافون أن يتخطفكم الناس فآواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون ياأيها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجرعظيم ياأيها الذين آمنوا أن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أويخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لونشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا أساطير الاولين واذقالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أوائتنا بعذاب اليم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم الا يعذبهم الله وهم

والتصفية (اذادعاكم لما) يحيى قلوبكم من العلم الحقيقى أوآمنوا الايمان التحقيقى استجيبوا بالسلوك الى الله وفيه اذادعاكم اليه لاحيائكم به هذا اذا كانت استجابة الله والرسول استجابة واحدة أمااذا كانت متغايرة فمعناه استجيبوا لله بالباطن والاعمال القلبية وللرسول بالظاهر والاعمال النفسية أواستجيبوا لله بالفناء فى الجمع وللرسول بمراعاة حق التفصيل اذادعاكم الى الاستقامة لما يحييكم من البقاء بالله فيهما كل ذلك قبل زوال الاستعداد فان الله (يحول بين المرء وقلبه) بزوال الاستعداد وحصول الحجاب بارتكاب الرين فانتهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة (وانكم اليه تحشرون) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب محوكم وفنائكم (واتقوا فتنة) شركا وحجابا (لاتصيبن) تلك الفتنة (الذين ظلموا منكم) بازالة الاستعداد أونقصه لاستعماله فى غير موضعه وصرفه فيما دون الحق (خاصة) لانفرادهم بالظلم ومعنى لاتصيبن النهى أى ان تصب تصبهم خاصة كقوله ولاتزر وازرة وزر أخرى ويجوز أن يكون المعنى لاتصيبهم خاصة بل تشملهم وغيرهم بشؤم صحبتهم وتعدى رذيلتهم الى من يخالطهم كقوله تعالى ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس (واعلموا أن الله شديد العقاب) بتسليط الهيآت الظلمانية التى اكتسبتها القلوب عليها وحجبها عنه وتعذيبها بها (واذكروا اذأنتم قليل) القدر لجهلكم وانقطاعكم عن نور العلم (مستضعفون فى) أرض النفس (تخافون أن يتخطفكم الناس) أى ناس القوى الحسية لضعف نفوسكم (فآواكم) الى مدينة العلم (وأيدكم بنصره) فى مقام توحيد الافعال (ورزقكم من) طيبات علوم تجليات الصفات (لعلكم تشكرون) نعمة العلوم والتجليات بالسلوك فيه (لاتخونوا الله) بنقض ميثاق التوحيد الفطرى السابق (و) تخونوا (الرسول) بنقض العزيمة ونبذ العقد اللاحق (وتخونوا أماناتكم) من المعارف والحقائق التى استودع الله فيكم بحسب الاستعداد الاول فى الازل باخفائها بصفات النفس (وأنتم تعلمون) أنكم حاملوها أوتعلمون أن الخيانة من أسوا الرذائل وأقبحها (واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة) أى حجاب لكم لاشتغالكم بها عن الله أوشرك لمحبتكم اياها كحب الله (وان الله عنده أجر عظيم) فاطلبوه بالتجرد عنها ومراعاة حق الله فيها (ان تتقوا الله) بالاجتناب عن نقض العهد وفسخ العزيمة واخفاء الامانة ومحبة الاموال والاولاد حتى تفنوا فيه (يجعل لكم فرقانا) نورا يفرق به بين الحق والباطل من طور العقل الفرقانى (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى سيئات نفوسكم (ويغفر لكم) ذنوبكم أى ذنوب ذواتكم (والله ذو الفضل العظيم) باعطاء الوجود الموهوب الحقانى والعقل الفرقانى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) لان العذاب صورة الغضب وأثره فلا يكون الا من غضب النبى أومن غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبى عليه السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ولهذا انكسروا رباعيته قال اللهم اهد قومى فانهم لايعلمون ولم يغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا فوجوده فيهم مانع من نزول العذاب وكذا وجود الاستغفار فان السبب الاولى للعذاب لما كان وجود الذنب والاستغفار مانع من تراكم الذنب وثباته بل يوجب زواله فلا يتسبب لغضب الله فمادام الاستغفار فيهم فهم لايعذبون (وما لهم الا يعذبهم الله) أى ليس عدم نزول العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب أنفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصدهم المستعدين عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولكن يمنعه وجودك ووجود المؤمنين المستغفرين معك فيهم واعلم أن الوجود الامكانى يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجبى هو الخير المحض فمارجح خيره على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة الخيرية واذا غلب الشر لم تبق المناسبة فلزم استئصاله واعدامه فهم ماداموا على الصورة الاجتماعية كان الخير فيهم غالبا فلم يستحقوا الدمار بالعذاب وأما اذا تفرقوا وما بقى شرهم الا خالصا فوجب تدميرهم كما

يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ان أولياؤه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله فى جهنم أولئك هم الخاسرون قل ( ١٢٨ ) للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير وان تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير واعلموا أنما غنمتم من شئ فان الله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ قدير اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة وان الله لسميع عليم اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الامر ولكن الله سلم انه عليم بذات الصدور واذ يريكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا ويقللكم فى أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط واذ زين لهم الشيطان (أعمالهم)

وقع فى وقعة بدر ومن هذا يظهر تحقيق المعنى الثانى فى قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على المجموع حينئذ ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام كان فى الارض أمانان فرفع أحدهما وبقى الآخر فأما الذى رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الذى بقى فالاستغفار وقرأ هذه الآية (يصدون عن المسجد الحرام) صورة لصدودهم واعراضهم عن معناه الذى هو القلب بالركون الى النفس وصفاتها وصدهم المستعد عنه باغرائهم على الامور النفسانية واللذات الطبيعية (وما كانوا أولياءه) لبعدهم عن الصفة وغلبة ظلمة النفس واستيلاء صفاتها عليهم واحتجابهم عنه بالكفر المستفاد من الدين (ان أولياؤه الا المتقون) الذين اتقوا صفات النفس وأفعالها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان البيت صورة القلب الذى هو بيت الله بالحقيقة فلا يتحقق ولايته الا لأهل التقوى من الموحدين دون المشركين (واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه) الى قوله والله شديد العقاب لا يقبل التأويل بل يحمل على ما ورد فيه من الواقعة وان شئت تطبيقه على تفاصيل وجودك أمكن أن تقول واعلموا أيها القوى الروحانية أنما غنمتم من العلوم النافعة والشرائع المبنى عليها الاسلام فى قوله بنى الاسلام على خمس فان لله خمسه وهو شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله باعتبار التوحيد الجمعى ولرسول القلب (ولذى القربى) الذى هو السر ويتامى العاقلة النظرية والعملية والقوة الفكرية ومساكين القوى النفسانية (وابن السبيل) الذى هو النفس السالكة الداخلة فى الغربة الجائبة منازل السلوك النائية عن مقرها الاصلى باعتبار التوحيد التفصيلى فى العالم النبوى والاخماس الاربعة الباقية تقسم على الجوارح والاركان والقوى الطبيعية (ان كنتم آمنتم) الايمان الحقيقى (بالله) جمعا (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان) وقت التفرقة بعد الجمع تفصيلا (يوم التقى الجمعان) من فريقى القوى الروحانية والنفسانية عند الرجوع الى مشاهدة التفصيل فى الجمع (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) من مدينة العلم ومحل العقل الفرقانى (وهم بالعدوة القصوى) أى الجهة السفلية البعيدة من الحق ومحل العلم وركب القوى الطبيعية الممتازة للقوى النفسانية (أسفل منكم) أى من الفريقين (ولو تواعدتم) اللقاء للمحاربة من طريق العقل والحكمة دون طريق الرياضة والوحدة (لاختلفتم فى الميعاد) لكون ذلك صعبا حينئذ موجبا للفشل والجبن (ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا) مقدرا محققا عنده واجبا وقوعه فعل ذلك (ليهلك من هلك عن بينة) هى كونها ملازمة للبدن الواجب الفناء منطبعة فيه (ويحيى من حى عن بينة) هى كونها مجردة عنه متصلة بعالم القدس الذى هو معدن الحياة الحقيقية الدائم البقاء (اذ يريكهم الله) ايها القلب فى منام تعطل الحواس الظاهرة وهدو القوى البدنية قليلى القدر ضعاف الحال (ولو أراكهم كثيرا) فى حال غلبة صفات النفس (لفشلتم ولتنازعتم) فى أمر كسرها وقهرها لانجذاب كل منكم الى جهة (ولكن الله سلم) عن الفشل والتنازع بتأييده وعصمته (ولا تكونوا) ككفرة القوى النفسانية الذين (خرجوا من) ديار مقارهم ومحالهم وحدودهم (بطرا ورئاء الناس) واظهارا للجلادة على الحواس (واذ زين لهم) شيطان الوهم

أعمالهم وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم انى أرى
مالا ترون انى أخاف الله والله شديد العقاب اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان
الله عزيز حكيم ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا ( ١٢٩ ) الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق

ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى شديد العقاب ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون فاما تثقفنهم فى الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون



واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وان جنحوا
للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين
وألف بين قلوبهم

(أعمالهم) فى التغلب على مملكة القلب وغواه (وقال لاغالب لكم اليوم من الناس) وأوهمهم تحقيق أمنيتهم بأن بصرهم أن لا غالب عليهم من ناس الحواس فكذا سائر القوى (وانى جار لكم) أمدكم وأقويكم وأمنعكم من ناس القوى الروحانية (فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه) لشعوره بحال القوى الروحانية وغلبتها لمناسبته اياها بادراك المعانى (وقال انى برىء منكم) لانى لست من جنسكم (انى أرى) من المعانى ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكوت عالم القدس (مالا ترون انى أخاف الله) لشعورى ببعض أنواره وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين لكل أحد شيطان ولكن شيطانى أسلم على يدى وهذا هو الدستور والانموذج فى أمثال ذلك ان أراد مريد تطبيق القصص على أحواله لكنى قلما أعود الى مثله بعد هذا لقلة الفائدة الا فى تصوير طريق السلوك وتخييل المبتدئ ما هو بصدده لتنشيطه فى الترقى والعروج والله الهادى (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) مر توفى الملائكة وانه لا يكون الا لمن هو فى مقام النفس فان كان من العصاة ومن غلب عليه صفات النفس من الغضب والحقد والشهوة والحرص وأمثال ذلك من رذائل الاخلاق توفتهم ملائكة القهر والعذاب مما يناسب هيآت نفوسهم (يضربون وجوههم) لاحتجابهم عن عالم الانوار واعراضهم عنها ولهيآت الكبر والعجب والنخوة فيها (وأدبارهم) لميلهم وشدة انجذابهم الى البدن وعالم الطبيعة ولهيآت الشهوة والحرص والشره (وذوقوا عذاب الحريق) أى حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفقدان لاكتسابهم تلك الهيآت الموجبة لذلك وان كان من أهل الطاعة ومن غلبت عليه أنوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وأمثال ذلك من فضائل القوتين السبعية والبهيمية دون فضيلة القوة النطقية فانه حينئذ يكون صاحب قلب ليس فى مقام النفس توفتهم ملائكة الرحمة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لمناسبة هيآت نفوسهم تلك الروحانيات من العالم (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم) الى آخره أى كل ما يصل الى الانسان هو الذى يقتضيه استعداده ويسأله بدعاء الحال وسؤال الاستحقاق فاذا أنعم على أحد النعمة الظاهرة أو الباطنة لسلامة الاستعداد وبقاء الخيرية فيه لم يغيرها حتى أفسد استعداده وغير قبوله للصلاح بالاحتجاب وانقلاب الخير الذى فيه بالقوة الى الشر لحصول الرين وارتكام الظلمة فيه بحيث لم يبق له مناسبة للخير ولا امكان لصدوره منه فيغيرها الى النقمة عدلا منه وجودا وطلبا من ذلك الاستعداد اياها بجاذبة الجنسية والمناسبة لا ظلما وجورا (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) لاتفاقهم فى الوجهة وخلاصهم عن قيود صفات النفس التى تستلزم التخالف والتعاند لكونها الى عالم التضاد وأخلاقها بالطباع فان القلب ما دام واقفا مع النفس ومراداتها واستولت عليه بصفاتها اجتذبته الى الجهة السفلية وصيرت مطالبه جزئية مما يناسب مصالحها فيطلب ما يمنعه منه الآخر وتقع العداوة والبغضاء وتستولى القوة الغضبية الطالبة للجاه والكرامة والقهر والغلبة والرياسة والسلطنة ويقع الاستكبار والاباء والانفة والاستنكاف ويؤدى الى التقاطع والتهاجر والتحارب والتشاجر وكلما بعد عن الجهة السفلية بالتوجه الى الجهة العلوية والتنور بأنوار الوحدة الصفاتية أو الذاتية ارتفع عن مقام النفس واتصل بالروح وصارت مطالبه كلية

لوانفقت مافى الارض جميعا ماالفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم ياأيها النبى حسبك الله ومن اتبعك من
المؤمنين ياأيها النبى حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا
من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان
يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين ما كان  لنبى ان يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض
تريدون عرض الدنيا
والله يريد الآخرة
والله عزيز حكيم
لولا كتاب من الله
سبق لكم فيما أخذتم
عذاب عظيم فكلوا
مما غنمتم حلالا طيبا
واتقوا الله ان الله
غفور رحيم ياأيها
النبى قل ان فى أيديكم
من الاسرى ان يعلم
الله فى قلوبكم خيرا
يؤتكم خيرا مما أخذ
منكم ويغفر لكم والله
غفور رحيم وان يريدوا
خيانتك فقد خانوا
الله من قبل فامكن
منهم والله عليم حكيم
ان الذين آمنوا
وهاجروا وجاهدوا
باموالهم وأنفسهم
فى سبيل الله والذين
آووا ونصروا أولئك
بعضهم أولياء بعض
والذين آمنوا ولم
يهاجروا مالكم من
ولايتهم من شئ
حتى يهاجروا وان
استنصروكم فى الدين
فعليكم النصر الا على
قوم بينكم وبينهم
ميثاق والله بما تعملون
بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا ثم
وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم والذين آمنوا من بعد وهاجروا
وجاهدوا معكم فاولئك منكم واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم ﴿سورة التوبة﴾
براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا فى الارض اربعة أشهر

لا تتمانع ولا تتنافس فيها الامكان حصولها لهذا بدون حرمان الآخر منه ومال الى من يجانسه فى الصفاء بالمحبة الذاتية أشدة المناسبة وكلما كان أقرب الى الوحدة كانت قوة المحبة فيه أقوى اشدة قربه لمن تدين بدينه كالخطوط الآتية من محيط الدائرة الى مركزها بحسب قوة الايمان شدة الالفة بينهم (لو انفقت مافى الارض جميعا ماالفت بين قلوبهم) لان مافى الجهة السفلية تزيد فى عداوتهم ومناواتهم لاشتداد حرصهم وتكالبهم به (ولكن الله الف بينهم) بنور الوحدة التى تورث المحبة الروحانية والالفة القلبية فان المحبة ظل الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة (انه عزيز) قوى على دفع الكفر وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم (حكيم) يفعل ذلك بحكمة لايقاع الالفة والمحبة بين هؤلاء والتفرقة واختلاف الكلمة بين أولئك (ان الذين آمنوا وهاجروا) الى آخر الآية بالفحوى تدل على أن الفقير القائم بالخدمة فى الخانقاه والبقعة ليس عليه خدمة المقيم بل المسافر لقوله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ أى الذين آمنوا الايمان العلمى وهاجروا المالوفات من الأهل والولد والاموال والاسباب وأوطان النفس بقوة العزيمة واختاروا السياحة فى الغربة وجاهدوا بقوة اليقين والتوكل باموالهم بتركها وانفاقها فى مراضى الله وأنفسهم باتعابها بالرياضة ومحاربة الشيطان وتحمل وعناء السفر فى سبيل الله وبذلها فى الدين بنية السلوك فى الله * والذين آووهم بالخدمة فى المنزل ونصروهم بتهيئة ما احتاجوا اليه من الاهبة (أولئك بعضهم أولياء بعض) بالالفة والمحبة (والذين آمنوا ولم يهاجروا) عن الاوطان المالوفة (مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا)

﴿سورة التوبة﴾

(براءة من الله ورسوله) الآية لما لم يتمكن الرسول فى الاستقامة لمكان تلوينه بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة أخرى على مادل عليه القرآن فى مواضع العتاب والتنبيه كقوله عبس وتولى وقوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا عفا الله عنك لم أذنت لهم ما كان لنبى ان تكون له أسرى ولم يصل اصحابه من المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لاحتجابهم تارة بالافعال وتارة بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية والتئام الجنسية عاهدوهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل النبى عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك وبلغ غاية التمكين وارتفعت الحجب الافعالية والصفاتية والذاتية عن وجه السالكين من أصحابه حتى بلغوا مقام التوحيد الذاتى ارتفعت المناسبة بينهم وبين المشركين ولم تبق بينهم جنسية بوجه ما وتحققت الضدية والمخالفة وحقت الفرقة والعداوة فنزلت براءة من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم من المشركين) أى هذه الحالة حالة الفرقة والمباينة الكلية بيننا والتبرى الحقيقى من الله باعتبار الجمع ورسوله باعتبار التفصيل اليهم فتبرؤا منهم ظاهرا كما تبرؤا منهم باطنا وانبذوا عهدهم فى الصورة كما نبذوا عهدهم فى الحقيقة (فسيحوا فى الارض أربعة أشهر) على عدد مواقفهم فى الدنيا والآخرة تنبيها لهم فانهم لما وقفوا فى الدنيا مع الغير بالشرك حجبوا عن الدين والافعال والصفات والذات فى برزخ الناسوت فلزمهم أن يوقفوا فى الآخرة على الله

واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خبير بما تعملون ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم

ثم على الجبروت ثم على الملكوت ثم على النار في جميع الآثار على ما مرت الإشارة إليه في الأنعام فيعذبوا بأنواع العذاب (واعلموا أنكم غير معجزي الله) لوجوب حبسكم في هذه المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالشرك فكيف تفوتونه (وأن الله مخزي الكافرين) المحجوبين عن الحق بافتضاحهم عند ظهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفهم معه على النار (وأذان) أي إعلام (من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر) أي وقت ظهور الجمع الذاتي في صورة التفصيل كما مر (أن الله بريء من المشركين ورسوله) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) أي هذه براءة إليهم إلا الذين بقيت فيهم مسكة الاستعداد وأثر سلامة الفطرة فلم يقدموا على نقض العهد لبقاء المروءة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على عهد الله السابق بوجود الاستعداد وإمكان الرجوع إلى الوحدة (ولم يظاهروا عليكم أحدا) لبقاء الوصلة الأصلية والمودة الفطرية بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية (فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم) أي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب إن لم يرجعوا ويتوبوا (إن الله يحب المتقين) الذين اجتنبوا الرذائل خصوصا نقض العهد الذي هو أم الرذائل ظاهرا وباطنا (الذين آمنوا) علما (وهاجروا) الرغائب الحسية والمواطن النفسية بالسلوك في سبيل الله (وجاهدوا) بأموال معلوماتهم ومراداتهم ومقدوراتهم بمحو صفاتهم في صفات الله (وأنفسهم) بإفنائها في ذات الله (أولئك أعظم درجة) في التوحيد (عند الله * يبشرهم ربهم برحمة) ثواب الأعمال (ورضوان) الصفات (وجنات) من الجنان الثلاثة (لهم فيها نعيم) شهود الذات (مقيم) ثابت أبدا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم) إلى آخره أي لا يترجح فيكم جهة القرابة الصورية والوصلة الطبيعية على جهة القرابة المعنوية والوصلة الحقيقية فيكون بينكم وبين من آثر الاحتجاب على الكشف من أقربائكم ولاية مسببة عن الاتصال الصوري مع فقد الاتصال المعنوي واختلاف الوجهة الموجب للقطيعة المعنوية والعداوة الحقيقية فإن ذلك من ضعف الإيمان ووهن العزيمة بل قضية الإيمان بخلاف ذلك قال الله تعالى والذين آمنوا أشد حبا وقال بعض الحكماء الحق حبيبنا والخلق حبيبنا فإذا اختلفا فالحق أحب إلينا (قل إن) كانت هذه القرابات الصورية والمألوفات الحسية (أحب إليكم

من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة
ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على
رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء
والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف
يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا
يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى
المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون اتخذوا أحبارهم ورهبانهم
أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون يريدون أن يطفئوا نور الله
بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله
والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها
جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى
كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم ( ١٣٢ ) فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة
كما يقاتلونكم كافة
واعلموا أن الله مع
المتقين انما النسىء
زيادة فى الكفر
يضل به الذين كفروا
يحلونه عاما ويحرمونه
عاما ليواطئوا عدة
ما حرم الله فيحلوا
ما حرم الله زين لهم
سوء أعمالهم والله
لا يهدى القوم
الكافرين يا أيها
الذين آمنوا ما لكم
اذا قيل لكم انفروا
فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شىء قدير الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه
الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها
وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى
سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله
لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم
الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك الذين
لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم
فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله
عليم بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون ومنهم من يقول ائذن لى
ولا تفتنى ألا فى الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا
من قبل ويتولوا وهم فرحون قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون قل هل تربصون بنا الا
احدى الحسنيين ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا انا معكم متربصون قل أنفقوا طوعا أو

من الله ورسوله) فقد ضعف ايمانكم ولم يظهر أثره فى نفوسكم وعلى جوارحكم انقياد بحكمه وذلك
لوقوفكم مع الآثار الناسوتية الموجب للعذاب والحجاب (فتربصوا حتى يأتى الله) بعذابه وكيف
لا وانتم تسلكون طريق الطبيعة وتنقادون بحكمها مكان سلوك طريق الحق والانقياد لامره وذلك
فسق منكم والفاسق محجوب عن الله لا يهتدى اليه لعدم توجهه وارادته بل لاعراضه وتوليه فهو
يستحق العذاب والخذلان والحجاب والحرمان (والذين يكنزون الذهب والفضة) الى آخره جمع
المال وكنزه مع عدم الانفاق لا يكون الا لاستحكام رذيلة الشح وحب المال وكل رذيلة كية يعذب
بها صاحبها فى الآخرة ويخزى بها فى الدنيا ولما كانت مادة رسوخ تلك الرذيلة واستحكامها هى ذلك
المال كان هو الذى يحمى عليه فى نار جحيم الطبيعة وهاوية الهوى فيكوى به وانما خصت هذه
الاعضاء لان الشح مركوز فى النفس والنفس تغلب القلب من هذه الجهات لا من جهة العلو التى هى
جهة استيلاء الروح وممر الحقائق والانوار ولا من جهة السفل التى هى من جهة الطبيعة الجسمانية
لعدم تمكن الطبيعة من ذلك فبقيت سائر الجهات فيؤذى بها من الجهات الاربع ويعذب كما تراه
يعاب بها فى الدنيا ويخزى من هذه الجهات أيضا اما بأن يواجه بها جهرا فيفضح أو يسار بها فى جنبه
أو يغتاب بها من وراء ظهره (كره الله انبعاثهم فثبطهم) أى كانوا أشقياء لم يبق فى استعدادهم

كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة
الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق
أنفسهم وهم كافرون ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه
وهم يجمحون ومنهم من يلمزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم
الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين
عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون
النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم
عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فان له
نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج
ما تحذرون ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ( ١٣٢ ) ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا
قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا
فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا
والآخرة وأولئك هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات
أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز
حكيم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان
من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون
بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان
يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد
الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا
في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب

خير فيريده الله منهم فلذلك كره انبعاثهم أي كانوا من الفريق الثاني من الاشقياء المردودين الذين ذكرهم غير مرة (ويقولون هو اذن) كانوا يؤذونه ويغتابونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما يسمع فصدقهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة الى الخير فان النفس الابية والغليظة الجافية والكزة القاسية التي تتصلب في الامور ولا تتأثر غير مستعدة للكمال اذ الكمال الانساني لا يكون الا بالقبول والتأثر والانفعال فكلما كانت النفس ألين عريكة وأسلم قلبا وأسهل قبولا كانت أقبل للكمال وأشد استعدادا له وليس هذا اللين هو من باب الضعف والبلادة الذي يقتضي الانفعال من كل ما يسمع حتى المحال والتأثر من كل ما يرد عليه ويراه حتى الكذب والشرور والضلال بل هو من باب اللطافة وسرعة القبول لما يناسبه من الخير والصدق فلذلك قال (قل أذن خير) اذ صفاء الاستعداد ولطف النفس يوجب قبول ما يناسبه من باب الخيرات لا ما ينافيه من باب الشرور فان الاستعداد الخيري لا يقبل الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع فيه لمنافاته اياه وبعده عنه (لكم) أي يسمع ما ينفعكم وما فيه صلاحكم دون غيره (يؤمن بالله) هو بيان لينه وقابليته لان الايمان لا يكون الا مع سلامة القلب ولطافة النفس ولينها (ويؤمن للمؤمنين) يصدق قولهم في الخيرات ويسمع كلامهم فيها ويقبله (ورحمة للذين آمنوا منكم) يعطف عليهم ويرق لهم فينجيهم من العذاب بالتزكية والتعليم ويصلح أمر معاشهم ومعادهم بالبر والصلة وتعليم الاخلاق من الحلم والشفقة والامر بالمعروف باتباعهم اياه فيها ووضع الشرائع الموجبة لنظام أمرهم في الدارين والتحريض على أبواب البر بالقول والفعل الى غير ذلك (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار) وهي جنات النفوس (ومساكن طيبة) مقامات أرباب التوكل (في جنات) الافعال بدليل قوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) فان الرضوان من جنات الصفات (ذلك) أي الرضوان (هو الفوز العظيم) لكرامة أهله عند الله وشدة قربهم منه

الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ( ١٣٤ ) وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا الا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم

عند الله وشدة قربهم منه (والسابقون الاولون) أي الذين سبقوا الى الوحدة من أهل الصف الاول (من المهاجرين) الذين هاجروا مواطن النفس (والانصار) الذين نصروا القلب بالعلوم الحقيقية على النفس (والذين اتبعوهم) في الاتصاف بصفات الحق (باحسان) أي بمشاهدة من مشاهدات الجمال والجلال (رضي الله عنهم) لاشتراكهم في كشف الصفات والوصول الى مقام الرضا الذي هو باب الله الاعظم (وأعد لهم جنات) من جنات الافعال والصفات (تجري تحتها) أنهار علوم التوكل والرضا وما يناسبهما وذلك لا ينافي وجود جنة أخرى للسابقين هي جنة الذات واختصاصهم بها لاشتراك الكل في هذه (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) الاعتراف بالذنب هو ابقاء نور الاستعداد ولين الشكيمة وعدم رسوخ ملكة الذنب فيه لانه ملاك الرجوع والتوبة ودليل رؤية قبح الذنب التي لا تكون الا بنور البصيرة وانفتاح عين القلب اذ لو ارتكمت الظلمة ورسخت الرذيلة ما استقبحه ولم يره ذنبا بل رآه فعلا حسنا لمناسبته لحاله فاذا عرف انه ذنب ففيه خير (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) أي كانوا في رتبة النفس اللوامة التي لم يصر اتصالها بالقلب وتنورها بنوره ملكة ولم تتذلل بعد في طاعتها القلب فتارة يستولي عليها القلب فتتذلل وتنقاد وتتنور بنوره وتعمل الاعمال الصالحة وتارة تظهر بصفاتها الحاجبة لنور القلب عنها وتحتجب بظلمتها فتفعل الافعال السيئة فان ترجحت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها الخواطر الملكية حتى صار اتصالها بالقلب وطاعتها اياه ملكة صلح أمرها ونجت وذلك معنى قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) وان ارتكمت عليها الهيئات المظلمة المكتسبة من غلباتها أو كثرة اقدامها على السيئات كان الامر بالعكس فزال استعدادها بالكلية وحق عذابها أبدا وترجح أحد الجانبين على الآخر لا يكون الا بالصحبة ومجالسة أصحاب كل واحد من الصنفين ومخالطة الاخيار والاشرار فان أدركه التوفيق ساقه القدر الى صحبة الصالحين ومتابعة أخلاقهم وأعمالهم فيصير منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى

صحبة

ان الله غفور رحيم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ( ١٢٥ ) وأن الله هو التواب الرحيم وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم الا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله

صحبة المفسدين واختلاطهم بهم فيصير من الخاسرين أعاذنا الله من ذلك (ان الله غفور) يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم (رحيم) يرحمهم بالتوفيق للصالحات وقبول التوبة ولما وفقوا للقسم الاول ببركة صحبة الرسول وتزكيته اياهم وتربيته لهم قال (خذ من أموالهم صدقة) اذ المال هو سبب طغيان النفس وغلبة صفاتها ومدد هواها ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة الشهوات فينبغي أن يكون أول حالهم التجرد عن الاموال لتنكسر قوى النفس وتضعف أهواؤها وصفاتها فتتزكى من الهيآت المظلمة التي فيها وتتطهر من خبث الذنوب ورجس دواعي الشيطان وذلك معنى قوله (تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم) بامداد الهمة وافاضة نور الصحبة عليهم (ان صلاتك سكن لهم) أي ان نورك الذي تفيض عليهم بالتفات خاطرك اليهم وقوة همتك وبركة صحبتك سبب نزول السكينة فيهم تسكن قلوبهم اليه وتطمئن والسكينة نور مستقر في القلب يثبت معه في التوجه الى الحق ويتقوى اليقين ويتخلص عن الطيش بلمات الشيطان ووساوسه وأحاديث النفس وهواجسها لعدم قبوله لها حينئذ (والله سميع) يسمع تضرعهم واعترافهم بذنوبهم (عليم) يعلم نياتهم وعزائمهم وما في ضمائرهم من الندم والغم (لمسجد أسس على التقوى) لما كان عالم الملك تحت قهر عالم الملكوت وتسخيره لزم أن يكون لنيات النفوس وهيآتها تأثير فيما يباشرها من الاعمال فكل ما فعل بنية صادقة لله تعالى عن هيئة نورانية صحبته بركة ويمن وجمعية وصفاء وكل ما فعل بنية فاسدة شيطانية عن هيئة مظلمة صحبته تفرقة وكدورة ومحق وشؤم ألا ترى الكعبة كيف شرفت وعظمت وجعلت متبركة لكونها مبنية على يدي نبي من أنبياء الله بنية صادقة ونفس شريفة صافية عن كمال اخلاص لله تعالى ونحن نشاهد أثر ذلك في أعمال الناس ونجد أثر الصفاء والجمعية في بعض المواضع والبقاع والكدورة والتفرقة في بعضها وما هو الا لذلك ولهذا قال لمسجد أسس على التقوى (من أول يوم أحق أن تقوم فيه) لان الهيآت الجسمانية مؤثرة في النفوس كما أن الهيآت النفسانية مؤثرة في الاجسام فاذا كان موضع القيام مبنيا على التقوى وصفاء النفس تأثرت النفس باجتماع الهم وصفاء الوقت وطيب الحال وذوق الوجدان واذا كان مبنيا على الرياء والضرار تأثرت بالكدورة والتفرقة والقبض (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) أي أهل ارادة وسعي في التطهر عن الذنوب نبه على ان صحبة الصالحين من أهل الارادة لها أثر عظيم يجب أن تختار وتؤثر على غيرها كما أن المقام له أثر يجب أن يراعى ويتعاهد ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان والاخوان في حصول الجمعية وجعلوها شرطا لها وفيه اشعار بان زكاء نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تبرك المكان وكونه مبنيا على الخير يقتضي أن يكون فيه أهل الخير والصلاح ممن يناسب حاله حال بانيه وان محبة الله واجبة لاهل الارادة والطهارة لقوله (والله يحب المطهرين) كيف ولولا محبة الله اياهم لما أحبوا التطهر (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) لما هداهم الى الايمان العلمي وهم مفتونون بمحبة الاموال والانفس استنزلهم لفرط عنايته بهم عن مقام محبة الاموال والانفس بالتجارة المربحة والمعاملة المرغوبة بان جعل جنة النفس ثمن أموالهم وأنفسهم ليكون الثمن من جنس المثمن الذي هو مألوفهم لكنه ألذ وأشهى وأرغب وأبقى فرغبوا فيما عنده وصدقوا لقوة اليقين وعده ثم لما ذاقوا بالتجرد عنها لذة الترك وحلاوة نور اليقين رجعوا عن مقام لذة النفس وتابوا عن هواها ومشتهياتها فلم يبق عندهم لجنة النفس قدر فوصفهم بالتائبين بالحقيقة الراجعين عن طلب ملاذ النفس وتوقع الاجر اليه العابدين الذين اذا رجعوا عن محبة النفس والمال وطلب الاجر

وبشر المؤمنين ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم
وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها  اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم

والتواب عبدوا الله حق عبادته لا لرغبة ولا لرهبة بل لشهادة ملكوته في القيام بحقه تعالى بالخضوع والخشوع والتذلل لعظمته وكبريائه تعظيما وإجلالا ثم حمدوا الله حق حمده باظهار الكمالات العلمية الخلقية والعملية المكنونة في استعداداتهم بالقوة حمدا فعليا حاليا ثم ساحوا اليه بالهجرة عن مقام الفطرة ورؤية الكمالات الثابتة وتألفهم واعتدادهم وابتهاجهم بها في مفاوز الصفات ومنازل السبحات ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا بفناء الذات ثم قاموا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء بعد الفناء (وبشر المؤمنين) بالايمان الحقيقي اليقيني في مقام الاستقامة (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا) الى آخره أي لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلموا بما ينتهي اليه عواقب الامور لم يكن لهم أن يطلبوا خلاف ذلك ورضوا بما دبر الله من أمره وان كان في طبيعتهم ما يقتضي خلافه لانهم قد انسلخوا عن مقتضيات طباعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية واللحمة الصورية فرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم فيما اوشاهدوا حكم الله عليه بالقهر والتعذيب حملتهم الحمية الدينية على الصبر ان لم يكن لهم مقام الرضا بل غلبتهم المباعدة الدينية على القرابة الطبيعية فتبرؤا منه ولم يقترحوا على الله خلاف حكمته وأمره ولهذا قيل لا تؤثر همة العارف بعد كمال عرفانه أي اذا تيقن وقوع كل شئ بقدره وامتناع وقوع خلاف ما قدر الله في الازل علم أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا تؤثر همته ولا غيرها في شئ فلا يسلط همته على أمر بخلاف المحجوب الذي ينسب التأثير الى غير الله ولا يعلم سر القدر (وما كان الله) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه (بعد اذ هداهم) الى التوحيد العلمي ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره (حتى يبين لهم) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان أقدموا في بعض مقاماتهم على ما بين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم والعياذ بالله من الضلال بعد الهدى (ان الله بكل شئ عليم) يعلم دقائق ذنوب أحوالهم وان لم يتفطن لها أحد فيؤاخذ بها أهل الهداية من أوليائه كما ورد في الحديث الرباني وأنذر الصديقين بأني غيور (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في جميع الرذائل بالاجتناب عنها خاصة رذيلة الكذب وذلك معنى قوله (وكونوا مع الصادقين) فان الكذب أسوأ الرذائل وأقبحها لكونه ينافي المروءة لقوله لا مروءة لكذوب اذ المراد من الكلام الذي يتميز به الانسان عن سائر الحيوان اخبار الغير عما لا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة النطق وحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشيطنة فالكاذب شيطان وكما أن الكذب أقبح الرذائل فالصدق أحسن الفضائل وأصل كل حسنة ومادة كل خصلة محمودة وملاك كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال وأصله الصدق في عهد الله تعالى الذي هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة أو نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعد الخليقة كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذا روعي في المواطن كلها حتى الخاطر والفكر والنية والقول والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمشاهدات كأنه أصل شجرة الكمال وبذر ثمرة الاحوال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) أي يجب على كل مستعد من جماعة سلوك طريق طلب العلم اذ لا يمكن جميعهم أما ظاهرا فلفوات المصالح وأما باطنا فلعدم الاستعداد والتفقه في الدين هو من علوم القلب لا من علوم الكسب اذ ليس كل من يكتسب العلم

لأواه حليم وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا

مخمصة في سبيل الله ولا يطؤن موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل
صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن
ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين

يتفقه

يتفقه كما قال وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه والاكنة هى الغشاوات الطبيعية والحجب النفسانية فمن أراد التفقه فلينفر فى سبيل الله وليسلك طريق التزكية والتصفية حتى يظهر العلم من قلبه على لسانه كما نزل على بعض أنبياء بنى اسرائيل يابنى اسرائيل لاتقولوا العلم فى السماء من ينزل به ولا فى تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء البحر من يعبر و يأتى به العلم مجعول فى قلوبكم تأدبوا بين يدى بآداب الروحانيين وتخلقوا بأخلاق الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم و يغطيكم فالمراد من التفقه علم راسخ فى القلب ضارب بعروقه فى النفس ظاهر أثره على الجوارح بحيث لايمكن صاحبه ارتكاب مايخالف ذلك العلم والالم يكن عالما الاترى كيف سلب الله الفقه عمن لم تكن رهبة الله أغلب عليه من رهبة الناس بقوله لانتم أشد رهبة فى صدورهم من الله ذلك بانهم قوم لايفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كما قال انما يخشى الله من عباده العلماء وسلب العلم عمن لم يعمل به فى قوله هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون واذا تفقهوا وظهر علمهم على جوارحهم أثر فى غيرهم وتأثر وامنه لارتوائهم به وترشحهم منه كما كان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلزم الانذار الذى هو غايته كما قال (ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) ومن لازم التفقه الجهاد الاكبر ثم الاصغر فلذلك قال بعده (قاتلوا الذين يلونكم) من كفار قوى نفوسكم التى هى أعدى عدوكم (وليجدوا فيكم غلظة) اى قهرا وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما قال (واعلموا أن الله مع المتقين * أولا يرون أنهم يفتنون) الآية البلاء قائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد فى الحديث البلاء سوط من سياط الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء حال يحل باحد يكسر سورة نفسه وقواها و يقمع صفاتها وهواها فيلين القلب و يبرز من حجابها و ينزعج من الركون الى الدنيا ولذاتها و ينقبض منها و يشمئز فيتوجه الى الله وأقل درجاته انه اذا اطلع على أن لامفر منه الا اليه ولم يجد مهربا ومحيصا من البلاء سواه تضرع اليه وتذلل بين يديه كما قال واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا او قائما وبالجملة يوجب رقة الحجاب أو ارتفاعه فليغتنم وقته وليتعوذ وليتخذ ملكة يعود اليها أبدا حتى يستقر التيقظ والتذكر وتتسهل التوبة والحضور فلا يتعود الغفلة عند الخلاص وتتقوى النفس عند الامان فتتغلب و يتسبل الحجاب أغلظ مما كان كما قال فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه (رسول من أنفسكم) ليكون بينكم و بينه جنسية نفسانية بها تقع الالفة بينكم و بينه فتخالطونه بتلك الجنسية وتخالطون به فتتأثرمن نورانيته المستفادة من نور روحه أنفسكم فتتنور بها وتنسلخ عنها ظلمة الجبلة والعادة (عزيز عليه) شديد شاق عليه عنتكم مشقتكم ولقاؤكم المكروه لرأفته اللازمة للمحبة الالهية التى له لعباده ورؤيته اياهم بمثابة أعضائه وجوارحه لكونه ناظرا بنظر الوحدة فكما يشق على أحدنا تألم بعض أعضائه يشق عليه تعذيب بعض أمته (حريص عليكم) لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشتد اهتمام أحدنا بكل واحد من أجزاء جسده وجوارحه لايرضى بنقص أقل جزء منه ولا بشقائه فكذلك هو بل أشد اهتماما لدقة نظره (بالمؤمنين رؤف) ينجيهم من العقاب بالتحذير عن الذنوب والمعاصى برأفته (رحيم) يفيض عليهم العلوم والمعارف والكمالات المقربة بالتعليم والترغيب عليها برحمته (فان تولوا) واعرضوا عن قبول الرأفة والرحمة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة الابدية (فقل حسبى الله) لاحاجة لى بكم ولا باتباعكم كما لاحاجة للانسان الى العضو المألوم المتعفن الذى يجب قطعه عقلا أى الله كافيني ليس فى الوجود الا هو فلا مؤثر غيره ولا ناصر الا هو (عليه توكلت) لاأرى لاحد فعلا ولا حول ولا قوة الا به (وهو رب العرش العظيم) المحيط بكل شئ يأتى منه حكمه وأمره الى الكل

ولينذروا قومهم
اذا رجعوا اليهم لعلهم
يحذرون يا أيها الذين
آمنوا قاتلوا الذين
يلونكم من الكفار
وليجدوا فيكم غلظة
واعلموا أن الله مع
المتقين واذا ما أنزلت
سورة فمنهم من يقول
أيكم زادته هذه ايمانا
فأما الذين آمنوا
فزادتهم ايمانا وهم
يستبشرون وأما
الذين فى قلوبهم مرض
فزادتهم رجسا الى
رجسهم وماتوا وهم
كافرون أولا يرون
أنهم يفتنون فى كل
عام مرة أو مرتين ثم
لايتوبون ولا هم
يذكرون واذا ما
أنزلت سورة نظر
بعضهم الى بعض
هل يراكم من أحد ثم
انصرفوا صرف الله
قلوبهم بأنهم قوم
لا يفقهون لقد جاءكم
رسول من أنفسكم
عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم
بالمؤمنين رؤف رحيم
فان تولوا فقل حسبى
الله لا اله الا هو عليه
توكلت وهو رب
العرش العظيم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الر تلك آيات الكتاب الحكيم أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لسحر مبين ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدؤا الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون ان فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والارض لآيات لقوم يتقون ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار فى جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك

﴿سورة يونس عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) اشارة الى الرحمة التى هى الذات المحمدية لقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وال مر ذكرهما (تلك) أى ما أشير اليه بهذه الحروف اركان كتاب الكل ذى الحكمة أو المحكم المتقن تفاصيله أو أقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعا و باعتبار الصفة الواحدية تفصيلا فى باطن الجبروت وظاهر الرحموت على ما ذكر أو على أن تلك الآيات المذكورة فى السورة (آيات الكتاب) ذى الحكمة (أكان للناس عجبا) الى آخره أنكر تعجبهم لكون سنة الله جارية أبدا على هذا الاسلوب فى الايحاء على الرجال وانما كان تعجبهم لبعدهم عن مقامه وعدم مناسبة حالهم لحاله ومنافاة ما جاء به لما اعتقدوه (ان لهم قدم صدق عند ربهم) أى سابقة بحسب العناية الاولى عظيمة أو مقاما من قربه ليس لاحد مثله خصصهم الله به فى الازل بمحض الاجتباء والا لما آمنوا به (قال الكافرون) الذين حجبوا عن الله فلم يطلعوا على ظهور صفاته فى النفس المحمدية (ان هذا) الذى جاء به (لسحر مبين) أى شئ خارج عن قدرة البشر ليس الا من عمل الشياطين قالوا ذلك لغلبة الشيطنة عليهم واحتجابهم بها عن الله وعبادتهم الشيطان بحيث لم يصلوا الى طور من الروحانيات وراءه فى القدرة فلذلك نسبوا ما تجاوز عن حد البشرية اليه بالطبع (يدبر) أمر السموات والارضين على وفق حكمته بيد قدرته (ما من شفيع) يشفع لاحد بافاضة كمال أو امداد نور يقربه الى الله وينجيه من ظلمات النفس ويطهره من رجز صفاتها (الا من بعد) أن يأذن بوهبة الاستعداد ثم بتوفيق الاسباب (ذلكم) الموصوف بهذه الصفات (الله ربكم) الذى يربيكم ويدبر أمركم فخصصوه بالعبادة واعرفوه بهذه الصفات ولا تعبدوا الشيطان ولا تحتجبوا عنه ببعض صفاته فتنسبوا قوله وفعله الى الشيطان (أفلا تذكرون) ما فى أنفسكم من آياته فتتفكروا فيها لو تتزجروا عن الشرك به (اليه مرجعكم جميعا) بالعود الى عين الجمع المطلق فى القيامة الصغرى كما هو الآن أو الى عين جمع الذات بالفناء فيه عند القيامة الكبرى (وعد الله حقا انه يبدؤا الخلق) فى النشأة الاولى (ثم يعيده) فى النشأة الثانية (ليجزى) المؤمن والكافر على حسب ايمانهم وعملهم الصالح وكفرهم وعملهم الفاسد وهذا على التأويل الاول وعلى الثانى يبدأ الخلق باختفائه واظهارهم ثم يعيدهم بافنائهم وظهوره (ليجزى الذين آمنوا) به (وعملوا الصالحات) ما يصلحهم للقائه من الاعمال الرافعة لحجبهم المقربة اياهم (بالقسط) بحسب ما بلغوا من المقامات باعمالهم من مواهبه الحالية والذوقية التى يقتضيها مقامهم وشوقهم أو ليجزى الذين آمنوا الايمان الحقيقى وعملوا بالله الاعمال التى تصلح العباد أى جزاء بالتكميل بقسطهم أى بسبب عدلهم فى زمان الاستقامة أو جزاء بحسب رتبتهم ومقامهم فى الاستقامة (والذين) حجبوا فى أى مقام كان (لهم شراب من حميم) لجهلهم بما ذوقه وشكهم واضطرابهم اذ لو وصلوا الى اليقين لذاقوا برده (وعذاب أليم) من الحرمان والهجران وفقدان روح الوجدان بسبب احتجابهم (هو الذى جعل) شمس الروح (ضياء) والوجود قمر القلب نوره وقدر مسيره فى سلوكه (منازل) ومقامات (لتعلموا عدد) سنى مراتبكم وأطواركم فى السير الى الله وفى الله وحساب درجاتكم ومواقع أقدامكم فى كل مقام ومرتبة (ان فى اختلاف) ليل غلبة ظلمة النفس على القلب ونهار اشراق ضوء الروح عليه (وما خلق الله فى) سموات الارواح وأرض الاجساد (لآيات لقوم يتقون) حجب صفات النفس الامارة وبلغوا الى رتبة النفس اللوامة فتعرفوا تلك الآيات (دعواهم فيها) أى دعاؤهم الاستعدادى فى الجنات الثلاث التى يهديهم الله اليها بحسب نور ايمانهم

(سبحانك)

اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم أجلهم
فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ( ١٣٩ ) وإذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما

(سبحانك) أي تنزيهه في الاولى عن الشرك في الافعال بالبراءة عن حولهم وقوتهم وفي الثانية عن الشرك في الصفات بالانسلاخ عن صفاتهم وفي الثالثة عن الشرك في الوجود بفنائهم (وتحيتهم فيها) أي تحية بعضهم لبعض في كل مرتبة منها افاضة أنوار التزكية وامداد التصفية من بعضهم على بعض وتحية الله لهم فيها اشراقات التجليات وامداد التجريد وازالة الآفات من الحق تعالى عليهم (وآخر دعواهم) أي آخر ما يقتضي استعدادهم وسؤال الله تعالى بالطلب والاستفاضة قيامهم بالله في ظهور كمالاته وصفات جلاله وجماله عليهم الذي هو الحمد الحقيقي منه وله وتخصيص ذلك الحمد به مجملا ثم مفصلا أولا باعتبار هويته المطلقة ثم باعتبار ربوبيته للعالمين (ولو يعجل الله للناس الشر) الى آخره لما كانت الاستعدادات مفطورة على الخير الاضافي الصوري أو المعنوي بحسب درجاتها في الازل كان كل دعاء منها وطلب للخير بتهيئة قابليتها وتصفيتها أو شوقها اليه يوجب حصول ذلك له عاجلا وفيضانه عليه من المبدأ الفياض الذي هو منبع الخيرات والبركات كقوله وآتاكم من كل ما سألتموه وكلما فاض عليه خير باستحقاقه له لوجود تصفية وتزكية زاد استعداده بانضمام هذا الخير اليه فصار أقوى وأقبل من الاول فيكون المبدأ تعالى أسرع اجابة له وأكثر افاضة عليه وعلى هذا يزداد الاستعداد فيزداد الفيض حتى يبلغ مداه وهو معنى تضاعف الحسنات ومعنى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها وأما الشر فليست الا حجب الاستعداد وموانع القبول وحواجز الفيض فلما حصلت ما وقع بسببها الاعدام القبول للخيرات فمنعت فيضانها وبقي الاستعداد في حجاب ما حصل منها ابس الاوان اقتضى بحسب المناسبة فيضان الشر فليس في فيض المبدأ سبحانه فلا يفيض عليه شيء من جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وأزال الاستعداد بالكلية فناسب الشيطنة واستمد من عالمها كما قال هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم (لقضي اليهم) لقطع مدى استعدادهم فانقطع مدد الحياة الحقيقية عنهم ومدد الخير عن استعدادهم بالكلية وأزيل امكان التصفية منه لاقتضائه الشر فلم يصل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا معنوي ولكن يمهلهم ما بقي فيهم أدنى مسكة من استعدادهم وامكان قبول لأدنى خير (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) من جملتهم أي لا يرفعون رأسا من انهماكهم في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يتنبهون قط من غفلتهم بالرجوع الينا وطلب رحمتنا (في طغيانهم) وتماديهم في الشرور ويتحيرون وينقطع مدد الخيرات الصورية التي سألها استعدادهم بلسان حاله عنهم حتى يزول بانقطاعهم وانهماكهم في الطبيعيات نور استعدادهم بالكلية لحصول الرين ويحق الطمس فينكسوا وأعلى رؤوسهم الى أسفل سافلين (وما كان الناس الا أمة واحدة) على الفطرة التي فطر الناس عليها متوجهين الى الوحدة متنورين بنور الهداية الاصلية (فاختلفوا) بمقتضيات النشأة واختلاف الامزجة والاهوية والعادات والمخالطات (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي قضاء سبق في الازل بتعيين الآجال والارزاق وتمادي كل واحد من الشقي والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله (لقضي بينهم فيما فيه يختلفون) عاجلا وليميز السعيد من الشقي والحق من الباطل من أديانهم وملاهم ولكن حكمة الله اقتضت أن يبلغ كل منهم وجهته التي ولى وجهه اليها بأعماله التي يزاولها واظهار ما خفي في نفسه (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء) قدمر ان أنواع البلاء من الضراء والبأساء وصنوف اللأواء تكسر شره النفس وتلطف القلب بكشف حجب صفات النفس وترقيق كثافات الطبع ورفع غشاوات الهوى فلذا تنزع قلوبهم

كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحى الي اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله

قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا
ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا
اني معكم من المنتظرين واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم

بالطبع الى مبدئها فى تلك الحالة لرجوعها الى مقتضى فطرتها حينئذ وعودها الى نوريتها الاصلية
وقوتها الفطرية وميلها الى العروج الذى هو فى سنخها لزوال المانع بل الميل الى الجهة العلوية
والمبادئ النورية مفطور فى طباع القوى الملكوتية كلها حتى النفس الحيوانية لو تركت عن
الهيآت البدنية الظلمانية فان التسفل من العوارض الجسمانية حتى ان البهائم والوحوش اذا
اشتدت الحال عليها فى أوقات المحل وأيام الجدب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتها
يشعر بنزول الفيض من الجهة العلوية فتستمد منها فكذا اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة
وتكاملت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية
واستطالت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الحجاب وغلظ وتسلط الهوى وغلب وصارت السلطنة
للطبيعة الجسمانية وارتكمت الهيآت البدنية الظلمانية فتشكل القلب بهيئة النفس وقسا وغلظ
وطغى وأبطرته النعمة فكفر وعمى ومال الى الجهة السفلية لبعده عن الهيئة النورية حينئذ
وبقدر استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة العاقلة
أسيرة فى قيد الوهم مأمورة له يستعملها فى مطالبه ويستعملها فيما يأمر به من تحصيل لذات النفس
وامدادها من عالم الرجس وتقوية صفاتها بأهب عالم الطبع وعدد مواد الحظ بالفكر فيحتجب
القلب بالرين عن قبول صفات الحق بالكلية وذلك معنى قوله (اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع
مكرا) باخفاء القهر الحقيقى فى هذا اللطف الصورى وتعبية عذاب نيران الحرمان وحيات هيآت
الرذائل والعقارب السود ولباس القطران فى هذه الرحمة الظاهرة (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون)
قد علمت ان الملكوت السماوية تنتقش بكل حادثة تقع فى هذا العالم فكل عمل حسن أو قبيح يصدر
عن أحد فقد كتب عليه فى تلك الالواح وقد اتصل ملكوت كل بدن بتلك المبادى الملكوتية فمتى
هممنا بحسنة أو سيئة ارتسمت صورته فى ملكوت أبداننا على سبيل الخاطر أولا ثم أخذنا فى الفكر
فيه فان استحكم النقش وانبعثت منه العزيمة حتى امتثلنا الخاطر الاول بالارادة الجازمة انطبع
باقدامنا على الفعل الا انه ان كان حسنة انطبع فى الحال فى جهة القلب التى تلى الروح ولوح الفؤاد
المنور بنوره وكتبته القوة العاقلة العملية التى هى صاحب اليمين من الملكين الموكلين المشار اليهما
بقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد اذ الفؤاد هو الجانب الاقوى منه وان كان سيئة لا ينطبع فى
الحال لبعد الهيئة الظلمانية من القلب وعدم مناسبته اياها بالذات فان أدركه التوفيق وتلألأ
عليه نور من أنوار الهداية الروحانية ندم واستغفر فمحى عنه وعفى له وان لم يتداركه بقى متلطخا حتى
أمدته النفس بظلمة صفاتها فاستقر فى لوح الصدر الذى هو وجه القلب الذى يلى النفس المظلم بظلمة
النفس الغالبة عليه فى صدور هذا الفعل منه وكتبته القوة المتخيلة التى هى صاحب الشمال اذ هذا
الجانب هو الاضعف وهذا هو المراد من قولهم صاحب الشمال لا يكتب السيئة حتى تمضى ست
ساعات فان استغفر فيها صاحبها لم تكتب وان أصر كتبته ويفهم من هذا التقرير اتيان الكتاب بيمين
المسلم وشمال الكافر وأما صورة الاتيان وكيفيته فقد تجئ فى موضعها ان شاء الله تعالى (انما
بغيكم على أنفسكم) الى آخره البغى ضد العدل فكما ان العدل فضيلة شاملة لجميع الفضائل وهيئة
وحدانية لها فائضة من نور الوحدة على النفس فالبغى لا يكون الا عن غاية الانهماك فى الرذائل
بحيث يستلزمها جميعا فصاحبها فى غاية البعد عن الحق ونهاية الظلمة كما قال الظلم ظلمات يوم
القيامة فلهذا قال على أنفسكم لا على المظلوم لان المظلوم سعد به وشقى الظالم غاية الشقاء وهو ليس
الا متاع الحياة الدنيا اذ جميع الافراطات والتفريطات المقابلة للعدالة تمتعات طبيعية ولذات
حيوانية تنقضى بانقضاء الحياة الحسية التى مثلها فى سرعة الزوال وقلة البقاء هذا المثل الذى مثل به
من تزين الارض بزخرفها من ماء المطر ثم فسادها ببعض الآفات سريعا قبل الانتفاع بنباتها ثم

اذا لهم مكر فى آياتنا
قل الله أسرع مكرا
ان رسلنا يكتبون
ماتمكرون هو الذى
يسيركم فى البر والبحر
حتى اذا كنتم فى
الفلك وجرين بهم
بريح طيبة وفرحوا
بها جاءتها ريح
عاصف وجاءهم
الموج من كل مكان
وظنوا أنهم أحيط
بهم دعوا الله مخلصين
له الدين لئن أنجيتنا
من هذه لنكونن
من الشاكرين فلما
أنجاهم اذا هم يبغون
فى الارض بغير الحق
ياأيها الناس انما
بغيكم على أنفسكم
متاع الحياة الدنيا
ثم الينا مرجعكم
فننبئكم بما كنتم
تعملون انما مثل
الحياة الدنيا كماء
أنزلناه من السماء
فاختلط به نبات
الارض مما يأكل
الناس والانعام
حتى اذا أخذت
الارض زخرفها
وازينت وظن أهلها
أنهم قادرون عليها
أتاها أمرنا ليلا أو نهارا
فجعلناها حصيدا
كأن لم تغن بالامس
كذلك نفصل الآيات
لقوم يتفكرون

والله يدعوا الى دار السلام و يهدى من يشاء الى صراط مستقيم للذين أحسنوا الحسنى و زيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة
أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة مالهم من الله من عاصم كأنما
اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول



للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا و بينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت و ردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون كذلك حقت كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون قل هل من شركائكم من

يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون
ومايتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيأ ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله
ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا
من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين

تتبعها الشقاوة الابدية والعذاب الاليم الدائم وفى الحديث أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغى واليمين الفاجرة لان صاحبه تتراكم عليه حقوق الناس فلا تحتمل عقوبته الامهل الطويل الذى يحتمله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول قلما يموت الظالم حتف أنفه وقلما يبلغ الفاسق أوان الشيخوخة وذلك لمبارزتهما الله تعالى فى هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما اياه فى حكمته وعدله (والله يدعوا الى دار السلام) يدعو الكل الى دار السلام العالم الروحانى الذى لا آفة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف (ويهدى من يشاء) من جملتهم من أهل الاستعداد (الى) صراط الوحدة (للذين أحسنوا) أى جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعلى أو قولى أو علمى تماه وسبب كمالهم المثوبة (الحسنى) من الكمال الذى يفيض عليهم بسبب ذلك الخير (وزيادة) مرتبة مما كان قبله بالترقى أو زيادة فى استعداد قبول الخيرات والكمالات بانضمام هذا الكمال والنور الفائض عليهم الى استعدادهم الاول على ماذكر (ولا يرهق) وجوه قلوبهم غبار من كدورات صفات النفس وقيام غلباتها (ولا ذلة) من ميل قلوبهم الى الجهة السفلية (أولئك أصحاب الجنة) التى يقتضيها حالهم وارتقاؤهم من الجنان المذكورة (هم فيها خالدون والذين كسبوا) أجناس (السيئات) من أعمال وأقوال وعقائد تحجب استعدادهم عن قبول الكمال (جزاء سيئة بمثلها) من الهيئة التى ارتكمت على قلوبهم من سيئاتهم فمنعتها الصفاء والنور (وترهقهم ذلة) الميل الى الجهة السفلية (مالهم من الله من عاصم) يعصمهم من تلك الذلة والخذلان لوجود الحجاب وعدم قبول نور العصمة لثبوت الكدورة (كأنما اغشيت وجوههم قطعا من الليل) لفرط ارتكاب الهيئة المظلمة من الميول الطبيعية والاعمال الردية عليها (أولئك أصحاب النار) التى يقتضيها حالهم فى أسفل من نيران الآثار والافعال (ويوم نحشرهم جميعا) فى المجمع الاكبر عين جمع الوجود المطلق (ثم نقول للذين أشركوا) منهم أى المحجوبين الواقفين مع الغير بالمحبة والطاعة (مكانكم) أى الزموا مكانكم (أنتم وشركاؤكم) ومعناه وقفوا مع ما وقفوا معه فى الموقف مع قطع الوصل والاسباب التى هى سبب محبتهم وعبادتهم وتبرؤ المعبود من العابد لانقطاع الآلات البدنية والاغراض الطبيعية التى توجب تلك الوصل وهو معنى قوله (فزيلنا بينهم) أى مع كونهم فى الموقف معا فرقنا بينهم فى الوجهة وذلك عند علو رتبة المعبود ودنو رتبة العابد وتباين حالهما اذا كان المعبود شريفا كالملائكة والمسيح وعزير وأمثالهم ممن له السابقة عند الله كما قال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) بل تعبدون الشيطان بطاعتكم اياه وما اخترعتموه فى أوهامكم من أباطيل فاسدة وأمانى كاذبة (فكفى بالله شهيدا) الى آخره أى الله يعلم أنا ما أمرناكم بذلك وما أردنا عبادتكم ايانا (هنالك) أى عند ذلك الموقف تختبر وتذوق (كل نفس ما أسلفت) فى الدنيا (وردوا الى الله) فى موقف الجزاء بالانقطاع عن الآلهة وانفرادهم عنها (مولاهم الحق) المتولى جزاءهم بالعدل والقسط (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من اختراعاتهم وأصول دينهم ومذهبهم وتوهماتهم الكاذبة وأمانيهم الباطلة (وما كان هذا القرآن) اختلاقا (من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه) من اللوح المحفوظ (وتفصيل الكتاب) الذى

هو الام كقوله وانه فى أم الكتاب لدينا لعلى حكيم اى كيف يكون مختلقا وقد أثبت قبله فى كتاب من علم مفصلا كما هو فى اللوح المحفوظ ومجملا فى أم الكتاب الذى هذا تفصيله (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) اى لما جهلوا كيفية نبوته فى علم الله ونزوله على سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وقصر علمهم عن ذلك كذبوا به (ولما يأتهم تأويله) اى ظهور ما أشار اليه فى مواعيده وامثاله مما يؤول أمره وعاقبته اليه فلا يمكنهم التكذيب لانه اذا ظهرت حقائقه لا يمكن لاحد تكذيبه * مثل ذلك التكذيب العظيم (كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان) عاقبتهم لما ظلموا بالتكذيب (ومنهم من يؤمن به) اى سيؤمن بطرفة حجابه (ومنهم من لا يؤمن به) أبد الغلظ حجابه (ومنهم من يستمعون اليك) ولكن لا يفهمون اما لعدم الاستعداد فى الاصل واما لرسوخ الهيآت المظلمة الحاجبة لنور الاستعداد فيهم واما لاجتماع الامرين كالاصم الذى لا عقل له فلا يسمع ولا يتفطن للاشارة فكيف يمكن افهامه (ومنهم من ينظر اليك) ولكن لا يبصر الحق ولا حقيقتك لاحد الامرين المذكورين أو كليهما كالاعمى الذى انضم الى فقدان بصره فقدان البصيرة فلا يبصر ولا يستبصر فكيف تمكن هدايته (ان الله لا يظلم الناس شيأ) لما ذكر الصم والعمى اللذين يدلان على عدم استعداد الادراك أشعر الكلام بوقوع الظلم لوجود الاستعداد لبعض وعدمه لبعض فسلب الظلم من نفسه لان عدم الاستعداد فى الاصل ليس ظلما العدم امكان ما هو أجود منه بالنسبة الى خصوصية ذلك وهويته فكان عينه مقتضيا له فى رتبة من مراتب الامكان كما لا يمكن للحمار مع حماريته استعداد الادراك الانسانى وكان عينه مستدعيا لما هو عليه من الاستعداد الحمارى ولا يطلب منه وراء ما فى استعداده فلا ظلم هذا اذا لم يكن فى الاصل وأما اذا بطل برسوخ الهيآت المظلمة فلا كلام فيه وكلاهما ظالم لنفسه أما الاول فالقصوره فى درجات الامكان ونقصانه بالاضافة الى ما فوقه كقصور الحمار مثلا عن الانسان ونقصانه بالاضافة اليه لا فى نفسه فانه فى حد نفسه ليس بقاصر ولا ناقص وأما الثانى فظاهر وعلى هذا معنى (أنفسهم يظلمون) ينقصون حظها أو ان الله لا يظلم الناس شيأ بان يطلب منهم ما ليس فى استعدادهم فيعاقبهم على ذلك ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيستعملون استعداداتهم فيما لم تخلق لاجله (ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار) لعدم احساسهم بالحركة المستلزم لتوهمهم من الزمان اذ الذاهل عن الحركة ذاهل عن الزمان فسواء عندهم الساعة الواحدة والدهور المتطاولة (يتعارفون بينهم) بحكم سابقة الصحبة وداعية الهوى اللازمة للجنسية الاصلية بدلالة التشاؤم ثم ان بقيت الجنسية الاصلية والمناسبة الفطرية لاتحادهم فى الوجهة واتفاقهم فى المقصد بقى التعارف بينهم وان لم يبق بسبب اختلاف الاهواء وتباين الآراء وتفاوت الهيآت المستفادة من لواحق النشأة وعوارض العادة انقلب الى التناكر (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) لوقوعهم فى وحشة التناكر حينئذ واحتجابهم بحجب عاداتهم الفاسقة وهيآت اعتقاداتهم الفاسدة (وما كانوا مهتدين) و بطل نور استعدادهم فلا يهتدون الى الله ولا الى التعارف فخسروا مبغوضين مطرودين لا يألفون أبدا ولا يؤون اليها (ولكل أمة رسول) يجانسهم فى الاحوال النفسانية ليكن بينهم الالفة الموجبة للاستفادة منه ويمكنه النزول الى مبالغ عقولهم ومراتب فهومهم فيزكيهم بما يصلح أحوالهم ويكشف حجبهم ويعلمهم بما يوجب ترقيهم عن مقاماتهم ويهديهم الى الله (فاذا جاء رسولهم قضى بينهم) بهداية من اهتدى منهم وضلالة من ضل وسعادة من سعد وشقاوة من شقى لظهور ذلك بوجوده وطاعة بعضهم اياه لقربه منه وانكار بعضهم له لبعده عنه (بالقسط) اى بالعدل الذى هو الغالب على حال النبى لكونه ظاهر توحيده وسيرته وطريقته (وهم لا يظلمون) بنسبة خلاف ما هو حالهم اليهم ومجازاتهم به أو قضى بينهم بانجاء من اهتدى به واثابته واهلاك من ضل وتعذيبه لظهور أسباب ذلك بوجوده (ويقولون متى

بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم انتم بريؤن مما أعمل وأنا برئ مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ويقولون متى

هذا

هـذا الوعـد ان كنتم صادقين قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون أثم اذا ما وقع آمنتم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون ويستنبئونك أحق هو قل اي وربي انه لحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون الا ان لله ما في السموات والارض الا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون هو يحيي ويميت واليه ترجعون يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون

هذا الوعد ان كنتم صادقين) انكار لاحتجابهم عن القيامة وعدم وقوفهم على معناها اذ لو علموا كيفيته بارتفاع حجبهم بالتجرد عن ملابس النفس صدقوه وهم في ذلك وما أنكروا (قل لا أملك لنفسي) الى آخره درجهم الى شهود الافعال بسلب الملك والتأثير عن نفسه ووجوب وقوع ذلك عنه بمشيئة الله ليعرفوا آثار القيامة ثم أومأ الى أن القيامة الصغرى هي بانقضاء آجالهم المقدرة عند الله بقوله (لكل أمة أجل) الى آخره (يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة) أي تزكية لنفوسكم بالوعد والوعيد والانذار والبشارة والزجر عن الذنوب الموبقة في العقاب والتحريض على الاعمال الموجبة للثواب لتعملوا على الخوف والرجاء (وشفاء لما في الصدور) أي القلوب من أمراضها كالشك والنفاق والغل والغش وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين وتصفيتها بقبول المعارف والتنور بنور التوحيد والتهيؤ لتجليات الصفات (وهدى) لارواحكم الى الشهود الذاتي (ورحمة) بافاضة الكمالات اللائقة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أولا ثم باليقين ثانيا ثم بالعيان ثالثا (قل بفضل الله) أي بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة (وبرحمته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث فليعتنوا وان كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالامور الفانية القليلة المقدار الدنيئة القدر والوقع (هو خير مما يجمعون) من الخسائس الفاسدة والمحقرات الزائلة من جملة الحطام ان كانوا أصحاب دراية وفطنة وأرباب قدر وهمة (قل أرأيتم ما أنزل الله) الى آخره أي أخبروني ما أنزل الله من رزق معنوي كالحقائق والمعارف والاحوال والمواهب وكالآداب والشرائع والمواعظ والنصائح (فجعلتم) بعضه (حراما) كالقسم الاول (و) بعضه (حلالا) كالقسم الثاني (قل آلله أذن لكم) في الحكم بالتحريم والتحليل (أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) الوسطى بتجرد القلب عن ملابس النفس وحصول اليقين أو يوم القيامة الكبرى بالتوحيد الذاتي وظهور العيان أي لا يبقى ظنهم وليس شيئا حينئذ أو يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان أي يكون ظنهم وبالا وعذابا حينئذ (ان الله لذو فضل على الناس) بصنعي العلمين وافاضتهما وتوفيق القبول لهما وتهيئة الاستعداد لقبولهما (ولكن أكثرهم لا يشكرون) نعمته فيستعملون ما وهب لهم من الاستعداد والعلوم في تحصيل المنافع الجزئية والمطالب الحسية ويكفرون نعمته فيمنعون عن الزيادة (ألا ان أولياء الله) المستغرقين في عين الهوية الاحدية بفناء الانية (لا خوف عليهم) اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا غاية وراء ما بلغوا فيخافوا من حجبه (ولا هم يحزنون) لامتناع فوات شيء من الكمالات واللذات منهم فيحزنوا عليه وعن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من هم فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم وهذا رمز لطيف منه عليه السلام وعن عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم لعلى منابر من نور يريد به اتصالهم بالمبادي العالية الروحانية كالعقل الاول وما يليه (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ان جعل صفة لاولياء الله فمعناه الذين آمنوا الايمان الحقي وكانوا

لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لاتبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا
هو السميع العليم الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن
وان هم الا يخرصون هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا
سبحانه هو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون
على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون واتل عليهم نبأ نوح
اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم
عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون فان توليتم  فما سألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت أن
أكون من المسلمين
فكذبوه فنجيناه
ومن معه فى الفلك
وجعلناهم خلائف
وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا فانظر كيف
كان عاقبة المنذرين
ثم بعثنا من بعده رسلا
الى قومهم فجاؤهم
بالبينات فما كانوا
ليؤمنوا بما كذبوا
به من قبل كذلك
نطبع على قلوب
المعتدين ثم بعثنا من
بعدهم موسى وهرون
الى فرعون وملئه
بآياتنا فاستكبروا
وكانوا قوما مجرمين
فلما جاءهم الحق من
عندنا قالوا ان هذا
لسحر مبين قال موسى
أتقولون للحق لما جاءكم
أسحر هذا ولا يفلح
الساحرون قالوا أجئتنا
لتلفتنا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم فلما جاء
السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين
ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وان
فرعون لعال فى الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله
توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر
بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فى الحياة
الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم قال قد أجيبت
دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى

يتقون بقاياهم وظهور تلوينات م (لهم البشرى فى الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة فى الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس (وفى الآخرة) بظهور أنوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقانية عليهم المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللذة (لا تبديل لكلمات الله) لحقائقه الواردة عليهم وأسمائه المنكشفة لهم وأحكام تجلياته النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدأ فمعناه الذين آمنوا الايمان اليقينى وكانوا يتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف من التشكيكات الوهمية والوساوس الشيطانية لهم البشرى فى الحياة الدنيا بوجدان لذة برد اليقين فى النفس واطمئنانها بنزول السكينة وفى الآخرة بوجدان ذوق تجليات الصفات وأثر أنوار المكاشفات لا تبديل لكلمات الله من علومهم اللدنية وحكمهم اليقينية أو فطرتهم التى فطرهم الله عليها فان كل نفس كلمة (ولا يحزنك قولهم) أى لا تتأثر به فانه مراء وشاهد عزة الله وقهره لتنظر اليهم بنظر الفناء وترى أعمالهم وأقوالهم وما يهددونك به كالهباء فمن شاهد قوة الله وعزته يرى كل القوة والعزة له لا قوة لاحد ولا حول (هو السميع) لاقوالهم فيك فيجازيهم (العليم) لما ينبغى أن يفعل بهم ثم بين ضعفهم وعجزهم وامتناع غلبتهم عليه بقوله (ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) كلهم تحت ملكته وتصرفه وقهره ولا يقدرون على شئ بغير اذنه ومشيئته واقداره اياهم (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) وأى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء أى اذا كان الكل تحت قهره وملكته فما يتبعون من دون الله ليس بشئ ولا تأثير له ولا قوة (ان يتبعون الا) ما يتوهمونه فى ظنهم ويتخيلونه فى خيالهم وما هم الا يقدرون وجود شئ لا وجود له فى الحقيقة (هو الذى جعل لكم) ليل الجسم (لتسكنوا فيه) ونهار الروح لتبصروا به حقائق الاشياء وما تهتدون به اليه (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) كلام الله به فيفهمون بواطنه وحدوده ويطلعون به على صفاته وأسمائه فيشاهدونه موصوفا ومتسميا بها (قالوا اتخذ الله ولدا) أى معلولا يجانسه (سبحانه) أنزهه عن مجانسة شئ (هو الغنى) الذى وجوده بذاته وبه وجود كل شئ فكيف يماثله شئ ومن له الوجود كله فكيف يجانسه شئ (واتل عليهم نبأ نوح) فى صحة توكله على الله ونظره الى قومه والى شركائهم بعين الفناء وعدم مبالاته بهم وبمكايدهم ليعتبروا به حال الثقات الانبياء كلهم فى ملة التوحيد والقيام بالله وعدم الالتفات الى الخلق سواء (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم) أى ايمانا يقينيا (فعليه توكلوا) جعل التوكل من لوازم الاسلام وهو اسلام الوجه لله تعالى

اذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وأنا من المسلمين آلآن وقد عصيت قبل وكنت من
المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ
صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون فان
كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا
تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى
يروا العذاب الأليم فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة
الدنيا ومتعناهم الى حين ولو شاء ربك لآمن  من فى الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا

مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين قل ياأيها الناس ان كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين

تعالى ولم يجعل الاسلام من لوازم الايمان أى ان كان ايمانكم ويقينكم بحيث أثر فى نفوسكم وجعلها خالصة لله فانية فيه لزم التوكل عليه فان أول مرتبة الفناء هو فناء الافعال ثم الصفات ثم الوجود فان تم الفناء لزم التوكل الذى هو فناء الافعال وان أريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطا فى التوكل لا ملزوما له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم يقينا فعليه توكلوا بشرط أن لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا لغيركم قوة وتأثيرا بل تكونوا منقادين كالميت فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقلعه ان قدرت والباقى الى آخر السورة بعضه لا يقبل التأويل وبعضه معلوم مما مر

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر كتاب) مر ذكره (أحكمت آياته) أى أعيانه وحقائقه فى العالم الكلى بان أثبتت دائمة على حالها لا تتبدل ولا تتغير ولا تفسد محفوظة عن كل نقص وآفة (ثم فصلت) فى العالم الجزئى وجعلت مبينة فى الظاهر معينة بقدر معلوم (من لدن حكيم) أى احكامها وتفصيلها من لدن حكيم بناها على علم وحكمة لا يمكن أحسن منها وأشد احكاما (خبير) بتفاصيلها على ما ينبغى فى النظام الحكمى فى تقديرها وتوقيتها وترتيبها (ألا تعبدوا الا الله) أى ينطق عليكم بلسان الحال والدلالة أن لا تشركوا بالله فى عبادته وخصوصه بالعبادة (اننى لكم منه نذير وبشير) كلام على لسان الرسول أى اننى أنذركم من الحكيم الخبير عقاب الشرك وتبعته وأبشركم منه بثواب التوحيد وفائدته (وأن استغفروا ربكم) أى وحدوه واطلبوا منه أن يغفر هيآت النظر الى الغير والاحتجاب بالكثرة والتقيد بالاشياء والوقوف معها حتى أفعالكم وصفاتكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا اليه بالفناء فيه ذاتا (يمتعكم) فى الدنيا تمتيعا (حسنا) على وفق الشريعة والعدالة حالة البقاء بعد الفناء الى وقت وفاتكم (ويؤت كل ذى فضل) فى الاخلاق والعلوم والكمالات (فضله) فى الثواب والدرجات أو يمتعكم بلذات تجليات الافعال والصفات عند تجردكم الى وقت فنائكم أو ويؤت كل ذى فضل فى الاستعداد فضله فى الكمال والمرتبة عند الترقى والتدلى (وان تولوا) أى تعرضوا عن التوحيد والتجريد (فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) شاق عليكم وهو يوم الرجوع الى الله القادر على كل شئ أى يوم ظهور عجزكم وعجز


وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا تدع
من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد
لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل ياأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه
ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين ﴿سورة هود﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا الا الله اننى لكم منه نذير وبشير
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضله وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب
يوم كبير الى الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون
وما يعلنون انه عليم بذات الصدور وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين

ما تعبدون بظهوره تعالى فى صفة قادريته فيقهركم بالعذاب (وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أى خلق العالم الجسمانى فى ست جهات (وكان عرشه على الماء) أى عرشه الذى هو العقل الاول مبتنيا على العلم الاول مستندا اليه مقدما بالوجود على عالم الاجسام وان أولنا الايام الستة بمدة الخفاء كما مر وخلق السموات والارض باختفائه تعالى بتفاصيل الموجودات فمعنى كون عرشه على الماء كونه قبل بداية الاختفاء ظاهرا معلوما للناس كقولك فعلته على علم أى فى حال كونه معلوما لى أو كونى عالما به أى على المعلومية كما قال حارثة حين سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة أصبحت مؤمنا حقا قال لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رأيت أهل الجنة يتزاورون ورأيت أهل النار يتعاوون ورأيت عرش ربى بارزا قال أصبت فالزم وقد عبر فى الشرع عن المادة الهيولانية بالماء فى مواضع كثيرة منها ما ورد فى الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهرة فنظر اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار فان أولناه بالمعنى الثانى فمعناه وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان مستعليا على المادة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل وجودك فمعناه خلق سموات القوى الروحانية وأرض الجسد فى الاشهر الستة التى هى أقل مدة الحمل وكان عرشه الذى هو قلب المؤمن على ماء مادة الجسد مستوليا عليه متعلقا به تعلق التصوير والتدبير (ليبلوكم أيكم أحسن عملا) جعل غاية خلق الاشياء ظهور أعمال الناس أى خلقناهم لنعلم العلم التفصيلى التابع للوجود الذى يترتب عليه الجزاء أيكم أحسن عملا فان علم الله قسمان قسم يتقدم وجود الشئ فى اللوح وقسم يتأخر وجوده فى مظاهر الخلق والبلاء الذى هو الاختبار هو هذا القسم (ولئن أذقنا الانسان منا رحمة) الى آخره ينبغى للانسان أن يكون فى الفقر والغنى والشدة والرخاء والمرض والصحة واثقا بالله متوكلا عليه لا يحتجب عنه بوجود نعمة ولا بسعيه وتصرفه فى الكسب ولا بقوته وقدرته فى الطلب ولا بسائر الاسباب والوسائط لئلا يحصل اليأس عند فقدان تلك الاسباب والكفران والبطر والاشر عند وجودها فيبعد بها عن الله تعالى و ينساه فينساه الله بل يرى الاعطاء والمنع منه دون غيره فان أتاه رحمة من صحة أو نعمة شكره أولا برؤية ذلك منه وشهود المنعم فى صورة النعمة وذلك بالقلب ثم بالجوارح باستعمالها فى مراضيه وطاعته والقيام بحقوقه تعالى فيها ثم باللسان بالحمد والثناء متيقنا بأنه القادر على سلبها محافظا عليها بشكرها مستزيدا اياها اعتمادا على قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم قال أمير المؤمنين عليه السلام اذا وصلت اليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقلة الشكر ثم ان نزعها منه فليصبر ولا يتأسف عليها عالما بأنه هو الذى نزع دون غيره لمصلحة تعود اليه فان الرب تعالى كالوالد المشفق فى تربيته اياه بل أرأف وأرحم فان الوالد محجوب عما يعلمه تعالى اذ لا يرى الا عاجل مصالحه وظاهرها وهو العالم بالغيب والشهادة فيعلم ما فيه صلاحه عاجلا وآجلا راضيا بفعله راجيا اعادة أحسن ما نزع منها اليه اذ القانط من رحمته بعيد منه لا يتوسع رحمته لضيق وعائه محجوب عن ربوبيته لا يرى عموم فيض رحمته ودوامه ثم اذا أعاده لم يفرح بوجودها كما لم يحزن بفقدانها ولا يفخر بها على الناس فان ذلك من الجهل وظهور النفس والا لعلم ان ذلك ليس منه وله فبأى سبب يسوغ له الفخر بما ليس له ومنه بل لله ومن الله (الا الذين صبروا) استثناء من الانسان أى هذا النوع يؤس كفور فرح فخور فى الحالين الا الذين صبروا مع الله واقفين معه فى حالة الضراء والنعماء والشدة والرخاء كما قال عمر رضى الله عنه الفقر والغنى مطيتان لا أبالى أيهما امتطى (وعملوا) فى الحالين ما فيه صلاحهم مما ذكر (أولئك لهم مغفرة) من ذنوب ظهور النفس باليأس والكفران والفرح والفخر فى الحالين (وأجر كبير) من ثواب تجليات الافعال والصفات وجناتها (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) لما لم يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم بالارادة وأنكروا قوله بالاقتراحات الفاسدة وقابلوه بالعناد والاستهزاء ضاق

وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسه الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ولئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عنى انه لفرح فخور الا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه

كنز أو جاء معه ملك انما أنت نذير والله على كل شئ وكيل أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم  أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين أن لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا

صدره ولم ينبسط للكلام اذ الارادة تجذب الكلام وقبول المستمع يزيد نشاط المتكلم ويوجب بسطه فيه واذا لم يجد المتكلم محلا قابلا لم ينبعث له وبقي كربا عنده فشجعه الله تعالى بذلك وهيج قوته ونشاطه بقوله (انما أنت نذير) فلا يخلو انذارك من احدى الفائدتين اما رفع الحجاب بأن ينجع فيمن وفقه الله تعالى لذلك واما الزام الحجة لمن لم يوفق لذلك (والله على كل شئ وكيل) فكل الهداية اليه (من كان يريد الحيوة الدنيا) أي كل من يعمل عملا وان كان من أعمال الآخرة في الظاهر بنية الدنيا لا يريد به الا حظا من حظوظها يوفيه الله تعالى أجره فيها ولا يصل اليه من ثواب الآخرة شئ فان لكل أحد نصيبا من الدنيا بمقتضى نشأته التي هو عليها ونصيبا من الآخرة بمقتضى فطرته التي فطر عليها فاذا لم يرد بعمله الا الدنيا فقد أقبل بوجهه اليها وأعرض عن الآخرة وجعل النصيب الدنيوي بانجذابه وتوجهه الى الجهة السفلية حجاب النصيب الأخروي حتى انتكست فطرته وتبعت النشأة واستخدمت نفسه القلب في طلب حظوظها فصار نصيبه من الآخرة منضما الى النصيب الدنيوي (وهم فيها) لا ينقصون أي لا ينقص من ثواب أعمالهم في الدنيا شئ لانه لما تشكل القلب بهيئة النفس تمثل حظه بصورة حظ النفس (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) لتعذب قلوبهم بالحجب الدنيوية وحرمانها عن مقتضى استعدادها وتألمها بما لا يلائمها من مكسوباتها (وحبط ما صنعوا) من أعمال البر في الآخرة لكونها بنية الدنيا لقوله الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى الى آخر الحديث (أفمن كان على بينة من ربه) أي أمن كان يريد الحياة الدنيا فمن كان على بينة من ربه يعني بعد ما بينهما في المرتبة بعدا عظيما من كان على بينة أي يقين برهاني عقلي أو وجداني كشفي ويتبع ذلك اليقين (شاهد) من ربه أي القرآن المصدق للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة وأصول الدين ومن قبل هذا القرآن (كتاب موسى) أي يتبع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب موسى في حال كونه (اماما) يؤتم به وقدوة يتمسك بها في تحقيق المطالب ورحمة رحيمية تهدي الناس وتزكيهم وتعلمهم الحكم والشرائع (أولئك يؤمنون به) بالحقيقة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) باثبات وجود غيره واسناد صفته من الكلام ونحوه الى الغير (أولئك يعرضون على ربهم) بالوقف في الموقف الأول محجوبين مخذولين (ويقول الأشهاد) الموحدون (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالشرك ثم طردوا ولعنوا بسبب شركهم الذي هو أعظم الظلم (الذين يصدون) الناس عن سبيل التوحيد ويصفونها بالاعوجاج مع استقامتها وهم مع احتجابهم عن الحق محجوبون عن الآخرة دون غيرهم من أهل الأديان (ان الذين آمنوا) الايمان اليقيني الغيبي (وعملوا) الأعمال التي تصلحهم للقاء الله وتقربهم اليه من التوبة والزهد الحقيقي والانابة والعبادة والصبر والشكر وما ناسبها من أعمال أهل السلوك ومقاماتهم (وأخبتوا الى ربهم) وتذللوا واطمأنوا اليه بالشوق وانقطعوا اليه متفانين فيه (أولئك أصحاب) جنة القلوب (هم فيها خالدون * فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أي الأشراف المليؤن بأمور الدنيا القادرون عليها الذين حجبوا بعقلهم ومعقولهم عن الحق (ما نراك الا بشرا مثلنا) لكونهم ظاهريين واقفين على حد العقل المشوب بالوهم القاصر بالهوى الذي هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطلعين على مراتب الاستعدادات والكمالات طورا بعد طور

ومارأك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادى الرأى ومانرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين قال ياقوم ارأيتم ان كنت
على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم

أنلزمكموها وانتم لها كارهون و ياقوم لا اسئلكم
عليه مالا ان أجرى الا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكنى أراكم قوما تجهلون و ياقوم من ينصرنى من الله ان طردتهم أفلا تذكرون ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك ولا أقول للذين تزدرى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم انى اذا لمن الظالمين قالوا يانوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا ينفعكم نصحى ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم واليه ترجعون أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى وانا برىء مما تجرمون وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون و يصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم

ورتبة فوق رتبة الى مالا يعلمه الا الله فلم يشعروا بمقام النبوة ومعناها (ومارأك اتبعك الا الذين هم اراذلنا) فقراؤنا الادنون منا فى المرتبة والرفعة عندهم بالمال والجاه ليس الا كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (بادى الرأى) أى بديهة الرأى واوله لانهم ضعاف العقول عاجزون عن كسب المعاش ونحن اصحاب فكر ونظر قالوا ذلك لاحتجابهم بعقلهم القاصر عن ادراك الحقيقة والفضيلة المعنوية لقصر تصرفه على كسب المعاش والوقوف على حده واما اتباع نوح عليه السلام فانهم أصحاب همم بعيدة وعقول حائمة حول القدس غير متصرفة فى المعاش ولا ملتفتة الى وجوه كسبه وتحصيله فلذلك استنزلوا عقولهم واستحقروها (ومانرى لكم علينا من فضل) وتقدم فيما نحن بصدده لكون الفضل عندهم محصورا فى التقدم بالغنى والمال والجاه (بل نظنكم كاذبين) لعدم ادراك ماتثبتون وفهم ماتقولون مع وفور كياستنا (أرأيتم ان كنت على بينة من ربى) يجب عليكم من طريق العقل الاذعان له (وآتانى رحمة) أى هداية خاصة كشفية متعالية عن درجة البرهان (من عنده) أى فوق طور العقل من العلوم اللدنية ومقام النبوة (فعميت عليكم) لاحتجابكم بالظاهر عن الباطن وبالخليقة عن الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نلزمكموها ونجبركم عليها (وأنتم لها كارهون) أى ان شئتم تلقيها فزكوا نفوسكم وصفوا استعدادكم ان وهب لكم واتركوا انكاركم حتى يظهر عليكم اثر نور الارادة فتقبلوها ان شاء الله (لا أسألكم عليه مالا) أى الغرض عندكم من كل أمر محصور فى حصول المعاش وانا لا أطلب ذلك منكم فتتهمونى بالغرض وأنتم عقلاء بزعمكم (وما أنا بطارد الذين آمنوا) لانهم أهل القربة والمنزلة عند الله فان طردتهم كنت عدو الله منا ويا الاوليائه لست بنبى حينئذ (ولكنى أراكم قوما تجهلون) ما يصلح به المرء للقاء الله ولا تعرفون الله ولا لقاءه لذهاب عقولكم فى الدنيا أو تسفهون تؤذون المؤمنين بسفهكم (و ياقوم من ينصرنى من الله) الذى هو القاهر فوق عباده (ان طردتهم) واستوجبت قهره بطردهم (أفلا تذكرون) مقتضيات الفطرة الانسانية فتنزجرون عما تقولون (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) أى انا أدعى الفضل بالنبوة لا بالغنى وكثرة المال ولا بالاطلاع على الغيب ولا بالملكية حتى تنكروا فضلى بفقدان ذلك (ولا أقول) للفقراء المؤمنين الذين تستحقرونهم وتنظرون اليهم بعين الحقارة (لن يؤتيهم الله خيرا) كما تقولون اذ الخير عندى ما عند الله لا المال (الله أعلم بما فى أنفسهم) من الخير منى ومنكم وهو أعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم أحد قدر خيرهم لعظمه (انى اذا) أى اذ نفيت الخير عنهم أو طردتهم (لمن الظالمين * و يصنع الفلك) الى آخره تفسيره على مادل عليه الظاهر حق يجب الايمان به وصدق لابد من تصديقه كما جاء فى التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفيته وكميته واما التأويل فيحتمل بان يؤول الفلك بشريعة نوح التى نجا بها هو ومن آمن معه من قومه كما قال النبى عليه الصلاة والسلام مثل أهل بيتى مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق والطوفان باستيلاء بحر الهيولى واهلاك من لم يتجرد عنها بمتابعة نبى وتزكية نفس كما جاء فى كلام ادريس النبى عليه السلام ومخاطبانه لنفسه ما معناه ان هذه الدنيا بحر مملوء ماء فان اتخذت سفينة تركبها عند خراب البدن نجوت منها الى عالمك والا غرقت فيها وهلكت فعلى هذا يكون معنى ويصنع الفلك يتخذ شريعة من ألواح الاعمال الصالحة ودسر العلوم التى تنتظم بها الاعمال وتحكم (وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه) كما ترى من عادة الشطار وذوى الخلاعة المشتهرين بالاباحة يستهزؤن بالمتشرعين والمتقيدين بقيودها (قال ان تسخروا منا) بجهلكم (فانا نسخر منكم) عند ظهور وخامة عاقبة كفركم واحتجابكم

كما

(كما تسخرون فسوف تعلمون) عند ذلك (من يأتيه عذاب يخزيه) في الدنيا من هلاك وموت أو مرض وضر أو شدة وفقر كيف يضطرب ويتحسر على ما يفوت منه (ويحل عليه عذاب مقيم) دائم في الآخرة من استيلاء نيران الحرمان وهيآت الرذائل المظلمة والخسران (حتى اذا جاء أمرنا) باهلاك أمتك (وفار) تنور البدن باستيلاء الاخلاط الفاسدة والرطوبات الفضلية على الحرارة الغريزية وقوة طبيعة ماء الهيولى على نار الروح الحيوانية أو أمرنا باهلاكهم المعنوي وفار (التنور) باستيلاء ماء هوى الطبيعة على القلب واغراقه في بحر الهيولى الجسماني (قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين) أي من كل صنفين من نوع اثنين هما صورتاهما النوعية والصنفية الباقيتان عند فناء الأشخاص ومعنى حملهما انه اعلمه بقائهما مع بقاء الارواح الانسية فان علمه جزء من سفينته الحاوية للكل لتركبها من العلم والعمل فعلومه بهما محمولته وعلومه مأواهما وحماية ايامه فيها (وأهلك) ومن يتصل بك في دينك وسيرتك من أقاربك (الا من سبق عليه القول) أي الحكم باهلاكه في الازل لكفره (ومن آمن) بالله من أمتك (وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها) أي باسم الله الاعظم الذي هو وجود كل عارف كامل من أفراد نوع الانسان انفاذها واجراء أحكامها وترويجها في بحر العالم الجسماني واقامتها واحكامها واثباتها كما ترى من اجراء كل شريعة وانفاذ أمرها وتثبيتها واحكامها بوجود نبي أو امام من أئمتها أو حبر من أحبارها (ان ربي لغفور) يغفر هيآت نفوسكم البدنية المظلمة وذنوب ملابس الطبيعة المهلكة اياكم المغرقة في بحرها بتابعة الشريعة (رحيم) يرحم بافاضة المواهب العلمية والكشفية والهيآت النورانية التي ينجيكم بها ولولا مغفرته ورحمته أغرقتم وهلكتم مثل اخوانكم (وهي تجري بهم في موج) من فتن بحر الطبيعة الجسمانية واستيلاء دواعيها على الناس وغلبة أهوائها باتفاقهم على مقتضياتها كالجبال الحاجبة للنظر المانعة للسير أو موج من انحرافات المزاج وغلبات الاخلاط الردية (ونادى نوح ابنه) المحجوب بعقله المغلوب بالوهم الذي هو عقل المعاش عن دين أبيه وتوحيده (وكان في معزل) عن دينه وشريعته (يا بني اركب معنا) أي ادخل في ديننا (ولا تكن مع الكافرين) المحجوبين عن الحق الهالكين بموج هوى النفس المغرقين في بحر الطبع (قال سآوي الى جبل يعصمني من الماء) يعني به الدماغ الذي هو محل العقل أي سأعتصم بالعقل والمعقول ليعصمني من استيلاء بحر الهيولى فلا أغرق فيه (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا) الذي (رحم) بدين التوحيد والشرع (وحال بينهما) موج هوى النفس واستيلاء ماء بحر الطبيعة أي حجبه عن أبيه ودينه وتوحيده (فكان من المغرقين) في بحر الهيولى الجسمانية (وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي) أي نودي من جهة الحق على لسان الشرع أرض الطبيعة الجسمانية أي يا أرض انقصي بأمر الشريعة وامتثال أحكامها من غلبة هواك واستيلائه بفورانه وادك على القلب وقفي على حد الاعتدال الذي به قوامه ويا سماء العقل المحجوبة بالعادة والحس المشوبة بالوهم المغيمة بغيم الهوى التي تمد النفس والطبيعة بتهيئة موادها وأسبابها بالفكر أقلعي عن مددها (وغيض) ماء قوة الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة للحياة الحقيقية (وقضي) أمر الله بانجاء من نجا واهلاك من هلك (واستوت) أي استقامت شريعته (على) جودي وجود نوح واستقرت (وقيل بعدا) أي هلاكا (للقوم الظالمين) الذين كذبوا بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان الشريعة (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي) حمله شفقة الابوة وتعطف الرحم والقرابة على طلب نجاته لشدة تعلقه به واهتمامه بأمره وراعى مع ذلك أدب الحضرة وحسن السؤال فقال (وان وعدك الحق) ولم يقل لا تخلف وعدك بانجاء أهلي وانما قال ذلك لوجود تلوين وظهور بقية منه اذ فهم من الاهل ذوي القرابة الصورية والرحم الطبيعية وغفل لفرط التأسف

كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سآوي الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي وقيل بعدا للقوم الظالمين ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق

على ابنه عن استثنائه تعالى بقوله الا من سبق عليه القول ولم يتحقق ان ابنه هو الذى سبق عليه القول ولا استعطف ربه بالاسترحام وعرض بقوله (وانت احكم الحاكمين) الى ان العالم العادل والحكيم لا يخلف وعده (قال يانوح انه ليس من أهلك) اى ان أهلك فى الحقيقة هو الذى بينك و بينه القرابة الدينية واللحمة المعنوية والاتصال الحقيقى لا الصورى كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان ولى محمد من أطاع الله وان بعدت لحمته الا وان عدو محمد من عصى الله وان قربت لحمته (انه عمل غير صالح) بين انتفاء كونه من أهله بانه غير صالح تنبيها على ان أهله هم الصلحاء أهل دينه وشريعته وانه لتماديه فى الفساد والغى كان نفسه عمل غير صالح وان سبب النجاة ليس الا الصلاح لا قرابته منك بحسب الصورة فمن لا صلاح له لا نجاة له ولوح الى انه صورة من صور الخطايا صدرت منك كما قيل انه سر من أسرار أبيه على ما قال النبى عليه الصلاة والسلام الولد سر أبيه وذلك أنه لما بالغ فى الدعوة وبلغ الجهد فى المدة المتطاولة وما أجابه قومه غضب ودعا عليهم بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وانه يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى فكانت دعوته تلك ذنب حاله فى خطيئة مقامه فابتلاه الله بالفاجر الكفار الذى زعم حال غضبه انهم لا يلدون الا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته بتلك العقوبة وفى الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن (فلا تسألن ما ليس لك به علم) من انجاء من ليس بصالح ولا من أهلك واعلم أن الصلاح هو سبب النجاة دون غيره وان أهلك هو ذو القرابة المعنوية لا الصورية (انى أعظك أن تكون من الجاهلين) الواقفين مع ظواهر الامور المحجوبين عن حقائقها فتنبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهى والعتاب الربانى وتعوذ بقوله (رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم والا تغفر لى) تلوينات وظهور بقايا (وترحمنى) بالاستقامة والتمكين (أكن من الخاسرين) الذين خسروا أنفسهم بالاحتجاب عن علمك وحكمتك (قيل يانوح اهبط) أى اهبط من محل الجمع وذروة مقام الولاية والاستغراق فى التوحيد الى مقام التفصيل وتشريع النبوة بالرجوع الى الخلق ومشاهدة الكثرة فى عين الوحدة لا مفضيا بالاحتجاب بهم عن الحق ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب بالحق عنهم (بسلام) أى سلامة عن الاحتجاب بالكثرة وظهور النفس بالغضب ووجود التلوين وحصول التعلق بعد التجرد والضلال بعد الهدى (منا) أى صادرة من ناوبنا (وبركات) بتقنين قوانين الشرع وتأسيس قواعد العدل الذى ينمو به كل شئ ويزيد (عليك وعلى أمم) ناشئة (ممن معك) وعلى دينك وطريقتك الى آخر الزمان (وأمم) أى وينشأ ممن معك أمم (سنمتعهم) فى الحياة الدنيا لاحتجابهم بها ووقوفهم (ثم يمسهم منا عذاب أليم) باهلاكهم بكفرهم واحراقهم بنار الآثار وتعذيبهم بالهيآت وان شئت التطبيق أولت نوحا بروحك والفلك بكمالك العلمى والعملى الذى به نجاتك عند طوفان بحر الهيولى حتى اذا فار تنور البدن باستيلاء الرطوبة الغريبة والاخلاط الفاسدة وأذن بالخراب ركب هو فيها وحمل معه من كل صنفين من وحوش القوى الحيوانية والطبيعية وطيور القوى الروحانية اثنين أى أصليهما و بنيه الثلاثة حام القلب وسام العقل النظرى و يافث العقل العملى وزوجه النفس المطمئنة وأجراها باسم الله الاعظم فنجا بالبقاء السرمدى من الهلاك الابدى بالطوفان وغرقت زوجه الاخرى التى هى الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذى هو الوهم الآوى الى جبل الدماغ وأولت استواءها على الجودى وهبوطه بمثل نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان (ويا قوم استغفروا ربكم) من ذنوب حجب صفات النفس والوقوف مع الهوى بالشرك (ثم توبوا اليه) بالتوجه الى التوحيد والسلوك فى طريقه بالتجرد والتنور يرسل سماء الروح (عليكم مدرارا) بماء العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية (ويزدكم) قوة الكمال (الى) قوة

وانت احكم الحاكمين قال يانوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم انى أعظك أن تكون من الجاهلين قال رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم والا تغفر لى وترحمنى أكن من الخاسرين قيل يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان أنتم الا مفترون يا قوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرنى أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا و يزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا

مجرمين قالوا ياهود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء
قال اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم
ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربي قوما غيركم
ولا تضرونه شيأ ان ربي على كل شيء حفيظ ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ
وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة الا ان عادا
كفروا ربهم الا بعدا لعاد قوم هود والى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض
واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب قالوا ياصالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتنهانا ان نعبد ما يعبد
آباؤنا واننا لفي شك مما تدعونا اليه مريب قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله
ان عصيته فما تزيدونني غير تخسير  وياقوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله
ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوي العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم الا بعدا لثمود ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ فلما رأى
أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق ومن
وراء اسحق يعقوب قالت ياويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا ان هذا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمت الله
وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط ان ابراهيم لحليم
أواه منيب ياابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق
بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال ياقوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم
فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو ان لي بكم
قوة أو آوي الى ركن شديد قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك
انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل
منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببعيد والى مدين أخاهم شعيبا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ولا
تنقصوا المكيال والميزان

الاستعداد ولا تعرضوا عنه (مجرمين) بظهور صفات نفوسكم وتوجهكم الى الجهة السفلية بمحبة الدنيا ومتابعة الطبيعة (قالوا ياهود ما جئتنا ببينة) لقصور فهمهم وعمى بصيرتهم عن ادراك البرهان لمكان الغشاوات الطبيعية واذا لم يدركوه أنكروه بالضرورة (اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) بين وجوب التوكل على الله وكونه حصنا حصينا أولا بان ربوبيته شاملة لكل أحد ومن يرب يدبر أمر المربوب بحفظه فلا حاجة له الى كلاءة غيره وحفظه ثم بان كل ذي نفس تحت قهره وسلطانه أسير في يد تصرفه وملكته وقدرته عاجز عن الفعل والقوة والتأثير في غيره لا حراك به بنفسه كالميت فلا حاجة الى الاحتراز منه والتحفظ ثم بانه (على صراط مستقيم) أي على طريق العدل في عالم الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط أحدا على أحد الا عن استحقاق له لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب أحدا من غير زلة ولو صغيرة وقد يكون لتزكية ورفع درجة كالشهادة وفي ضمن ذلك كله نفي القدرة على النفع والضر عنهم وعن آلهتهم (وياقوم هذه ناقة الله) قد مر تأويل الناقة واما انجاء صالح ومن معه على التأويل المذكور فكانجاء عيسى عليه السلام من الصلب كما جاء في قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وفي قوله وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكانجاء مؤمن آل فرعون على ما أشار اليه بقوله فوقاه الله سيئات ما مكروا (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) الى آخره ان للنفوس الشريفة الانسانية اتصالات بالمبادي المجردة العالية والارواح المقدسة الفلكية من الانوار القاهرة العقلية والنفوس المدبرة السماوية واختلاطات بالملأ الاعلى من أهل الجبروت وانخراطات في سلك الملكوت ولكل نفس بحسب فطرتها مبدأ يناسبها من عالم الجبروت ومدبر يربها من عالم الملكوت تستمد من الاول فيض العلم والنور ومن الثاني مدد القوة والعمل كما أشار اليه قوله وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ومقر أصلي تأوي اليه من جناب اللاهوت ان تجردت كما قال عليه الصلاة والسلام أرواح الشهداء تأوي الى قناديل من نور معلقة تحت العرش وكلما انجذبت الى الجهة السفلية بالميل الى اللذات الطبيعية احتجبت بغشاوتها عن ذلك الجناب وانقطع مددها

انى أراكم بخير وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم

من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعفت فى الادراكات لاحتجابها عن قبول تلك الاشراقات وفى المنة والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالتنزه عن الهيآت البدنية والتجرد عن الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدأ المبادى ونور الانوار بالزهد والعبادة والتشبث فى المبادى بالنظافة والنزاهة مقرونا عمله بالصدق فى النية واخلاص الطوية أمده الله تعالى لمناسبته سكان حضرته من عالمهم امداد النور والقوة فتعلم مالا يعلمه غيرها من أبناء جنسها وتقدر على مالا يقدر عليه مثلها من بنى نوعها او يكون لها أوقات تنخرط فيها فى سلكها بالانخلاع من بدنها وأوقات تبعد فيها عنها بما هى ممنوة به من تدبير جسدها ففى أوقات اتصالها وانخراطها فى سلكها قد تتلقى الغيب منها اما كما هو على سبيل الوحى والالهام والالقاء فى الروع والاعلام بمطالعة صورة الغيب المنتقشة هى بها منها واما على طريق الهتاف والانهاء واما على صورة كتابة فى صحيفة تطالعه منها وذلك بحسب جهة قبول لوح حسها المشترك واختصاصه بنوع بعض المحسوسات دون بعض للاحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقد يتراءى لها صور منها تناسبها فى الحسن واللطافة فيتجسد لها امابقوة تخيلها وظهورها فى حسها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره ربما تحاكيها المتخيلة واما بمثلها فى متخيلة الكل التى هى السماء الدنيا وانطباعها فى متخيلتها بالانعكاس كما فيما بين المرايا المتقابلة فتخاطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرى فى المنامات الصادقة من غير فرق فان الرؤيا الصادقة والوحى كلاهما من واد واحد لا تباين بينهما الا بالنوم واليقظة فان صاحب الوحى يقدر على الغيبة من الحواس وادراكاتها وعزلها عن أفعالها وتعطيلها فى استعمالها فيتصل بالمجردات العلوية لقوة نفسه وحصول ملكة الاتصال لها وصاحب الرؤيا الصادقة يقع له ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هى التى لا تحتاج الى تعبير كما أشار اليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القرآن بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون ولهذا جعل الرؤيا الصادقة جزأ من ستة وأربعين جزأ من النبوة وكانت مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة أشهر ثم استحكمت وصارت الى اليقظة وقد تتدخل المتخيلة فى الحالتين أى النوم واليقظة الى اللوازم فيقع الاحتياج الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك النفس المتدربة بملكة الاتصال المتمرنة فيها من خوارق العادات وأنواع الكرامات والمعجزات لوصول المدد من عالم القدرة ما ينكره من لا يعلمه من المحجوبين بالعادة وأصحاب قسوة القلوب والجفوة والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القاصرة عن بلوغ الحد وادراك الحق ويقبله من تنور قلبه بنور الهداية وعصم عن الضلالة والغواية استبصارا وايقانا أوسلمت فطرته عن الحجب المظلمة والغباوة وخلصت عن الجهالة والغشاوة تقليدا وايمانا كالين قلبه بالارادة وقوة قبوله للصقالة وذلك اما بتأييد نفسه من عالم الملكوت وتقويمها بمدد الايد والقوة كما قال على عليه السلام عند قلعه باب خيبر والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسدانية ولكن قلعته بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها مضيئة واما بصدور ذلك عن تلك النفوس الملكوتية والمبادى الجبروتية التى اتصل هو بها لاجابة دعوته باطاعة الملكوت له باذن الله تعالى وأمره وتقديره وحكمه وتسخيره وقد دلت الآية على تمثل الملائكة لخليل الله عليه الصلاة والسلام وتجسدها على الحالات الثلاث مخاطبتها اياه بالغيب الذى هو البشرى بوجود الولد واهلاك قوم لوط وانجائه وتأييدهم فى خرق العادة من ولادة العجوز العقيم من الشيخ الفانى وتأثيرهم فى اهلاك قوم لوط وتدميرهم بدعائه والله أعلم بحقائق الامور (انى أراكم بخير) لما رأى شعيب عليه السلام ضلالتهم بالشرك واحتجابهم عن الحق بالجبت وتهالكهم على كسب الحطام بأنواع الرذائل وتماديهم فى الحرص على جمع المال بأسوا الخصال منعهم عن ذلك وقال انى أراكم بخير فى استعدادكم من امكان حصول

كمال

ولا تعثوا فى الارض مفسدين بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ قالوا ياشعيب أصلاتك تامرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء انك لانت الحليم الرشيد قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى ورزقنى منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان أريد الا الاصلاح مااستطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب وياقوم لايجرمنكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أوقوم هود أوقوم صالح وماقوم لوط منكم ببعيد واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربى رحيم ودود قالوا ياشعيب مانفقه كثيرا مما تقول وانا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز قال ياقوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا ان ربى بما تعملون محيط وياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تتبيب وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه أليم شديد ان فى ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل معدود يوم يأت لاتكلم نفس الا باذنه فمنهم شقى وسعيد فأما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك

كمال وقبول هداية فانى أخاف عليكم احاطة خطيئاتكم بكم لاحتجابكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصرف افكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وقصور هممكم على احراز الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات وانجذابكم الى الجهة السفلية عن الجهة العلوية واشتغالكم بالخواص البهيمية عن الكمالات الانسية فلازموا التوحيد والعدالة واعتزلوا عن الشرك والظلم الذى هو جماع الرذائل وأم الفواحش (ولا تعثوا) فى افسادكم أى ولا تبالغوا ولا تمادوا فى غاية الافساد فان الظلم هو الغاية فى ذلك كما ان العدل هو الغاية فى الصلاح وجماع الفضائل (بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم مصدقين ببقاء شئ فما يبقى لكم عند الله من الكمالات والسعادات الاخروية والمقتنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم من تلك المكاسب الفانية التى تشقون بها وتشقون على أنفسكم فى كسبها وتحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبقى منها معكم شئ الا وبال التبعات والعذاب اللازم لما فى نفوسكم من رواسخ الهيآت ولما شاهد انكارهم وعتوهم فى العصيان واستهزاءهم بطاعته وزهده وتوحيده وتنزهه بقولهم (أصلواتك) الى آخره (قال ياقوم أرأيتم) أى أخبرونى (ان كنت على) برهان يقينى على التوحيد (من ربى ورزقنى منه رزقا حسنا) من الحكمة العلمية والعملية والكمال والتكميل بالاستقامة فى التوحيد هل يصح لى أن أترك النهى عن الشرك والظلم والاصلاح بالتزكية والتحلية وحذف جواب أرأيتم لما دل عليه فى مثله كما فى قصة نوح وصالح عليهما السلام وعلى خصوصيته ههنا من قوله (وما أريد أن أخالفكم) الى آخره أى أن أقصد الى جر المنافع الدنيوية الفانية بارتكاب الظلم الذى (أنهاكم عنه ان أريد الا) اصلاح نفسى ونفوسكم بالتزكية والتهيئة لقبول الحكمة مادمت مستطيعا وما كونى موفقا للاصلاح (الا بالله عليه توكلت واليه أنيب ياشعيب ما نفقه) انما لم يفقهوا لوجود الرين على قلوبهم بما كسبوا من الآثام وانما منعهم خوف رهطه من رجمه دون خوف الله تعالى لاحتجابهم بالخلق عن الحق المسبب عن عدم الفقه كقوله لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون (فمنهم شقى وسعيد) لما أطلق الشقى والسعيد منكرين للتعظيم دل على الشقى والسعيد الازليين الابديين ولما وصفهم فى التقسيم التفصيلى استثنى عن خلود الشقى فى النار وخلود السعيد فى الجنة بقوله (الا ماشاء ربك) لان المراد بالنار والجنة عذاب النفس بنار الحرمان عن المراد وآلام الهيآت والآثار وثواب النفس بجنة حصول المرادات واللذات وبالاستثناء عن الخلود فيهما خروج الشقى منها الى ماهو أشد منه من نيران القلب فى حجب الصفات والافعال بالسخط والطرد والاذلال والاهانة ونيران الروح بالحجب واللعن والقهر وخروج السعيد منها الى ماهو ألذ وأطيب من جنان القلب فى مقام تجليات الصفات

بالرضوان والالطاف والاكرام والاعزاز وجنان الروح في مقام الشهود باللقاء وظهور سبحات الجلال وما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لكون الشقي في مقابلة السعيد وخروج السعيد من الجنة الى النار محال وقد دل عليه بقوله (عطاء غير مجذوذ) أي غير مقطوع فكذا ما يقابله على أن قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه وعيدا شديدا هذا لسان الادب ومراعاة الظواهر في تحقيق البواطن وأما الحقيقة فتحكم بان الشقي لما كان في المراتب المذكورة في النار لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة أخرى ومن دركة الى دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاستثناء غيره وهو انه من حيث الاحدية مع ربه والرب آخذ بناصيته على صراط مستقيم يقوده بريح الدبور التي هي هوى نفسه بسوقه الى جهنم فهو هنالك في عين القرب مع هوى نفسه فيتلذذ بما يوافقه فتصير عين النعيم فزال معنى النار في حقه وصار جنته لتلذذه به وان كان بعيدا عن نعيم السعيد كما جاء في الحديث سينبت في قعر جهنم الجرجير وفيه يأتي على جهنم زمان تصفق أبوابها ليس فيها أحد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنان ودرجاتها او الخروج بحكم الاستثناء غير ذلك فهو بفنائه في أحدية الذات واحتراقه بلوعة العشق في سبحات الجمال حيث كان الحق شاهدا ومشهودا الا في مقام المشاهدة بوجود الروح بل بالشهود الذاتي الاحدي الذي لم يبق فيه لغيره عين ولا أثر ولا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وان جعل التنكير في قوله شقي وسعيد للنوعية لا للتعظيم جاز تأويل خروج الشقي من النار بالترقي الى الجنة من مقامه بزكاء نفسه عن الهيآت المظلمة وتبعات المعادي وحينئذ لا يكون شقي الابد (فاستقم كما أمرت) في القيام بحقوق الله بالله فانه عليه الصلاة والسلام مأمور بحفظة حقوق الله والتعظيم لامره والتسديد لخلقه بضبط أحكام التجليات الصفاتية بعد الرجوع الى الخلق مع شهود الوحدة الذاتية بحيث لا يتحرك ولا يسكن ولا ينطق ولا يتفكر الا به من غير ظهور وتلوين من بقايا صفاته أوذاته ولا يخطر له خاطر بغيره من غير اخلال بشرط ما من شرائط التعظيم كما قال أفلا أكون عبدا شكورا حين تورمت قدماه من قيام الليل وقيل له اما بشرك الله بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا بد فيه من باب النهي عن المنكر والامر بالمعروف والانذار والدعوة وذلك في غاية الصعوبة ولهذا قال شيبتني سورة هود وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض العرفاء في المنام فسأله عن ذلك وقال لماذا يا رسول الله القصص الانبياء وما نزل بأممهم المكذبين من العذاب وما كانوا يقاسون من أممهم قال لا بل لقوله فاستقم كما أمرت (ومن تاب) عن انيته وذنب وجوده (معك) من الموحدين الواصلين الى شهود الكثرة في عين الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء (ولا تطغوا) بالاحتجاب بحجاب الانانية ونسبة الكمالات الالهية المطلقة الى أنانيتكم المتخصصة المقيدة برؤيتها الكمالات الموجبة للاحتجاب بالتقيد عن الاطلاق فان الهوية الالهية لا تتقيد باشارة الهذية والانانية (انه بما تعملون بصير) أتعملونه بي أم بانفسكم (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) أي أشركوا وهوى كامن ناشئ عن وجود بقية خفية أو التفات خفي الى اثبات غير فانه هو الزيغ المقارن للطغيان في قوله ما زاغ البصر وما طغى (فتمسكم) نار السخط والحرمان بالاحتجاب والتعذيب بالفراق من نيران غيرة المحبوب كما قال الحبيب بشر المذنبين باني غفور وأنذر الصديقين باني غيور ولهذا المعنى قال والمخلصون على خطر عظيم فان دقائق ذنوب أحوالهم أدق من أن تدرك بالعقل وأشد عقابا من أن تتوهم بالوهم (وما لكم) حينئذ (من دون الله من أولياء) يتولونكم من عقابه ويدبرون أموركم ويربونكم (ثم لا تنصرون) من بأسه وهذا تهديد لاوليائه فكيف باعدائه (وأقم الصلوة طرفي النهار) لما كانت الحواس الخمس شواغل تشغل القلب بما يرد عليه من الهيآت الجسمانية وتجذبه عن الحضرة الرحمانية وتحجبه عن النور والحضور بالاعراض عن جناب القدس والتوجه الى معدن الرجس وتبدله الوحشة بالانس والكدورة بالصفاء فرضت خمس صلوات يتفرغ فيها

عطاء غير مجذوذ فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم وانهم لفي شك منه مريب وان كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل

ان الحسنات يذهبن السيآت ذلك ذكرى  للذاكرين واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين فلولا كان من القرون
من قبلكم أولوا بقية
ينهون عن الفساد
في الارض الا قليلا
ممن أنجينا منهم
واتبع الذين ظلموا
ما أترفوا فيه وكانوا
مجرمين وما كان
ربك ليهلك القرى
بظلم وأهلها مصلحون
ولو شاء ربك لجعل
الناس أمة واحدة
ولا يزالون مختلفين
الا من رحم ربك
ولذلك خلقهم وتمت
كلمة ربك لأملأن
جهنم من الجنة
والناس أجمعين
وكلا نقص عليك من
أنباء الرسل ما نثبت
به فؤادك وجاءك في
هذه الحق وموعظة
وذكرى للمؤمنين
وقل للذين لا يؤمنون
اعملوا على مكانتكم
انا عاملون وانتظروا
انا منتظرون ولله
غيب السموات
والارض واليه يرجع
الامر كله فاعبده
وتوكل عليه وما ربك
بغافل عما تعملون
( سورة يوسف )
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الر تلك آيات الكتاب
المبين انا أنزلناه قرآنا
عربيا لعلكم تعقلون
نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين اذ قال يوسف لابيه

العبد للحضور ويسد أبواب الحواس لئلا يرد على القلب شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويستأنس بربه عن التوحش مع اتحاد الوجهة وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خمسة أبواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل بها عليه النور بازاء تلك الخمسة المفتوحة الى جناب الغرور ودار اللعين الغرور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الوارد آثار ظلماتها ويكسح غبار كدوراتها وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) وقد ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وأمر باقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها ببقاء الجمعية واستيلاء الهيئة النورية في أوله الى سائر الاوقات فعسى أن يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لامر الغذاء سلطانها في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن عالمها الروحاني وتحجزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة الجسد فتسلبها اللطافة والطراوة وتكدرها بالغشاوة احتيج الى تلطيفها وتصفيتها باليقظة وتنويرها وتطريتها بالصلاة فقال (وزلفا من الليل) ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المذكورة واذهاب السيئات بالحسنات تذكير ان يذكر حاله عند الحضور ومع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحقوق الاستقامة ومراعاة العدالة والقيام بشرائط التعظيم في العبادة (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) متساوية في الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومقتضى الفطرة (ولا يزالون مختلفين) في الوجهة والاستعداد (الا من رحم ربك) بهدايته الى التوحيد وتوفيقه للكمال فانهم متفقون في المذهب والمقصد وموافقون في السيرة والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والمحبة (ولذلك) الاختلاف (خلقهم) ليستعد كل منهم لشأن وعمل ويختار بطبعه أمرا وصنعة ويستتب بهم نظام العالم ويستقيم أمر المعاش فهم محامل لامر الله حمل عليهم حمول الاسباب والارزاق وما يتعيش به الناس ورتب بهم قوام الحياة الدنيا كما ان الفئة المرحومة مظاهر لكماله أظهر الله بهم صفاته وأفعاله وجعلهم مستودع حكمه ومعارفه وأسراره (وتمت كلمة ربك) اى احكمت وأبرمت وثبتت وهي هذه (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لان جهنم رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيلها وابقاؤها في كتم العدم مع امكانها (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك) أى لما أطلعناك على مقاساتهم الشدائد من أممهم مع ثباتهم في مقام الاستقامة وعدم مزالهم عنه وعلى معاناتهم عند تلويناتهم وظهور شيء من بقياتهم كما في قصة نوح من سؤال انجاء الولد وعلى قوة ثباتهم وشجاعتهم في يقينهم وتوكلهم كما في قصة هود من قوله انى أشهد الله واشهدوا أنى بريء مما تشركون الى قوله على صراط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في الفتوة كما في قصة لوط من تفديته البنات لحفظ الاضياف من السوء ثبت قلبك في ذلك كله واستحكمت استقامتك وقوى تمكينك بذهاب آثار التلوين عنك وقوى توكلك ورضاك ويقينك وشجاعتك وكمل خلقك وكرمك (وجاءك في هذه) السورة (الحق) أى ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين (وموعظة) لهم يحترزون بها عما أهلك به الامم وتذكيرا لما يجب أن يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله أعلم

﴿ سورة يوسف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الر تلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أحسن القصص) لكون لفظه وتركيبه اعجازا وظاهر

معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك واشدّ طباقا واحسن وفاقا منها (يا ابت انى رأيت احد عشر كوكبا) الى آخره هذه من المنامات التى ذكرنا فى سورة هود انها تحتاج الى تعبير لانتقال المتخيلة من النفوس الشريفة التى عرضت على النفس من الغيب بوجودها الى الكواكب والشمس والقمر وما كانت فى نفس الامر الا ابويه واخوته (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا) هذا من الالهامات المجملة فانه قد يلوح صورة الغيب من المجردات الروحانية على الوجه الكلى العالى عن الزمان فى الروح ويصل اثره الى القلب ولا يتشخص فى النفس مفصلا حتى يقع العلم به كما هو فيقع فى النفس منه خوف واحتراز ان كان مكروها او فرح وسرور ان كان مرغوبا ويسمى هذا النوع من الالهام انذارات وبشارات فخاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه عن اخبارهم برؤياه احترازا ويجوز ان يكون احترازه كان من جهة دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته فخاف من حسدهم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتبيك ربك) اى مثل ذلك الاصطفاء باراءة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوة اذ الرؤيا الصادقة خصوصا مثل هذه من مقدمات النبوة فعلم من رؤياه انه من المحبوبين الذين يسبق كشوفهم سلوكهم (ويتم نعمته عليك) بالنبوة والملك (لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين) اى آيات معظمات لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها اندلهم اوّلا على ان الاصطفاء المحض امر مخصوص بمشيئة الله تعالى لا يتعلق بسعى ساع ولا ارادة مريد فيما دون مراتب الاستعدادات فى الازل وثانيا على ان من اراد الله به خيرا لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن لاحد رميه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون تجليات افعاله وصفاته وثالثا على ان كيد الشيطان واغواءه امر لا يأمن منه احد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر واقوى من ذلك كله انها تطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهنى على احوالهم فى البداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتثير شوقهم وارادتهم وتشحذ بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل يوسف مثل القلب المستعد الذى هو فى غاية الحسن المحبوب الموموق الى ابيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلات اى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والغضب والشهوة بنى النفس الا الذاكرة فانها لا تحسده ولا تقصده بسوء فبقيت احدى عشرة على عددهم وانما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو انها تنجذب بطباعها الى لذاتها ومشتهياتها وتمنع استعمال العقل القوة الفكرية فى تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك ولا تريد الا استعماله اياها فى تحصيل اللذات البدنية ومشتهيات تلك القوى الحيوانية ولا شك ان الفكر نظره الى القلب اكثر وميله الى تحصيل السعادات القلبية من العلوم والفضائل اشدّ واوفر وذلك معنى قولهم (ليوسف واخوه احب الى ابينا منا) واخوه هو القوة العاقلة العملية من ام يوسف القلب التى هى راحيل النفس اللوامة التى تزوّجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وانما قالوا ليوسف واخوه لان العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف يقتضى تكميل هذه القوة باستنباط انواع الفضائل من الاخلاق الجميلة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذى هو البعد عن الصواب بقولهم (ان ابانا لفى ضلال مبين) قصورها عن النظر العقلى وبعد طريقه عن طريقتها فى تحصيل اللذات البدنية والقاؤهم اياه فى غيابة الجب استيلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة السفلية بحدوث محبة البدن وموافقاته له حتى القى فى قعر جب الطبيعة البدنية الا انه البس قميصا من الجنة اتى به جبريل ابراهيم عليه السلام يوم جرّد والقى فى النار فالبسه اياه وورثه اسحق وورثه منه يعقوب فعلقه فى تميمة على عنقه فأتاه جبريل فى البئر فاخرجه والبسه اياه والا لغمره الماء وظهرت عورته كما قيل وهو اشارة الى صفة الاستعداد الاصلى والنور الفطرى وذلك هو الذى منع ابراهيم عن

يا ابت انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين قال يابنى لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما اتمها على ابويك من قبل ابراهيم واسحاق ان ربك عليم حكيم لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين اذ قالوا ليوسف واخوه احب الى ابينا منا ونحن عصبة ان ابانا لفى ضلال مبين اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا

النار

يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه فى غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون قال انى ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب وأوحينا اليه لتنبئنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون وجاؤا أباهم عشاء يبكون قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين وقال الذى اشتراه من مصر لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف فى الارض ولنعلمه من تأويل الاحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مثواى انه لا يفلح الظالمون ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر

النار وجعله باذن الله حتى صارت عليه بردا وسلاما واستنزالها العقل الى الفكر فى باب المعاش وتحصيل أسبابه والتوجه نحوه هو معنى قولهم (يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين) أى فى ترتيب المعاش وتهيئة أسبابه على حسب المراد ومراودتها العقل عن القلب بالتسويلات الشيطانية والتمزيرات النفسانية مع كراهية العقل لذلك هو معنى قولهم عند مراودة يعقوب عنه (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب) وافتراؤهم على الذئب هو أن القوة الغضبية اذا ظهرت واستشاطت حجبت القلب بالكلية عن أفعاله الخاصة به والظاهر من حالها انها أقوى اضرارا به وابطالا لفعله وحجبا له الذى هو معنى الاكل مع ان القوة الشهوانية والحواس وسائر القوى أشد نكاية فى القلب واضر به فى نفس الامر وأجذب له الى الجهة السفلية وأشد اباء وامتناعا من قبول السياسات العقلية وطاعة الاوامر والنواهى الشرعية واذعان القلب بالموافقة فى طلب الكمالات الروحية منها وظهور ذلك الاثر من القوة الغضبية مع كونه بخلاف ذلك فى الحقيقة هو الدم الكذب على قميصه وابيضاض عين يعقوب فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان نور العقل عند كون يوسف القلب فى غيابة جب الطبيعة وبعض السيارة الذى أخرجه من البئر هو القوة الفكرية وشراؤه من عزيز مصر (بثمن بخس دراهم معدودة) تسليمهم له الى عزيز الروح الذى هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الفكرية من المعانى والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جسمانية والقلب ليس بجسمانى لم تصل الى مقامه الا عند كونه مغشى بغشاوات النفس فى مقام الصدر أى الوجه الذى يلى النفس منه وأما اذا تجرد فى مقام الفؤاد أو وصل الى مقام الروح الذى هو السر فتتركه عند عزيز الروح وتسلمه اليه وتفارقه على الدريهمات التى تحصل لها بقربه من المعانى المذكورة وامرأة العزيز المسماة زليخا التى أوصى اليها به بقوله (أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) هى النفس اللوامة التى استنارت بنور الروح ووصل أثره اليها ولم تتمكن فى ذلك ولم تبلغ الى درجة النفس المطمئنة وتمكين الله اياه فى الارض اقداره بعد التزكية والتنور بنور الروح على مقاومة النفس والقوى وتسلطه على أرض البدن باستعمال آلاته فى تحصيل الكمالات وسياستها بالرياضات حتى يخرج ما فى استعداده من الكمال الى الفعل كما قال (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) أى ولنعلمه فعلنا ما فعلنا به من الانجاء والتمكين (والله غالب على أمره) بالتأييد والتوفيق والنصر حتى يبلغ غاية كمال أشده من مقامه الذى يقتضيه استعداده فيؤتيه العلم والحكمة كما قال (ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما) والاشد هو نهاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشى الخلقة الذى نسميه مقام الفتوة ه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الامر بيد الله فى ذلك فيضيفون الى السعى والاجتهاد والتربية ولا يعلمون أن السعى والاجتهاد والتربية والرياضة أيضا من عند الله جعلها الله أسبابا ووسايط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بعد قوله آتيناه حكما وعلما (وكذلك نجزى المحسنين) فى الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة ومراودة زليخا اياه عن نفسه وتغليقها الابواب عليه اشارة الى ظهور النفس اللوامة بصفتها فان التلوين فى مقام القلب يكون بظهور النفس كما أن التلوين فى مقام الروح يكون بوجود القلب وجذبها القلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها وسترها طرق تحرجه

الى الروح بجميع امالات الفكر ومنافذ النور بصفاتها الحاجبة وهمه بها ميل القلب اليها لعدم التمكين والاستقامة ورؤية برهان ربه ادراك ذلك التلوين بنور البصيرة ونظر العقل كما قيل في القصة تراءى له أبوه فنهاه أو صوت به وقيل ضرب بكفه في نحره فخرجت شهوته من أنامله وذهبت كل ذلك اشارة الى منع العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية وتأثيره فيه بالقدرة والايد النوري الموجب لذهاب شهوتها وظلمتها النافذتين الى أطرافها المزيل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية وقد قميصه من دبر اشارة الى خرقها لباس الصفة النورية التي له من قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفتها فانها صفة يكتسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو الدبر لا محالة وقوله (وألفيا سيدها لدى الباب) اشارة الى ظهور نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة تذكر البرهان العقلي وورود الوارد القدسي عليه واستتباعه النفس وهي تنازعه بالجذب الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطته وقولها (ماجزاء من أراد بأهلك سوأ) تلويح الى أن النفس تسول أغراضها في صور المصالح العقلية وتزينها بحيث تشتبه مفاسدها بالمصالح العقلية التي يجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فمخالفته اياها فيها ارادة السوء بها ومتابعها بالمحاسن التي تتعلق بالمعاش كما كثرة النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من أهلها قيل كان ابن عم لها أي الفكر الذي يعلم أن الفساد الواقع من جهة الاخلاق والاعمال لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها اذ لو كان من جهة القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والعزيمة لا في مجرد العمل وقيل كان ابن خالتها أي الطبيعة الجسمانية التي تدل على الميل السفلي في النفس الجاذب للقلب من جهة الصدر المباشر للعمليات الى أرض البدن وموافقاته واطلاع الروح بنور الهداية على أن الخلل وقع في العمل لا في العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل الداعية النفسانية وهو معنى قوله (فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم) وقوله (يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك) اشارة الى اشراق نور الروح على القلب وانجذابه الى جانبه للتنازل النوري والخاطر الروحي الذي يصرفه عن جهة النفس ويأمره بالاعراض عن عملها ويذكره لئلا يحدث الميل مرة أخرى وتأثير ذلك الوارد والخاطر في النفس بالتنوير والتصفية فان تنورها بنور الروح المنعكس اليها من القلب استغفارها عن الهيئة المظلمة التي غلبت بها على القلب ولما بلغ القلب هذا المنزل من الاتصال بالروح والاستشراق من نوره وتنورت النفس بشعاع نور القلب وتصفت عن كدورتها عشقته للاستنارة بنوره والتشكل بهيئته والتقرب اليه وارادة الوصول الى مقامه لا لجذبه الى نفسه وقضاء وطرها منه باستخدامها اياه في تحصيل اللذات الطبيعية واستنزالها اياه عن مقامه ومرتبته الى مرتبتها لتشكل بهيئتها ويشاركها في أفعالها ولذاتها كما كانت عند كونها أمارة فتناثرت ولها حينئذ حتى القوى الطبيعية بتأثرها وذلك معنى قول نسوة المدينة (امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا) وكلما استولى القلب عليها بهيئته النورية وحسنه الذاتي الفطري والصفاتي الكسبي من الترقي الى مجاورة الروح وبلوغه منزل السر استنارت جميع القوى البدنية بنوره لاستتباعه للنفس واستتباعها اياه فشغلت عن أفعالها وتحيرت وتوقفت عن تصرفاتها في الغذاء وذهلت عن سكاكين آلاتها التي كانت تدبر بها أمر التلذذ والتغذي والتفكه وجرحت قدرتها التي تستعمل بها الآلات في تصرفاتها وبقيت مبهوتة في متكئاتها التي هي محالها في أعضاء البدن التي هي آلاتها النفس في قراها وهو معنى قوله (فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم) وقولها اخرج عليهن استجلاؤها النوره بالارادة واقتضاؤها طلوعه عليها بحصول استعداد

والفيا سيدها لدى الباب قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوأ الا ان يسجن أو عذاب أليم قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انا لنراها في ضلال مبين فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم قالت فذلكن الذي لمتنني فيه

التنور لهاولما انخرطت النفس فى سلك ارادة القلب وقلت منازعتها اياه فى عزيمة السلوك وتمرنت لمطاوعته حان وقت الرياضة بالدخول فى الخلوة لتجرد القلب حينئذ عن علائقه وموانعه وتجريده عزمه بانتفاء التردد اذ بتردد العزم بانجذابه الى جهة النفس تارة والى جهة الروح أخرى لاتتمكن الرياضة ولا السلوك ولا تصح الخلوة لفقدان الجمعية التى هى من شرطها وهذه الرياضة ليست رياضة النفس بالتطويع فانها لاتحتاج الى الخلوة بل الى ترك ارتكاب المخالفات والاقدام على كسرها وقهرها بالمقاومات من أنواع الزهد والعبادة انما هى رياضة القلب بالتنزه عن صفاته وعلومه وكمالاته وكشوفه فى سلوك طريق الفناء وطلب الشهود واللقاء وذلك بعد العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) طلب العصمة من نفسه واستزادها (ولئن لم يفعل ما آمره) من ايفاء حظى ليمنعن من اللذات البدنية وروح الهوى والمدركات الحسية بالخلوة والانقطاع عنها (وليكونا من الصاغرين) لفقدان كرامته وعزته عندنا واختزالنا عنه واعتزاله عن رياسة الاعوان والخدم فى البدن ولما حببت اليه الخلوة كما حببت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند التحنث فى حراء (قال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه) وانما قال مما يدعوننى اليه ودعا ربه أن يصرف عنه كيدهن بقوله (والا تصرف عنى كيدهن اصب اليهن وأكن من الجاهلين) لان فى طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها وداعية استنزاله اليها بحيث لايزول أبدا وتنورها بنوره وطاعتها له أمر عارضى لايدوم والقلب بيدها فى أعمالها دائما فانه ذو طبيعتين وذو وجهين ينزع باحداهما الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلاشئ أقرب اليه من الصبوة اليها بجهة التى لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بأنوار الملا الاعلى كما قال النبى عليه السلام اللهم ثبت قلبى على دينك قيل له أو تقول ذلك وأنت نبى يوحى اليك قال وما يؤمننى ان مثل القلب كمثل ريشة فى فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت وذلك الدعاء هو صورة افتقار القلب الواجب عليه أبدا (فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن) أى أيده بالتأييد القدسى وقواه بالالقاء السبوحى فصرف وجهه عن جناب الرجس الى جناب القدس ودفع عنه بذلك كيدهن (انه هو السميع) لمناجاة القلب فى مقام السر (العليم) بما ينبغى أن يفعل به عند افتقاره اليه (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه) أى ظهر لعزيز الروح ونسوة النفس والقوى وأعوان الروح من العقل والفكر وغيرهما رأى متفق عليه من جميعها وهو ليسجننه أى ليتركنه فى الخلوة التى هى أحب اليه أما الروح فلقهره اياه بنور الشهود ومنعه عن تصرفاته وصفاته وأما النفس وسائر القوى فلامتناعها عن استجذابه اليها من بعد ما رأوا آيات العصمة وصدق العزيمة وعدم الميل اليها وبهره عليها بنوره واخلاصه فى الافتقار الى الله والالتجاء اليه وشانه فى الخلوة وأما الوهم فلانهزامه عن نوره وفراره من ظله عند التصلب فى الدين والتعود بالحق وأما العقل فلتنوره بنور الهداية وأما الفكر فلحصول سلطانه فى الخلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن أحدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرابى الملك الذى يسقيه خمر العشق كما قيل فى القصة انه كان شرابيه والثانى هوى النفس التى لاتفارقه أيضا بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه لاستبقائها وهو خبازالملك الذى يدبر الاقوات فى المدينة كما قيل وهما بالازمانه فى الخلوة دون غيرهما ومنام الشرابى فى قوله (انى أرانى أعصر خمرا) اهتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة القلب فى نوم الغفلة عن الشهود الحقيقى ومنام الخباز فى قوله (انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه) توجه الهوى بكليته الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحظوظها وشهواتها وشبهت بالطير فى جذب ما تجذبه من الحظوظ بسرعة تركنها نحوه وقوله (لا يأتيكما طعام ترزقانه) الخ اشارة الى منعه اياهما عن حظوظهما الابعد

ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين قال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه والا تصرف عنى كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما انى أرانى أعصر خمرا وقال الآخر انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتيكما ذلكما مما علمنى ربى

تبيينه لهما ما يؤول اليه أمرهما من شأنهما الذي يجب لهما القيام به بالسياسة والتسديد والتقويم والاصلاح واظهار التوحيد لهما بقوله انى تركت الى آخره بعثه اياهما على القيام بالامر الالهى الضرورى وترك الفضول والامتناع عن تفرق الوجهة وتشتت الهم فان خاصية الهوى التفرقة والتوزع وتعدد الشهوات المختلفة للقوى المتنازعة وخاصية المحبة فى البداية وقبل الوصول الى النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لها دون جمال الذات فدعاهما الى التوحيد بقوله (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) أى المشركين العابدين لاوثان صفات النفس بل لوجود القلب وصفاته (وهم بالآخرة) أى وهم عن البقاء فى العالم الروحانى محجوبون وبقوله (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) وبقوله (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) أى اذا كان لكل منكما أرباب كثيرة كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر متمانعون فى ذلك عاجزون أما المحبة فكالصفات والاسماء وأما الهوى فكالقوى النفسانية كان خيرا له أم رب واحد لا يأمره الا بأمر واحد كما قال وما أمرنا الا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يمانعه فى أمره شئ ولا يمتنع عليه وأجبرهما بالسياسة على اتحاد الوجهة فان القلب اذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته عن حب الصفات وانصرفت الى الذات واذا تمرن فى التوحيد انقمع هواه عن تعدد الحظوظ والشهوات والتفرق فى تحصيل اللذات واقتصر على الحقوق والضرورات بأمر الحق لا بطاعة الشيطان وقوله (أما أحدكما فيسقى ربه خمرا) تعيين لشأن الاول بعد السياسة بالمنع عن الشرك وهو تسليط حب اللذات على الروح (وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه) بيان لما يؤول اليه أمر الثانى وصلبه منعه عن أفعاله بنفسه وقمعه عن مقتضاه وتقييده وتقريره على جذع القوة الطبيعية الذاتية بحيث لا تصرف للمتخيلة فيه ولا له فيها ولا فى سائر القوى الحيوانية وذلك هو اماتة الهوى فتأكل بعد الاماتة والصلب طير قوى النفس من رأسه بأمر الحق وهو الوقوف مع الحقوق (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى ثبت واستقر أمركما على هذا وذلك وقت وصوله وتقربه من الله وأوان ظهور مقام الولاية بالفناء فى الله واذا تمكنت القوتان فيما عينه لهما من الامر تم أمره بالوصول الى مقام الشهود الذاتى وانقضت خلوته فان طول مدة السجن هو امتداد سلوكه فى الله واذا تم له الفناء استوى أمر القوتين لكونهما بالله حينئذ لا بنفسهما وانتهى زمان الخلوة بابتداء زمان البقاء بالوجود الحقانى ولكن لم يتم بعد لوجود البقية المشار اليها بقوله (اذكرنى عند ربك) أى اطلب الوجود فى مقام الروح بالمحبة والاستقرار فيه فان المحبة اذا أسكرت الروح بخمر العشق ارتقى الروح الى مقام الوحدة والقلب الى مقام الروح ويسمى الروح فى ذلك المقام خفيا والقلب سرا وهو ليس بفناء لكونهما موجودين حينئذ مغمورين بنور الحق ومن الوقوف فى هذا المقام ينشأ الطغيان والانانية فلهذا قال (فأنساه الشيطان ذكر ربه) أى أنسى شيطان الوهم يوسف القلب ذكر الله تعالى بالفناء فيه لوجود البقية وطلبه مقام الروح والاذهل عن ذكر نفسه ووجوده وللاحتجاب بهذا المقام وهذه البقية لبث (فى السجن بضع سنين) واليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما بقى فى السجن بضع سنين أو أنسى شيطان الوهم المقهور الممنوع المحجوب عن جناب الحق رسول الهمة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه واستعلاء سلطانه والتحير فى الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف القلب فى حضرة الشهود لان المحب الشاهد للجمال حيران ذاهل عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق فى عين الجمع حتى يتم فناؤه وينقضى سكره ثم يرجع الى الصحو فيذكر التفصيل ثم لما انتهى فناؤه بالانغماس فى بحر الهوية والانطماس فى الذات الاحدية وانقضى زمان السجن أحياه الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من ذاته وصفاته فأراه صورة التبديل فى صفات النفس مدة اعتزاله عنها

انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبعت آباءى ابرهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا لله أمر الا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يا صاحبى السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضى الامر الذى فيه تستفتيان وقال للذى ظن أنه ناج منهما اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث فى السجن بضع سنين وقال الملك

انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات يا أيها الملأ أفتونى فى رؤياى ان كنتم
للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام وما نحن  بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة أنا

بالحلول والسلوك فى الله بصورة أكل البقرات العجاف السمان وفى صفات الطبيعة البدنية بصورة استيلاء السنبلات اليابسة على الخضر والملك الذى قال (انى أرى) قيل هو ريان بن الوليد الذى ملك قطفير على مصر وولاه عليها الا العزيز المسمى قطفير وان كان العزيز بلسان العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيى أهل الولاية عند الفناء التام الذى هو بداية النبوة الا بواسطة نفخه ووحيه و بالاتصال به تظهر التفاصيل فى عين الجمع ولهذا قالوا لما دخل عليه كلمه بالعبرانية فأجابه بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتكلم معه بكلها والملأ الذين قالوا (أضغاث أحلام) هى القوى الشريفة من العقل والفكر المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوبة عن سر الرياضة والتبديل كما ترى المحجوبين بها والواقفين معها يعدون أحوال أهل الرياضات من الخرافات ورسول المحبة الذى ادكر بعد أمة انما يذكر بواسطة ظهور ملك روح القدس وايحائه واراءته تفاصيل وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة والا لكان فيه حالة الفناء ذاهبا فى عين الجمع لا يرى فيها وجود القلب ولا غيره فكيف يذكر وانما يذكره بظهوره بنور الحق بعد عدمه والعام الذى (فيه يغاث الناس وفيه يعصرون) هو وقت تمتعه للنفس عند الاطمئنان التام والامن الكلى وقول نسوة القوى (حاش لله ما علمنا عليه من سوء) وقول امرأة العزيز (الآن حصحص الحق) اشارة الى تنور النفس والقوى بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول ملكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حال الفرق بعد الجمع وكمال طمأنينة النفس لاقرارها بفضيلة القلب وصدقه وذنبها وبراءته فان من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما سلف منها حالة كونها أمارة وتمسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية واستخلاص الملك اياه لنفسه استخلافه للقلب على الملك بعد الكمال التام كما جاء فى القصة أجلسه على سريره وتوجه بتاجه وختمه بخاتمه وقلده بسيفه وعزل قطفير ثم توفى قطفير وزوجه الملك امرأته زليخا واعتزل عن الملك وجعله فى يده وتخلى بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى مقام خلافة الحق كما قال لداود انا جعلناك خليفة فى الارض وتوفى العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح فى شهوده للوحدة وتزوجه بامرأة العزيز اشارة الى تمتيع القلب النفس بعد الاطمئنان بالحظوظ فان النفس الشريفة المتنورة تقوى بالحظوظ على محافظة شرائط الاستقامة وتقنين قوانين العدالة واستنباط أصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء فى القصة أنها ولدتهما منه افرائيم وميشا وروى أنه لما دخل عليها قال لها أليس هذا خيرا مما طلبت فوجدها عذراء وهو اشارة الى حسن حالها فى الاطمئنان مع التمتيع ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى أن الروح لا يخالط النفس لتقدسه دائما وامتناع مباشرته اياها فان مطالبه كلية لا تدرك جزئياتها بخلاف القلب وانما كانت امرأته لتسلطه عليها ووصول أثر أمره وسلطانه اليها بواسطة القلب ومحكوميتها له فى الحقيقة وسؤال التولية على خزائن الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم هو أن القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضى باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذى هو ملك روح القدس وتمكينه فى الارض يتبوأ منها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء عند الوصول الى مقام التمكين وهو أجر المحسن أى العابد لربه فى مقام الشهود لرجوعه الى التفصيل من عين الجمع (ولأجر الآخرة) أى الحظ المعنوى بلذة شهود الجمال وملاطفة أنوار سبحات الوجه الباقى

أنبئكم بتأويله فأرسلون يوسف أيها الصديق أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلى أرجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزرعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون وقال الملك ائتونى به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتى قطعن أيديهن ان ربى بكيدهن عليم قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك ليعلم



أنى لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدى كيد الخائنين وما أبرئ نفسى
ان النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربى ان ربى غفور رحيم وقال الملك ائتونى به أستخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم
لدينا مكين أمين قال اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليم وكذلك مكنا ليوسف فى الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا
من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولأجر الآخرة

خيرللذين آمنوا وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم بجهازهم قال ائتونى
باخ لكم من أبيكم الا ترون أنى أوف الكيل وأنا خير



المنزلين فان لم تاتونى به فلا كيل لكم عندى
ولا تقربون قالوا
سنراود عنه اباه وانا
لفاعلون وقال لفتيانه
اجعلوا بضاعتهم فى
رحالهم لعلهم
يعرفونها اذا انقلبوا
الى أهلهم لعلهم
يرجعون فلما رجعوا
الى أبيهم قالوا ياأبانا
منع منا الكيل
فارسل معنا أخانا
نكتل وانا له لحافظون
قال هل آمنكم عليه
الا كما أمنتكم على
أخيه من قبل فالله
خير حافظا وهو
أرحم الراحمين ولما
فتحوا متاعهم وجدوا
بضاعتهم ردت اليهم
قالوا ياأبانا ما نبغى
هذه بضاعتنا ردت
الينا ونمير أهلنا ونحفظ
أخانا ونزداد كيل بعير
ذلك كيل يسير قال
لن أرسله معكم حتى
تؤتون موثقا من
الله لتأتننى به الا أن
يحاط بكم فلما آتوه
موثقهم قال الله على
ما نقول وكيل وقال
يابنى لا تدخلوا من
باب واحد وادخلوا
من أبواب متفرقة
وما أغنى عنكم من
الله من شئ ان الحكم
الا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من
حيث امرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شئ الا حاجة

(خير للذين آمنوا) الايمان العينى (وكانوا يتقون) بقية الانانية * ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك لخلافة جاءه اخوته القوى الحيوانية بعد طول مفارقته اياهم فى حين الرياضة والخلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق فى عين الجمع (فدخلوا عليه) متقربين اليه بوسيلة التأدب بآداب الروحانيين لاطمئنان النفس وتنورها وتنور تلك القوى بها وتدربها بهيآت الفضائل والاخلاق ممتارين لاقوات العلوم النافعة من الاخلاق والشرائع (فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاحهم بالذكاء والصفاء وفقرهم واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعانى (وهم له منكرون) لارتقائه عن رتبتهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف ولهذا استحضر القوة العاقلة العملية بقوله (ائتونى باخ لكم من أبيكم) اذ المعانى الكلية المتعلقة بالاعمال لا يدركها الا تلك القوة واعلم أن المحجوبين يسبق كشوفهم اجتهادهم فيعلمون قواهم الشرائع والاحكام ويسوسونها بعد الوصول وان اطمأنت نفوسهم قبله * وأما جهازهم الذى جهزهم به فهو الكيل اليسير من الجزئيات التى يمكنهم ادراكها والعمل بها وقال (فان لم تاتونى به فلا كيل لكم) من المعانى الكلية الحاصلة (عندى ولا تقربون) لبعد رتبتكم عن رتبتى الا بواسطته ولما كانت العاقلة العملية اذا لم تفارق مقام العقل المحض الى مقام الصدر لم يمكنها مرافقة القوى الحسية والقاؤها المعانى الجزئية الباعثة اياها على العمل وتحريك القوة النزوعية الشوقية نحو المصالح العقلية (قالوا سنراود عنه أباه) أى بتصفية الاستعداد لقبول فيضه وقوله (لفتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) اشارة الى أمر القلب فتيانه القوى النباتية عند تمتيع النفس حالة الاطمئنان بايراد مواد قواهم التى يتقوون بها ويقتدرون على كسب كمالاتهم اذ هى بضاعتهم التى يمكنهم بها الامتيار ورحالهم آلات ادراكاتهم ومكاسبهم (لعلهم) يعرفون قواهم وقدرهم على الاكتساب (اذا انقلبوا الى أهلهم) من سائر القوى الحيوانية كالغضبية والشهوانية وأمثالهما (لعلهم يرجعون) الى مقام الاسترباح والامتيار من قوت المعانى والعلوم النافعة بتلك البضاعة (فلما رجعوا الى أبيهم) بتصفية الاستعداد والتمرن بهيآت الفضائل اقتضوه ارسال القوة العاقلة العملية معهم لامدادهم فى فضائل الاخلاق بالمعانى دائما أى استمدوا من فيضه (نكتل) أى نستفد منه وانا لانستنزله الى تحصيل مطالبنا نهلكه كما فعلنا حالة الجاهلية باخيه بل نحفظه بالتعهد له ومراعاته فى طريق الكمال * وأخذ العهد منهم فى ارساله معهم واستئنافه عبارة عن تقديم الاعتقاد الصحيح الايمانى على العمل والزامهم ذلك العقد أولا والا لم يستقم حالهم فى العمل ولم ينجع (لا تدخلوا من باب واحد) أى لا تسلكوا طريق فضيلة واحدة كالسخاوة مثلا دون الشجاعة أولا تسيروا على وصف واحد من أوصاف الله تعالى فان حضرة الوحدة هى منشأ جميع الفضائل والذات الاحدية مبدأ جميع الصفات فاسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تتصفوا بالعدالة فتتطرقوا الى الحضرة الواحدية وسيروا على جميع الصفات حتى يكشف لكم عن الذات وقد ورد فى الحديث ان الله تعالى يتجلى على أهل المذاهب يوم القيامة فى صورة معتقدهم فيعرفونه ثم يتحول الى صورة أخرى فينكرونه (وما أغنى عنكم من الله من شئ) أى لا أدفع عنكم شيأ ان منعكم توفيقه وحجبكم ببعض الحجب عن كمالاتكم فان العقل ليس اليه الا افاضة العلم لا اجادة الاستعداد ورفع الحجاب (ولما دخلوا) أى امتثلوا أمر العقل بسلوك طرق جميع الفضائل لم يغن عنهم من جهة الله (من شئ) أى لم يدفع عنهم الاحتجاب بحجاب الجلال والحرمان عن لذة الوصال لان العقل لا يهتدى الا الى الفطرة ولا يهدى الا الى المعرفة وأما التنور بنور الجمال والتلذذ بلذة الشوق بطلب الوصال وذوق العشق بكمال الجلال والجمال بل جلال الجمال

وجمال

فى نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى
انا أخوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل أخيه ثم أذن
مؤذن أيتها العير
انكم لسارقون قالوا
وأقبلوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا نفقد
صواع الملك ولمن جاء
به حمل بعير وأنا به
زعيم قالوا تالله لقد
علمتم ما جئنا لنفسد
فى الارض وما كنا
سارقين قالوا فما
جزاؤه ان كنتم كاذبين
قالوا جزاؤه من وجد
فى رحله فهو جزاؤه
كذلك نجزى الظالمين
فبدأ بأوعيتهم
قبل وعاء أخيه ثم
استخرجها من وعاء
أخيه كذلك كدنا
ليوسف ما كان
ليأخذ أخاه فى دين
الملك الا أن يشاء الله
نرفع درجات من نشاء
وفوق كل ذى علم
عليم قالوا ان يسرق
فقد سرق أخ له من
قبل فأسرها يوسف
فى نفسه ولم يبدها
لهم قال أنتم شر مكانا
والله أعلم بما تصفون
قالوا يا أيها العزيز ان
له أبا شيخا كبيرا فخذ
أحدنا مكانه انا نراك
من المحسنين قال
معاذ الله أن نأخذ
الا من وجدنا متاعنا
عنده انا اذا لظالمون فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا
أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم فى يوسف

وجمال الجلال فان لا يتيسر الا بنور الهداية الحقانية (الا حاجة فى نفس يعقوب) هى تكميلهم بالفضيلة (وانه لذو علم) لتعليم الله اياه لا ذو عيان وشهود (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيصبون الكمال ماعند العقل من العلم أو ناس الحواس لا يعلمون علم العقل الكلى (آوى اليه أخاه) للتناسب بينهما فى التجرد (جعل السقاية فى رحل أخيه) مشربته التى يكيل بها على الناس اى قوة ادراكه للعلوم ليستفيد بها علوم الشرائع ويستنبط قوانين العدالة فان العاقلة العملية تقوى على ادراك المعقولات عند التجرد عن ملابس الوهم والخيال كما تقوى النظرية وهى القوة المدبرة لامر المعاش المشوبة بالوهم فى أول الحال ونسبته الى السرقة لتعوده بادراك الجزئيات فى محل الوهم من المعانى المتعلقة بالمواد وبعده عن ادراك الكليات فلما تقوى عليها بالاوى الى أخيه واستفادته منه تلك القوة بالتجرد فكانه قد سرق ولم يسرق * والمؤذن الذى نسبهم الى السرقة هو الوهم لوجدان الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه وعدم مطاوعتهم اله وتوهمه لذلك نقصانهم * والحمل الموعود ان يجىء بالصواع هو التكليف الشرعى الذى يحصل بواسطة العقل العملى عند استفادته علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية التى يحصل بها علمه * والفاقد لها المفتش اتاعهم المستخرج اياها من رحل أخيه هو الفكر الذى بعثه القلب لهذا الشان ولما كان دين روح القدس تحقق المعارف والحقائق النظرية مما لا يتعلق بالعمل (ما كان ليأخذ أخاه) بالبعث على العمليات والاستعمال على الفضائل (فى دين الملك) لان دينه العلم وعلمه التعقل (الا أن يشاء الله) أى وقت تنور النفس بنور القلب المستفاد منه وتفتح الصدر القابل للعمليات وذلك هو رفع الدرجات لان النفس حينئذ ترتفع الى درجة القلب والقلب الى درجة الروح فى مقام الشهود (وفوق كل ذى علم) كالقوى (عليم) كالعقل العملى وفوقه القلب وفوقه العقل النظرى وفوقه الروح وفوقه روح القدس والله تعالى فوق الكل علام الغيوب كلها ومعنى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أن القلب استعد لهذا المعنى من قبل دون القوى فبقوا منكرين لهما متهمين اياهما عند أبيهما لتحصيل مطالبهما وطلب لذة وراء ما يطلبونها وقيل كان لابراهيم صلوات الله عليه وسلامه منطقة يتوارثها أكابر أولاده فورثها من استحق عمة يوسف لكونها كبرى من أولاده وقد حضنته بعد وفاة أمه راحيل فلما شب أراد يعقوب انتزاعه منها فلم تصبر عنه فحزمت المنطقة تحت ثيابه عليه السلام ثم قالت انى فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها وتركه يعقوب عندها حتى ماتت وهى اشارة الى مقام الفتوة التى ورثها من ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد حزمتها عليه النفس المطمئنة التى حضنتها وقت وفاة راحيل اللوامة وارادة انتزاع يعقوب اياه منها اشارة الى أن العقل يريد الترقى الى كسب المعارف والحقائق واذا وجده موصوفا بالفضائل فى مقام الفتوة رضى به وتركه عند النفس المطمئنة سالكا فى طريق الفضائل حتى توفيت بالفناء فى الله فى مقام الولاية والله أعلم واسرار يوسف فى نفسه كامنة عله بقصورهم عن ادراك مقامه ونقصانهم عن كماله وهى قوله أنتم شر مكانا والذى اقترح أن يأخذ يوسف القلب مكان أخيه العقل العملى هو الوهم لمداخلته فى المعقولات وشوقه الى الترقى الى أفق العقل وحكمه فيها لا على ما ينبغى وميلهم الى سياسته اياهم دون العقل العملى للتناسب الذى بينهم فى التعلق بالمادة ونزوعه الى تحصيل ما آربهم من اللذات البدنية ولما وجد القلب متاعه من ادراك المعانى المعقولة عند العقل العملى دون الوهم (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا) ان أخذنا الوهم مكانه وآوينا اليناه والقينا اليه ما القينا الى أخينا كان تبدين الظلم العظيم لوضعنا الشئ فى غير محله * ويأسهم منه شعورهم بعدم تكفيل

الوهم اياهم وتمتيعهم بدواعيه وحكمه ● وكبيرهم الذي ذكرهم موثق أبيهم الذي هو الاعتقاد الايماني وتفريطهم في يوسف عند حكومة الوهم هو الفكر ولهذا قال المفسرون هو الذي كان أحسنهم رأيا في يوسف ومنعهم عن قتله وقوله (فلن أبرح الارض حتى يأذن لي أبي) أي لا أتحرك الا بحكم العقل دون الوهم الى أن أموت وأمرهم بالرجوع الى أبيهم سياسته اياهم بامتثال الاوامر العقلية (وما شهدنا الا بما علمنا) أي أنا لا نعلم كون ذلك المتاع عند العاقلة العلمية الا انقصا وسرقة لعدم شعورنا به وبكونه كمالا (وما كنا) حافظين للمعنى العقلي الغيبي لانا لا ندرك الا ما في عالم الشهادة وكذا أهل قريتنا التي هي مدينة البدن من القوى النباتية (والعير التي أقبلنا فيها) من القوى الحيوانية فاسألهم لخبروك بسرقة ابنك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي زينت طبائعكم الجسمانية لكم أمر التلذذ باللذات البدنية والشهوات الحسية فحسبتموها كمالا وتتبع المعقولات والتزام الشرائع والتأمر بالفضائل نقصا (فصبر جميل) أي فأمركم صبر جميل في العمل بالشرائع والفضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل أو صبر جميل على الامتناع على وجه الشرع أجمل بكم من الاباحة والاسترسال بحكم الطبيعة أو فأمري صبر جميل في بقاء يوسف القلب وأخويه على استشراق الانوار القدسية واستنزال الاحكام الشرعية واستخراج قواعدها التي لا مدخل لي فيها فلا بد لي من فراقهم الى أوان فراغهم الى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكلا الامرين أي المعاش والمعاد فان العقل كما يقتضي طلب الكمال واصلاح المعاد يقتضي صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء وتربية القوى باللذات أو فأمري صبر جميل على ذلك (عسى الله أن يأتيني بهم جميعا) من جهة الافق الاعلى والترقي عن طوري الى ما يقتضيه نظري ورأيي من مراعاة الطرفين ومقامي ومرتبتي من اختيار التوسط بين المنزلتين (انه هو العليم) بالحقائق (الحكيم) بتدبير العوالم فلا يتركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة السافلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمتيع التام الذي أشرنا اليه اذ هو مقام الاجتهاد بعد الكشف والسلوك في طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم) أي أعرض عن جانبهم وذهل عن حالهم لحنينه الى يوسف القلب وانجذابه الى جهته (وابيضت عيناه من الحزن) أولا بوقوعه في غيابة الجب وكلال قوة بصيرته لفرط التأسف على فراقه ثم بترقيه عن طوره وفنائه في التوحيد وتخلفه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكماله فبقي بصره حسيرا غير بصير بحال يوسف (وهو كظيم) مملوء من فراقه وقولهم (تفتؤ تذكر يوسف) اشارة الى شدة حنينه ونزوعه وانجذابه الى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما في التجرد والميل الى العالم العلوي وقوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون) اشارة الى علم العقل برجوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة بعد الذهاب الى الجهة الحقانية وانخلاعه عن حكم العادة عن قريب كما سئل أحدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا العلم قال (يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) وذلك عند فراغه عن السلوك بالكلية ووصول أثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه الى رتبته في التنزل والتدلي فيأمر القوى باستنزاله الى مقامهم بطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدبير معاشهم ومصالحهم الجزئية وذلك هو الروح الذي نهاهم عن اليأس منه اذ المؤمن يجد هذا الروح والرضوان في الحياة الثابتة التي هي بالله فيحيا به ويتمتع بحضوره بجميع أنواع النعيم ولذات جنات الافعال والصفات والذات بالنفس والقلب والروح دون الكافر كما قال (انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (مسنا وأهلنا الضر) اشارة الى عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق (وجئنا ببضاعة مزجاة) الى ضعفهم لقلة موادهم وقواهم ورغداتهم عن بلوغ مرادهم وقولهم (فأوف لنا الكيل) استعطافهم اياه بطلب الحظوظ وقوله (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) اشارة الى تنزل القلب

فلن ابرح الارض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما أشكو بثي وحزني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون

الى

قالوا أئنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا تالله
لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين  قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا

بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين ولما فصلت العير قال أبوهم اني لاجد ريح يوسف لولا أن تفندون قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي اذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم رب قد آتيتني من

الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين ذلك
من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه
من أجر ان هو الا ذكر للعالمين وكأين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون

الى مقامهم في محل الصدر ليعرفوه فيتذكروا حالهم في البداية وما فعلوا به في زمان الجهل والغواية وقولهم (أئنك لانت يوسف) تعجب منهم من حاله بتلألؤ الهيئة النورانية والابهة السلطانية وبعدها من حال بدايته وقوله (قد من الله علينا) الى آخره اشارة الى علة ذلك وسبب كماله وقولهم (تالله لقد آثرك الله علينا) اشارة الى تهدي القوى عند الاستقامة الى كماله ونقصها وقوله (لا تثريب عليكم اليوم) لكونها مجبولة على أفعالها الطبيعية وقوله (يغفر الله لكم) اشارة الى براءتها من الذنب عند التنور بنور الفضيلة والتأمر بأمره عند الكمال * والقميص هو الهيئة النورانية التي اتصف بها القلب عند الوصول الى الوحدة في عين الجمع والاتصاف بصفات الله تعالى وقيل هو القميص الارثي الذي كان في تعويذه حين ألقي في البئر وهو اشارة الى نور الفطرة الاصلية كما ان الاول اشارة الى نور الكمال الحاصل له بعد الوصول والاول أولى بتبصر عين العقل فان العقل لما لم تكتحل بصيرته بنور الهداية الحقانية عمي عن ادراك الصفات الالهية (وأتوني بأهلكم أجمعين) اي ارجعوا الي عن آخركم في مقام الاعتدال ومراعاة التوسط في الافعال فان القلب متوسط بين جهتي العلو والسفالة وانضموا الي وائتمروا بأمري وافتروا بأمني ولا تبعدوا عن مقامي في طلب اللذات البدنية بمقتضى طباعكم * وريحه الذي وجده من بعيد هو وصول أثر رجوع القلب الى عالم العقل والمعقول واقباله اليه من محض التوحيد بتجهيز القوى الحيوانية بجهاز الحظوظ على حكم العدالة وقانون الشرع والعقل فقد قيل انه جهز العير بأجمل ما يكون ووجهها الى كنعان * وضلاله القديم هو تعشقه بالقلب أزلا وذهوله عن جهتهم وقوله (ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون) اشارة الى سابق علمه برجوع القلب الى مقام العقل * واستغفاره لهم تقريره اياهم على حكم الفضائل العقلية بالاستقامة بعد صفائها وهو كانهم وقبولهم للهيئات النورانية بعد خلع الظلمانية * ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال الاستقامة * ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية الواحدية مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة * ورفع أبويه على العرش عبارة عن ارتفاع مرتبتي العقل والنفس عن مراتب سائر القوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليها * وخرورهم له سجدا عبارة عن انقياد الكل وطاعتهم له بالامر الوحداني بلا فعل حركة بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعر ولا ينبض لها عرق الا بالله * وتأويل رؤياه صورة ما تقرر في استعداده الاول من قبول هذا الكمال (قد جعلها ربي حقا) أخرجها من القوة الى الفعل (وقد أحسن بي) بالبقاء بعد الفناء (اذ أخرجني من) سجن الخلوة التي كنت فيها محجوبا عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفات الجلال (وجاء بكم من) بدو خارج مصر الحضرة الالهية (من بعد أن نزغ) شيطان الوهم (بيني وبين اخوتي) بتحريضه اياهم على القائي في قعر بئر الطبيعة بانهماكهم وتهالكهم على اللذات البدنية (ان ربي لطيف) بلطف باحبابه بتوفيقهم للكمال وتدبير أمورهم بحسب مشيئته الازلية وعنايته القديمة (انه هو العليم) بما في الاستعدادات (الحكيم) بترتيب أسباب الكمال وتوفيق المستعد للوصول اليه (رب قد آتيتني من الملك) اي من توحيد الملك الذي هو توحيد الافعال (وعلمتني من تأويل الاحاديث) اي معاني الغيبيات وما يرجع اليه صورة الغيب وهو من باب توحيد الصفات (فاطر) سموات الصفات في مقام القلب وأرض توحيد الافعال في مقام النفس (أنت وليي) بتوحيد الذات في دنيا الملك وآخرة الملكوت (توفني مسلما) أفنني عني في حالة كوني منقاد الامرك لا طاغيا ببقاء الانية (وألحقني بالصالحين) الثابتين في مقام الاستقامة بعد

الفناء فى التوحيد (ومايؤمن أكثرهم بالله) الايمان العلمى (الاوهم مشركون) باثبات موجود غيره أو لايمان العينى الاوهم مشركون باحتجابهم بانانيتهم (غاشية من عذاب الله) حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة راسخة ظلمانية (أوتاتيهم) القيامة الصغرى (بغتة وهم لايشعرون) بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع حجابهم فيبقون فى الاحتجاب أبدا (قل هذه) السبيل التى أسلكها وهى سبيل توحيد الذات (سبيلى) المخصوص بى ليس عليه الا أنا وحدى (أدعوا الى) الذات الاحدية الموصوفة بكل الصفات فى عين الجمع (أنا ومن اتبعنى) فى هذه السبيل وكل من يدعو الى هذه السبيل فهو من أتباعى اذ الانبياء قبلى كلهم كانوا داعين الى المبدا والمعاد والى الذات الواحدية الموصوفة ببعض الصفات الا ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولهذا كان صلى الله عليه وسلم من اتباعه باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا متمم لتفاصيل الصفات الا هو عليه الصلاة والسلام والا لكان غيره خاتما السبيل الحق كالختم لان كل أحد لايمكنه الدعوة الا الى المقام الذى بلغ اليه من الكمال (وسبحان الله) أنزهه من أن يكون غيره على سبيله بل هو السالك سبيله والداعى الى ذاته (وما أنا من المشركين) المثبتين للغير فى مقام التوحيد الذاتى المحتجبين عنه بالانانية بل أنا به فان عنى فهو الداعى الى سبيله (وما ارسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم) أى من كان فيه بقية من الرجولية من أهل قرى الصفات والمقامات لا من مصر الذات فان البقاء الحاصل لاهل التمكين لايكون الا بقدر الفناء والرجوع الى الخلق لايكون الا على حسب العروج فالفناء التام والعروج الكامل لايكون الا للقطب الذى هو صاحب الاستعداد الكامل الذى لارتبة الا قد يبلغها و يلزم أن يكون الرجوع التام الشامل لجميع تفاصيل الصفات عند البقاء له وهو الخاتم ولهذا قال عليه الصلاة والسلام كان بنيان النبوة تم و رصف و بقى منه موضع لبنة واحدة فكنت أنا تلك اللبنة والى هذا المعنى أشار بقوله بعثت لاتمم مكارم الاخلاق (أفلم يسير وافى) أرض استعدادهم (فينظروا كيف كان) نهاية أمر (الذين من قبلهم) وغاية كمالهم فيبلغوا منتهى اقدامهم و يحصلوا كمالاتهم بحسب استعداداتهم فان لكل أحد خاصية واستعداده الخاص يقتضى سعادة خاصة هى عاقبته ومن الاطلاع على خواص النفوس وغايات اقدامهم فى السير يحصل للنفس هيئة اجتماعية من تلك الكمالات هى كمال الامة المحمدية على حسب اختلاف استعداداتهم وهى الدار الآخرة التى هى خير للذين اتقوا صفات نفوسهم التى هى حجب الاستعدادات (أفلا تعقلون) أن هذا المقام خير مما أنتم عليه من الدار الفانية وتمتعاتها فانها لهى الحيوان لو كانوا يعلمون (حتى اذا استياس الرسل) أى ساروا واتقوا وتراخى فتحهم ونصرهم فى الكشوف على كفرة قوى النفس حتى اذا استياس الرسل الذين هم أشراف القوم من بلوغ الكمال (وظنوا انهم قد كذبتهم ظنونهم فى استعدادهم للكمال أو رجاؤهم (جاءهم نصرنا) بالتاييد والتوفيق من امداد انوار الملكوت والجبروت (فنجى من نشاء) من أهل العناية من الرسل وأتباعهم (ولايرد) قهرنا بالحجب والتعذيب (عن القوم المجرمين) باظهار صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسونها الهيآت الفاسقة الحاجبة المؤذية (لقد كان فى قصصهم عبرة) أى ما يعبر بها عن ظاهرها الى باطنها كما عبرنا فى قصة يوسف لاولى العقول المجردة عن قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا القرآن (حديثا يفترى) من عند النفس (ولكن تصديق الذى) كان ثابتا قبله فى اللوح (وتفصيل كل شئ) اجمل فى عالم القضاء وهداية الى التوحيد (و رحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء أستار آياته (لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

ومايؤمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أوتأتيهم الساعة بغتة وهم لايشعرون قل هذه سبيلى أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله وما أنا من المشركين وما أرسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى اذا استياس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولايرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون

﴿ سورة الرعد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(المر) أى الذات الاحدية واسمه العليم واسمه الاعظم ومظهره الذى هو الرحمة التامة على ما أشير اليه (تلك) معظمات علامات كتاب الكل الذى هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذى أنزل اليك من ربك) من العقل الفرقانى وهذا الذى ذكر من درج المعانى فى الحروف (هو الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها) أى بعمد غير مرئية هى ملكوتها التى تقومها وتحركها من النفوس السماوية أو سموات الارواح بلا مادة تعمدها فتقوم هى بها بل مجردة قائمة بأنفسها (ثم استوى) مستعليا (على العرش) بالتأثير والتقويم أو على عرش القلب بالتجلى (وسخر) شمس الروح بادراك المعارف الكلية واستشراق الانوار العالية وقمر القلب بادراك ما فى العالمين جميعا والاستمداد من فوق ومن تحت ثم قبول تجليات الصفات بالكشف (كل يجرى لاجل مسمى) أى غاية معينة هى كماله بحسب الفطرة الاولى (يدبر الامر) فى البداية بتهيئة الاستعداد وترتيب المبادى (يفصل الآيات) فى النهاية بترتيب الكمالات والمقامات المترتبة فى السلوك على حسب تجليات الافعال والصفات (لعلكم بلقاء ربكم) عند مشاهدات آيات التجليات (توقنون) عين اليقين (وهو الذى مد) أرض الجسد (وجعل فيها رواسى) العظام وأنهار العروق (ومن كل) ثمرات الاخلاق والمدركات (جعل فيها زوجين اثنين) أى صنفين متقابلين كالجود والبخل والحياء والقحة والفجور والعفة والجبن والشجاعة والظلم والعدالة وأمثالها وكالسواد والبياض والحلو والحامض والطيب والنتن والحرارة والبرودة والملاسة والخشونة وأمثالها (يغشى) ليل ظلمة الجسمانيات على نهار الروحانيات كتغشية القوى الروحانية بالآلات او الروح بالجسد (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فى صنع الله وتطابق عالميه الاصغر والاكبر (وفى) أرض الجسد (قطع متجاورات) من العظم واللحم والشحم والعصب (وجنات) من أشجار القوى الطبيعية والحيوانية والانسانية (من أعناب) القوى الشهوانية التى يعصر منها خمر هوى النفس والقوى العقلية التى يعصر منها خمر المحبة بمعصر العشق (وزرع) القوى النباتية (ونخيل) سائر الحواس الظاهرة والباطنة (صنوان) كالعينين والاذنين والمنخرين (وغير صنوان) كاللسان وآلة الفكر والوهم والذكر (تسقى بماء واحد) هو ماء الحياة (ونفضل بعضها على بعض فى) أكل الادراكات والملكات كتفضيل مدركات العقل على الحس والبصر على اللمس وملكة الحكمة على العفة وأمثالها (لعلكم تعقلون) عجائب صنعه (وان تعجب) عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان فى كل ساعة خلق آخر جديد بدل العالم الخلة فالخلة (خلق جديد) بتبدل الهيئات والاحوال والاوضاع والصور فكيف ينكر الخلق الجديد من نظر فى عالم الكون والفساد بعين الاعتبار (أولئك الذين) حجبوا عن شهود أفعال الربوبية وتجلياتها فكيف عن تجليات الصفات الالهية (وأولئك الاغلال فى أعناقهم) فلا يقدرون أن يرفعوا رؤسهم المنتكسة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانيها من الحس فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يبعد عن منازل الحس من المعقولات (وأولئك أصحاب) نيران جهنم الافعال فى قعرها وهاوية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بمناسبة استعدادهم للشر لاستيلاء الهيئات المظلمة والرذائل عليها فينزعون الى الشر لغلبة الشر عليهم (وقد خلت من قبلهم) عقوبات أمثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس) مع (ظلمهم) على أنفسهم باكتساب تلك الهيئات الفاسقة الحاجبة عن النور وان لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداده فيزيلها بنور

المر تلك آيات الكتاب والذى أنزل اليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسى وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفى الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون وان تعجب فعجب قولهم أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الاغلال فى أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم

سمته (وان ربك لشديد العقاب) ان ترسخت فيه وصارت رينا وأبطلت الاستعداد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) حجبوا فلم يروا الآيات الشاهدة على النبوة من اتصافه بصفات الله لعدم ادراكهم وعمى بصائرهم فلذلك لم يعدوها آيات واقترحوها على حسب هواهم ما عليك الا انذارهم لا هدايتهم اذ الهداية الى الله (ولكل قوم هاد) يناسبهم بحسب الجنسية الفطرية في القوة عند كماله وتلقيه النور الالهي ويقبلون الهداية منه فيهديهم الله على مظهره فمن ناسبك بتلك الجنسية الاصلية قبل الهداية منك ومن لا فلا وتلك أمور خفية لا يعلمها الا (الله) الذي (يعلم ما تحمل كل أنثى) فيعلم ما تحمل أنثى النفس من ولد الكمال أي ما في قوة كل استعداد وما تزيد أرحام الاستعداد بالتزكية والتصفية وبركة الصحبة من الكمالات وما تنقص منها بالانهماك في الشهوات (وكل شيء) من الكمالات (عنده بمقدار) معين على حسب القابلية أو كل شيء من قوة قبول في استعداد مقدر عنده بمقدار في الازل من فيضه الأقدس لا يزيد ولا ينقص أو لكل قوم هاد هو الله تعالى كما قال انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء لعلمه بما في الاستعدادات من قوة القبول وزيادتها ونقصانها فيقدر بحسبها كمالاتهم (عالم) غيب ما في الاستعدادات من قوة القبول وشهادة الكمالات الحاضرة الخارجة الى الفعل (الكبير) الشأن الذي يجل عن اعطاء ما يقتضيه بعض الاستعدادات بل يسع كلها فيعطيها مقتضياتها (المتعال) عن ان ينقطع فيضه فيتأخر عن حصول الاستعداد وينقص عما يقتضيه (سواء منكم من أسر القول) في مكمن استعداده (ومن جهر به) بابراز العلم من القوة الى الفعل (ومن هو مستخف) بليل ظلمة نفسه (و) من هو (سارب) بخروجه من مقام النفس وذهابه في نهار نور الروح (له معقبات) امدادات متعاقبة من الملكوت واصلة اليه من أمر الله (يحفظونه من) خطفات جن القوى الخيالية والوهمية وغلبات البهيمية والسبعية واهلاكها اياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من نعمة وكمال ظاهر أو باطن (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الاستعداد وقوة القبول فان الفيض الالهي عام متصل كالماء الجاري ألم تر الى قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل فيتفاوت بلون الاستعداد فمن تكدر استعداده تكدر فيضه فزاد في شره ومن تصفى استعداده تصفى فيضه فزاد في خيره وكذا النعم الظاهرة لابد في تغيرها الى النقم من استحقاق جلي أو خفي ولهذا قال المحققون ان الدعاء الذي لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني أستجب لكم هو الذي يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف أن الفارة مزقت خفي وما أعلم ذلك الا بذنب أحدثته والا ما سلطها الله علي وتمثل بقول الشاعر لو كنت من مازن لم تستبح ابلي * (هو الذي يريكم) برق لوامع الانوار القدسية والخطفة الالهية (خوفا) أي خائفين من سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطمعا) أي طامعين في ثباته وسرعة رجوعه (وينشئ) سحاب السكينة (الثقال) بماء العلم اليقيني والمعرفة الحقة (ويسبح) رعد سطوة التجليات الجلالية أي يسبح الله ويحمده عما يتصور في العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه ما لا يدركه العقل ويحمده حق حمده بالكمال المستفاد من ذلك التجلي حمدا فعليا فيكون التسبيح للرعد او جبل ذلك أو السطوة تسبح بنفس التجلي المنزه عن أن يدرك بالادراك العقلي (والملائكة) أي ملكوت القوى الروحانية من هيبته وجلاله (ويرسل) صواعق السبحات الالهية بتجلي القهر الحقيقي المتضمن للطف الكلي فيسلب الوجود عن المتجلي عليه ويفنيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (فيصيب بها من يشاء) من عباده المحبوبين والمحبين العشاق المشتاقين (وهم يجادلون في الله) بالتفكر في صفاته والنظر العقلي في اثباته وما يجب له ويمتنع عليه من الصفات (وهو شديد المحال) القوي في رفع الحيل العقلية في الادراك وطمس نور بصيرته

بالعقل

وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له وما لهم من دونه من وال هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال

له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء
الكافرين الا فى ضلال ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قل
من رب السموات
والارض قل الله قل
أفتخذتم من دونه
أولياء لا يملكون
لانفسهم نفعا ولا ضرا
قل هل يستوى
الاعمى والبصير أم هل
تستوى الظلمات
والنور أم جعلوا لله
شركاء خلقوا كخلقه
فتشابه الخلق عليهم
قل الله خالق كل شئ
وهو الواحد القهار
أنزل من السماء ماء
فسالت أودية بقدرها
فاحتمل السيل زبدا
رابيا ومما يوقدون
عليه فى النار ابتغاء
حلية أو متاع زبد
مثله كذلك يضرب
الله الحق والباطل
فاما الزبد فيذهب
جفاء وأما ما ينفع
الناس فيمكث فى
الارض كذلك
يضرب الله الامثال
للذين استجابوا لربهم
الحسنى والذين لم
يستجيبوا له لو أن لهم
ما فى الارض جميعا
ومثله معه لافتدوا
به أولئك لهم سوء
الحساب ومأواهم
جهنم وبئس المهاد
أفمن يعلم أنما أنزل
اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولوا الالباب
الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين
صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرؤن بالحسنة السيئة أولئك

بالتجلى واحراقه بنور العشق (له دعوة الحق) أى الدعوة الحقية التى ليست بالباطل له لا لغيره يدعو
نفسه فيجيب كما قال الا لله الدين الخالص أى الدين الخالص ليس الا دينه ومعناه أن الدعوة الحقة
الحقيقة بالاجابة هى دعوة الموحد الفانى عن نفسه الباقى بربه وكذا الدين الخالص دينه * والدعاة
القائمون بانفسهم لا يدعون الا من تصوروه ونحتوه فى خيالهم فلا يستجاب لهم الا كاستجابة الجماد
الذى يطلب منه الشئ ولعمرى انه لا يدعو الله الا الموحد وغيره يدعو الغير الموهوم الذى لا قدرة له ولا
وجود فلا استجابة وهو الذى يجب استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقه فضاع دعاؤه ولا يكون
مثل هذا الدعاء الا فى ضياع أو دعوة الحق جل وعلا لا تكون الا له أو دعوة المدعو الذى هو الحق هى
الدعوة المختصة بذاته لا يدعى بها غيره من أسمائه وصفاته والواصفون الذين يدعون أسماءه
وصفاته من دون ذاته لا يستجيبهم المدعو الاستجابة كاستجابة داعى الماء بالاشارة لكونهم
محجوبين (وما دعاء) المحجوبين (الا فى) ضياع (ولله) ينقاد (من فى السموات والارض)
من الحقائق الروحانيات كأعيان الجواهر وملكوت الاشياء (وظلالهم) أى هيا كلهم وأجسادهم
التى هى أصنام تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبى صلى الله عليه وسلم فى هذه السجدة سجد لك
وجهى وسوادى وخيالى أى حقيقة ذاتى وسواد شخصى وخيال نفسى أى وجودى وعينى وشخصى
(طوعا وكرها) أى شاؤا أو أبوا والمعنى يلزمهم ذلك اضطرارا الا أن بعضهم طائع وبعضهم كاره
(بالغدو والآصال) أى دائما (قل أفتخذتم من دونه) أى من كل ما عداه كائنا من كان (أولياء
لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) اذ القادر المالك هو الله لا غير (أنزل) من سماء روح القدس
ماء العلم (فسالت) أودية القلوب بقدر استعداداتها (فاحتمل) سيل العلم (زبدا) من خبث
صفات أرض النفس ورذائلها ودناياها (ومما توقدون عليه) فى نار العشق من المعارف والكشوف
والحقائق والمعانى التى تهيج العشق (ابتغاء) زينة النفس وبهجتها لكونها كمالات لها (أو
متاع) من الفضائل الخلقية التى يحصل بسببها فانها مما يتمتع به النفس (زبد مثله) خبث كالنظر
اليها ورؤية تهاوتصور النفس كونها كاملة أو فاضلة متزينة بزينة تلك الاوصاف والعجب بها أو احتجابها
وسائر ما يعد من آفات النفس وذنوب الاحوال (فاما الزبد فيذهب جفاء) مرميا به منفيا بالعلم كما
قال ليطهركم به (وأما ما ينفع الناس) من المعانى الحقية والفضائل الخالصة (فيمكث) فى أرض
النفس (للذين استجابوا لربهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس (الحسنى) أى
المثوبة الحسنى وهو الكمال الفائض عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم
يستجيبوا) لم يتزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الافتداء بكل ما فى الجهة
السفلية من الاموال والاسباب التى انجذبوا اليها بالمحبة فاهلكوا نفوسهم لان تلك سبب زيادة البعد
والهلاك فكيف تكون سببا لخلاصهم عن تلك الظلمات وتبرئهم عنها الا ينفعهم عند رسوخ
هيآت التعلق بها فى أنفسهم (أولئك لهم سوء الحساب) لوقوفهم مع الافعال فى مقام النفس الذى
هو مقام العدل الالهى فلا بد لهم من المناقشة فى الحساب (ومأواهم جهنم) صفات النفس ونيران
الحرمان وهيآت السوء (ويخشون ربهم) عند تجلى الصفات فى مقام القلب فيشاهدون جلال
صفة العظمة ويلزمهم الهيبة والخشية (ويخافون سوء الحساب) عند تجلى الافعال فى مقام النفس
فينظرون الى البطش والعقاب فيلزمهم الخوف (والذين صبروا) فى سلوك سبيله عن المألوفات طلبا
لرضاه واشتغلوا بالتزكية بالعبادات المالية والبدنية ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس (أولئك

لهم عقبى الدار جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا ( ١٧٠ ) الصالحات طوبى لهم وحسن مآب كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلو عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا واليه مآب وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية

(لهم عقبى الدار) بالرجوع الى الفطرة أو صبروا عن صفات نفوسهم ابتغاء وجه ربهم أي لمحبة الذات لا لمحبة الصفات وأقاموا صلاة المشاهدة وأنفقوا مما رزقناهم من المقامات والاحوال والكشوف والاعمال سرا بالتجريد عن هيآتها وهيآت الركون اليها والمحبة اياها وعلانية بتركها وعدم الالتفات اليها ويدرؤن بالحسنة الحاصلة من تجلي الصفة الالهية السيئة التي هي صفة النفس أولئك لهم عقبى الدار أي البقاء بعد الفناء (جنات عدن) أي ثلاثتها يدخلون جنة الذات مع من صلح من آبائه الارواح وجنة الصفات بالقلوب وجنة الافعال بمن صلح من أزواج النفوس وذريات القوى (والملائكة) من أهل الجبروت والملكوت (يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب الصفات مسلمين محيين اياهم بتحايا الاشراقات النورية والامدادات القدسية كل ذلك بسبب صبرهم على اللذات الحسية (قل ان الله يضل من يشاء) أي ليس الهداية والضلال بالآيات فان في كل شيء آية وكفى بالآيات المنزلة على رسول الله وانما هما بالمشيئة الالهية يضل من يشاء لعدم الاستعداد أو لحجبهم بالغواشي الظلمانية (ويهدي اليه من أناب) بتصفية الاستعداد من الحجب وكما أن أهل الضلال فريقان عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك أهل الهداية قسمان محبوبون يهتدون بغير الانابة لقوة الاستعداد ومحبون يهديهم الله بعد الانابة كما قال يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب (الذين آمنوا) أي المنيبون الذين آمنوا الايمان العلمي بالغيب (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) ذكر النفس باللسان والتفكر في النعم أو ذكر القلب بالتفكر في الملكوت ومطالعة صفات الجمال والجلال فان للذكر مراتب ذكر النفس باللسان والتفكر في النعم وذكر القلب بمطالعة الصفات وذكر السر بالمناجاة وذكر الروح بالمشاهدة وذكر الخفاء بالمناغاة في المعاشقة وذكر الله بالفناء فيه والنفس تضطرب بظهور صفاتها وأحاديثها وتطيش فيتلون القلب بسببها ويتغير بأحاديثها فاذا ذكر الله استقرت النفس وانتفت الوساوس كما قال عليه الصلاة والسلام ان الشيطان يضع خرطومه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكر في الملكوت ومطالعة أنوار الجبروت وأما سائر الاذكار فلا تكون الا بعد الاطمئنان والعمل الصالح ههنا التزكية والتحلية و (طوبى لهم) بالوصول الى الفطرة وكمال الصفات (وحسن مآب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أي يقوم عليها بايجاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها فيقوم لها ويمكسوباتها وانما سمي مكسوباتها وان كان بخلق الله تعالى لانه انما أظهره عليها الاستعداد فيها يناسبه بقبلته من الله تعالى فمن جهة قبول المحل وصلاحيته لظهوره ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بايجاده لانها اقتضته أو قائم عليها بحسب كسبها وبمقتضاه أي كما يقتضي مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها بفيض عليها من الجزاء الذي هو الهيآت الكمالية النورانية المثيبة اياها أو الهيآت الكدرة الظلمانية المعذبة اياها (لكل أجل كتاب) لكل وقت أمر مكتوب مقدر أو مفروض في ذلك الوقت على الخلق

فالشرائع

فالشرائع معينة عند الله بحسب الاوقات فى كل وقت يأتى بما هو صلاح ذلك الوقت رسول من عنده وكذا جميع الحوادث من الآيات وغيرها (وما كان لرسول أن يأتى) بشئ منها الا باذنه فى وقته لانها معينة بازاء الاوقات التى تحدث فيها من غير تغير وتبدل وتقدم وتأخر (يمحو الله مايشاء) عن الالواح الجزئية التى هى النفوس السماوية من النقوش الثابتة فيها فيعدم عن المواد ويفنى (ويثبت) مايشاء فيها فيوجد (وعنده أم الكتاب) اى لوح القضاء السابق الذى هو عقل الكل المنتقش بكل ما كان ويكون أزلا وأبدا على الوجه الكلى المنزه عن المحو والاثبات فان الالواح أربعة لوح القضاء السابق العالى عن المحو والاثبات وهو لوح العقل الاول ولوح القدر أى لوح النفس الناطقة الكلية التى يفصل فيها كليات اللوح الاول ويتعلق بأسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى ينتقش فيها كل ما فى هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو المسمى بالسماء الدنيا وهو بمثابة خيال العالم كما أن الاول بمثابة روحه والثانى بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصور فى عالم الشهادة والله أعلم (أولم يروا أنا نأتى الارض) نقصد أرض الجسد وقت الشيخوخة (ننقصها من أطرافها) بتواكل الاعضاء وتخاذل القوى وكلالة الحواس شيأ فشيأ حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه (لامعقب لحكمه) لاراد ولا مبدل لحكمه أو نأتى أرض النفس وقت السلوك ننقصها من أطرافها بافناء أفعالها بافعالنا أولا كما قال بى يسمع وبى يبصر ثم بافناء صفاتها بصفاتنا ثانيا كما قال كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر ثم بافناء ذاتها بذاتنا كما قال لمن الملك اليوم وأجاب نفسه بقوله لله الواحد القهار لفناء الخلق كله وحينئذ لا حكم الا لله يحكم كما يشاء لامعقب لحكمه لعدم غيره

## ﴿ سورة ابراهيم عليه السلام ﴾

## ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس) من ظلمات الكثرة الى نور الوحدة أو من ظلمات صفات النشأة الى نور الفطرة أو من ظلمات حجب الافعال والصفات الى نور الذات (باذن ربهم) بتيسيره بابداع ذلك النور فيهم بهيئة الاستعداد من الفيض الاقدس من عالم الالوهية وتوفيقه بتهيئة أسباب خروجه الى الفعل من حضرة الربوبية اذ الاذن منه هبة الاستعداد وتهيئة الاسباب والا لم يمكن لاحد اخراجهم (الى صراط العزيز) القوى الذى يقهر ظلمات الكثرة بنور وحدته (الحميد) بكمال ذاته وعلى المعنى الثانى صراط العزيز الذى يقهر صفات النفس بنور القلب الحميد الذى يهب نعم الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذى يقهر بسبحات ذاته أنوار صفاته ويفنى بحقيقة هويته جميع مخلوقاته الحميد الذى يهب الوجود الباقى الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (وويل للكافرين) المحجوبين عن الوحدة أو الفطرة أو تجلى الذات وكشفه ويترتب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو اما عذاب محبة الانداد فى جحيم التضاد واما عذاب هيآت الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطبائع أو عذاب حجب الافعال والصفات والحرمان عن نور الذات (الذين) يؤثرون (الحياة الدنيا) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس فى أبعد المراتب عن الله تعالى (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) أى بكلام يناسب ما عليه حالهم بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والا لم يفهموا لبعد ذلك المعنى عن أفهامهم وعدم مناسبته لمقامهم فلم يمكنه أن يبين لهم ما فى استعدادهم الاول بالقوة من الكمال اللائق به وما تقتضيه هويتهم بحسب الفطرة (فيضل الله من يشاء) لزوال استعداده بالهيآت الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها (ويهدى من

بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم يروا أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها والله يحكم لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم فلله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب

﴿ سورة ابراهيم عليه السلام ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا أولئك فى ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من

يشاء وهو العزيز الحكيم ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بايام الله ان فى ذلك
لآيات لكل صبار شكور واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب
و يذبحون ابناءكم و يستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ تاذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابى
لشديد وقال موسى ان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد الم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود
والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم فى أفواههم وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به وانا لفى شك
مما تدعوننا اليه مريب قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات ( ١٧٢ ) والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم و يؤخركم
الى اجل مسمى قالوا
ان انتم الا بشر مثلنا
تريدون ان تصدونا
عما كان يعبد آباؤنا
فاتونا بسلطان مبين
قالت لهم رسلهم ان
نحن الا بشر مثلكم
ولكن الله يمن على
من يشاء من عباده
وما كان لنا ان ناتيكم
بسلطان الا باذن الله
وعلى الله فليتوكل
المؤمنون وما لنا الا
نتوكل على الله وقد
هدانا سبلنا ولنصبرن
على ما آذيتمونا وعلى
الله فليتوكل
المتوكلون وقال
الذين كفروا لرسلهم
لنخرجنكم من ارضنا
او لتعودن فى ملتنا
فاوحى اليهم ربهم
لنهلكن الظالمين
ولنسكننكم الارض
من بعدهم ذلك لمن
خاف مقامى وخاف
وعيد واستفتحوا
وخاب كل جبار عنيد
من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه و يأتيه الموت من كل
مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون
مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد الم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم و يأت بخلق جديد وما
ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ
قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا اجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق
ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى

يشاء) ممن بقى على استعداده أولم يترسخ فيه حواجب هيآته وصور اعتقاداته (وهو العزيز) القوى الذى لا يغلب على مشيئته فيهدى من يشاء ضلاله و يضل من يشاء هدايته (الحكيم) الذى يدبر أمر هداية المهتدى بانواع اللطف وأمر ضلال الضال باصناف الخذلان على مقتضى الحكمة البالغة (ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى لكل مؤمن بالايمان الغيبى اذ الصبر والشكر مقامان للسالك قبل الوصول حال العقد الايمانى والسير فى الافعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التى يعتبر بها و يستدها يتمسك بها و يعتمدها فى سلوكه هى الافعال فكلما رأى نعمة أو سمع بها او وصلت اليه من هداية وغيرها شكره باللسان و بالقلب بتصوره من عند الله و بالجوارح بحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبغى وكلما رأى أو سمع بلاء أو نزل به صبر بحفظ اللسان عن الجزع وقول انا لله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور ان له فيه خيرا و مصلحة والاما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (أفى الله شك) مع وضوحه أى كيف تشكون فيما تدعوكم اليه وهو الذى لا مجال للشك فيه لغاية ظهوره وانما يوضح ما يوضح به (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) ليستر بنوره ظلمات حجب صفاتكم فلا تشكون فيه عند جلاية اليقين (و يؤخركم الى) غاية يقتضيها استعدادكم من السعادة اذ كل شخص عين له بحسب استعداده الاول كمال هو أجله المعنوى كما ان لكل أحد بحسب مزاجه الاول غاية من العمر هى أجله الطبيعى وكما ان الآجال الاخترامية تقطع العمر دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الآفات والموانع التى هى حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين (و برزوا لله جميعا) للخلائق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد و بروز كل أحد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء و برزة عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات النفس والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة و برزة عند القيامة الكبرى بالفناء المحض من حجاب الانية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله و برزوا لله الواحد القهار ومن كان من أهل هذه القيامة يراهم بارزين لا يخفى على الله منهم شئ وأما ظهور هذه القيامة للكل و بروز الجميع لله وحدوث التقاول بين الضعفاء والمستكبرين فهو بوجود المهدى القائم بالحق الفارق بين أهل الجنة والنار عند قضاء الامر الالهى بنجاة السعداء وهلاك الاشقياء (وقال الشيطان) ظهر سلطان الحق على شيطان الوهم وتنور بنوره فاسلم وأطاع وصار محقا عالما بان الحجة لله فى دعوته للخلق الى الحق لا له ودعوته الى الباطل بتسويل الحطام وتزيين الحياة الدنيا عليهم واهية فارغة عن الحجة وأقر بان وعده تعالى بالبقاء بعد خراب البدن والثواب والعقاب عند البعث حق قد وفى به ووعدى بان ليس الا الحياة الدنيا باطل اختلقته فاستفاق القوم ليس الا من قبل الدعوة الخالية عن الحجة فاستجاب
لما

فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي اني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وأدخل
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من  تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام ألم تر كيف
ضرب الله مثلا كلمة
طيبة كشجرة طيبة
أصلها ثابت وفرعها
في السماء تؤتي
أكلها كل حين باذن
ربها ويضرب الله الا
مثال للناس لعلهم
يتذكرون ومثل
كلمة خبيثة كشجرة
خبيثة اجتثت من
فوق الارض مالها
من قرار يثبت الله
الذين آمنوا بالقول
الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ويضل
الله الظالمين ويفعل
الله ما يشاء ألم تر الى
الذين بدلوا نعمت
الله كفرا وأحلوا
قومهم دار البوار
جهنم يصلونها وبئس
القرار وجعلوا لله
أندادا ليضلوا عن
سبيله قل تمتعوا فان
مصيركم الى النار قل
لعبادي الذين آمنوا
يقيموا الصلاة
وينفقوا مما رزقناهم
سرا وعلانية من
قبل أن يأتي يوم
لا بيع فيه ولا خلال
الله الذي خلق
السموات والارض
وأنزل من السماء
ماء فاخرج به من
الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بامره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل
والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا
البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني

لها وأعرض عن الدعوة المقرونة بالبرهان فلم يستجب لها (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم * كلمة طيبة) أي نفسا طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة) كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالنخلة في الحديث (أصلها ثابت) بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في) سماء الروح (تؤتي أكلها) من ثمرات المعارف والحكم والحقائق (كل) وقت (باذن ربها) بتسهيله وتيسيره بتوفيق الاسباب وتهيئتها (ومثل) نفس (خبيثة كشجرة خبيثة) مثل الحنظلة أو الشرجط (اجتثت من فوق الارض) استؤصلت للطيش الذي فيها وتشوش الاعتقاد وعدم القرار على شيء (يثبت الله الذين آمنوا) الايمان اليقيني بالبرهان الحقيقي (في الحياة) الحسية لاستقامتهم في الشريعة وسلوكهم في تحصيل المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفي الآخرة) أي الحياة الروحانية لاهتدائهم بنور الحق في الطريقة وكونهم في تحصيل المعارف على بصيرة من الله وبينة من ربهم (ويضل الله الظالمين) في الحياتين لنقص استعداداتهم بحظوظ صفات النفس وبقائهم في الحيرة للاحتجاب عن نور الحق (بدلوا نعمت الله) التي أنعم بها عليهم في الازل من الهداية الاصلية والنور الاستعدادي الذي هو بضاعة النجاة (كفرا) أي احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين أضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة الحسية الفانية فبقوا في الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من في قوى نفوسهم أو من اقتدى بطريقتهم وتأسى بهم وتابعهم في ذلك (دار البوار * وجعلوا لله أندادا) من متاع الدنيا وطيباتها ومشتهياتها يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين الخ (ليضلوا عن سبيله) كل من نظر اليهم من الاحداث المستعدين ومن دان بدينهم (قل تمتعوا) أي اذهبوا فيه بامر اوهم فان تمتعكم قليل سريع الزوال وشيك الفناء وعاقبته وخيمة بالمصير الى النار (الله الذي خلق) سموات الارواح وأرض الجسد (وأنزل من) سماء عالم القدس ماء العلم (فاخرج به) من أرض النفس ثمرات الحكم والفضائل (رزقا لكم) وتقوى القلب بها (وسخر لكم) أنهار العلم بالاستنتاج والاستنباط والتفريع والتفصيل (وسخر لكم) شمس الروح وقمر القلب (دائبين) في السير بالمكاشفة والمشاهدة (وسخر لكم) ليل ظلمة صفات النفس ونهار نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة (وآتاكم من كل ما سألتموه) بالسنة استعداداتكم فان كل شيء يسأله بلسان استعداده كمالا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شان (وان تعدوا نعمت الله) من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية ومن اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية (لا تحصوها) لعدم تناهيها كما تقرر في الحكمة (ان الانسان لظلوم) بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه فيها أو بنقص حق الله أو حق نفسه بابطال الاستعداد (كفار) بتلك النعم التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي أن تستعمل وغفلته عن المنعم عليه بها واحتجابه بها عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) أي بلد البدن (آمنا) من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب الاهواء (واجنبني وبني) القوى العاقلة النظرية والعملية والفكر والحدس والذكر وغيرها (أن نعبد) أصنام الكثرة عن المشتهيات الحسية والمرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالمحبة (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) بالتعلق بها والانجذاب اليها والاحتجاب بها عن الوحدة (فمن تبعني) في سلوك

ربنا ليقيموا الصلاة فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة
فاجعل افئدة من الناس تهوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على
الله من شئ في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم
الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون
انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافئدتهم هواء وأنذر الناس يوم يأتيهم
العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ( ١٧٤ ) نجب دعوتك ونتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل
مالكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزي الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولوا الالباب

طريق التوحيد (فانه مني ومن عصاني فانك غفور) تستر عنه تلك الهيئة المظلمة بنورك (رحيم) ترحمه بافاضة الكمال عليه بعد المغفرة (ربنا اني أسكنت من) ذريته قواي (بواد غير ذي زرع) أي وادي الطبيعة الجسمانية الخالية عن زرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة (عند بيتك المحرم) الذي هو القلب (ربنا ليقيموا) صلاة المناجاة والمكاشفة (فاجعل أفئدة) من ناس الحواس (تهوي اليهم). فتمدهم بانواع الاحساسات وتمدهم بادراك الجزئيات وتميل اليهم بالمشايعة وترك المخالفة بالميل الى الجهة السفلية واللذة البدنية (وارزقهم) من ثمرات المعارف والحقائق من الكليات (لعلهم يشكرون) نعمتك فيستعملون تلك المدركات في طلب الكمال (ربنا انك تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة (وما نعلن) مما أخرجناه الى الفعل من الكمالات (وما يخفى على الله من شئ) في أرض الاستعداد ولا في سماء الروح (الحمد لله الذي وهب لي على) كبر الكمال (اسمعيل) العاقلة النظرية (واسحق) العملية (ان ربي لسميع الدعاء) أي لسميع لدعاء الاستعداد كما قال حسبي من سؤالي علمه بحالي (رب اجعلني مقيم) صلاة الشهود (ومن ذريتي) كلا منهم مقيم صلاة تخصه (ربنا وتقبل دعاء) أي طلبي للفناء التام فيك (ربنا اغفر لي) بنور ذاتك ذنب وجودي فلا أحتجب بالطغيان (ولوالدي) ولما يتسبب لوجودي من القوابل والفواعل فلا أرى غيرك ولا التفت الى سواك فابتلي بزيغ البصر وللمؤمني القوى الروحانية (يوم يقوم) حساب الهيآت الروحانية النورانية والنفسانية الظلمانية أيها أرجح (يوم تبدل الارض غير الارض) تبدل أرض الطبيعة بارض النفس عند الوصول الى مقام القلب وسماء القلب بسماء السر وكذا تبدل أرض النفس بارض القلب وسماء السر بسماء الروح وكذا كل مقام يعبره السالك يبدل ما فوقه وما تحته كتبدل سماء التوكل في توحيد الافعال بسماء الرضا في توحيد الصفات ثم سماء الرضا بسماء التوحيد عند كشف الذات ثم ينطوي الكل (وبرزوا لله الواحد) الذي لا موجود غيره (القهار) الذي يفني كل ما عداه بتجليه (وترى المجرمين) المحتجبين بصفات النفوس وهيآت الرذائل (مقرنين) في أماكنهم من سجين الطبيعة وهاوية هوى النفس بقيود علائق الطبيعيات وارسان محبات السفليات (سرابيلهم من قطران) لاستيلاء سواد الهيآت المظلمة من تعلقات الجواهر الغاسقة عليها (وتغشى وجوههم) نار القهر والاذلال والاحتجاب عن لذة الكمال وفيه سر آخر لا ينكشف الا لاهل القيامة ممن شاهد البعث والنشور والله أعلم

﴿ سورة الحجر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(وقرآن مبين) أي جامع لكل شئ مظهر له (ولقد جعلنا) في سماء العقل (بروجا) مقامات ومراتب

﴿ سورة الحجر ﴾ • (بسم الله الرحمن الرحيم) • الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يود الذين
كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ما تسبق
من أمة أجلها وما يستأخرون وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين
ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين وما
يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين ولو فتحنا عليهم
بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ولقد جعلنا في السماء بروجا

ومراتب من العقل الهيولانى والعقل بالملكة والعقل بالفعل والعقل المستفاد (وزيناها) بالعلوم والمعارف (للناظرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من الاوهام الباطلة (الا من استرق السمع) فاختطف الحكم العقلى باستراق السمع لقربه من أفق العقل (فاتبعه شهاب مبين) أى برهان واضح فنطرده ونبطل حكمه وأرض النفس (مددناها) بسطناها بالنور القلبى (والقينا فيها رواسى) الفضائل (وأنبتنا فيها من كل شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والملكات الفاضلة والمدركات الحسية (موزون) معين مقدر بقدر عقلى عدلى غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها معايش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن لستم له برازقين) ممن ينسب اليكم ويتعلق بكم أو جعلنا فى سماء القلب بروجا مقامات كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزيناها بالمعارف والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام والتخيلات الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين أى اشراق نورى من طوالع أنوار الهداية (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى ما من شئ فى الوجود الا له عندنا خزائنه فى عالم القضاء أولا بارتسام صورته فى أم الكتاب الذى هو العقل الكلى على الوجه الكلى ثم خزانة أخرى فى عالم النفس الكلية وهو اللوح المحفوظ بارتسام صورته فيه متعلقا بأسبابه ثم خزانة أخرى بل خزائن فى النفوس الجزئية السماوية المعبر عنها بسماء الدنيا ولوح القدر بارتسام صورته فيها جزئية مقدرة بمقدارها وشكلها ووضعها (وما ننزله) فى عالم الشهادة (الا بقدر معلوم) من شكل وقدر ووضع ووقت ومحل معينة واستعداد مختص به فى ذلك الوقت (وأرسلنا) رياح النفحات الالهية (لواقح) بالحكم والمعارف مصفية للقلوب معدة للاستعدادات لقبول التجليات (فأنزلنا) من سماء الروح ماء من العلوم الحقيقية (فأسقيناكموه) وأحييناكم به (وما أنتم) لذلك العلم (بخازنين) لخلوكم عنها (وانا لنحن نحيى) بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية والقيام فى مقام الفطرة (ونميت) بالافناء فى الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقون بعد فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى المستبصرين المشتاقين من المحبين الطالبين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المنجذبين الى عالم الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته الطالبين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو يحشرهم) مع من يتولونه ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر أمرهم فى الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (عليم) بكل ما فيهم من خفايا الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيه هيآتهم وصفاتهم فيجزيهم وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حما مسنون) أى من العناصر الاربعة الممتزجة اذ الحما هو الطين المتغير والمسنون ما صب عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة المنافية لقبول الصورة التى يراد تصويرها منه والصلصال ما تخلخل منه بالهواء وتجفف بالحرارة (والجان) أى أصل الجن وهو جوهر الروح الحيوانى الذى تولد منه قوى الوهم والتخيل وغيرهما (خلقناه من قبل من نار السموم) أى من الحرارة الغريزية ومن بخارية الاخلاط ولطافتها المستحيلة بها وانما قال من قبل لتقدم تأثير الحرارة فى التركيب بالتمزيج والتعديل واثارة ذلك البخار على صور الاعضاء بل القوى الفعالة المؤثرة متقدمة على التركيب فى الاصل وقد مر معنى انقياد الملائكة وعدم انقياد ابليس (فاخرج) من جنة عالم القدس التى ترتقى الى أفقه (فانك) مرجوم مطرود منها لكونك غير مجرد عن المادة (وان عليك) لعنة البعد فى الرتبة (الى يوم) القيامة الصغرى وتجرد النفس عن البدن بقطع علاقتها أو الكبرى بالفناء فى التوحيد (لأزينن لهم) الشهوات واللذات فى الجهة السفلية

والقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين وانا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حما مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حما مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس ابى أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد

لبشر خلقته من صلصال من حما مسنون قال فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال رب بما أغويتنى لأزينن لهم فى الارض

ولاغوينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من
الغاوين و ان جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين فى جنات وعيون ادخلوها بسلام
آمنين ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين نبئ عبادى أنى أنا الغفور
الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل انا
نبشرك بغلام عليم قال أبشرتمونى على أن مسنى الكبر فبم تبشرون قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يقنط
من رحمة ربه الا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوهم أجمعين الا امرأته قدرنا
انها لمن الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون (١٧٦) قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون وأتيناك

بالحق وانا لصادقون
فأسر بأهلك بقطع
من الليل واتبع
أدبارهم ولا يلتفت
منكم أحد وامضوا
حيث تؤمرون وقضينا
اليه ذلك الامر أن دابر
هؤلاء مقطوع
مصبحين وجاء أهل
المدينة يستبشرون
قال ان هؤلاء ضيفى
فلا تفضحون واتقوا
الله ولا تخزون قالوا
أولم ننهك عن العالمين
قال هؤلاء بناتى ان
كنتم فاعلين لعمرك
انهم لفى سكرتهم
يعمهون فأخذتهم
الصيحة مشرقين
فجعلنا عاليها سافلها
وأمطرنا عليهم حجارة
من سجيل ان فى ذلك
لآيات للمتوسمين
وانها لبسبيل مقيم
ان فى ذلك لآية
للمؤمنين وان كان
أصحاب الايكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهما لبامام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا
فكانوا عنها معرضين وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما
خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق العليم ولقد آتيناك
سبعا من المثانى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين وقل
انى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون فاصدع بما
تؤمر وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق
صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك حامدا

(ولاغوينهم أجمعين الا عبادك) أى المخصوصين بك الذين أخلصتهم من شوائب صفات النفس وطهرتهم من دنس تعلق الطبيعة وجردتهم بالتوجه اليك من بقايا صفاتهم وذواتهم أو الذين أخلصوا أعمالهم لله من غير حظ لغيرك فيها (هذا صراط على) حق عليه ومراعاته (مستقيم) لا عوج فيه وهو أن لا سلطان لك على عبادى المخلصين الا الذين يناسبونك فى الغواية والبعد عن صراطى فيتبعونك (لها سبعة أبواب) هى الحواس الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص به أو بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الغواشى الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (فى جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم وتولالهم (ادخلوها) بسلامة من الهيآت الجسدانية وأمراض القلوب المانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمنين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات أحوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) أى حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذى يليها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأييد القدس وهم الذين غلبت أنوارهم على ظلماتهم من أهل العلم واليقين فاضمحلت وزالت عنهم الهيآت النفسانية الفاسقة وآثار العداوة اللازمة لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد وأشرقت فيهم قوة المحبة الفطرية بتعاكس أشعة القدس وأنوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا بحكم العقد الايمانى والتناسب الروحانى (على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوى درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محجوبين (لا يمسهم فيها نصب) لامتناع أسباب المنافاة والتضاد هناك (وما هم منها بمخرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته وأما كيفية نزول الملائكة على النبيين وتجسد الارواح العالية للمجردين المنسلخين عن الهيآت البدنية المتقدسين فقد مرت الاشارة اليها فى سورة هود (ولقد آتيناك سبعا) أى الصفات السبع التى ثبتت لله تعالى وهى الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم (من المثانى) التى كررونى نبوتها لك أولا فى مقام وجود القلب عند تخلقك بأخلاقه واتصافك بأوصافه فكانت لك وثانيا فى مقام البقاء بالوجود الحقانى بعد الفناء فى التوحيد (والقرآن العظيم) أى الذات الجامعة لجميع الصفات وانما كانت لمحمد عليه الصلاة والسلام سبعا وأوتى موسى تسعا لانه ما أوتى القرآن العظيم بل كان مقامه التكليم أى مقام كشف الصفات دون كشف الذات فله هذه السبع مع القلب والروح (فسبح) بالتجريد عن عوارض الصفات المتعلقة بالمادة لتكون منزها لله تعالى بلسان الحال

وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴿سورة النحل﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) أتى أمر الله فلا تستعجلوه
سبحانه وتعالى عما يشركون ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون خلق
السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دفء
ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق
الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر
ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع
والزيتون والنخيل
والاعناب ومن كل
الثمرات ان في ذلك
لآية لقوم يتفكرون
وسخر لكم الليل
والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسخرات
بأمره ان في ذلك لآيات
لقوم يعقلون وما ذرأ
لكم في الارض مختلفا
ألوانه ان في ذلك لآية
لقوم يذكرون وهو
الذي سخر البحر
لتأكلوا منه لحما طريا
وتستخرجوا منه حلية
تلبسونها وترى الفلك
مواخر فيه ولتبتغوا
من فضله ولعلكم
تشكرون وألقى في
الارض رواسي أن
تميد بكم وأنهارا وسبلا
لعلكم تهتدون
وعلامات وبالنجم هم
يهتدون أفمن يخلق
كمن لا يخلق أفلا
تذكرون وان تعدوا
نعمة الله لا تحصوها
 ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من
دون الله لا يخلقون شيأ وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة
قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم
قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قد مكر الذين من
قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة
يخزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم
الملائكة ظالمي أنفسهم

حامدا لربك بالاتصاف بالصفات الكمالية لتكون حامد النعم بتجليات صفاته بأوصافك (وكن من الساجدين) بسجود الفناء في ذاته (واعبد ربك) بالتسبيح والتحميد والسجود المذكورة (حتى يأتيك) حق (اليقين) فتنتهي عبادتك بانقضاء وجودك فيكون هو العابد والمعبود جميعا لا غيره

## ﴿سورة النحل﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أتى أمر الله) لما كان صلى الله عليه وسلم من أهل القيامة الكبرى يشاهدها ويشاهد أحوالها في عين الجمع كما قال بعثت أنا والساعة كهاتين أخبر عن شهوده بقوله أتى أمر الله ولما كان ظهورها على التفصيل بحيث تظهر لكل أحد لا يكون الا بوجود المهدى عليه السلام قال (فلا تستعجلوه) لان هذا ليس وقت ظهوره ثم أكد شهوده لوجه الله وفناء الخلق في القيامة بقوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) من اثبات وجود الغير ثم فصل ما شهد في عين الجمع لكونه في مقام الفرق بعد الجمع يشاهد كثرة الصفات في عين أحدية الذات بحيث لا يحتجب بالوحدة عن الكثرة ولا بالعكس كما ذكر في قوله شهد الله الآية فقال (ينزل الملائكة بالروح) أى العلم الذى يحيي به القلوب يعنى القرآن (من) عالم (أمره) الذى انتقش فيه (على من يشاء من عباده) المخصوصين بمزيد عنايته ان أخبروهم بالتوحيد والتقوى فبين بعد بيان أحدية الذات عالم الصفات الحقيقية بتنزيل الروح الذى هو العلم واثبات المشيئة التى هى الارادة وعالم الاسماء باثبات الملائكة وعالم الافعال بالانذار ثم عد الصفات الاضافية كالخلق والرزق وفصل النعم المتعددة كالنعم وغيرها ولما ظهر الحق والخلق ظهر طريق الحق والباطل فقال (وعلى الله قصد السبيل) أى عليه لزوم السبيل المستقيم والهداية اليه لا لاهله كما قال ان ربى على صراط مستقيم أى كل من كان على هذا الصراط الذى هو طريق التوحيد لا بد وان يكون من أهله تعالى لانه طريقه الذى يلزمه (ومن السبيل) (جائر) يعنى بعض السبل وهى السبل المتفرقة مما عدا سبيل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهى سبيل الضلالة كيفما كانت ولم يشأ هداية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) قد مر أن السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان فى مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد والمتشرعين الذين لم يتجردوا عن علائق البدن بالتزكية والتحلية تتوفاهم ملائكة الرحمة بالبشرى بالجنة أى جنة النفس التى هى جنة الافعال والآثار وأما الاشرار الاشقياء فكيفما كانوا تتوفاهم

فبئس مثوى المتكبرين
فالقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين
وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن
يدخلونها تجرى من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤن كذلك يجزى الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام
عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتى أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم
وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيآت ما عملوا وحاق (١٧٨) بهم ما كانوا به يستهزؤن وقال الذين أشركوا

لو شاء الله ما عبدنا من
دونه من شئ نحن ولا
آباؤنا ولا حرمنا من
دونه من شئ كذلك
فعل الذين من قبلهم
فهل على الرسل الا
البلاغ المبين ولقد
بعثنا فى كل أمة
رسولا أن اعبدوا الله
واجتنبوا الطاغوت
فمنهم من هدى الله
ومنهم من حقت عليه
الضلالة فسيروا فى
الارض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين
ان تحرص على هداهم
فان الله لا يهدى من
يضل وما لهم من
ناصرين وأقسموا بالله
جهد أيمانهم لا يبعث
الله من يموت بلى وعدا
عليه حقا ولكن
أكثر الناس لا يعلمون
ليبين لهم الذى
يختلفون فيه وليعلم
الذين كفروا أنهم
كانوا كاذبين انما
قولنا لشئ اذا أردناه أن
نقول له كن فيكون
والذين هاجروا فى الله

من بعد ما ظلموا لنبوئنهم فى الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وما
أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس
ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث
لا يشعرون أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من
شئ يتفيؤا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة والملائكة وهم

ملائكة العذاب اذ القوى الملكوتية المتصلة بالنفوس تتشكل بهيآت تلك النفوس فاذا كانت محجوبة ظالمة كانت هيآتهم غاسقة ظلمانية هائلة فتتشكل القوى الملكوتية القابضة لنفوسهم بتلك الهيآت لمناسبتها ولهذا قيل انما يظهر ملك الموت على صورة أخلاق المحتضر فاذا كانت رديئة ظلمانية كانت صورته هائلة موحشة غلب على من يحضره الخوف والذعر وتذلل وتمسكن ونزل عن استكباره وأظهر العجز والمسكنة وهذا معنى قوله (فألقوا السلم) أى سالموا وهانوا ولانوا وتركوا العناد والتمرد وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) فأجيبوا بقولهم (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم) الافعال * وأما المتقون عن المعاصى والمناهى الواقفون مع أحكام الشريعة المعترفون بالتوحيد والنبوة على التقليد لا التحقيق والا لتجردوا بعلم اليقين عن صفات النفس الى مقام القلب فتتوفاهم الملائكة طيبين على صورة أخلاقهم وأعمالهم الطيبة الجميلة فرحين مستبشرين (يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة) أى الجنة المعهودة عندهم وهى جنة النفوس من جنات الافعال (بما كنتم تعملون * وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ) انما قالوا ذلك عنادا وتعنتا عن فرط الجهل والزاما للموحدين بناء على مذهبهم اذ لو قالوا ذلك عن علم ويقين لكانوا موحدين لا مشركين بنسبة الارادة والتأثير الى الغير لان من علم أنه لا يمكن وقوع شئ بغير مشيئة من الله علم أنه لو شاء كل من فى العالم شيأ لم يشأ الله ذلك لم يمكن وقوعه فاعترف بنفى القدرة والارادة عما سوى الله تعالى فلم يبق مشركا كما قال الله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا (كذلك فعل الذين من قبلهم) فى تكذيب الرسل بالعناد (انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) الفرق بين ارادة الله تعالى وعلمه وقدرته لا يكون الا بالاعتبار فان الله تعالى يعلم كل شئ ويعلم وقوعه فى وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك قلنا بعالميته واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت المعين والوجه المعين قلنا بارادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجود ما يتوقف عليه وجوده فى ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فرجع الثلاثة الى العلم ولو اقتضى علمنا وجود شئ ولم يتغير ولم يحتج الى تروّ وعزيمة غير كونه معلوما وتحريك الآلات لكان فينا أيضا كذلك (أولم يروا الى ما خلق الله من شئ) أى ذات وحقيقة مخلوقة أية ذات كانت من المخلوقات (يتفيؤا ظلاله) أى يتجدد ويتمثل هيا كله وصوره فان لكل شئ حقيقة هى ملكوت ذلك الشئ وأصله الذى هو به هو كما قال تعالى بيده ملكوت كل شئ وظلاله صورته ومظهره أى جسده الذى به يظهر ذلك الشئ (عن اليمين و) عن (الشمائل) أى من جهة الخير والشر (سجدا لله) منقادة بأمره مطواعة لا تمتنع عما يريد فيها أى يحرك هيا كله الى جهات الافعال الخيرية والشرية بأمره (وهم داخرون) صاغرون متذللون لامره مقهورون (ولله يسجد) ينقاد (ما فى السموات) فى عالم الارواح من أهل الجبروت والملكوت والارواح المجردة المقدسة (وما فى الارض) فى عالم الاجساد من الدواب والاناسى والاشجار وجميع النفوس والقوى الارضية والسماوية (وهم

لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياى فارهبون
وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجارون ثم اذا
كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا
مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه
مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب الا ساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون
بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم
الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة (١٧٩) ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم
الكذب ان لهم
الحسنى لا جرم أن لهم
النار وانهم مفرطون
تالله لقد أرسلنا الى
أمم من قبلك فزين لهم
الشيطان أعمالهم
فهو وليهم اليوم
ولهم عذاب اليم وما
أنزلنا عليك الكتاب
الا لتبين لهم الذى
اختلفوا فيه وهدى
ورحمة لقوم يؤمنون
والله أنزل من السماء
ماء فأحيى به الارض
بعد موتها ان فى ذلك
لآية لقوم يسمعون
وان لكم فى الانعام
لعبرة نسقيكم مما فى
بطونه من بين فرث
ودم لبنا خالصا سائغا
للشاربين ومن ثمرات
النخيل والاعناب
تتخذون منه سكرا
ورزقا حسنا ان فى
ذلك لآية لقوم
يعقلون وأوحى
ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج
من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى
أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيأ ان الله عليم قدير والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين
وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من
السموات والارض شيأ ولا يستطيعون فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على
شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا

لا يستكبرون) لا يمتنعون عن الانقياد والتذلل لامره (يخافون ربهم) اى ينكسرون ويتأثرون وينفعلون منه انفعال الخائف (من فوقهم) من قهره وتأثيره وعلوه عليهم (ويفعلون ما يؤمرون) طوعا وانقيادا بحيث لا يسعهم فعل غيره (اذا فريق منكم بربهم يشركون) بنسبة النعمة الى غيره ورؤيته منه وكذا بنسبة الضر الى الغير واحالة الذنب فى ذلك عليه والاستعانة فى رفعه به قال الله تعالى أنا والجن والانس فى نبأ عظيم أخلق ويعبد غيرى وارزق ويشكر غيرى وذلك هو كفران النعمة والغفلة عن المنعم المشار اليه بما قوله (ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) وبال ذلك الاعتقاد لهم أو فسوف تعلمون بظهور التوحيد أن لا تأثير لغير الله فى شئ (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا مما رزقناهم) فيقولون هو أعطانى كذا ولو لم يعطنى لكان كذا وفلان رزقنى وأعاننى فيجعلون لغيره تأثيرا فى وصول ذلك اليه وان لم يثبتوا له تأثيرا فى وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله (ضرب الله مثلا) المجرد والمقيد والمشرك والموحد (عبدا مملوكا) محبا لغير الله مؤثرا له مهواه فان المقيد بالشئ يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بامره فهو عبده اذ كل من أحب شيأ أطاعه واذا أطاعه فقد عبده فمنهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا أو الدينار أو اللباس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة وقال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه واذا عبده كان مملوكه ورقيقه (لا يقدر على شئ) لان المحب والعابد لا يرتقى همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبه ومعبوده الا لما كان مقهورا له أسيرا فى وثاقه بل ينقص منه ومعبوده عاجز لا تأثير له بل لا وجود سواء كان جمادا أو حيوانا أو انسانا أو ما شئت فهو أعجز منه وأذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظل اذا تبعته فاتك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا أحقر قدرا من الدنيا وأقل خطرا ولا تأثير للدنيا فكيف به حتى يحصل له وبسببه شئ وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل أظل الظل بل الظل لا ذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن رزقناه منا رزقا حسنا) ومن أحببناه وأقبل بقلبه علينا وتجرد عما سوانا وانقطع الينا أعطيناه الايد والقوة ورزقناه الملك والحكمة وأسبغنا عليه النعمة الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك منعم الكل منبع القوى والقدر فاكتسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام وأطاعه الملك والملكوت كما أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا دنيا اخدمى من خدمنى وأتعبى من خدمك ثم اذا ربت همته الشريفة عن الاكوان ولم تقف بمحبته مع غير الله ولم يلتفت الى ما سواه زدنا فى رزقه فآتيناه صفاتنا ومحونا عنه صفاته فعلمناه من لدنا علما

ولا يقدر على شئ وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أوهو أقرب ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون الم يروا الى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن الا الله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرابيل تقيكم الحر وسرابيل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فألقوا اليهم القول انكم لكاذبون

فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم

الاصل

وأقدرناه بقدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث (فهو ينفق منه سرا وجهرا) ينفق من النعم الباطنة كالعلم والحكمة سرا ومن الظاهرة جهرا أو ينفق من كلتيهما سرا كالذي يصل الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهي ووكيل حضرته وجهرا كالذي يتسبب هو بنفسه ظاهر الوصوله (هل يستوون) استفهام بطريق الانكار وكذا المشرك كالابكم الذي لم يكن له استعداد النطق في الخلقة لانه ما استعد للادراك والعقل الذي هو خاصية الانسان فيدرك وجوب وجود الحق تعالى وكماله وامكان الغير ونقصانه فيتبرأ عن غيره ويلوذ به عن حول نفسه وغيره وقوتهما (لا يقدر على شئ) لعدم استطاعته وقصوره وقوته للنقص اللازم لاستعداده (وهو كل على مولاه) لعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته فهو عبد بالطبع محتاج متذلل للغير ناقص عن رتبة كل شئ لكونه أقل من لاشئ فان الممكن الذي يعبده ليس بشئ سواء كان ملكا أو ملكا أو فلكا أو كوكبا أو عقلا أو غيرها (أينما يوجهه لا يأت بخير) لعدم استعداده وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم فكيف يأتي بالخير (هل يستوي هو) والموحد القائم بالله الفاني عن غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل و يأمر بالعدل لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع ظله على الكل فلم يكن الا آمرا بالعدل (وهو على صراط مستقيم) أي صراط الله الذي عليه خاصته من أهل البقاء بعد الفناء الممدود على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يمرون عليه كالبرق اللامع (ولله غيب السموات والارض) أي ولله علم الذي خفي في السموات والارض من أمر القيامة الكبرى أو علم مراتب الغيوب السبعة التي أشرنا اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والخفي وغيب الغيوب أو ما غاب من حقيقتهما أي ملكوت عالم الارواح وعالم الاجساد (وما أمر) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية (الا) كأقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (أوهو أقرب) وهو بناء على التخييل والا فامر الساعة ليس بزماني وما ليس بزماني يدركه من يدركه لا في الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الاماتة والاحياء والحساب لا في زمان كما يشاهده أهله وخاصته (ألم يروا الى الطير) القوى الروحانية والنفسانية من الفكر والعقل النظري والعملي بل الوهم والتخييل (مسخرات في جو السماء) أي فضاء عالم الارواح (ما يمسكهن) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم ثقيل (الا الله * يعرفون نعمت الله) أي هداية النبي أو وجوده لما ذكرنا أن كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات أمته ويجانسهم بفطرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لعنادهم وتعنتهم بسبب غلبة صفات نفوسهم من الكبر والانفة وحب الرياسة أو لكفرهم واحتجابهم عن نور الفطرة بالهيآت الفاسقة الظلمانية وتغير الاستعداد الاول (وأكثرهم الكافرون) في انكاره لشهادة فطرهم بحقيته (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) أي نبعث نبيهم على غاية الكمال الذي يمكن لامته الوصول اليه أو التقرب منه والتوجه اليه لامكان معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل أمة شهيد غير شهيد الامة الاخرى و يعرف كل من قصر وخالف نبيه بالاعراض عن الكمال الذي هو بيده واليه والوقوف في حضيض النقصان قصوره واحتجابه فلا حجة له ولا نطق فيبقى متحيرا متحسرا وهو معنى قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا) ولا سبيل له الى ادراك مافاته من كماله لعدم آلته ولا يمكن أن يرضى بحاله لقوة استعداده الفطري الذي جبل عليه وشوقه

والقوا الى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما
كانوا يفسدون ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا  عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك

الاصلى الغريزى اليه فهو مكظوم لا يستعتب ولا يسترضى (والقوا الى الله يومئذ السلم) أى الاستسلام والانقياد وقد جاء انكارهم كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وذلك بحسب المواقف فالانكار فى الموقف الاول وقت قوة هيئات الرذائل وشدة شكيمة النفس فى الشيطنة وغاية البعد عن النور الالهى للاحتجاب بالحجب الغليظة والغواشى المظلمة حتى لا يعلم أنه كان يراه ويطلع عليه ونهاية تكدر نور الفطرة حتى يمكنه اظهار خلاف مقتضاه والاستسلام فى الموقف الثانى بعد مرور أحقاب كثيرة من ساعات اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة حين زالت الهيئات وضعفت شراشر النفس فى رذائلها وقرب من عالم النور لرقة الحجب ولمعان نور فطرته الاولى فيعترف وينقاد هذا اذا كان الاستسلام والانكار لنفوس بعينها وقد يكون الاستسلام للبعض الذين لم ترسخ هيئات رذائلهم ولم تغلظ حجبهم ولم ينطفئ نور استعدادهم والانكار لمن ترسخت فيه الهيئات وقويت وغلبت عليه الشيطنة واستقرت وكثف الحجاب وبطل الاستعداد والله أعلم (وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) قد مر فى سورة النساء (ونزلنا عليك الكتاب) أى العقل الفرقانى بعد الوجود الحقانى (تبيانا لكل شئ) تبيينا وتحقيقا لحقيقة كل شئ وهداية ان استسلم وانقاد لسلامة فطرته الى كماله (ورحمة) له بتبليغه الى ذلك الكمال بالتربية والامداد وبشارة له ببقائه على ذلك الكمال أبدا سرمدا فى الجنان الثلاث (وأوفوا بعهد الله) الذى هو تذكر العهد السابق وتجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه فى الاعراض عن الغير والتجرد عن العوائق والعلائق فى التوجه اليه (اذا عاهدتم) أى تذكرتموه باشراق نور النبى عليكم وتذكيره اياكم (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى) أى عملا يوصله الى كماله الذى يقتضيه استعداده اذ الصلاح فى الشخص توجهه الى كماله أو كونه على ذلك الكمال والفساد بالضد وفى العمل كونه وصلة ووسيلة اليه من صاحب قلب بالغ الى كمال الرجولية أو صاحب نفس قابلة لتأثير القلب مستفيضة منه (وهو مؤمن) أى معتقد للحق اعتقادا جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والا لم يتصور كماله على ما هو عليه ولم يعتقده على الوجه الذى ينبغى فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمله صالحا حينئذ فى الحقيقة وان كان فى صورة الصلاح (فلنحيينه حياة طيبة) أى حياة حقيقية لا موت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانخراط فى سلك الانوار السرمدية والتلذذ بكمالات الصفات فى مشاهدات التجليات الافعالية والصفاتية (ولنجزينهم أجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التى هى مبادى أفعالهم وأجرهم يناسب صفاتنا التى هى مصادر أفعالنا فانظر كم بينهما من التفاوت فى الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) فادرج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناسب وساوس الشيطان وتجردها باحاديثها فان ارتقيت من مقرها لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطيق نور حضور الحق وحضرة القلب مهبط أنواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية فعذ الها وعذ بنور الله فيها تستحكم بنيان ايمانك باليقين فان الايمان الذى لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا) أقل درجاته اليقين العلمى الذى محله القلب الصافى ولا يكفى هذا اليقين فى نفى سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال الذى هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والفناء فى الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعى أفعالها ولهذا قيل لا يمكن ايفاء حق مقام وتصحيحه واحكامه

الكتاب تبيانا لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هى أربى من أمة انما يبلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسئلن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد

الله ثمنا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن
ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا
يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون

انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون واذا بدلنا  آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت

مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدى القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله



الا بعد الترقى الى ما فوقه فبالترقى الى مقام الصفات يتم فناء الافعال فيصح التوكل (انما سلطانه على الذين يتولونه) فى مقام النفس بالمناسبة التى بينهما فى الظلمة والكدورة اذ التولى مرتب على الجنسية (والذين هم به مشركون) بنسبة القوة والتأثير اليه بل بطاعته وانقياد اوامره والتولى المذكور (من كفر بالله من بعد ايمانه) لكون الظلمة له ذاتية بحسب استعداده الاول والنور عارضيا له وفى حجاب خلقى من نور الايمان ان اعتراه شعاع قدسى من نفس الرسول أو من فيض القدس أو اثر فيه وعد أو وعيد أو كلمة حق فى دعوته الى الحق فى حال اقبال من قلبه ودعاه داعية نفسانية من حصول نفع ودفع ضر مالى أو جاه وعزة بسبب الاسلام آمن ظاهرا ومقامه ومقره الكفر فقد استحق غضب الله لانه محجوب بحسب الاستعداد عن أول مراتب الايمان الذى هو شهود الافعال بالاستدلال من الصنع على الصانع فعقابه من باب الافعال والصفات لا الذى (أكره) على الكفر بالانذار والتخويف (وقلبه مطمئن) ثابت متمكن مملوء (بالايمان) لنورية فطرته فى الاصل وكون النور ذاتيا له بحسب الفطرة والكفر والاحتجاب انما عرض بمقتضى النشأة وقد زال الحجاب العارضى (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أى طاب به نفسا ورضى واطمأن لكونه مستقره ومأواه الاصلى (فعليهم غضب) عظيم أى غضب (من الله ولهم عذاب عظيم) لاحتجابهم عن جميع مراتب الانوار من الافعال والصفات والذات فما أغلظ حجابهم وما أعظم عذابهم (ذلك) أى انشراح الصدر بالكفر والرضا به (ب) سبب (انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) لكونها مبلغ علمهم ونهايته وما بلغ علمهم الى الآخرة لانسداد بصائر قلوبهم ومناسبة استعدادهم للامور الفاسقة السفلية من المواد الجسمية فاحبوا ما شعروا به ولاءم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة لاستلزامه الحجاب الاغلظ الذى لا خطيئة الا تحته وفى طيه (وأن الله لا يهدى القوم الكافرين) أى المحجوبين باغلظ الحجب لامتناع قبولهم للهداية (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) بقساوتها وكدورتها فى الاصل فلم ينفتح لهم طريق الالهام والفهم والكشف (وسمعهم وأبصارهم) بسد طريق المعنى المراد من مسموعاتهم وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شئ من أسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (وأولئك هم الغافلون) بالحقيقة لعدم انتباههم بوجه من الوجوه وامتناع تيقظهم من نوم الجهل بسبب من الاسباب (لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون) الذين ضاعت دنياهم التى استنفدوا فى تحصيلها وسعهم وأتلفوا فى طلبها أعمارهم ولم يصلوا من الآخرة فى شئ الا فى عذاب هيآت التعلقات ووبال الحسرات (ثم ان ربك للذين هاجروا) أى تباعد بين هؤلاء المحجوبين الذين ان ربك عليهم بالغضب والقهر وبين الذين ان ربك لهم بالرضا والرحمة وهم الذين هاجروا عن مواطن النفس بترك المألوفات والمشتهيات (من بعد ما فتنوا) وابتلوا بحكم النشأة البشرية (ثم جاهدوا) فى الله بالرياضات وسلوك طريقه بالترقى فى المقامات والتجرد عن الهيآت والتعلقات (وصبروا) على ما تحب النفس وتكرهه بالثبات فى السير (ان ربك من) بعد هذه الاحوال (لغفور) لهم بستر غواشى الصفات النفسانية (رحيم) بافاضة الكمالات وابدال صفاتهم بالصفات الالهية (وضرب الله مثلا) للنفس المستعدة القابلة الصافية عن الكدورات المستفيدة من فيض القلب الثابتة فى طريق اكتساب الفضائل الآمنة من خوف فواتها وفنائها المطمئنة باعتقادها (يأتيها رزقها رغدا) من العلوم النافعة والفضائل الحميدة والانوار الشريفة (من كل مكان) أى من جميع الجهات الطرق البدنية كالحواس المتاريا ايها فوت العلوم الجزئية والجوارح والآلات التى تطاوعها فى الاعمال الجميلة

وتمرين الفضيلة اذا كانت منقادة للقلب مطاوعة له قابلة لفيضه باقية على معتقدها من الحق تقليدا ومن جهة القلب كامداد الانوار وهيآت الفضائل فظهرت بصفاتها بطرا واعجابا بزينتها وكمالها ونظرا الى ذاتها ابتهاجا بها فاحتجبت بصفاتها الظلمانية عن تلك الانوار ومالت الى الامور السفلية من زخارف الدنيا واللذات الحسية وانقطع امداد القلب عنها وانقلبت المعانى الواردة اليها من طرق الحس هيآت غاسقة من صور المحسوسات التى انجذبت اليها (فاذاقها الله لباس الجوع والخوف) بانقطاع مدد المعانى والفضائل والانوار من القلب والخوف من زوال مقتنياتها من الشهوات والمألوفات الحسية والمشتهيات (بما كانوا يصنعون) من كفران نعم الله باستعمالها فى طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية ولظهورها بصفاتها واعجابها بكمالاتها وركونها الى الدنيا ولذاتها واستيلائها على القلب بهيآتها وافعالها واوجب صاحبها عن نوره ومدده بطلب شهواتها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى بقرينة صفتها ماذكر (ولقد جاءهم رسول منهم) أى من جنسهم وهى القوة الفكرية التى هى من جملة قوى النفس بالمعانى المعقولة والآراء الصادقة (فكذبوه) بعدم التأثر بها والانقياد لاوامرها ونواهيها العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة المبالاة بها ولم يرفعوا بها رأسا عن الانهماك فيما هم عليه (فأخذهم) عذاب الاحتجاب والحرمان عن لذة الكمال فى حالة ظلمهم وزيغهم عن طريق الفضيلة ونقصهم لحقوق صاحبهم (ان ابراهيم كان أمة) قد مر ان كل نبى يبعث فى قوم يكون كماله شاملا لجميع كمالات أمته وغاية لا يمكن لامته الوصول الى رتبة الا وهى دونه فهو مجموع كمالات قومه ولا يصل اليهم الكمال فى صفة من صفات الخير والسعادة الا بواسطته بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده أمة لاجتماعهم بالحقيقة فى ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بامتى لرجحت بهم (قانتا) لله مطيعا له منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بامره لاستيلاء سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصفاته واتحاده بذاته ولهذا سمى خليل الله لمخالة الحق اياه فى شهوده نفاته عبارة عن مزج بقية من ذاته تؤذن بالاثنينية أما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لم يبق منه شئ من بقيته سمى حبيب الله فمحو صفاته فى صفات الحق بالكلية وبقاء أثر من ذاته دون العين قنوته لله والا كان قانتا بالله لا لله كما قال لمحمد عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) مائلا عن كل باطل حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن اثباته ٭ وما كان (من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكرا لانعمه) أى مستعملا لها على الوجه الذى ينبغى لكونه متصرفا فيها بصفات الله فتكون أفعاله الهية مقصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا يسعه الا توجيه كل نعمة الى ما هو كمالها على مقتضى الحكمة الالهية والعناية السرمدية (اجتباه) اختاره فى العناية الاولى بلا توسط عمل منه وكذا لكونه من المحبوبين الذين سبقت لهم منه الحسنى فتقدم كشوفهم على سلوكهم (وهداه الى صراط مستقيم) اى بعد الكشف والتوحيد والوصول الى عين الجمع هداه الى سلوك طريقه ليقتدى به وورده من الوحدة الى الكثرة والى الفرق بعد الجمع لاعطاء كل ذى حق حقه من مراتب التفاصيل وتبيين أحكام التجليات فى مقام التمكين والاستقامة والا لم يصلح للنبوة (وآتيناه فى الدنيا حسنة) من تمتيعه بالحظوظ لتقوى نفسه على تقنين القوانين الشرعية والقيام بحقوق العبودية فى مقام الاستقامة والاطاقة بحمل أعباء الرسالة وآتيناه الملك العظيم مع النبوة كما قال وآتيناهم ملكا عظيما لتمكن من تقرير الشريعة ويضطلع باحكام الدعوة والذكر الجميل كما قال وجعلنا لهم لسان صدق عليا والصلاة والسلام عليه كما قال وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ابراهيم (وانه فى الآخرة) اى فى عالم الارواح (لمن الصالحين) المتمكنين فى مقام الاستقامة بايفاء كل ذى حق حقه وتبليغه الى كماله

فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتباه وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه فى الدنيا حسنة وانه فى الآخرة لمن الصالحين

وحفظه عليه ما أمكن (ثم أوحينا اليك) أي بعد هذه الكرامات والحسنات التي أعطيناه اياها في الدارين شرفناه وكرمناه بأمرنا باتباعك اياه (أن اتبع ملة ابراهيم) في التوحيد وأصول الدين التي لا تتغير في الشرائع كأمر المبدا والمعاد والحشر والجزاء وأمثالها الا في فروع الشريعة وأوضاعها وأحكامها فانها تتغير بحسب المصالح واختلاف الازمنة والطبائع وما عليه أحوال الناس من العادات والخلائق (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) أي ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك اتباع موسى في ذلك بل اتباع ابراهيم (أدع الى سبيل ربك) الخ أي لتكن دعوتك منحصرة في هذه الوجوه الثلاثة لان المدعو اما أن يكون خاليا عن الانكار أولا فان كان خاليا لكونه في مقام الجهل البسيط غير معتقد لشيء فاما أن يكون مستعدا غير قاصر عن درك البرهان بل يكون برهاني الطباع أولا فان كان الاول فادعه بالحكمة وكلمه بالبرهان والحجة واهده الى صراط التوحيد بالمعرفة وان كان قاصر الاستعداد فادعه بالموعظة الحسنة والنصيحة البالغة من الانذار والبشارة والوعد والوعيد والزجر والترهيب واللطف والترغيب وان كان منكرا ذا جهل مركب واعتقاد باطل فجادله بالطريقة التي هي أحسن من ابطال معتقده بما يلزم من مذهبه بالرفق والمداراة على وجه يلوح له أنك تثبت الحق وتبطل الباطل لا غرض لك سواه (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) في الازل لشقاوته الاصلية فلا ينجع فيه أحد هذه الطرق الثلاثة (وهو أعلم بالمهتدين) المستعدين القابلين للهداية لصفاء الفطرة (وان عاقبتم) الخ أي الزموا سيرة العدالة والفضيلة لا تجاوزوها فانها أقل درجات كمالكم فان كان لكم قدم في الفتوة وعرق راسخ في الفضل والكرم والمروءة فاتركوا الانتصار والانتقام عن جنى عليكم وعارضوه بالعفو مع القدرة واصبروا على الجناية فانه (لهو خير للصابرين) الا تراه كيف أكده بالقسم واللام في جوابه وترك المضمر الى المظهر حيث ما قال لهو خير لكم بل قال لهو خير للصابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة الصبر فان الصابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس وعارض ظلمة نفس صاحبه بنور قلبه فكثيرا ما ندم ويتجاوز عن مقام النفس وتنكسر سورة غضبه فيصطلح وان لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسيء لسورة الغضب بأكثر مما جنى عليكم فتظلموا أو تتورطوا بأقبح الرذائل وأخسها فيفسد حالكم ويزيد والكم على وبال الجاني (واصبر وما صبرك الا بالله) اعلم أن الصبر أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر مع الله وصبر عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان وأول درجات أهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب أو وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لاهل دينه وطاعته المقتضي للثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاختيار وترك المألوفات واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع الكمالات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من أهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد عن ملابس الافعال والصفات والتعرض لتجليات الجمال والجلال وتوارد واردات الانس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلوينات بظهور النفس وهو أشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا والصبر عن الله هو لاهل الجفاء والحجاب نورانيا كان أو ظلمانيا وهو مذموم جدا وصاحبه ملوم حقا وكلما كان أصبر كان أسوأ حالا وأبعد وكلما كان في ذلك أقوى كان ألوم وأحق أولا هل العيان والمشاهدة من العشاق والمشتاقين المتقلبين في أطوار التجلي والاستتار والمتحامين عن الناسوت المتنورين بنور اللاهوت ما بقي لهم قلب ولا وصف كلما لاح لهم نور من سبحات أنوار الجمال احترقوا

ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله

وتفانوا وكلما ضرب لهم حجاب وردو جودهم تشويقا وتعظيما ذاقوا من ألم الشوق وحرقة الفرقة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهو من أحوال المحبين ولا شئ أشق من هذا الصبر وأشد تحملا وأقتل فان أطاقه المحب كان خافيا وان لم يطق كان فانيا فيه هالكا وفي هذا المقام قال الشبلي

صابر الصبر فاستغاث به الصبر فصاح المحب بالصبر صبرا

أي صابر الحبيب الصبر فاستغاث به الصبر عند اشرافه على النفاد فصاح المحب بالصبر صبرا على النفاد والهلاك فان فيه النجاح والفلاح والصبر بالله هو لاهل التمكين في مقام الاستقامة الذين أفناهم الله بالكلية وماترك عليهم شيأ من بقية الانية والاثنينية ثم وهب لهم وجودا من ذاته حتى قاموا به وفعلوا بصفاته وهو من أخلاق الله تعالى ليس لاحد فيه نصيب ولهذا أمره به ثم بين أن ذلك الصبر الذي أمرت به ليس من سائر أقسام الصبر حتى يكون بنفسك أو بقلبك بل هو صبري لا تباشره الابي ولا تطيقه الا بقوتي ولعدم وفاء قوته بهذا الصبر قال شيبتني سورة هود (ولا تحزن عليهم) بالتلوين بظهور القلب بصفته لان صاحب هذا الصبر يرى الاشياء بعين الحق فكل ما يصدر عنهم يراه فعل الله وكل صفة تظهر عليهم يراه تجليا من تجلياته ولا ينكر المنكر بحكمه لان الله بصره بأنواع التجليات القهرية واللطفية والغضبية والرضوية وعرفه أحكامه وأمره بانفاذ الاحكام في مواقعها (ولا تك في ضيق مما يمكرون) لانشراح صدرك بي فكن معهم كما تراني معهم سائرا بسيري قائما بي وبأمري (ان الله مع الذين اتقوا) بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك في الوحدة والاستغراق في عين الجمع (والذين هم محسنون) بشهود الوحدة في عين الكثرة والطاعة في عين المعصية والقيام بالامر والنهي في مقام الاستقامة وابقاء حقوق التفاصيل في عين الجمع فلا يحجبهم الفرق عن الجمع ولا الجمع عن الفرق ويسعهم مراعاة الحق والخلق للرجوع الى الكثرة بوجود القلب الحقاني

﴿ سورة بني اسرائيل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبحان الذي أسرى) أي أنزهه عن اللواحق المادية والنقائص التشبيهية بلسان حال التجرد والكمال في مقام العبودية الذي لا تصرف فيه أصلا (ليلا) أي في ظلمة الغواشي البدنية والتعلقات الطبيعية لان العروج والترقي لا يكون الا بواسطة البدن (من المسجد الحرام) أي من مقام القلب المحرم عن أن يطوف به مشرك القوى البدنية و يرتكب فيه فواحشها وخطاياها ويحجه غوى القوى الحيوانية من البهيمية والسبعية المنكشفة سوآتا افراطها وتفريطها العروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الاقصى) الذي هو مقام الروح الابعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات الوجه وتذكر ماذكرنا أن تعميم كل مقام لا يكون الا بعد الترقي الى مافوقه لتفهم من قوله (لنريه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة بتلك الصفات لاتشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند الترقي الى مقام الروح أي لنريه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة الينا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (انه هو السميع) لمناجاته في مقام السر لطلب الفناء (البصير) بقوة استعداده وتوجهه الى محل الشهود وانجذابه اليه بقوة المحبة وكمال الشوق (وآتينا موسى القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) أي القوى التي هي أسباط اسرائيل الروح (ألا تتخذوا من دوني وكيلا) لا تستبدوا بأفعالكم ولا تستقلوا بطلب كمالاتكم وحظوظكم ولا تكلموا بمقتضى دواعيكم ولا تكلوا أمركم الى شيطان الوهم فيسول لكم اللذات البدنية ولا الى عقل المعاش فيستعملكم في ترتيبه واصلاحه بل كلوا امركم الي لادبركم بأرزاق العلوم والمعارف وهيآت الاخلاق والفضائل وأكملكم بامداد الانوار من عالم القلب والروح بتأييد القدس

ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون
❁(سورة الاسراء)❁
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل الا تتخذوا من دوني وكيلا

وأنزل عليكم من عوالم الملكوت والجبروت ما يغنيكم عن مكاسب الناسوت أعنى (ذرية من حملنا مع نوح) العقل فى فلك الشريعة والحكمة العملية (انه كان عبدا شكورا) لمعرفته بنعم الله واستعمالها على الوجه الذى ينبغى (وقضينا الى بنى اسرائيل) القوى فى كتاب اللوح المحفوظ أى حكمنا فيه (لتفسدن فى الارض مرتين) مرة فى مقام النفس حالة كونها أمارة لتفسدن فى طلب شهواتكم ولذاتكم (ولتعلن علوا كبيرا) باستيلائكم على القلب وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كماله واستخدام قوته المفكرة فى تحصيل مطالبكم ومآربكم ومرة فى مقام القلب عند تزينكم بالفضائل وتنوركم بنور القلب وظهوركم ببهجة كمالاتكم لتفسدن بالظهور بكمالاتكم واحتجاب القلب بضيائكم عن شهود تجلى التوحيد والحجب النورية أقوى من الحجب الظلمانية لرقتها ولطافتها وتصورها كمالات يجب الوقوف معها ولتعلن فى مقام الفطرة بالسلطنة بالهيآت العقلية والكمالات الانسية (فاذا جاء وعد أولاهما) أى وعد وبال أولاهما (بعثنا عليكم عبادا لنا) من الصفات القلبية والانوار الملكوتية والآراء العقلية (أولى بأس شديد) ذوى سلطنة وقهر (فجاسوا خلال) ديار أماكنكم ومحالكم وقتلوا بعضكم بالقمع والقهر وسبوا ذرارى الهيآت البدنية والرذائل النفسانية ونهبوا أموال المدركات الحسية واللذات البهيمية والسبعية (وكان وعدا) على الله (مفعولا) لابداعه قوة الكمال وطلبه فى استعدادكم وركزه أدلة العقل فى فطرتكم (ثم رددنا لكم) الدولة بتنوركم بنور القلب واقبالكم على الصدر وانصرافكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه (وأمددناكم بأموال) العلوم النافعة والحكم العقلية والشرعية والمعارف القلبية (وبنين) من الفضائل الخلقية والهيآت النورانية (وجعلناكم أكثر نفيرا) بكثرة الفضائل والملكات الفاضلة والاخلاق الحسنة (ان أحسنتم) بتحصيل الكمالات الخلقية والآراء العقلية (أحسنتم لانفسكم وان أسأتم) باكتساب الرذائل والهيآت البدنية (فلها فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بالفناء فى التوحيد بعثنا عليكم عبادا من الانوار القدسية والتجليات الجلالية والسبحات القهرية من الصفات الالهية وجنود سلطان العظمة والكبرياء (ليسوؤا وجوهكم) أى وجوداتكم بالفناء فى التوحيد فيغلب عليكم كآبة فقدان الكمالات بقهرها وسلبها (وليدخلوا) مسجد القلب (كما دخلوه أول مرة) ووصل أثرها عليكم من العلوم والفضائل (وليتبروا ما علوا) بالظهور بكماله وفضيلته والاعجاب برؤيته وزينته وبهجته (تتبيرا) بالافناء بصفات الله (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد القهر بالفناء والمحو بتجليات الصفات بالاحياء ويبعثكم بالبقاء بعد الفناء ويتيحكم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وان عدتم) بالتلوين فى مقام الفناء بالظهور بأنائيتكم (عدنا) بالقهر والافناء كما قال ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا (وجعلنا جهنم) الطبيعة (للكافرين) المحجوبين عن الانوار الذين بقوا على فساد المرة الاولى (حصيرا) محبسا ومهادا يحصرهم فى عذاب الاحتجاب والحرمان عن الثواب (ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم) أى يبين أحوال الفرق الثلاث من السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال يهدى الى طريقة التوحيد التى هى أقوم الطرق للسابقين (ويبشر المؤمنين) من أصحاب اليمين الذين آمنوا تقليدا جازما أو تحقيقا علميا وداوموا على أعمال التزكية والتحلية الصالحة لان يتوصل بها الى الكمال (أن لهم أجرا كبيرا) من نعيم جنات الافعال والصفات فى عوالم الملك والملكوت والجبروت (وان الذين لا يؤمنون) من أصحاب الشمال (بالآخرة) لكونهم بدنيين محجوبين عن عالم النور محبوسين فى ظلمات الطبيعة (أعتدنا لهم عذابا أليما) فى قعر سجين الطبيعة مقيدين بسلاسل محبة السفليات وأغلال التعلقات ونيران الحرمان عن اللذات والشهوات والتعذب بالعقارب والحيات من غواسق الهيآت (وجعلنا)

ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسوؤا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وان الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا وجعلنا الليل والنهار آيتين

ليل الكون وظلمة البدن ونهار الابداع ونور الروح يتوصل بهما وبمعرفتهما الى معرفة الذات والصفات (فمحونا آية الليل) بالفساد والفناء (وجعلنا آية النهار) بينة باقية أبدا منيرة بكما لها تبصر بنورها الحقائق (لتبتغوا فضلا من ربكم) أى كمالكم الذى تستعدونه (ولتعلموا عدد) المراتب والمقامات أى لتحصوها من أول حال بدايتكم الى كبر نهايتكم بالترقى فيها وحساب أعمالكم وأخلاقكم وأحوالكم فلا تجدوا شيأ من سيآت أعمالكم الا وتكفرونه بحسنة مما يقابله من جنسه ولا رذيلة من أخلاقكم الا وتكفرونها بضدها من الفضيلة ولا ذنبا من ذنوب أحوالكم الا وتكفرونه بالانابة الى جناب الحق (وكل شئ) من العلوم والحكم (فصلناه) بنور عقولكم عند الكمال ونزول العقل الفرقانى (تفصيلا) أى علما تفصيليا بعد حضر الاجمالى مغفولا عنه كما فى العقل القرآنى عند البداية (وكل انسان ألزمناه طائره فى عنقه) أى جعلنا سعادته وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق فى العنق كما قال السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن أمه (ونخرج له يوم القيامة) الصغرى عند الخروج من قبر جسده (كتابا) هيكلا مصورا بصور أعماله مقلدا فى عنقه (يلقاه) للزومه اياه (منشورا) لظهور تلك الهيآت فيه بالفعل مفصلة لا مطويا كما كان عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) أى اقرأه قراءة المأمور الممتثل لامر آمره مطاع بأمره بالقراءة أو تأمره القوى الملكوتية سواء كان قارئا أو غير قارئ لان الاعمال هناك ممثلة بهيآتها وصورها يعرفها كل أحد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها الامى (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) لان نفسه تشاهد ما فعلته لازما اياها نصب عينها مفصلا لا يمكنها الانكار فتبين لها غيرها (ولا تزر وازرة وزر أخرى) لرسوخ هيئة ما فعلته فيها وصيرورتها ملكة لازمة دون الذى فعل غيرها ولم يعرض لها منه شئ وانما يتعذب من يتعذب بالهيآت التى فيه لا من خارج (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) رسول العقل بالزام الحجة وتمييز الحق والباطل الا ترى أن الصبى والسفيه غير مكلفين أو رسول الشرع لظهور ما فى الاستعداد من الخير والشر والسعادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالاقرار والانكار فان المستعد للكمال يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة فيشتاق ويطلب متلقيا لها بالاقرار والقبول لما يدعوه اليه لمناسبته اياه وقربه وغير المستعد ينكر ويعاند لمنافاته لما يدعوه اليه وبعده (واذا أردنا أن نهلك قرية) الخ ان لكل شئ من الدنيا زوالا وزواله بحصول استعداد يقتضى ذلك وكما أن زوال البدن بزوال الاعتدال وحصول انحراف يبعده عن ظل الوحدة التى هى سبب بقاء كل شئ وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث انحراف فيها عن الجادة المستقيمة التى هى صراط الله وهى الشريعة الحافظة للنظام فاذا جاء وقت اهلاك قرية فلا بد من استحقاقها للاهلاك وذلك بالفسق والخروج عن طاعة الله فلما تعلقت ارادته باهلاكها تقدمه أولا بالضرورة فسق مترفيها من أصحاب الترف والتنعم بطرا وأشرا بنعمة الله واستعمالها فيما لا ينبغى وذلك بأمر من الله وقدر منه لشقاوة كانت تلزم استعداداتهم وحينئذ وجب اهلاكهم (من كان يريد العاجلة) لكدورة استعداده وغلبة هواه وطبيعته (عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) أى لا نزيده بارادته زيادة على ما قدرناه له من النصيب فى اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم بقوله لمن نريد يعنى لو لم نقدر له شيأ بما أراده لم يحصل له تخليصه انا لا نعطى الا ما أردنا من أردنا (ثم جعلنا له جهنم) أى قعر بئر الطبيعة الظلمانية لانجذابه بارادته الى الجهة السفلية وميله اليها (يصلاها) بنيران الحرمان (مذموما) عند أهل الدنيا والآخرة (مدحورا) من جناب الرحمة والرضوان فى سخط الله وقهره (ومن أراد الآخرة) لصفاء استعداده وسلامة فطرته وقام بشرائط ارادته من الايمان والعمل الصالح شكر سعيه بحصول مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطلب الحقيقى والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب واذا قارن الاستعداد الدال على أن المطلوب حاصل له

فمحونا آية الليل
وجعلنا آية النهار
مبصرة لتبتغوا فضلا
من ربكم ولتعلموا عدد
السنين والحساب
وكل شئ فصلناه
تفصيلا وكل انسان
ألزمناه طائره فى
عنقه ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلقاه
منشورا اقرأ كتابك
كفى بنفسك اليوم
عليك حسيبا من
اهتدى فانما يهتدى
لنفسه ومن ضل فانما
يضل عليها ولا تزر
وازرة وزر أخرى
وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا واذا
أردنا أن نهلك قرية
أمرنا مترفيها ففسقوا
فيها فحق عليها القول
فدمرناها تدميرا وكم
أهلكنا من القرون
من بعد نوح وكفى
بربك بذنوب عباده
خبيرا بصيرا من كان
يريد العاجلة عجلنا
له فيها ما نشاء لمن نريد
ثم جعلنا له جهنم
يصلاها مذموما
مدحورا ومن أراد
الآخرة

وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربيانى صغيرا ربكم اعلم بما فى نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للاوابين غفورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل

لهم قولا ميسورا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى احسن حتى يبلغ اشده واوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤلا واوفوا الكيل اذا كلتم وزنوا

بالقسطاس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك ومدم
كان عنه مسؤلا ولا تمش فى الارض مرحا انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا افاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا انكم لتقولون قولا عظيما ولقد صرفنا فى هذا القرآن ليذكروا وما يزيدهم الا نفورا قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم

بالقوة مقدرله فى اللوح أسباب خروج المطلوب الى الفعل وبروزه من الغيب الى الشهادة وهو السعى الذى ينبغى له ومن حقه أن يسعى له على هذا الوجه المعنى بقوله (وسعى لها سعيها) أى السعى الذى يحق لها بشرط الايمان الغيبى اليقينى وجب حصوله له (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء) أى كلهم من طالبى الدنيا وطالبى الآخرة نمد من عطائنا ليس بمجرد ارادتهم وسعيهم شئ وانما ارادتهم وسعيهم معرفات وعلامات لما قدرنا لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك) ممنوعا من أحد لا من أهل الطاعة ولا من أهل المعصية (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) فى الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا (وللآخرة أكبر درجات) اذ بقدر رجحان الروح على البدن يكون رجحان درجات الآخرة على الدنيا وبقدر تفاضلهما يكون تفاضل درجاتهما (لا تجعل مع الله الها آخر) بتوقع العطاء منه وجعله سببا لوصول شئ لم يقدر الله لك اليك فتصير (مذموما) برذيلة الشرك والشك عند الله وعند أهله (مخذولا) من الله بكلك اليه ولا ينصرك وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الامة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا ما كتب الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك الا ما كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف ثم قرن سبحانه وتعالى احسان الوالدين بالتوحيد وتخصيصه بالعبادة لانه من مقتضى التوحيد لكونهما مناسبين للحضرة الالهية فى سببيتهما لوجودك وللحضرة الربوبية لتربيتهما اياك عاجزا صغيرا ضعيفا لا قدرة لك ولا حراك بك وهما أول مظهر ظهر فيه آثار صفات الله تعالى من الايجاد والربوبية والرحمة والرأفة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غنى عن ذلك فأهم الواجبات بعد التوحيد اذن احسانهما والقيام بحقوقهما ما أمكن (تسبح له السموات السبع) الى آخره ان لكل شئ خاصية ليست لغيره وكمالا يخصه دون ما عداه يشتاقه ويطلبه اذا لم يكن حاصلا له ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته ينزه الله عن الشريك والا لم يكن متوحدا فيها فكأنه يقول بلسان الحال أوحده على ما وحدنى وبطلب كماله ينزهه عن صفات النقص كأنه يقول يا كامل كملنى وباظهار كماله يقول كملنى الكامل المكمل وعلى هذا القياس حتى ان الامومة مثلا باشفاقها على ولدها تقول أرأفنى الرؤف وارحمنى الرحيم وبطلب الرزق يا رزاق فالسموات السبع تسبحه بالديمومة والكمال والعلو والتأثير والايجاد والربوبية وبانه كل يوم هو فى شان والارض بالدوام والثبات والخلاقية والرزاقية والتربية والاشفاق والرحمة وقبول الطاعة والشكر عليها بالثواب وأمثال ذلك والملائكة بالعلم والقدرة والذوات المجردة منهم بالتجرد عن المادة والوجوب أيضا مع ذلك كله فهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسون له (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لقلة النظر والفكر فى ملكوت الاشياء

انه كان حليما غفورا واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة
أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون
اليك واذهم نجوى اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا
وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر فى صدوركم فسيقولون من
يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة فسينغضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم فتستجيبون
بحمده وتظنون ان لبثتم الا قليلا وقل لعبادى ( ١٨٩ ) يقولوا التى هى أحسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان
كان للانسان عدوا
مبينا ربكم أعلم بكم ان
يشأ يرحمكم أو ان يشأ
يعذبكم وما أرسلناك
عليهم وكيلا وربك
أعلم بمن فى السموات
والارض ولقد فضلنا
بعض النبيين على
بعض وآتينا داود
زبورا قل ادعوا الذين
زعمتم من دونه فلا
يملكون كشف الضر
عنكم ولا تحويلا
أولئك الذين يدعون
يبتغون الى ربهم
الوسيلة أيهم أقرب
ويرجون رحمته
ويخافون عذابه ان
عذاب ربك كان
محذورا وان من قرية
الا نحن مهلكوها
قبل يوم القيامة أو
معذبوها عذابا شديدا
كان ذلك فى الكتاب
مسطورا وما منعنا أن
نرسل بالآيات الا أن
كذب بها الاولون
وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفا واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التى أريناك
الا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا قال أرأيتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن الى يوم القيامة لاحتنكن ذريته الا قليلا قال
اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك
وشاركهم فى الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلا ربكم
الذى يزجى لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رحيما واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم
الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم أمنتم أن

وعدم الاصغاء اليهم وانما يفقهه من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد (انه كان حليما) لا يعاجلكم بترك التسبيح فى طلب كمالاتكم واظهار خواصكم فان من خواصكم تفقه تسبيحهم وتوحيده كما وحدوه (غفورا) يغفر لكم غفلاتكم واهمالاتكم (جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) لقصور نظرهم عن ادراك الروحانيات وقصر هممهم على الجسمانيات (حجابا مستورا) من الجهل وعمى القلب فلا يرون حقيقة القارئ والا آمنوا وانما لا يبصرونك لانهم لا يحسبونك الا هذه الصورة البشرية لكونهم بدنيين منغمسين فى بحر الهيولى محجوبين بالغواشى الطبيعية وملابس الصفات النفسانية عن الحق وصفاته وأفعاله اذ لو عرفوا الحق لعرفوك ولو عرفوا صفاته لعرفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة من الغشاوات الطبيعية والهيآت البدنية (أن يفقهوه) ولو عرفوا أفعاله لعلموا القراءة ولم يكن فى آذانهم وقر لرسوخ أوساخ التعلقات (ولوا على أدبارهم نفورا) لتشتت أهوائهم وتفرق هممهم فى عبادة متعبداتهم من أصنام الجسمانيات والشهوات فلا يناسب بواطنهم معنى الوحدة لتألفها بالكثرة واحتجابها (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) أى تتعلق ارادته ببعثكم فتنبعثون فى أقرب من طرفة عين حامدين له بحياتكم وعلمكم وقدرتكم وارادتكم حامدا واصفين له بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) أى فى القبور والمضاجع لذهولكم عن ذلك الزمان كما يجىء فى قصة أصحاب الكهف أو فى الحياة الاولى لاستقصاركم اياها بالنسبة الى الحياة الآخرة فيتناول اللفظ القيامات الثلاث الا أن الآية السابقة ترجح الصغرى (واستفزز) الى آخره تمكن الشيطان من اغواء العباد على أقسام لان الاستعدادات متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد استفزه أى استخفه بصوته يكفيه وسوسة وهمس بل هاجسة ولمة ومن كان قوى الاستعداد فان أخلص استعداده عن شوائب الصفات النفسانية أو أخلصه الله تعالى عن شوائب الغيرية فليس له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والا فان كان منغمسا فى الشواغل الحسية غارزا رأسه فى الامور الدنيوية شاركه فى أمواله وأولاده بأن يحرضه على اشراكهم بالله فى المحبة يحبهم كحب الله ويسول له التمتع بهم والتكاثر والتفاخر بوجودهم ويمنيه الامانى الكاذبة ويزين عليه الآمال الفارغة وان لم ينغمس فان كان عالما بصيرا بتسويلاته أجلب عليه بخيله ورجله أى مكر به بأنواع الحيل وكاده بصنوف الفتن وأفتى له فى تحصيل أنواع الحطام واللذات بأنها من جملة مصالح المعاش وغره بالعلم وحمله على الاعجاب وأمثال ذلك حتى يصير ممن أضله الله على علم وان لم يكن عالما بل عابدا متنسكا أغواه بالوعد والتمنية وغره بالطاعة والتزكية أيسر ما يكون (وكفى بربك وكيلا) أى عبادى الخاصة لا يكلون أمرهم الا الى الله وحده لا الى

الشيطان ولا الى غيره وهو كافيهم بتدبير الامور ولا يتوكلون الا عليه بشهود أفعاله وصفاته (ولقد كرمنا بنى آدم) بالنطق والتمييز والعقل والمعرفة (وحملناهم فى البر والبحر) أى يسرنا لهم أسباب المعاش والمعاد بالسير فى طلبها فيهما وتحصيلها (ورزقناهم من الطيبات) أى المركبات التى لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا) أى ماعدا الذوات المقدسة من الملأ الاعلى وأما أفضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة المقربين فليست من جهة كونهم بنى آدم فانهم من تلك الحيثية لايتجاوزون مقام العقل بل من جهة السر المودع فيهم المشار اليه بقوله انى أعلم مالاتعلمون وهو ما أعطاه لك البعض من المعرفة الالهية التامة بواسطة الجمعية التى فيه أى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كما قيل

وانى وان كنت ابن آدم صورة * فلى فيه معنى شاهد بأبوتى

بل هو عين المكرم المعروف كما قيل

رأيت ربى بعين ربى * فقال من أنت قلت أنت

وقد فنى ابن آدم فى هذا المقام ومابقى منه شئ والا فما للتراب ورب الارباب أو ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وحملناهم فى بر عالم الاجساد و بحر عالم الارواح بتيسيره فيهما لتركيبه منهما وارتقائه عنهما فى طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم والمعارف وفضلناهم على الجم الغفير ممن خلقنا أى جميع المخلوقات على أن تكون من للبيان والمبالغة فى تعظيمه بوصف المفضل عليهم بالكثرة وتنكير الوصف وتقديمه على الموصوف أى كثير وأى كثير وهو جميع مخلوقاتنا الدالة من على العموم (تفضيلا) تاما بينا (يوم ندعوا) الى آخره أى نحضر (كل) طائفة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم و يتوجهون اليه من الكمال و يعرفونه سواء كان فى صورة نبى آمنوا به كما ذكر فى تفسير قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد أو امام اقتدوا به أو دين أو كتاب أو ماشئت على أن تكون الباء بمعنى مع أو ننسبهم الى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى أمرهم المستعلى بحبهم اياه على سائر محباتهم (فمن أوتى كتابه بيمينه) أى من جهة العقل الذى هو أقوى جانبيه و بعث فى صورة السعداء (فأولئك يقرؤن كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لان الذى أوتى كتابه بشماله أى من جهة النفس التى هى أضعف جانبيه لايقدر على قراءة كتابه وان كان مقروا لذهاب عقله وفرط حيرته (ولايظلمون) أى لاينقصون من صور أعمالهم وكمالاتهم وأخلاقهم شيأ قليلا (ومن كان فى هذه أعمى) عن الاهتداء الى الحق (فهو فى الآخرة) كذلك (وأضل سبيلا) مما هنا لان له فى هذه الحياة آلات وأدوات وأسبابا يمكنه الاهتداء بها وهو فى مقام الكسب باقى الاستعداد ان كان ولم يبق هناك شئ من ذلك (وان كادوا ليفتنونك) الخ هو من باب التلوينات التى تحدث لارباب القلوب بظهور النفس ولارباب الشهود والفناء بوجود القلب فانه عليه السلام لفرط شفقه وحرصه على ايمانهم بوجود القلب كاد يميل اليهم فى بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض ماهو خلاف شريعته و يضيف الى الله ماليس منه طلبا للمناسبة التى كان يتوقع أن تحدث بينه و بينهم بذلك فيصبوه كما قال (واذا لاتخذوك خليلا) عسى أن يقبلوا قوله ويهتدوا به واستمالة وتطييبا لقلوبهم عسى أن يلينوا و ينزلوا عن شدة انكارهم فيرق حجابهم وتتنور قلوبهم فيشدوا وأقيم من عند الله ولهذا قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان خلقه القرآن تعنى أنه عليه الصلاة والسلام كلما ظهرت نفسه وهمت بالتلبس بفضيلة نبه من عند الله وثبت بتنزيل آية تقومه وترده الى الاستقامة حتى بلغ مقام التمكين وهذا وأمثاله من قوله تعالى ما كان لنبى أن تكون له أسرى وقوله عفى الله عنك لم أذنت لهم وقوله وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وقوله عبس وتولى يدل على أنه كان أكثر سلوكه فى الله بعد الوصول فى زمان النبوة وزمان الوحى (واذا لأذقناك) أى لو قاربت فتنتهم وكدت توافقهم

بعد كم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لاتجدوا لكم علينا به تبيعا ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا يوم ندعوا كل أناس بامامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرؤن كتابهم ولايظلمون فتيلا ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لاتجد لك علينا نصيرا وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لايلبثون خلفك الا قليلا سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولاتجد لسنتنا تحويلا

لأذقناك عذابا مضاعفا فى الحياة وعذابا مضاعفا فى الممات فان شدة العذاب بحسب علو المرتبة وقوة الاستعداد اذ النقصان الموجب للعذاب يقابل الكمال الموجب للذة فكلما كان الاستعداد أتم والادراك أقوى كانت المرتبة فى الكمال والسعادة واللذة أقوى فكذا ما يقابله من النقص والشقاوة أبعد وأسفل والالم أشد (أقم الصلاة لدلوك الشمس) اعلم أن الصلاة على خمسة أقسام صلاة المواصلة والمناغاة فى مقام الخفاء وصلاة الشهود فى مقام الروح وصلاة المناجاة فى مقام السر وصلاة الحضور فى مقام القلب وصلاة المطاوعة والانقياد فى مقام النفس فدلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالفناء المحض فانه لا صلاة فى حال الاستواء اذ الصلاة عمل يستدعى وجودا وفى هذه الحالة لا وجود للعبد حتى يصلى كما ذكر فى تأويل قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ألا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فأما عند الزوال اذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع أو عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة (الى غسق) ليل النفس (وقرآن) فجر القلب فأول الصلوات وألطفها صلاة المواصلة والمناغاة وأفضلها وأشرفها صلاة الشهود للروح المشار اليها بصلاة العصر كما فسرت الصلاة الوسطى أى الفضلى فى قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بها وأوحاها وأخفاها صلاة السر بالمناجاة أول وقت الاحتجاب بظهور القلب لسرعة انقضاء وقتها ولهذا استحب التخفيف فى صلاة المغرب فى القراءة وغيره لكونها علامة لها وأزجر الصلاة للشيطان وأوفر تنوير الباطن الانسان صلاة الحضور للقلب المومأ اليها بقرآن الفجر فانها فى وقت تجليات أنوار الصفات ونزول المكاشفات ولهذا استحب التكثر فى جماعة صلاة الصبح وأكد استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أى محضورا بحضور ملائكة الليل والنهار اشارة الى نزول صفات القلب وأنوارها وذهاب صفات النفس وزوالها وأشدها تثبيتا للنفس وتطويعا لها صلاة النفس للطمأنينة والثبات ولهذا سن فيما جعل آية لها من صلاة العشاء السكوت بعدها حتى النوم الا بذكر الله وحيث أمكن للشيطان سبيل الى الوسوسة استحب فيما جعل علامة لها الجهر كصلاة النفس والقلب والسر للزجر ولا مدخل له فى مقام الروح والخفاء فأمر بالاخفات (ومن الليل فتهجد به) أى خصص بعض الليل بالتهجد (نافلة لك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة بالنسبة الى سائر المقامات فيقتدى بك السالكون من أمتك فى تطويع نفوسهم ويقوى تمكنك فى مقام الاستقامة كما قال أفلا أكون عبدا شكورا (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أى فى مقام يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدى فان خاتم النبوة فى مقام محمود من وجه هو جهة كونه خاتم النبوة غير محمود من وجه هو جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه فى مقام الحامدية فاذا تم ختم الولاية يكون فى مقام محمود من كل وجه (وقل رب أدخلنى) حضرة الوحدة فى عين الجمع (مدخل صدق) مدخلا حسنا مرضيا به بلا آفة زيغ البصر بالالتفات الى الغير ولا الطغيان بظهور الانائية ولا شوب الاثنينية (وأخرجنى) الى الكثرة عند الرجوع الى التفصيل بالوجود الموهوب الحقانى (مخرج صدق) مخرجا حسنا مرضيا به من غير آفة التلوين بالميل الى النفس وصفاته ولا الضلال بعد الهدى بالانحراف عن جادة الاستقامة والزيغ عن سنن العدالة الى الجور كالفتنة الداودية (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) حجة ناصرة بالتثبيت والتمكين بأن أكون بك فى الاشياء فى حال البقاء بعد الفناء لا بنفسى كما قال عليه الصلاة والسلام لا تكلنى الى نفسى طرفة عين أو عزا وقوة قهرية بك أقوى بها دينك وأظهره على الأديان كلها (وقل جاء الحق) أى الوجود الثابت الواجب الحقانى الذى لا يتغير ولا يتبدل (وزهق الباطل) أى الوجود البشرى الامكانى

أقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وقل رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا وقل جاء الحق وزهق الباطل

ان الباطل كان زهوقا وننزل من القرآن ماهو شفاء  ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا واذا

أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر كان يؤوسا قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى وما أوتيتم من العلم الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا الا رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس الا كفورا وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتى بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربى هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا

(ان الباطل) أى الوجود الممكن (كان) فانيا فى الاصل لاشيا القابل للفناء والتغير والزوال ثابتا طرأ عليه الفناء ففنى بل الفانى فان فى الازل والباقى باق لم يزل وانما احتجبنا بتوهم فاسد باطل فكشف (وننزل من) العقل القرآنى الجامع بالتدريج نجوم تفاصيل العقل الفرقانى بحسب ظهور الصفات أى نفصل مافى ذاتك مجملا مكنونا تفصيلا بارزا على الوجود الحقانى على حسب ظهور الصفات أى نفصل مافى ذاتك مجملا مكنونا تفصيلا بارزا ظاهرا عليك ليكون شفاء لامراض قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من أمتك كالجهل والشك والنفاق وعمى القلب والغل والحقد والحسد وأمثالها فنزكيهم ورحمة تفيدهم الكمالات والفضائل وتحليهم بالحكم والمعارف (ولا يزيد الظالمين) الناقصين استعدادهم بالرذائل والحجب الظلمانية الباخسين حظوظهم من الكمال بالهيآت البدنية والصفات النفسانية (الا خسارا) بزيادة ظهور أنفسهم بصفاتها كالانكار والعناد والمكابرة واللجاج والرياء والنفاق منضمة الى ما لهم من الشك والجهل والعمى والعمه (واذا أنعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (أعرض) لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لا تتدبر الامور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردها عند عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على القلب وظهوره بأنانيته وتفرعنه فنأى أى بعد عن الحق فى جانب النفس وطوى جنبه معرضا وكذا فى جانب الشر اذا مسه يئس لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بعين البصيرة شاهد قدرة الله تعالى فى كلتا الحالتين وتيقن فى الحالة الاولى أن الشكر رباط النعم وفى الثانية أن الصبر دفاع النقم فشكر وصبر وعلم أن المنعم قد رفع فلم يعرض عند النعمة بطرا وأشرا خائفا زوالها غير غافل عن المنعم ولم ييأس عند النقمة جزعا وضجرا راجيا كشفها مراعيا الجانب المبلى (قل كل يعمل على شاكلته) أى خليقته وملكته الغالبة عليه من مقامه فمن كان مقامه النفس وشاكلته مقتضى طباعها عمل ما ذكرنا من الاعراض واليأس ومن كان مقامه القلب وشاكلته السجية الفاضلة عمل بمقتضاها الشكر والصبر (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) من العاملين عامل الخير بمقتضى سجية القلب وعامل الشر بمقتضى طبيعة النفس فيجازيهما بحسب أعمالهما (ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى) أى ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه للظاهريين البدنيين الذين لا يتجاوز ادراكهم عن الحس والمحسوس بالتشبيه ببعض ما شعروا به والتوصيف بل من عالم الامر أى الابداع الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهيولى والجواهر المقدسة عن الشكل واللون والجهة والاين فلا يمكنكم ادراكه أيها المحجوبون بالكون لقصور ادراككم وعلمكم عنه (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) هو علم المحسوسات وذلك شئ نزر حقير بالنسبة الى علم الله تعالى والراسخين فى العلم (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) بالطمس فى محل الفناء أو الحجب بعد الكشف بالتلوين (ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) يتوكل علينا برده (الا) مجرد رحمة عظيمة خاصة بك من فرط عنايتنا وهى أعلى مراتب الرحمة الرحيمية المتكفلة من عند الله تعالى بافاضة الكمال التام عليه أى لو تجلينا بذاتنا لما وجدت الوحى ولا ذاتك الا اذ تجلينا بصفة الرحمة واسمنا الرحيم فتوجد وتجد الوحى وكذا لو تجلينا بصفة الجلال لاحتجبت عن الوحى والمعرفة (ان فضله) بالايحاء والتعليم الربانى بعد موهبة الوجود الحقانى (كان عليك كبيرا) فى الازل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) لكون الاستعداد الكامل الحامل له مخصوصا بك وأنت قطب العالم يرشح اليهم ما يطفح منك فلا يمكنهم الاتيان بمثله ولا يطيقون حمله ولهذا المعنى أبى أكثرهم (الا كفورا) واقترحوا الآيات الجسمانية المناسبة لاستعدادهم وادراكهم كتفجير العيون من الارض وجنة النخيل والاعناب واسقاط السماء عليهم كسفا والرقى فيها والاتيان بالملائكة وسائر الممتنعات المتخيلة وأجيبوا بقوله

(قل

قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم انه كان بعباده خبيرا بصيرا ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم ( ١٩٣ ) أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه فأبى الظالمون الا كفورا قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لأمسكتم خشية الانفاق وكان الانسان قتورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسئل بنى اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون انى لأظنك ياموسى مسحورا قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر وانى لأظنك يافرعون مثبورا فأراد أن يستفزهم من الارض فأغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا

(قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين) أى ما أمكن نزول الملائكة مع كونهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية فى الارض بل لو نزلت لم ينزلوا الا متجسدين كما قال ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والا لم يمكنكم ادراكهم فبقيتم على انكاركم واذا كانوا متجسدين ما صدقتم كونهم ملائكة فثبت انكم الانكار على الحالين بل على أى حال كان كانكار الخفاش ضوء الشمس (من يهد الله) بمقتضى العناية الازلية فى الفطرة الاولى بنوره (فهو المهتد) خاصة دون غيره (ومن يضلل) بمنع ذلك النور عنه (فلن تجد لهم) انصارا يهدونه (من دونه) أو يحفظونه من قهره (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) أى ناكسى الرؤس لانجذابهم الى الجهة السفلية أو على وجوداتهم وذواتهم التى كانوا عليها فى الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون اذ الوجه يعبر به عن الذات الموجودة مع جميع عوارضها ولوازمها أى على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (عميا) عن الهدى كما كانوا فى الحياة الاولى (وبكما) عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد بالنطق اذ ليسوا ذوى قلوب يفهم بها ويفقه فكيف التعبير عما لم يفهم (وصما) عن سماع المعقول لعدم الفهم أيضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لا من جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كلما خبت زدناهم سعيرا) كقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل أبلغ منه ذلك بسبب احتجابهم عن صفات الله وصفاته وقدرته على البعث وانكارهم له أنكروا وما استدلوا بخلق السموات والارض على القدرة (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لأمسكتم) لوقوفكم مع صفات نفوسكم التى من لوازمها الشح الجبلى لكون ادراككم مقصورا على ما يدرك بالحس من الامور المادية المحصورة واحتجابها عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المنقطعة التى لا تدرك الا عند اكتحال البصيرة بنور الهداية فتخشى نفادها وانقطاعها (تسع آيات بينات) مرت الاشارة اليها فى سورة الحجر (وبالحق أنزلناه) أى ما أنزلنا القرآن الا بعد زوال بشرية النبى عليه الصلاة والسلام بالكلية فى مقام الفناء وانتفاء الحدثان عن وجه القدم وانقشاع ظلمة الامكان عن سبحات الوجه الواجب الباقى بالفرق الثانى ليكون له محل وجودى فما كان انزاله الا ظهور أحكام التفاصيل من عين الجمع على المظهر التفصيلى فكان انزاله بالحق من الحق على الحق ونزوله بالحق على هذا التأويل هو كما يقال نزل بكذا اذا حل به على أن تكون الباء الثانية للظرفية كقولك نزلت ببغداد والاولى للحال أى ملتبسا بالحق على معنيين اما بالحق الذى هو نقيض الباطل أى بالحقيقة والحكمة واما بالحق الذى هو الله تعالى أى انزل على صفته وهو الحق (وقرآنا فرقناه) على حسب ظهور استعدادات المظاهر المقتضية لقبوله بحسب الاحوال والمصالح والصفات كما أشرنا اليه فى قوله ولولا أن ثبتناك (قل آمنوا به أولا تؤمنوا) أى ان وجوداتكم كالعدم عندنا ليس المراد منه هدايتكم لكونكم مطبوعا على قلوبكم لا محل لكم عند الله ولا فى الوجود لكونكم أحلاس بقعة الامكان معدومى الاعيان بالذات انما الاعتبار بالعلماء الذين لهم وجود عند الله فى عالم البقاء المعتد بهم فى الانباء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماعهم اياه (يخرون) أى ينقادون له ويعترفون به ويعرفون حقيقته لعلمهم به ومعرفتهم اياه بنورية الاستعداد ومناسبته له وبنور كمالهم لتجردهم وعلمهم بأنه كان كتابا من عند الله موعودا ليس هو الا اياه لما وجدوه مطابقا لما اعتقدوه يقينا فان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا (ويزيدهم خشوعا) باللين والانقياد لحكمه لتأثرهم به وحسن

تلقيهم لقبوله (قل ادعوا الله) بالفناء فى الذات الجامعة لجميع الصفات (أو ادعوا الرحمن) بالفناء فى الصفة التى هى أم الصفات (أياما) طلبت من هذين المقامين لست هناك بوجود ولا لك بقية ولا اسم ولا عين ولا أثر اذ الرحمن لا يصلح اسما لغير تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة أى الرحمة الرحمانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها فى هذين المقامين لانك (ولا تجهر) فى صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخافت) غاية الاخفات فيؤذن بالانطماس فى محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن احد الاقتداء بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة العدالة فى عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله) أى أظهر الكمالات الالهية والصفات الرحمانية التى لا تكون الا للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) أى لم يكن علة لوجود من جنسه لضرورة كون المعلول محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه (ولم يكن له) من يساويه فى قوة القهر والمملكة من الشريك فى الملك والا لكانا مشتركين فى وجوب الوجود والحقيقة فامتياز كل واحد منهما عن الآخر لا بد وأن يكون بأمر غير الحقيقة الواجبية فلزم تركبهما فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وأيضا فان لم يستقلا بالتأثير لم يكن احدهما الها وان استقل أحدهما دون الآخر فذلك هو الاله دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لزم اجتماع المؤثرين المستقلين على معلول واحد ان فعلا معا والا لزم الهية أحدهما دون الآخر رضى بفعله أو لم يرض (ولم يكن له ولى من الذل) أى لم يكن له ناصر علة كان أو جزء علة تقويه وتنصره من ذلة الانفعال والعدم والا لم يكن الها واجبا بل ممكنا تكون حيا قائما به لا بنفسك (وكبره) من أن يتقيد بصفة دون أخرى أو صورة غير أخرى أو يلحقه شئ من هذه النقائص فينحصر فى وجود خاص تبارك وتعالى عن ذلك علوا كبيرا (تكبيرا) لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لامتناع وجود شئ غيره يفضل عليه أو ينسب اليه بل كل ما يتصور أو يعقل ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

## سورة الكهف

### بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب) أثنى الله تعالى بلسان التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه منعوتا بانزال الكتاب وهو ادراج معنى الجمع فى صورة التفصيل فهو الحامد والمحمود تفصيلا وجمعا فالحمد اظهار الكمالات الالهية والصفات الجمالية والجلالية على الذات المحمدية باعتبار العروج بعد تخصيصه اياه بنفسه فى العناية الازلية المشار اليه بالاضافة فى قوله عبده وذلك جعل عينه فى الازل قابلة للكمال المطلق من فيضه وابداع كتاب الجمع فيه بالقوة التى هى الاستعداد الكامل وانزال الكتاب عليه ابراز تلك الحقائق عن مكمن الجمع الوحدانى على ذلك المظهر الانسانى فهما متعاكسان باعتبار النزول والعروج والانزال فى الحقيقة حمد الله تعالى لنبيه اذ المعانى الكامنة فى غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه حمد الله حق حمده فما لم يحمده الله لم يحمد الله بل حمده حمده كما قال لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك حمدا أولا فى عين الجمع نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) أى لعبده (عوجا) أى زيغا وميلا الى الغير كما قال ما زاغ البصر وما طغى أى لم ير الغير فى شهوده (قيما) أى جعله قيما بمعنى مستقيما كما أمر بقوله فاستقم كما أمرت والمعنى جعله موحدا فانيا فيه غير محتجب فى شهوده بالغير ولا بنفسه لكونها غير أيضا ممكنا مستقيما حال البقاء كما قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا أو جعله قيما بأمر العباد وهداتهم اذ التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام افرغ من تقويم نفسه وتزكيتها أقيمت

نفوس

قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبيرا

﴿ سورة الكهف ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما

نفوس أمته مقام نفسه فأمر بتقويمها وتزكيتها ولهذا المعنى سمى ابراهيم صلوات الله عليه أمة وهذه القيمية أى القيام بهداية الناس داخلة فى الاستقامة المأمور وهو بها فى الحقيقة (لينذر) متعلق بعامل قيما أى جعله قيما بأمر العباد لينذر (بأسا شديدا) وحذف المفعول الاول لتعميم لان أحدا لا يخلو من بأس مؤمنا كان أو كافرا كما قال تعالى أنذر الصديقين بانى غيور و بشر المذنبين بانى غفور والمراد البأس عبارة عن قهره ولذلك عظمه بالتنكير أى بأسا يليق بعظمته وعزته و وصفه بالشدة وخصصه بقوله (من لدنه) والقهر قسمان قهر محض ظاهره و باطنه قهر كالمختص بالمحجوبين بالشرك وقسم ظاهره قهر و باطنه لطف وكذا اللطف كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام سبحان من اشتدت نقمته على أعدائه فى سعة رحمته واتسعت رحمته لاوليائه فى شدة نقمته ومن القسم الثانى القهر المخصوص بالموحدين من أهل الفناء أطلق الانذار للكل تنبيها ثم فصل اللطف والقهر مقيدين بحسب الصفات والاستحقاقات فقال (و يبشر المؤمنين) أى الموحدين لكونهم فى مقابلة المشركين الذين قالوا اتخذ الله ولدا (الذين يعملون الصالحات) أى الباقيات من الخيرات والفضائل لان الاجر الحسن هو من جنة الآثار والافعال التى تستحق بالاعمال واعلم أن الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل اللازم لكونه قيما عليهم كلاهما أثر ونتيجة عن صفتى القهر واللطف الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من نفس العبد الغضب والشهوة فان العبد ما استعد لقبولهما الا بصفتى الغضب والشهوة وفنائهما كما لم يستعد لفضيلتى الشجاعة والعفة الا بوجودهما فلما اتفقتا قامتا مقامهما لان كلا منهما ظل لواحدة من تينك يزول بحصولهما فعند ارتواء القلب منهما وكمال التخلق بهما حدث عن القهر الانذار عند استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير باستحقاقية الايمان والعمل الصالح اذ الافاضة لا تكون الا عند استحقاق المحل (ما لهم به من علم ولا لآبائهم) أى ما لهم بهذا القول من علم بل انما يصدر عن جهل مفرط وتقليد للآباء لا عن علم و يقين و يؤيده قوله (كبرت كلمة) أى ما أكبرها كلمة (تخرج من أفواههم) ليس فى قلوبهم من معناه شئ لانه مستحيل لا معنى له اذ العلم اليقينى يشهد أن الوجود الواجبى العلى أحدى الذات لا يماثله الوجود الممكن المعلول والولد هو المماثل لوالده فى النوع المكافئ له فى القوة والشهود الذاتى يحكم بفناء الخلق فى الحق والمعلول فى المشهود فلم يكن ثم سواه شئ غيره فضلا عن الشبيه والولد كما قال أحدهم

هذا الوجود وان تكثر ظاهرا ● وحياتكم ما فيه الا أنتم

(ان يقولون الا كذبا) لتطابق الدليل العقلى والوجدان الذوقى الشهودى على احالته (فلعلك باخع) أى مهلك (نفسك) من شدة الوجد والاسف على توليهم واعراضهم وذلك لان الشفقة على خلق الله والرحمة عليهم من لوازم محبة الله وتوابعه ولما كان صلى الله عليه وسلم حبيب الله ومن لوازم محبوبيته محبته لله لقوله يحبهم و يحبونه وكلما كانت محبته للحق أقوى كانت شفقته ورحمته على خلقه أكثر لكون الشفقة عليهم ظل محبته لله اشتد تعطفه عليهم فانهم كأولاده وأقاربه بل كأعضائه و جوارحه فى الشهود الحقيقى فلذلك بالغ فى التأسف عليهم حتى كاد يهلك نفسه وأيضا علم أن المحب اذا تقوى بالمحبوب فى استمرار الوصل ظهر قبوله فى القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فملاه الوجد وعزم على قهر النفس بالكلية طلبا للغاية وكان ذلك من فرط شفقته عليهم وكمال أدبه مع الله حيث أحال عدم ايمانهم على ضعف حاله لا على عدم استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا) أى لا تحزن عليهم فانه لا عليك أن يهلكوا جميعا انا نخرج جميع الاسباب من العدم الى الوجود للابتلاء ثم نفنيها ولا حيف ولا نقص أو انا جعلنا ما على أرض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها ومداركها ودواعيها (زينة لها) لنظهر أيهم أقهر لها وأعصى لهواها فى رضاى وأقدر على مخالفتها والموافقة

لينذر بأسا شديدا من لدنه و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصلحت أن لهم أجرا حسنا ماكثين فيه أبدا و ينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا

(وانا لجاعلون) بتجلينا وتجلي صفاتنا (ما عليها) من صفاتها هامدة كارض ملساء لا نبات فيها
اى نفنيها وصفاتها بالموت الحقيقي أو بالموت الطبيعي ولا نبالي بل ا (حسبت أن أصحاب الكهف
والرقيم كانوا من آياتنا عجبا) أى اذا شاهدت هذا الانشاء والافناء فليس حال أصحاب الكهف آية
عجيبة من آياتنا بل هذا أعجب واعلم أن أصحاب الكهف هم السبعة الكمل القائمون بأمر الحق دائما
الذين يقوم بهم العالم ولا يخلو عنهم الزمان على عدد الكواكب السبعة السيارة وطبقها افلاكها سخرها
الله تعالى فى تدبير نظام عالم الصورة كما أشار اليه بقوله فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا على بعض
التفاسير وكل نظام عالم المعنى وتكميل نظام الصورة الى سبعة أنفس من السابقين كل ينتسب بحسب
الوجود الصورى الى واحد منهم والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف هو باطن البدن
والرقيم ظاهره الذى انتقش بصور الحواس والاعضاء ان فسر باللوح الذى رقمت فيه أسماؤهم
والعالم الجسمانى ان جعل اسم الوادى الذى فيه الجبل والكهف والنفس الحيوانية ان جعل اسم
الكلب والعالم العلوى ان جعل اسم قريتهم على اختلاف الاقوال فى التفاسير ومنهم الانبياء السبعة
المشهورون المبعوثون بحسب القرون والادوار وان كان كل نبى منهم على ذكر وهم آدم وادريس
ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لانه السابع المخصوص بمعجزة انشقاق
القمر اى انفلاقه عنه لظهوره فى دوره وختم النبوة وكمل به الدين الالهى كما أشار اليه بقوله ان الزمان
قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور رأى الوجود الحسى هو
الحائز لصفات الكل وكمالاتهم كالانسان بالنسبة الى سائر الحيوانات ولهذا قال كان بنيان النبوة قد
تم وبقى منه موضع لبنة واحدة فكنت أنا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من قدماء الفرس ان
مراتب العقول والارواح على مذهبهم فى التنازل تتضاعف اشراقاتها فكل ما تأخر فى الرتبة كان
حظه من اشراقات الحق وانواره وسبحات أشعة وجهه واشراقات أنوار الوسائط أوفر وأزيد كذا
فى الزمان فهو الجامع الحاصر لصفات الكل وكمالاتهم الحاوى لخواصهم ومعانيهم مع كماله الخاص به
اللازم للهيئة الاجتماعية كما قال بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر تقدمه عليهم بالشرف
والفضيلة ومن جهة ان ابراهيم عليه السلام كان مظهر التوحيد الاعظمى الذاتى وكان هو الوسط
فى الترتيب الزمانى بمنزلة الشمس فى الرتبة كان قطب النبوة ولزمهم كلهم اتباعه وان لم يظهر فى
المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة فى سيرها بها ولكن لا كالقمر فتبعه بالحقيقة
محمد صلى الله عليه وسلم واعلم أن الارواح فى عالمها مراتب متعينة وصفوف مترتبة واستعدادات
متفاوتة متهيئة فى الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس فاهل الصف الاول هم السابقون
المفردون المقربون المحبوبون المخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنوره
المتحابون فيه والباقون يتباينون فى الدرجات وبحسب تقاربها وتباعدها يتعارفون ويتناكرون
فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف الى آخر الصفوف فلها مراكز ثابتة وأصول راسخة
فى العالم العلوى وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالاتها وغاية سعاداتها بحسب ما لها من
الاستعداد الاول المخصوص بكل منها من مباديها فى الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس معادن
كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات فى العلو الى الفناء فى التوحيد الذاتى فبهذا الاعتبار
يكون محمد عليه السلام عين آدم بل عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامعا لصفاتهم كما قيل انه سئل
أبو يزيد رحمة الله عليه أنت من السبعة فقال أنا السبعة وباعتبار علو رتبته ومكانته وسبقه فى
القدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته كان أقدمهم وأولهم وافضلهم كما قال أول ما خلق الله نورى
وكنت نبيا وآدم بين الماء والطين فهو متقدم عليهم بالرتبة والعلية والشرف والفضيلة متأخر عنهم
بالزمان وهو عينهم باعتبار السر والوحدة الذاتية فالحاصل ان اختلافهم وتباينهم روحا وقلبا ونفسا

وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا

لا ينافى اتحادهم فى الحقيقة وكذا افتراقهم بالازمنة لا ينافى معيتهم فى الازل والابد وعين الجمع كما قال تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع قوله لانفرق بين أحد منهم ويجوز أن يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التى تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هى النفس الملازمة لباب الكهف ومن قال خمسة اشارة الى الروح والقلب والعقل النظرى والعقل العملى والقوة القدسية للانبياء التى هى الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فتلك الخمسة مع السر والخفاء والله أعلم (اذ أوى الفتية الى الكهف) أى كهف البدن بالتعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدنك) أى من خزائن رحمتك التى هى أسماؤك الحسنى (رحمة) كمالا يناسب استعدادنا ويقتضيه (وهيئ لنا من أمرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدا) استقامة اليك فى سلوك طريقك والتوجه الى جنابك أى طلبوا بالاتصال البدنى والتعلق بآلات الكمال وأسبابه الكمال العلمى والعملى (فضربنا على آذانهم) أى أنمناهم نومة الغفلة عن عالمهم وكالهم نومة ثقيلة لا ينبههم صفير الخفير ولا دعوة الداعى الخبير فى كهف البدن (سنين) ذوات عدد أى كثيرة أو معدودة أى قليلة هى مدة انغماسهم فى تدبير البدن وانغمارهم فى بحر الطبيعة مشتغلين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى أوان بلوغ الاشد الحقيقى والموت الارادى او الطبيعى كما قال الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا (ثم بعثناهم) أى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرقد البدن ومعرفتهم بالله وبنفوسهم المجردة (لنعلم) أى ليظهر علمنا فى مظاهرهم أو مظاهر غيرهم من سائر الناس (أى الحزبين) المختلفين فى مدة لبثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة أم يكلون علمه الى الله فان الناس مختلفون فى زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج أحدهم على رأس كل ألف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبعمائة عام أو على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم والمحققون المصيبون هم الذين يكلون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدى عليه السلام وقال كذب الوقاتون (انهم فتية آمنوا بربهم) ايمانا يقينا علميا على طريق الاستدلال أو المكاشفة (وزدناهم هدى) أى هداية موصلة الى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق (وربطنا على قلوبهم) قويناها بالصبر على المجاهدة وشجعناهم على محاربة الشيطان ومخالفة النفس وهجر المألوفات الجسمانية واللذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد ونفى الهية الهوى وترك عبادة صنم الجسم بين يدى جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاتبتهم على ترك عبادة اله الهوى وصنم البدن وأوعدتهم بالفقر والهلاك اذ النفس داعية الى عبادته وموافقته وتهيئة أسباب حظوظه مخفية للقلب من الخوف وللموت أو جسرناهم على القيام بكلمة التوحيد واظهار الدين القويم والدعوة الى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقته كنمرود وفرعون وأبى جهل وأضرابهم ممن دان بدينهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى أو ادعى لطغيانه وتمرد انانيته وعدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معاتبته اياهم على ترك عبادة الصنم المجعول كاله وعادة بعضهم أو صنم نفسه كما قال فرعون اللعين ما علمت لكم من اله غيرى وأنا ربكم الاعلى (هؤلاء قومنا) اشارة الى النفس الامارة وقواها الان لكل قوم الها تعبدونه ومطلوبها ومرادها والنفس تعبد الهوى كقوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه أو الى أهل زمان كل من خرج منهم داعيا الى الله اذ كل من عكف على شئ بهواه فقد عبده (لولا يأتون عليهم) أى على عبادتهم والهيتهم وتأثيرهم ووجودهم (بسلطان بين) أى حجة بينة دليل على فساد التقليد وتبكيت بان اقامة الحجة على الهية غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال ان هى الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان أى أسماء بلا مسميات لكونها ليست بشئ (واذ اعتزلتموهم)

اذ أوى الفتية الى
الكهف فقالوا ربنا
آتنا من لدنك رحمة
وهيئ لنا من أمرنا رشدا
فضربنا على آذانهم
فى الكهف سنين
عددا ثم بعثناهم لنعلم
أى الحزبين أحصى
لما لبثوا أمدا نحن
نقص عليك نبأهم
بالحق انهم فتية آمنوا
بربهم وزدناهم هدى
وربطنا على قلوبهم
اذ قاموا فقالوا ربنا
رب السموات والارض
لن ندعو من دونه
الها لقد قلنا اذا
شططا هؤلاء قومنا
اتخذوا من دونه
آلهة لولا يأتون عليهم
بسلطان بين فمن أظلم
ممن افترى على الله
كذبا واذ اعتزلتموهم

وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته و يهيئ لكم من أمركم مرفقا وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وتحسبهم أيقاظا وهم رقود

أي فارقتم نفوسكم وقواها بالتجرد (وما يعبدون الا الله) من مراداتها وأهوائها (فأووا الى الكهف) الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال وانحزلوا فيه منكسرين مرتاضين كأنهم ميتون بترك الحركات النفسانية والنزوات البهيمية والسطوات السبعية أي موتوا موتا اراديا (ينشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقية بالعلم والمعرفة (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) كالا ينتفع به بظهور الفضائل وطلوع أنوار التجليات فتلتذون بالمشاهدات وتتمتعون بالكمالات كما قال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وقال عليه السلام في أبي بكر رضي الله عنه من أراد أن ينظر ميتا يمشي على وجه الارض فلينظر أبا بكر أي ميتا عن نفسه يمشي بالله أو واذا اعتزلتم قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلفة ومقاصدهم المتشتتة وأهوائهم المتفننة وأصنامهم المتخذة فأووا الى كهوف أبدانكم وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج في أثر الشهوات واعكفوا على الرياضات ينشر لكم ربكم من رحمته زيادة كمال وتقوية ونصرة بالامداد الملكوتية والتأييدات القدسية فيغلبكم عليهم ويهيئ لكم دينا وطريقا ينتفع به وقبولا يهتدي بكم الخلائق ناجين وفي الاوى الى الكهف عند مفارقتهم سر آخر يفهم من دخول المهدي في الغار اذا خرج ونزل عيسى والله أعلم وفي نشر الرحمة وتهيئة المرفق من أمرهم عند الاوى الى الكهف اشارة الى أن الرحمة الكامنة في استعدادهم انما تنتشر بالتعلق البدني والكمال بتهيئته (وترى الشمس) أي شمس الروح (اذا طلعت) أي ترقت بالتجرد عن غواشي الجسم وظهرت من أفقه تميل بهم من جهة البدن وميله ومحبته الى جهة اليمين أي جانب عالم القدس وطريق أعمال البر من الخيرات والفضائل والحسنات والطاعات وسيرة الابرار فان الابرار هم أصحاب اليمين (واذا غربت) أي هوت في الجسم واحتجبت به واختفت في ظلماته وغواشيه وخمد نورها تقطعهم وتفارقهم كائنين في جهة الشمال أي جانب النفس وطريق أعمال السوء فينهمكون في المعاصي والسيئات والشرور والرذائل وسيرة الفجار الذين هم أصحاب الشمال (وهم في فجوة منه) أي في مجال متسع من بدنهم هو مقام النفس والطبيعة فان فيه متنفسا لا يصيبهم فيه نور الروح واعلم أن الوجه الذي يلي الروح من القلب موضع منور بنور الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والمطرق لالهام الملك والوجه الذي يلي النفس منه مظلم بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو محل وسوسة الشيطان كما قال الذي يوسوس في صدور الناس فاذا تحرك الروح واقبل القلب بوجهه اليه تنور وتقوى بالقوة العقلية الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة واذا تحركت النفس واقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحتجب عن نور الروح وأظلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين تطرق الملك للالهام والشيطان للوسواس وخلطوا عملا صالحا وآخر سيأ وفي الآية لطيفة هي أنه استعمل في الميل الى الخير الازورار عن الكهف وفي الميل الى الشر قرضهم أي قطعهم وذلك أن الروح يوافق القلب في طريق الخير ويأمره به ويوافقه معرضا عن جانب البدن وموافقاته ولا يوافقه في طريق الشر بل يقطعه و يفارقه وهو منغمس في ظلمات النفس وصفاتها الحاجبة اياه عن النور وهو اشارة الى تلوينهم في السلوك فان السالك ما لم يصل الى مقام التمكين وبقي في التلوين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحتجب عن نور الروح ثم يرجع ذلك أي طلوع نور الروح واختفاؤه من آيات الله التي يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته (من يهد الله) بايصاله الى مقام المشاهدة والتمكين فيها (فهو المهتد) بالحقيقة لا غير (ومن يضلل) بحجبه عن نور وجهه فلا هادي له ولا مرشد أو من يهد الله اليهم والى حالهم بالحقيقة ومن يضله بحجبه عن حالهم (وتحسبهم أيقاظا) يا مخاطب لانفتاح أعينهم واحساساتهم وحركاتهم الارادية الحيوانية (وهم رقود) بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون

(ونقلبهم

(ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) أى نصرفهم الى جهة الخير وطلب الفضيلة تارة والى جهة الشر ومقتضى الطبيعة أخرى (وكلبهم) أى نفسهم (باسط ذراعيه) أى ناشرة قوتيها الغضبية والشهوانية (بالوصيد) أى بفناء البدن ولم يقل وكلبهم هاجع لانهم لم ترقد بل بسطت القوتين فى فناء البدن ملازمة له لا تبرح عنه والذراع الايمن هو الغضب لانه أقوى وأشرف وأقبل لدواعى القلب فى تأديبه والايسر هو الشهوة لضعفها وخستها (لو اطلعت عليهم) أى على حقائقهم المجردة وأحوالهم السنية وما أودع الله فيهم من النورية والسنا وما ألبسهم من العز والبهاء (لوليت منهم) فرارا لعدم اعتقادك بالنفوس المجردة وأحوالها وعدم استعدادك لقبول كمالهم أو لوليت منهم للفرار عنهم وعن معاملاتهم لميلك الى اللذات الحسية والامور الطبيعية (ولملئت منهم رعبا) من أحوالهم ورياضاتهم أو لو اطلعت عليهم بعد الوصول الى الكمال وعلى أسرارهم ومقاماتهم فى الوحدة لاعرضت عنهم وفررت من أحوالهم وملئت منهم رعبا لما ألبسهم الله من عظمته وكبريائه واين الحدث من القدم وانى نسبة الوجود العدم (وكذلك بعثناهم) اى مثل ذلك البعث الحقيق والاحياء المعنوى بعثناهم (ليتساءلوا بينهم) أى ليتباحثوا بينهم عن المعانى المودعة فى استعدادهم والحقائق المكنونة فى ذواتهم فيكملوا بابرازها واخراجها الى الفعل وهو أول الانتباه الذى تسميه المتصوفة اليقظة (قال قائل منهم كم لبثتم) مر تأويله والمحققون منهم هم الذين (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) هذا هو زمان استبصارهم واستفادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الاولية التى لا تحتاج الى كسب اذ بها تستفاد الحقائق الذهنية من العلوم الحقيقية والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد من الصحبة والتربية او مدينة العلم من قوله عليه السلام أنا مدينة العلم وعلى بابها وانما بعثوا احدهم لان كمال الكل غير موقوف على التعليم والتعلم بل الكمال الاشرف هو العلى فيكفى تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه الباقين كما قال تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم (فلينظر أيها أزكى طعاما) اى أى أهلها أطيب وأفضل علما وأتقى من الفضول واللغو والظواهر كعلم الخلاف والجدل والنحو وامثالها التى لا تتقوى ولا تتكمل بها النفس كقوله لا يسمن ولا يغنى من جوع اذ العلم غذاء القلب كالطعام للبدن وهو الرزق الحقيقى الالهى (وليتلطف) فى اختيار الطعام ومن يشترى منه أى ليختر المحقق الزكى النفس الرشيد السمت الفاضل السيرة النقى السريرة الكامل المكمل دون الفضولى الظاهرى الخبيث النفس المتعالم المتصدر لافادة ما ليس عنده ليستفيد بصحبته ويظهر كماله بمجالسته ويستبصر بعلمه فيفيدنا أو ليتلطف فى أمره حتى لا يشعر بحالكم ودينكم جاهل من غير قصد له (ولا يشعرن بكم أحدا) من أهل الظاهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المنكرين وان أولنا أصحاب الكهف بالقوى الروحانية فالمبعوث هو الفكر والمدينة محل اجتماع القوى الروحانية والنفسانية والطبيعة والذى هو أزكى طعاما العقل دون الوهم والخيال والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم النظرى على كلا التقديرين ولا يشعرن بكم أحدا من القوى النفسانية (انهم ان يظهروا) اى يغلبوا (عليكم يرجموكم) بحجارة الاهواء والدواعى من الغضب والشهوة وطلب اللذة فيقتلوكم بمنعكم عن كمالكم (أو يعيدوكم فى ملتهم) باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التأويل الاول ظهور العوام واستيلاء المقلدة والحشوية المحجوبين وأهل الباطل المطبوعين ورجمهم أهل الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك أعثرنا عليهم) اى مثل ذلك البعث والانامة أطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم ومعرفة حقائقهم (ليعلموا) بصحبتهم وهدايتهم (ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى حين

ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر أيها أزكى طعاما فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم أحدا انهم ان يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا اذا أبدا وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم فقالوا

يتنازع المستعدون الطالبون بينهم أمرهم في المعاد فمنهم من يقول ان البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد ومنهم من يقول انه بالارواح والاجساد معا فعلوا بالاطلاع عليهم ومعرفتهم انه بالارواح والاجساد وان المعاد الجسماني حق فقالوا (ابنوا عليهم بنيانا) أي فلما توفوا قالوا ذلك كالخانقاهات والمشاهد والمزارات المبنية على الكمل المقربين من الانبياء والاولياء كابراهيم ومحمد وعلى سائر الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام (ربهم أعلم بهم) من كلام اتباعهم من أممهم والمقتدين بهم أي هم أجل وأعظم شأنا من أن يعرفهم غيرهم الموجدون الهالكون في الله المتحققون به فهو أعلم بهم كما قال تعالى أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري (قال الذين غلبوا على أمرهم) من أصحابهم والذين يلون أمرهم تبركا بهم وبمكانهم (لنتخذن عليهم مسجدا) يصلى فيه (سيقولون) أي الظاهريون من أهل الكتاب والمسلمين الذين لا علم لهم بالحقائق وقوله رجما بالغيب اى رميا بالذي غاب عنهم يعني ظنا خاليا عن اليقين بعد قولهم (ثلاثة رابعهم كلبهم) و (خمسة سادسهم كلبهم) وتوسيط الواو الدالة على أن الصفة جامعة للموصوف لا تفارقه وانه لا عدد وراءه بين قوله (ويقولون سبعة) وبين ثامنهم كلبهم وقوله (ما يعلمهم الا قليل) بعده يدل على أن العدد هو سبعة لا غير فالقليل هم المحققون القائلون به وان أولاهم بالقوى الروحانية فهم العاقلتان النظرية والعملية والفكر والوهم والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب النفس والشمس الروح على كلا التأويلين ولهذا روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال انهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعي صاحب الكلب فان صحت الرواية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن يمينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعي هو بنطاسيا صاحب أغنام الحواس والذين قالوا هم ثلاثة أرادوا القلب والعاقلتين والذين قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر لعدم تصرفهما وكون كل منهما كالخزانة وعلى هذا التأويل فالاطلاع للفئة المحققين من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد خراب البدن والتنازع هو التجاذب والتغالب الواقع بين القوى في الاستيلاء على البدن الذي يبعثون فيه وهو البنيان المأمور ببنائه والآمرون هم الغالبون الذين قالوا لنتخذن عليهم مسجدا أي مسجدا ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والنفسانية والمأمورون هم المغلوبون الفاعلون في البدن المبعوث فيه والله أعلم (ولا تقولن لشئ اني فاعل ذلك) أدبه بالتأديب الالهي بعد ما نهاه عن المماراة والسؤال فقال لا تقولن الاوقت أن شاء الله بان يأذن لك في القول فتكون قائلا به وبمشيئته أو الا بمشيئته على أنه حال أي ملتبسا بمشيئته يعني لا تقولن لما عزمت عليه من فعل اني فاعل ذلك في الزمان المستقبل الا ملتبسا بمشيئة الله قائلا ان شاء الله أي لا تسند الفعل الى ارادتك بل الى ارادة الله فتكون فاعلا به وبمشيئته (واذكر ربك) بالرجوع اليه والحضور (اذا نسيت) بالغفلة عند ظهور النفس والتلوين بظهور صفاتها (وقل عسى أن يهدين ربي لاقرب من هذا) أي من الذكر عند التلوين واسناد الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتي المخلص عن حجب الصفات (رشدا) استقامة وهو التمكين في الشهود الذاتي (ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين) من التي تبتني على دور القمر فتكون كل سنة شهرا ويجمعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت انتباههم وتيقظهم (وازدادوا تسعا) هي مدة الحمل وروعيت في الآية نكتة هي أنه لم يقل ثلثمائة سنة وتسعا أو ثلثمائة وتسع سنين لاستعمال السنة في العرف وقت نزول الوحي في دورة شمسية لا قمرية فاجمل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل أن يكون المميز غيرها كالشهر مثلا ثم بين أن المدة سنين مبهمة غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فابدل سنين من مجموع العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عددا أي خمسة

وعشرين

ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم أحدا ولا تقولن لشئ اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله واذكر ربك اذا نسيت وقل عسى أن يهدين ربي لاقرب من هذا رشدا ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا

قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحدا واتل ما أوحى
اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحيوة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا
وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء
كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا أولئك لهم
جنات عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس
واستبرق متكئين
فيها على الارائك نعم
الثواب وحسنت
مرتفقا واضرب لهم
مثلا رجلين جعلنا
لاحدهما جنتين من
أعناب وحففناهما
بنخل وجعلنا بينهما
زرعا كلتا الجنتين
آتت أكلها ولم تظلم
منه شيأ وفجرنا
خلالهما نهرا وكان
له ثمر فقال لصاحبه
وهو يحاوره أنا أكثر
منك مالا وأعز نفرا
ودخل جنته وهو
ظالم لنفسه قال ما أظن
أن تبيد هذه أبدا
وما أظن الساعة قائمة
ولئن رددت الى ربي
لأجدن خيرا منها
منقلبا قال له صاحبه
وهو يحاوره أكفرت
بالذي خلقك من
تراب ثم من نطفة ثم
سواك رجلا لكنا هو
الله ربي ولا أشرك
بربي أحدا ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله
ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربي أن يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا
أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول ياليتني
لم أشرك بربي أحدا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا واضرب
لهم مثل الحيوة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا
المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة

وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله أعلم بما لبثوا) وقال قتادة هو حكاية كلام أهل الكتاب من تتمة سيقولون وقوله قل الله أعلم رد عليهم وفي مصحف عبد الله وقالوا لبثوا وذلك أن اليقين غير محقق ولا مطرد (واتل ما أوحي اليك من كتاب ربك) يجوز أن تكون من لابتداء الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذي منه أوحي الى من أوحي اليه وأن تكون بيانا لما أوحي والكتاب هو العقل الفرقاني وعلى التقديرين (لا مبدل لكلماته) التي هي أصول الدين من التوحيد والعدل وأنواعهما (ولن تجد من دونه ملتحدا) تميل اليه لامتناع وجود ذلك (واصبر نفسك) أمر بالصبر مع الله وأهله وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أي دائما هم الموحدون من الفقراء المجردين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم في الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه) أي ذاته فحسب يدعونه ولا يحتجبون عنه بغيره وقت ظهورها غداة الفناء ووقت احتجابها بهم عند البقاء فالصبر معهم هو الصبر مع الله ومجاوزة العين عنهم المنهي عنها هو الالتفات الى الغير (انا أعتدنا للظالمين) أي المشركين المحجوبين عن الحق لقوله ان الشرك لظلم عظيم (نارا) عظيمة (أحاط بهم سرادقها) من مراتب الاكوان كالطباع العنصرية والصور النوعية المادية المحيطة بالاشخاص الهيولانية (بماء كالمهل) من جنس الغساق والغسلين أي المياه المتعفنة التي تسيل من أبدان أهل النار مسودة فيها دسومات يغاثون بها أوغالاتهم القذرة أو من جنس الغصص والهموم المحرقة (ان الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي لكونهم في مقابلة المشركين (وعملوا الصالحات) من الاعمال المقصودة لذاتها في مقام الاستقامة (انا لا نضيع) أجرهم وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن الاجر انما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (جنات عدن) من الجنان الثلاث (يحلون فيها من أساور من ذهب) أي يزينون فيها بأنواع الحلي من حقائق التوحيد الذاتي ومعاني التجليات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلي هي العينيات والفضيات هي الصفاتيات النورانيات كقوله وحلوا أساور من فضة (ويلبسون ثيابا خضرا) يتصفون بصفات بهجة حسنة نضرة موجبة للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها ألطف (واستبرق) الاخلاق والمكاسب لكونها أكثف (متكئين فيها على) أرائك الاسماء الالهية التي هي مبادي أفعاله لاتصافهم بأوصافه وكون الصفة مع الذات هي الاسم المستند وعليه في جنة الصفات والافعال (نعم الثواب وحسنت مرتفقا) في مقابلة بئس الشراب وساءت مرتفقا (ويوم نسير الجبال) أي نذهب جبال الاعضاء بالتفتيت فنجعلها هباء منثورا (وترى) أرض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية مسطحة بسيطة

وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا
ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها
ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر
ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين ( ٢٠٢ ) بدلا ما أشهدتهم خلق السموات والأرض
ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شيء جدلا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا أن تأتيهم سنة الاولين أو يأتيهم العذاب قبلا وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذروا هزوا ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسي ما قدمت يداه انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما

كما كانت لا صورة عليها ولا تركيب فيها ترابا خالصا (وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما للافراد الناس (فلم نغادر منهم أحدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث (صفا) أي مصطفين مترتبين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في رتبته (لقد جئتمونا) أي قلنا لهم ذلك اليوم لقد جئتمونا حفاة عراة غرلا فرادى أي ( كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (أن لن نجعل لكم موعدا) وقت الانجاز لما وعدتم على ألسنة الانبياء من البعث والنشور (ووضع الكتاب) أي كتاب القالب المطابق لما في نفوسهم من هيآت الاعمال الراسخة فيهم (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) لظهوره به على ما نسوا (ويقولون يا ويلتنا) يدعون الهلكة التي هلكوا بها من أثر العقيدة الفاسدة والاعمال السيئة (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها) لكون آثار حركاتهم وأعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت أو كبيرة ثابتة في ألواح النفوس الفلكية أيضا مضبوطة فيها تظهر عليهم على التفصيل في نشأتهم الثانية لا محيص لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا) مر معنى سجود الملائكة واباء ابليس وقوله (كان من الجن) كلام مستأنف كأن قائلا قال ما بال ابليس لم يسجد قال كان من الجن أي من القوى البدنية المتعلقة بالمواد فلذلك فسق (عن أمر ربه) أي لاحتجابه بالمادة ولواحقها (واذ قال موسى لفتاه) ظاهره على ما ذكر في القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات وأما باطنه فان يقال واذ قال موسى القلب لفتى النفس وقت التعلق بالبدن (لا أبرح) أي لا أنفك عن السير والمسافرة أو لا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أي ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذب والاجاج في صورة الانسانية هو مقام القلب (أو أمضي حقبا) أي أسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) في الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتهما) وهو الحوت الذي ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لان غداءهما كان قبل الوصول الى هذه الصورة في الخارج من ذلك الحوت الذي أمر بتزوده في السفر وقت العزيمة (فاتخذ سبيله) في بحر الجسد حيا كما كان أولا (سربا) نقبا واسعا كما قيل بقي طريقه في البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا) مكان مفارقة الحوت وألقي على موسى النصب والجوع ولم ينصب في السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكر الحوت والاغتذاء منه وطلب الغداء من فتاه وانما قال (آتنا غداءنا) لان حاله ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله في الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومشقتها (قال أرأيت) ما عراني (اذ أوينا الى الصخرة) أي الثدي للارتضاع (فاني نسيت الحوت) لاستغنائنا عنه (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) أي وما أنساني أن أذكره الا الشيطان على ابدال أن أذكره من الضمير وذلك لان موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله في البحر على ما قيل وفتى النفس يقظان فأنسى شيطان الوهم الذي زين الشجرة لآدم ذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (قال ذلك) أي تملص الحوت واتخاذه سبيله الذي كان عليه في جبلته (ما كنا) نطلبه لان هناك مجمع البحرين الذي وعد موسى عنده

بوجود
كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا
واذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقبا فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر
سربا فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال أرأيت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه
الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا قال ذلك ما كنا نبغ

بوجود من هو أعلم منه اذ الترقي الى الكمال بمتابعة العقل القدسي لا يكون الا في هذا المقام (فارتدا على آثارهما) في الترقي الى مقام الفطرة الاولى كما كانا أولا يقصان (قصصا) أي يتبعان آثارهما عند الهبوط في الترقي الى الكمال حتى وجدا العقل القدسي وهو عبد من عباد الله مخصوص بمزية عناية ورحمة (آتيناه رحمة من عندنا) أي كمالا معنويا بالتجرد عن المواد والتقدس عن الجهات والنورية المحضة التي هي آثار القرب والعندية (وعلمناه من لدنا علما) من المعارف القدسية والحقائق الكلية اللدنية بلا واسطة تعليم بشري وقوله (هل أتبعك) هو ظهور ارادة السلوك والترقي الى الكمال (انك لن تستطيع معي صبرا) لكونك غير مطلع على الامور الغيبية والحقائق المعنوية لعدم تجردك واحتجابك بالبدن وغواشيه فلا تطيق مرافقتي وهذا معنى قوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال ستجدني ان شاء الله صابرا) لقوة استعدادي وثباتي على الطلب (ولا أعصي لك أمرا) لتوجهي نحوك وقبولي أمرك لصفائي وصدق ارادتي والمقاولات كلها بلسان الحال (فان اتبعتني) في سلوك طريق الكمال (فلا تسألني عن شيء) أي عليك بالاقتداء والمتابعة في السير بالاعمال والرياضات والاخلاق والمجاهدات ولا تطلب الحقائق والمعاني (حتى) يأتي وقته ف(أحدث لك منه) أي من ذلك العلم (ذكرا) وأخبرك بالحقائق الغيبية عند تجردك بالمعاملات القالبية والقلبية (فانطلقا حتى اذا ركبا) في سفينة البدن البالغ الى حد الرياضة الصالح للعبودية الى العالم القدسي في بحر الهيولى للسير الى الله (خرقها) أي نقصها بالرياضة وتقليل الطعام وأضعف احكامها وأوقع الخلل في نظامها وأوهنها (قال أخرقتها لتغرق أهلها) أي أكسرتها لتغرق القوى الحيوانية والنباتية التي فيها في بحر الهيولى فتهلك (لقد جئت شيئا امرا) وهذا الانكار عبارة عن ظهور النفس بصفاتها وميل القلب اليها والتضجر عن حرمان الحظوظ في الرياضة وعدم القناعة بالحقوق (قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) تنبيه روحي وتحريض قدسي على أن العزيمة في السلوك يجب أن تكون أقوى من ذلك (قال لا تؤاخذني بما نسيت) الى آخره اعتذار في مقام النفس اللوامة (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما) هو النفس التي تظهر بصفاتها فتحجب القلب فتكون أمارة بالسوء • وقتله بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات (أقتلت نفسا زكية) اعتراض القلب على النفس و(ألم أقل لك) تذكير وتعيير روحي و(ان سألتك عن شيء) الى آخره اعتذار واقرار بالذنب واعتراف وكلها من التلوينات عند كون النفس لوامة (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هم القوى البدنية واستطعامهما منهم هو طلب الغذاء الروحاني منهم أي بواسطتهم كانتزاع المعاني الكلية من مدركاتها الجزئية وانما أبوا أن يضيفوهما وان أطعموهما قبل ذلك لان غذاءهما حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات الجمالية والجلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تحت أرجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى والحواس مانعة من ذلك لا ممدة بل لا تتهيأ الا بعد نعاسهم وهدوهم كما قال موسى لاهله امكثوا • والجدار الذي (يريد أن ينقض) هو النفس المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل النفس الامارة وموتها بالرياضة فصارت كالجماد غير متحركة بنفسها وارادتها أو لشدة ضعفها كادت تهلك فعبر عن حالها بارادة الانقضاض • واقامته اياها تعديلها بالكمالات الخلقية والفضائل الجميلة بنور القوة النطقية حتى قامت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى عليه السلام (لو شئت لاتخذت عليه اجرا) تلوين قلبي لا نفسي وهو طلب الاجر والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا أجابه بقوله (هذا فراق بيني وبينك) أي هذا هو مفارقة مقامي ومقامك ومباينتهما او الفرق بين حالي وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والاغلبية فضائل ولا كمالات لان الفضيلة

فارتدا على آثارهما قصصا فوجدا عبدا من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصي لك أمرا قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها قال أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك

هي التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء صفات النفس والبروز الى عالم النور لتلقي المعاني الغيبية بل الاتصاف بالصفات الالهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أي اما اطمأنت النفس واستقرت القوى امكنك قبول المعاني وتلقي الغيب الذي نهيتك عن السؤال عنه حتى أحدث لك منه ذكرا فاذكرك وأنبئك بتأويل هذه الامور اذا استعددت لقبول المعاني والمعارف (أما السفينة فكانت لمساكين) في بحر الهيولى أي القوى البدنية من الحواس الظاهرة والقوى الطبيعية النباتية وانما سماها مساكين لدوام سكونها وملازمتها التراب البدن وضعفها عن ممانعة القلب في السلوك والاستيلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكي أنهم كانوا عشرة اخوة خمسة منهم زمنى وخمسة يعملون في البحر وذلك اشارة الى الحواس الظاهرة والباطنة (فاردت أن أعيبها) بالرياضة لئلا يأخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذي كان وراءهم أي قدامهم (يأخذ كل سفينة غصبا) بالاستيلاء عليها واستعمالها في أهوائه ومطالبه (وأما الغلام فكان أبواه) اللذان هما الروح والطبيعة الجسمانية (مؤمنين) مقرين بالتوحيد لانقيادهما في سلك طاعة الله وامتثالهما الامر الله اوادعانهما لما أراد الله منهما (فخشينا أن يرهقهما) أي يغشيهما (طغيانا) عليهما بظهوره بالانانية عند شهود الروح (وكفرا) لتمتعهما بعقوقه وسوء صنيعه أو كفرا بالحجاب فيفسد عليهما أمرهما ودينهما ويبطل عبوديتهما لله (فاردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة) كابدالهما بالنفس المطمئنة التي هي خير منه زكاة أي طهارة ونقاء (وأقرب رحما) تعطفا ورحمة لكونها أعطف على الروح والبدن وأنفع لهما وأكثر شفقة ويجوز ان يكون المراد بالابوين الجد والاب فكان كناية عن الروح والقلب وكونه أقرب رحما أنسب لهما وأشد تعطفا (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة) أي العاقلتين النظرية والعملية المنقطعتين عن أبيهما الذي هو روح القدس لاحتجابهما عنه بالغواشي البدنية أو القلب الذي مات أو قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة البدن (وكان تحته كنز لهما) أي كنز المعرفة التي لا تحصل الا بهما في مقام القلب لامكان اجتماع جميع الكليات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال وهو حال بلوغ الاشد واستخراج ذلك الكنز وقال بعض أهل الظاهر من المفسرين كان الكنز صحفا فيها علم (وكان أبوهما) على كلا التأويلين (صالحا) وقيل كان أبا أعلى لهما حفظهما الله له فعلى هذا لا يكون الا روح القدس * قصة ذي القرنين مشهورة وكان روميا قريب العهد والتطبيق ان ذا القرنين في هذا الوجود هو القلب الذي ملك قرنيه أي خافقيه شرقها وغربها (انا مكنا له) في أرض البدن بالاقدار والتمكين على جمع الاموال من المعاني الكلية والجزئية والسير الى أي قطر شاء من المشرق والمغرب (وآتيناه من كل شئ) أراده من الكمالات (سببا) أي طريقا يتوصل به اليه (فاتبع) طريقا بالتعلق البدني والتوجه الى العالم السفلي (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أي مكان غروب شمس الروح (وجدها تغرب في عين حمئة) أي مختلطة بالحمأة وهي المادة البدنية الممتزجة من الاجسام الغاسقة كقوله من نطفة أمشاج (ووجد عندها قوما) هم القوى النفسانية البدنية والروحانية (قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب) بالرياضة والقهر والاماتة (واما أن تتخذ فيهم حسنا) بالتعديل وايفاء الحظ (قال أما من ظلم) بالافراط وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتخيل (فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم يرد الى ربه) في القيامة الصغرى (فيعذبه) بالالقاء في نار الطبيعة (عذابا نكرا) أي منكرا أشد من عذابي أو في القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافناء (وأما من آمن) بالعلم والمعرفة كالعاقلتين والفكر

سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فاردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فاراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا انا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شئ سببا فاتبع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب واما أن تتخذ فيهم حسنا قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا وأما من آمن

والحواس الظاهرة (وعمل صالحا) بالسعي في اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فله جزاء) المثوبة (الحسنى) من جنة الصفات وتجليات أنوارها وانهار علومها (وسنقول له من أمرنا يسرا) أي قولا ذا يسر بحصول الملكات الفاضلة (ثم أتبع) طريقا هي طريق الترقي والسلوك الى الله بالتجرد والتزكي (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أي مطلع شمس الروح (وجدها تطلع على قوم) هم العاقلتان والفكر والحدس والقوة القدسية (لم نجعل لهم من دونها سترا) أي حجابا لتنورهم بنورها وادراكهم المعاني الكلية (كذلك) أي أمره كما وصفنا (وقد أحطنا بما لديه) من العلوم والمعارف والكمالات والفضائل (خبرا) أي علما ومعناه لم يحط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فليس في الوجود من يقف على معلوماته الا الله ولا مرمى عرش الله (ثم اتبع) طريقا بالسير في الله (حتى اذا بلغ بين السدين) أي الكونين وذلك مرتبته ومقامه الاصلي بين صدفي جبلي الاله والسير في المشرق والمغرب سفره تنزلا وترقيا (وجد من دونهما قوما) هم القوى الطبيعية البدنية والحواس الظاهرة (لا يكادون يفقهون قولا) لكونها غير مدركة للمعاني ولا ناطقة بها (قالوا) بلسان الحال (ان يأجوج) الدواعي والهواجس الوهمية (ومأجوج) الوساوس والنوازع الخيالية (مفسدون) في أرض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات المنافية للنظام والحث على الاعمال الموجبة للخلل فيه وخراب القوانين الخيرية والقواعد الحكمية واحداث النوائب والفتن والاهواء والبدع المنافية للعدالة المقتضية لفساد الزرع والنسل (فهل نجعل لك خرجا) بامدادك بكمالاتنا وصور مدركاتنا (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) لا يتجاوزونه وحاجزا لا يعلونه وذلك هو الحد الشرعي والحجاب القلبي من الحكمة العملية (قال ما مكني فيه ربي) من المعاني الكلية والجزئية الحاصلة بالتجربة والسير في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) أي عمل وطاعة (أجعل بينكم وبينهم ردما) هو الحكمة العملية والقانون الشرعي (آتوني زبر الحديد) من الصور العملية وأوضاع الاعمال (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل والتقدير (قال) للقوى الحيوانية (انفخوا) في هذه الصور نفخ المعاني الجزئية والهيآت النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله نارا) أي علما برأسه من جملة العلوم يحتوي على بيان كيفية الاعمال (قال آتوني أفرغ عليه قطرا) النية والقصد الذي يتوسط بين العلم والعمل فيتحد به روح العلم وجسد العمل كالروح الحيواني المتوسط بين الروح الانساني والبدن فحصل سد أي قاعدة وبنيان من زبر الاعمال ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والنيات واطمأنت به النفس وتدربت فأمنت (فما اسطاعوا أن يظهروه) ويعلوه لارتفاع شأنه وكونه مشتملا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء عليها (وما استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكار (قال هذا) السد أي القانون (رحمة من ربي) على عباده يوجب أمنهم وبقاءهم (فاذا جاء وعد ربي) بالقيامة الصغرى (جعله دكا) بالانهدام لامتناع العمل به عند الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط أي تركناهم يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيلولة (ونفخ في الصور) للبعث في النشأة الثانية (فجمعناهم جمعا) أو بالقيامة الكبرى حال الفناء وظهور الحق جعله دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور معنى الحل والاباحة بتجلي الافعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلطين شيئا واحدا لاحراقهم ونفخ في الصور بالايجاد بالوجود الحقاني حال البقاء فجمعناهم جمعا في التوحيد والاستقامة والتمكين وكونهم بالله لا بأنفسهم (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين) أي يوم القيامة الصغرى بتعذيب المحجوبين عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام أو في ذلك الشهود أي ظهر لاصحاب القيامة الكبرى تعذبهم في نار جهنم (كانت أعينهم في غطاء

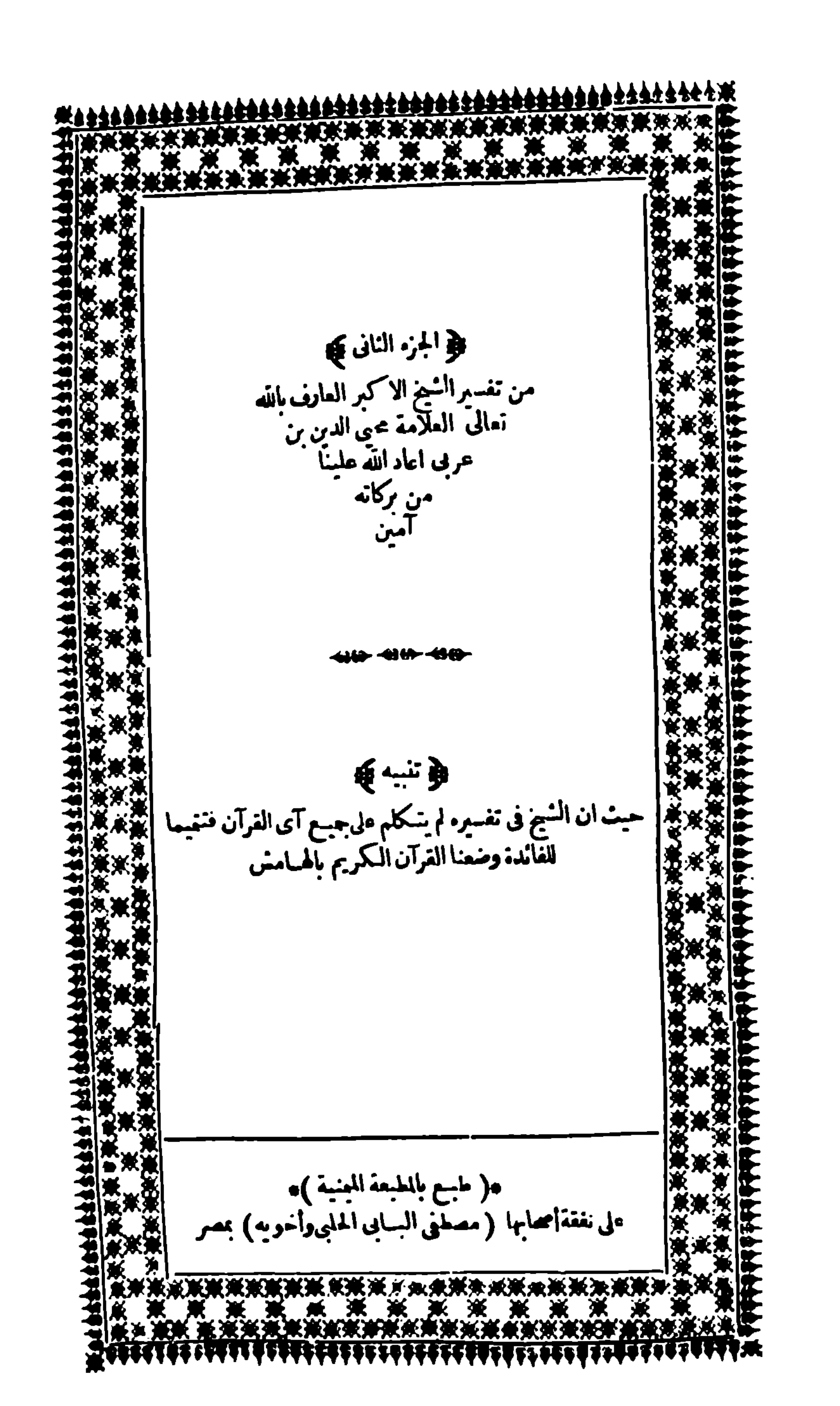
وعمل صالحا فله جزاء
الحسنى وسنقول
له من أمرنا يسرا ثم
اتبع سببا حتى اذا بلغ
مطلع الشمس وجدها
تطلع على قوم لم نجعل لهم
من دونها سترا كذلك
وقد أحطنا بما لديه
خبرا ثم اتبع سببا حتى
اذا بلغ بين السدين
وجد من دونهما
قوما لا يكادون
يفقهون قولا قالوا
ياذا القرنين ان
يأجوج ومأجوج
مفسدون في الارض
فهل نجعل لك خرجا
على أن تجعل بيننا
وبينهم سدا قال
ما مكني فيه ربي خير
فأعينوني بقوة أجعل
بينكم وبينهم ردما
آتوني زبر الحديد حتى
اذا ساوى بين الصدفين
قال انفخوا حتى اذا
جعله نارا قال آتوني
أفرغ عليه قطرا فما
اسطاعوا ان يظهروه
وما استطاعوا له نقبا
قال هذا رحمة من ربي
فاذا جاء وعد ربي
جعله دكاء وكان وعد
ربي حقا وتركنا بعضهم
يومئذ يموج في بعض
ونفخ في الصور
فجمعناهم جمعا
وعرضنا جهنم يومئذ
للكافرين عرضا
الذين كانت أعينهم
في غطاء

عن ذكرى) أي محجوبة عن آياتي وتجليات صفاتي الموجبة لذكرى (لا يبغون عنها حولا) أي تحولا لبلوغهم الكمال الذي يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ماوراء، وان وجد كمال وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم في مقابلة المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس يدلان على أن المراد بهم اهم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شيء وراء مرتبتهم يريدون التحول اليه (قل لو كان البحر) أي بحر الهيولى القابلة للصور والممددة لها في الظهور (مدادا لكلمات ربي) من المعاني والحقائق والاعيان والارواح (لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي) لكونها غير متناهية وامتناع وفاء المتناهي بغير المتناهي والله أعلم

﴿ تم الجزء الاول من تفسير الشيخ الاكبر سيدي محيي الدين ﴾

﴿ ويليه ان شاء الله تعالى الجزء الثاني أوله سورة مريم ﴾

عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبغون عنها حولا قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي أنما الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا



﴿ الجزء الثانى ﴾

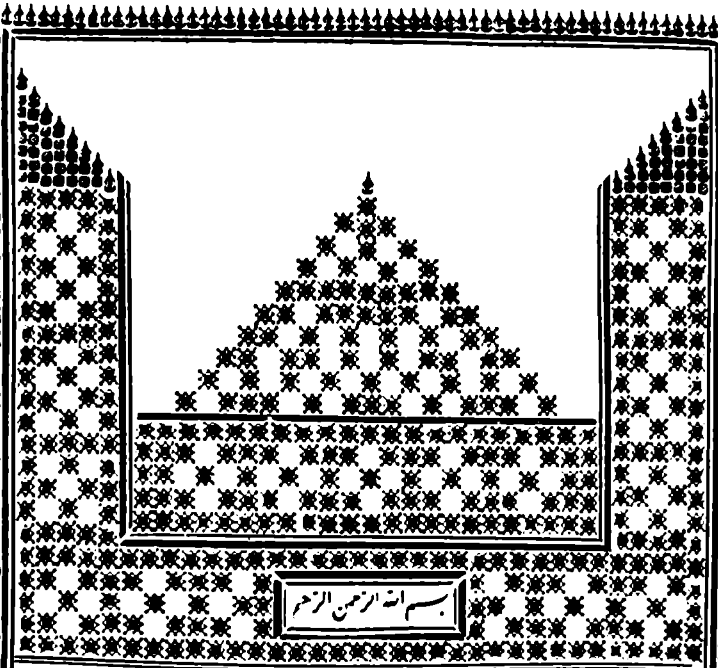
# من تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محيى الدين بن عربى اعاد الله علينا من بركاته آمين

﴿ تنبيه ﴾

حيث ان الشيخ فى تفسيره لم يتكلم على جميع آى القرآن فتتميما للفائدة وضعنا القرآن الكريم بالهامش


( طبع بالمطبعة الميمنية )

على نفقة أصحابها ( مصطفى البابى الحلبى وأخويه ) بمصر




(كهيعص) قد تقدم فيما سلف ان كل طالب ينادي ربه ويدعوه انما يتحقق الاجابة اذا دعاه بلسان الحال وناداه باسمه الذي هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداده في ذلك الحال علم أو لم يعلم اذ العطاء والفيض لا يكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يطلب الا مقتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلي ذلك الاسم الذي يجبر نقصه ويقضي حاجته بافادة مطلوبه كما أن المريض اذا قال يارب فمراده يا شافي اذ الحق يبريه بذلك الاسم عند اجابته وكذا الفقير اذا ناداه أجابه باسمه المغني انهور به فنادى زكريا عليه السلام ربه ليهب له وليا يقوم مقامه في أمر الدين وتوسل اليه بامرين واعتذر اليه معتلا بامرين توسل بالضعف والشيخوخة والوهن والعجز عن القيام بامر الدين في قوله (وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا) فاجابه باسمه الكافي فكفاه ضعفه واعطاه القوة وأيده بالولد ثم بعنايته به قديما بقوله (ولم أكن بدعائك رب شقيا) فاجابه باسمه الهادي وهداه الى مطلوبه بالبشارة والوعد لان العناية المقتضية للسعادة المستلزمة لاسباب الشقاوة كما اشار اليها بلازمها عبارة عن علمه تعالى في الازل بعين في العدم وتقتضي باستعدادها سعادة تناسبها وهو عين ارادته تعالى ذلك الكمال لها عند وجودها فلابد من هداية لها اليه والهداية انما تتم بالتوفيق وهو ترتيب الاسباب الموافقة لذلك المطلوب المؤدية اليه ولم يجدها موافقة ووجد خلافها فخاف واعتذر اليه بالخوف من الموالي لعدم صلاحيتهم لذلك فاجابه باسمه الواقي فوقاه شرهم وبامتناع وجود الولي من نسله لعدم الاسباب بقوله (وكانت امرأتي عاقرا) فاجابه باسمه العليم لانه علم عدم الاسباب الذي تعلل به محتجا عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لابد من كونه كما قالت الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم تعجب منه لضراوته في عالم الاسباب بالحكمة وكرر التعلل بعدم الاسباب بقوله (أنى يكون لي غلام) الخ لانه كان يطلب ولدا حقيقيا يلي أمره ويحذو

بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص ذكر رحمت ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا ولم أكن بدعائك رب شقيا وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا

قوله لان العناية الخ كذا فى الاصل ولعل الناقل أخله وليحرراه

حذوه و يسلك طريقه فى القيام بأمر الدين وان لم يكن من نسله لعدم أهلية مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى حصوله ذلك فى قدرته فالتمس علامة تدل عليه فهداه اليها وأنجز وعده باسمه الصادق فرحمه بهبة يحيى له فاقتضت الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته بالرحمة عليه بالاسماء الخمسة فعلى هذا يكون (ك) اشارة الى الكافى الذى اقتضاه حال ضعفه وشيخوخته وعجزه و (ه) اشارة الى الهادى الذى اقتضاه عنايته به وارادة مطلوبه له و (ى) اشارة الى الواقى الذى اقتضاه حال خوفه من الموالى و (ع) اشارة الى العالم الذى اقتضاه اظهاره لعدم الاسباب و (ص) اشارة الى الصادق الذى اقتضاه الوعد ومجموع الاسماء الخمسة هو الرحيم بهبة الولد وافاضة مطلوبه فى هذه الاحوال فذكر هذه الحروف وتعدادها اشارة الى أن ظهور هذه الصفات التى حصل بها هذه الاسماء هو ظهور رحمة عبده زكريا وقت ندائه وذكرها ذكر تلك الرحمة التى هى وجود يحيى عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما (ك) عبارة عن الكافى و (ه) عن الهادى و (ى) عن الواقى و (ع) عن العالم و (ص) عن الصادق والله أعلم

والتطبيق أن يقال نادى زكريا الروح فى مقام استعداد العقل الهيولانى نداء خفيا واشتكى ضعفه وتوسل بعنايته واشتكى خوف موالى القوى النفسانية وعقر امرأة النفس بولد القلب (فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب) العقل الفعال (واجعله رب رضيا) موصوفا بالكمالات المرضية (نبشرك بغلام) القلب (اسمه يحيى) لحياته أبدا (رب اجعل لى آية) أتوصل بها اليه (آيتك ألا تكلم) ناس الحواس بالشواغل الحسية والمخالطة بالامور الطبيعية (فأوحى اليهم أن سبحوا) أى كونوا على عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بالرياضة وترك الفضول دائما (يا يحيى) القلب (خذ) كتاب العلم المسمى بالعقل الفرقانى (وآتيناه الحكم) أى الحكمة (صبيا) قريب العهد بالولادة المعنوية (وحنانا من لدنا) أى رحمة بكمال تجليات الصفات (وزكاة) أى تقدسا وطهارة بالتجرد (وكان تقيا) مجتنبا صفات النفس (و برا بوالديه) الروح والنفس (وسلام عليه) أى تنزه وتقدس عن ملابسة المواد (يوم ولد و يوم يموت) بالفناء فى الوحدة (و يوم يبعث) بالبقاء بعد الفناء (حيا) بالله (واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) المكان الشرقى هو مكان العالم القدسى لاتصالها بروح القدس عند تجردها وانتباذها عن مكمن الطبيعة ومقر النفس وأهلها القوى النفسانية والطبيعية والحجاب الذى اتخذته من دونهم هو حظيرة القدس الممنوع من أهل عالم النفس بحجاب الصدر الذى هو غاية مبلغ علم القوى المادية ومدى سيرها وما لم تترق الى العالم القدسى بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى فى قوله (فأرسلنا اليها روحنا) وانما تمثل لها بشرا سوى الخلق حسن الصورة لتتأثر نفسها به وتستأنس فتتحرك على مقتضى الجبلة ويسرى الاثر من الخيال فى الطبيعة فتتحرك شهوتها فتنزل كما يقع فى المنام من الاحتلام وتنقذف نطفتها فى الرحم فيتخلق منه الولد وقد مر أن الوحى قريب من المنامات الصادقة لهدء القوة البدنية وتعطلها عن أفعالها عنده كما فى النوم فكل ما يرى فى الخيال من الاحوال الواردة على النفس الناطقة المسماة فى اصطلاحنا قلبا والاتصالات التى لها بالارواح القدسية يسرى فى النفس الحيوانية والطبيعية وينفعل منه البدن وانما أمكن تولد الولد من نطفة واحدة لانه ثبت فى العلوم الطبيعية أن منى الذكر فى تكون الولد بمنزلة الانفحة فى الجبن ومنى الانثى بمنزلة اللبن أى العقد من منى الذكر والانعقاد من منى الانثى لا على معنى ان منى الذكر منفرد بالقوة العاقدة ومنى الانثى بالقوة المنعقدة بل على معنى أن القوة العاقدة فى منى الذكر أقوى والمنعقدة فى منى الانثى أقوى والا لم يمكن أن يتحدا شيأ واحدا ولم ينعقد

فهب لى من لدنك وليا
يرثنى و يرث من آل
يعقوب واجعله رب
رضيا يا زكريا انا نبشرك
بغلام اسمه يحيى لم
نجعل له من قبل
سميا قال رب أنى يكون
لى غلام وكانت امرأتى
عاقرا وقد بلغت من
الكبر عتيا قال كذلك
قال ربك هو على هين
وقد خلقتك من قبل
ولم تك شيأ قال رب
اجعل لى آية قال
آيتك ألا تكلم الناس
ثلاث ليال سويا
فخرج على قومه من
المحراب فأوحى اليهم
أن سبحوا بكرة وعشيا
يا يحيى خذ الكتاب
بقوة وآتيناه الحكم
صبيا وحنانا من لدنا
وزكاة وكان تقيا
و برا بوالديه ولم يكن
جبارا عصيا وسلام
عليه يوم ولد و يوم
يموت و يوم يبعث
حيا واذكر فى
الكتاب مريم اذ انتبذت
من أهلها مكانا شرقيا
فاتخذت من دونهم
حجابا فأرسلنا اليها
روحنا فتمثل لها بشرا
سويا قالت انى أعوذ
بالرحمن منك ان
كنت تقيا قال انما أنا
رسول ربك لاهب
لك غلاما زكيا قالت
أنى يكون لى غلام ولم

يمسسنى بشر ولم أك بغيا قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا فحملته فانتبذت
به مكانا قصيا فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتنى (١) مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فناداها من تحتها ألا
تحزنى قد جعل ربك
تحتك سريا وهزى
اليك بجذع النخلة
تساقط عليك رطبا
جنيا فكلى واشربى
وقرى عينا فاماترين
من البشر احدا فقولى
انى نذرت للرحمن
صوما فلن أكلم اليوم
انسيا فأتت به قومها
تحمله قالوا يامريم
لقد جئت شيأ فريا
يا أخت هرون ما كان
أبوك امرأ سوء وما
كانت أمك بغيا
فأشارت اليه قالوا
كيف نكلم من كان
فى المهد صبيا قال انى
عبد الله آتانى
الكتاب وجعلنى نبيا
وجعلنى مباركا أينما
كنت وأوصانى
بالصلوة والزكوة
مادمت حيا وبرا
بوالدتى ولم يجعلنى
جبارا شقيا والسلام
على يوم ولدت ويوم
أموت ويوم أبعث
حيا ذلك عيسى ابن
مريم قول الحق الذى
فيه يمترون ما كان
لله أن يتخذ من ولد
سبحانه اذا قضى أمرا
فانما يقول له كن
فيكون وان الله ربى
وربكم فاعبدوه هذا
صراط مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أسمع بهم وأبصر
يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون (انا

منى الذكر حتى يصير جزأ من الولد فعلى هذا اذا كان مزاج الانثى قويا ذكوريا كما تكون أمزجة النساء الشريفة النفس القوية القوى وكان مزاج كبدها حارا كان المنى المنفصل عن كليتها اليمنى أحر كثيرا من الذى ينفصل عن كليتها اليسرى فاذا اجتمعا فى الرحم وكان مزاج الرحم قويا فى الامساك والجذب قام المنفصل من الكلية اليمنى مقام الذكر فى شدة قوة العقد والمنفصل من الكلية اليسرى مقام منى الانثى فى قوة الانعقاد فيتخلق الولد هذا وخصوصا اذا كانت النفس متأيدة بروح القدس متقوية يسرى أثر اتصالها به الى الطبيعة والبدن ويغير المزاج ويمد جميع القوى فى أفعالها بالمدد الروحانى فيصير أقدر على أفعالها بما لا ينضبط بالقياس والله أعلم (ولنجعله آية للناس) دالة على البعث والنشور (ورحمة منا) عليهم بتكميلهم به بالشرائع والحكم والمعارف وهدايتهم بسبب فعلنا ذلك فهو صورة الرحمة الالهية المعنوية (وكان أمرا مقضيا) فى اللوح مقدرا فى الازل وعن ابن عباس فاطمأنت اليه بقوله انما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا فدنا منها فنفخ فى جيب الدرع أى البدن وهو سبب انزالها على ماذكرنا كالقبلة مثلا والمعانقة التى كثيرا ما تصير سببا الانزال وقيل ان الروح المتمثل لها هو روح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصاله بها وتعلقه بنطفتها والحق أنه روح القدس لانه كان السبب الفاعلى لوجوده كما قال لأهب لك غلاما زكيا واتصال روح عيسى بالنطفة انما يكون بعد حصول النطفة فى الرحم واستقرارها فيه ريثما تمتزج وتتحد وتقبل مزاجا صالحا لقبول الروح (فانتبذت به) أى معه (مكانا قصيا) أى بعيدا من المكان الاول الشرقى لانها وقعت به فى المكان الغربى الذى هو عالم الطبيعة والافق الجسمانى ولهذا قال (فأجاءها المخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (فناداها من تحتها) أى ناداها جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب أى من عالم الطبيعة الذى كان حزنها من جهته وهو الحمل الذى هو سبب تشورها وافتضاحها (ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) أى جدولا من غرائب العلم الطبيعى وعلم توحيد الافعال الذى خصك الله بها واصطفاك كما رأيت من تولد الجنين من نطفتك وحدها (وهزى اليك بجذع) نخلة نفسك التى بسقت فى سماء الروح باتصالك بروح القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بعد يبسها بالرياضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وأثمرت المعارف والمعانى أى حركيها بالفكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطبا جنيا فكلى) أى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربى) من تحتك ماء العلم الطبيعى وبدائع الصنع وغرائب الافعال الالهية وعلم التوكل وتجليات الافعال والاخلاق والمكاسب كما قال تعالى لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (وقرى عينا) بالكمال والولد المبارك الموجود بالقدرة الموهوب بالعناية (فاماترين من البشر أحدا) أى من أهل الظاهر المحجوبين عن الحقائق بظواهر الاسباب وبالصنع والحكمة عن الابداع والقدرة الذين لا يفهمون قولك ولا يصدقون بك وبحالك لوقوفهم مع العادة واحتجابهم بالعقول المشوبة بالوهم المحجوبة عن نور الحق (فقولى انى نذرت للرحمن صوما) أى لا تكلميهم فى أمرك شيأ ولا تساديهم فيما لا يمكنهم قبوله حتى ينطق هو بحاله (والسلام على) فى المواطن الثلاثة كما على يحيى لكون ذاتى مجردة مقدسة لا تحتجب بالمواد حتى فى الطفولة اذ معنى السلام التنزه عن العيوب اللاحقة بواسطة تعلق المادة (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) أى كلمته التى هى عبارة عن ذات مجردة أزلية كما مر غير مرة (ما كان لله أن يتخذ من ولد) لامتناع وجود شئ آخر معه (سبحانه) عن أن يوجد معه شئ (فانما يقول له كن فيكون) أى يبدعه بمجرد تعلق ارادته به من غير زمان

انانحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لابيه ياابت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيأ ياابت انى قد (٥) جاءنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا ياابت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا ياابت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال اراغب أنت عن آلهتى ياابراهيم لئن لم تنته لارجمنك واهجرنى مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيا واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى الا أكون بدعاء ربى شقيا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة وكان عند ربه مرضيا واذكر فى الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل وممن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا

(انانحن نرث الارض ومن عليها) فى القيامة الكبرى بالفناء المطلق والشهود الذاتى • الصدق أصل كل فضيلة وملاك كل كمال وخميرة كل مقام واستعداد كل موهبة (لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التى تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا يغنى عنك شيأ) فى الحقيقة لعدم تأثيره (قد جاءنى من العلم) أى التوحيد الذاتى (سلام عليك) أى جرد الله ذاتك عن المواد التى احتجبت بها (سأستغفر لك ربى) سأطلب منه ستر ذاتك بنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة هيئات نفسك بأفعاله ان أمكن (انه كان مخلصا) بالكسر أى مجردا ذاته وعمله فى السلوك لوجه الله لم يلتفت الى ما سواه من وجهة حتى صفاته تعالى بل نفاها عن ذاته وهو مازاغ البصر وما طغى بقوله أرنى أنظر اليك ومخلصا بالفتح أى أخلصه الله عن أنانيته وأفنى البقية منه فخلص من الطغيان المذكور بالتجلى الذاتى التام واستقام بتمكين الله اياه كما قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك من ذنب ظهور الانانية (وكان رسولا نبيا) مقام الرسالة دون مقام النبوة لكونها مبينة للاحكام كالحلال والحرام منبهة على الاوضاع كالصلاة والصيام فهى متعلقة ببيان أحكام المكلفين وأما النبوة فهى عبارة عن الانباء عن المعانى الغيبية كأحوال المعاد والبعث والنشور والمعارف الالهية كتعريف الصفات والاسماء وما يليق بالله من التحميدات والتمجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء فى ذات الله من غير اعتبار الخلق فهى أشرف المقامات لكونها تتقدم عليهما لانهما لم تحصل أولا لم تمكن النبوة ولا الرسالة لكونها مقومة اياهما ولهذا قدم كونه مخلصا فى القرآن بالفتح وأخرت النبوة عن الرسالة لكونها أشرف وأدل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر الولاية عنهما باعتبار الشرف لانها وان كانت أشرف لكنها باطنة لا يعرف شرفها وفضلها الا الافراد من العرفاء المحققين المخصوصين بدقة النظر دون غيرهم فلا يفيد المدح والتعظيم ولا الاقتصار عليها بقوله مخلصا وان كانت أشرف لانها قد توجد بدونهما بخلاف العكس فلا يحسن وصفه الاعلى هذا الترتيب (وناديناه من جانب الطور الايمن) أى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السر الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربناه نجيا) وسمى كليم الله وانما وصفه بالايمن الذى هو الاشرف والاقوى والاكثر بركة احترازا عن جانبه الايسر الذى هو الصدر لان الوحى انما يأتى من عالم الروح الذى هو الوادى المقدس (ورفعناه مكانا عليا) ان كان بمعنى المكانة فهو قربه من الله ورتبته فى مقام الولاية من عين الجمع وان كان بمعنى المكان فهو الفلك الرابع الذى هو مقر عيسى عليه السلام لما ذكر من كونه مركز روحه فى الاصل والمبدأ الاول افيضانه اذا فاض عن محرك فلك الشمس ومعشوقه (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) سمعوا بالنفس من كل آية ظاهرها وبالقلب باطنها وفهموا بالسر حدها وصعدوا بالروح مطلعها فشاهدوا المتكلم موصوفا بالصفة التى تجلى بها فى الآية (خروا سجدا) فنوا فى ذلك الاسم الذى تجلى به عند ظهوره بتلك الصفة عند تلك الآية وبكوا اشتياقا الى مشاهدته بسائر الصفات المشتمل عليه الرحمن أو الله وهو بكاء القلب ان لم يكن مستلزما لبقاء النفس من خوف البعد كما قال الشاعر

ويبكى ان نأوا شوقا اليهم • ويبكى ان دنوا خوف الفراق

• اضاعوا صلاة الحضور لكونهم فى مقام النفس والحضور انما يكون بالقلب ولا صلاة الا به ولذلك الاحتجاب بصفات النفس عن مقام القلب لزم اتباع الشهوات (فسوف يلقون غيا) شرا وضلالا

اذ كلما أمعنوا فى اتباعها ازداد حجابهم فازدادت ضلالهم وارتكبت الذنوب على الذنوب فازدادت تورطهم فيها كما قال عليه الصلاة والسلام الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول (الا من تاب) عن الذنب الاول فرجع الى مقام القلب (وآمن) بالبقين (وعمل صالحا) باكتساب الفضيلة (فأولئك يدخلون الجنة) المطلقة بحسب استحقاقهم ودرجتهم فى الايمان والعمل (ولا يظلمون) أى لا ينتقصون عما اقتضاه حالهم ومقامهم (شيأ جنات عدن) مرتبة بحسب درجاتهم فى مقام النفس والقلب والروح (التى وعد الرحمن) المفيض لجلائل النعم وأصولها وعمومها (عباده بالغيب) فى حالة كونهم غائبين عنها (الا سلاما) أى ما يسلمهم من النقائص ويجردهم عن المواد من المعارف والحكم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أى دائما أو بكرة فى جنة القلب وقت ظهور نور شمس الروح وعشيا فى جنة النفس وقت غروبه (تلك الجنة) المطلقة التى تقع على واحدة منها (التى نورث من عبادنا من كان تقيا) مطلقا بحسب تقواه فان اتقى الرذائل والمعاصى نورثه جنة النفس أى جنة الآثار وان اتقى أفعاله بالتوكل فله جنة القلب وحوض وتجليات الافعال وان اتقى صفاته فى مقام القلب فله جنة الصفات وان اتقى ذاته ووجوده بالفناء فى الله فله جنة الذات (وما نتنزل الا بأمر ربك) تنزل الملائكة واتصال النفس بالملأ الاعلى انما يكون بأمرين استعداد أصلى وصفاء فطرى يناسب به جوهر الروح العالم الاعلى واستعداد حالى بالتصفية والتزكية ولا يكفى مجرد حصوله بل المعتبر هو الملائكة الا ترى الى قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة كيف رتب التنزل على الاستقامة التى هى التمكين الدال على الملكة والى قوله فى تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم كيف أورد فى حصول استعداد تنزلهم بناء المبالغة الدال على الملكة والدوام فكذا لا تتنزل الملائكة الا على الصديق الخير وهذا الاستعداد الثانى اذا اجتمع مع الاول كان علامة اذن الحق وأمره اذ الفيض عام تام غير منقطع فحيث تأخر انما تأخر لعدم الاستعداد فلذلك لما استبطأ الوحى وقل صبره نزلت أى وما نتنزل باختيارنا بل باختياره وأمره ليس الا (له ما بين أيدينا) من أطوار الجبروت التى فوقنا وتتقدم أطوارنا التى وجوهنا اليها ولا يحيط علمنا بها (وما خلفنا) من أطوار الملكوت الارضية التى دون أطوارنا (وما بين ذلك) من الاطوار الملكوتية التى نحن فيها كلهم فى ملكه قهره وتحت سلطنة أمره واحاطة علمه (وما كان ربك نسيا) يعنى شيأ استعد لكمال فلا يفيض عليه أو تاركا المستحق بدون حقه بل يحيط بكل الاستعدادات علما ويفيض الكمال عليها وينزل مقتضاها مع الحصول دفعة فان تأخر الوحى فانما كان من جهتك لا من جهته هو (رب السموات والارض وما بينهما) يرب كلا منهما باسم يخصه ويدبره ويفيض ما يقتضيه حاله عليه فيرب الكل بجميع أسمائه (فاعبده) بعبادتك التى يقتضيها حالك حتى تستعد لقبول الفيض ونزول الوحى ولا يكفى وجود العبادة بتهيئة الاستعداد بالتصفية مرة أو مرتين بل الدوام على ذلك معتبر لدوم على ذلك الصفاء الموجب للقبول (واصطبر لعبادته) بالتوجه اليه على الدوام (هل تعلم له سميا) مثلا فتلتفت اليه وتقبل بوجهك نحوه فيفيض عليك مطلوبك (ولم يك شيأ) فى عالم الشهادة محسوسا أو شيأ يعتد به كما قال لم يكن شيأ مذكورا لان الوجود العينى فى الازل قبل الخلق كلا وجود لانطماسه فى عين الجمع (لنحشرنهم والشياطين) أى لنحشرن المحجوبين المنكرين للبعث مع الشياطين الذين أغووهم واضلوهم عن الحق لان نفوس المحجوبين تناسب فى الكدورة والبعد عن النور نفوس الشياطين فبالضرورة يحشرون معهم خصوصا اذا اتبعوهم فى الاعتقاد (ثم لنحضرنهم حول جهنم) الطبيعة فى العالم السفلى لاحتجابهم بالغواشى الهيولانية والفواسق الظلمانية فى الهياكل البدنية مقرنين فى الاصفاد سرابيلهم من قطران (جثيا) لاعوجاج هيا كلهم بسبب عوج نفوسهم فلا يستطيعون قياما (ثم لننزعن من كل شيعة) أى لنخصن من كل فرقة من هو أشد عتيا على الرحمن بعذاب أشد على

الا من تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيأ جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتيا لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا ويقول الانسان أئذا ما مت لسوف اخرج حيا أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا

وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورئيا قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا ونرثه ما يقول ويأتينا فردا واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ألم تر انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيأ ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا

(٧)

ماء لمنا من حاله فنحن أعلم به منه فنصليه بعذاب هو أولى به (وان منكم الا واردها) أى لا بد لكل أحد عند البعث والنشور وأن يرد عالم الطبيعة لكونها عازعالم القدس (كان على ربك حتما مقضيا) أى حكما جزما مقطوعا به ومن بعث يرد روحه الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان المؤمن لما جاء أطفا نوره لهبها فلم يشعر بها كما روى أنها تقول جز يا مؤمن فان نورك أطفأ لهبى ولو سألته بعد دخول الجنة كيف كان حالك فى النار لقال ما أحسست بها كما سئل الصادق عليه السلام أتردونها أنتم أيضا فقال جزناها وهى خامدة وعن ابن عباس يردونها كأنها اهالة وعن جابر ابن عبد الله انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم وردتموها وهى خامدة وعنه رحمه الله انه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم عليه السلام حتى ان للنار ضجيجا من بردها وأما قوله أولئك عنها مبعدون والمراد عن عذابها (ثم ننجى الذين اتقوا) لتجردهم بالجواز على الصراط الذى هو سلوك طريق العدالة الى التوحيد كالبرق (ونذر الظالمين) الذين نقصوا نور استعدادهم فى الظلمات أو وضعوه غير موضعه (فيها جثيا) لاحراقهم لتوردهم فى المواد الظلمانية كما قال عليه السلام الظلم ظلمات يوم القيامة (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) أى كما يمد أهل الضلالة فى ضلالتهم بالخذلان مدا يزداد فيه ضلالهم واحتجابهم كلما امعنوا فى جهلهم ورذائلهم كذلك يزيد الله المهتدين بالتوفيق كلما علموا بما علموا استعدوا القبول علم آخر فورثوه كما قال عليه السلام من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم اليقين عين اليقين وعند العمل بمقتضاه حق اليقين (والباقيات الصالحات) من العلوم والفضائل (خير عند ربك ثوابا) لادائها الى التجليات الوصفية والجنات القلبية (وخير مردا) بالرجوع الى الذات الاحدية (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) قد مر فى باب تنزل الملائكة أن النفوس الخيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لاتصالها بهم فى الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانستها لهم فى الظلمة والكدورة والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتماديهم فى الغواية والاحتجاب حيث تتنزل عليهم الشياطين دائما فتؤزهم أى تحرضهم وتحثهم بالقاء الوساوس والهواجس من أنواع الشر على التوالى (انما نعد لهم عدا) أى أنفاسهم المقربة لهم الى المصير الى وبال كفرهم وأعمالهم وعذاب هيآتهم وعقائدهم فان لكل أجلا معينا يصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) انما ذكر اسم الرحمن لعموم رحمته بحسب مراتب تقواهم كما ذكر فى قوله من كان تقيا ولهذا لما سمعها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن فالى من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن ومن اسم القهار الى اسم اللطيف فان المتقى عن المعاصى والرذائل وصفات النفس الذى هو فى أول درجة التقوى قد يحشر الى الرحمن فى جنة الافعال ثم الصفات ثم بعد الوصول الى الله فى جنة الصفات له سير فى الله بحسب تجليات الصفات واذا انتهى السير الى الذات يكون السير سير الله وفدا مكرمين (ونسوق المجرمين) لاعمالهم الخبيثة (الى جهنم) الطبيعة (وردا) كأنهم ابل عطاش فيوردهم النار (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) هذا العهد هو ما عاهد الله أهل الايمان من الوفاء بالعهد السابق بالتوبة والانابة اليه فى الصفاء الثانى بعد الصفاء الاول وذلك الانسلاخ عن صفات النفس والاتصاف بصفات الرحمن والاتصال بعالم القدس الذى هو حضرة الصفات ولهذا ذكر اسم الرحمن المعطى لاصول النعم وجلائلها المشتمل على سائر الصفات اللطيفة أى لا يملك أحد

أن يشفع له بالامداد الملكوتية والانوار القدسية الامن استعد لقبول الرحمة الرحمانية واتصل بالجناب الالهي بالعهد الحقيقي وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم ان يتخذ عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى أعهد اليك أنى أشهد ان لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلني الى نفسي تقربني من الشر وتباعدني من الخير وانى لا أثق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توجنيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد (ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) لكونهم في حيز الامكان ومكمن العدم لا وجود لهم ولا كمال الا به أفاض باسم الرحمن وجوداتهم وكمالاتهم فهم أنفسهم ليسوا شيأ فلولم يعبدوه حق عبادته باستعدادات أعيانهم في العدم لما وجدوا ولولم يعبدوه بعد الوجود بالقيام بحقوق نعمه التى أنعمها عليهم لما كانوا فهم مربوبون مجبورون في طى قهره وملكته مقهورون (لقد أحصاهم) في الازل بافادة أعيانهم واستعداداتهم الازلية من فيضه الاقدس وتعيينها بعلمه (وعدهم عدا) فماهياتهم وحقائقهم انما هي صور معلومات ظهرت في العدم بعض عالميته وبرزت الى الوجود بفيض رحمانيته فكيف تماثله وتناسبه (وكلهم آتيه يوم القيامة) الصغرى منفردا مجردا عن الاسباب والاعوان كما كان في النشأة الاولى ويوم القيامة الوسطى (فردا) من العلائق البدنية مجردا عن الصفات النفسانية والقوى الطبيعية وأما في القيامة الكبرى فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (ان الذين آمنوا) الايمان الحقيقي العلمي أو العيني (وعملوا الصالحات) من الاعمال المزكية المصفية المعدة لقبول تجليات الصفات بالتجرد عن ملابس صفاتهم (سيجعل لهم الرحمن ودا) كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التى يبطش بها في الحقيقة هذا الود أثر ونتيجة العناية الاولى المستفادة من قوله يحبهم ويحبونه فاذا أحبه قبل الظهور في مكمن الغيب بمحبة الاجتباء ألزمه حبه لله عند البروز وحركه الى الوفاء بالعهد السابق فتجدد ذلك العهد بالعقد اللاحق الذي هو العهد مع الله بالوفاء بذلك في متابعة الحبيب المطلق كما قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وان صحت المتابعة في الاعمال والاحوال أحبه الله بمحبة الاصطفاء فوق المحبة التى هي ثمرة المحبة الاولى لكون الاولى عينية كامنة ولكونها كالية بارزة وقعت محبته في قلوب الخلق وظهر له القبول عند أهل الايمان الفطرى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا أحب الله عبدا يقول الله تعالى يا جبريل قد أحببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله تعالى قد أحب فلانا فاحبوه فيحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض وعن قتادة ما أقبل عبد الى الله الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وهذا معنى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا والله أعلم

(سورة طه عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طه) الطاء اشارة الى الطاهر والهاء الى الهادى وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة حنوه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية كما ذكر في قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم وزاد في الرياضة فكان يحيى الليالى بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماه فاخبر ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهتهم وغلظ حجابهم أعدم استعدادهم لا لبقاء صفات نفسك أو بقية انانيتك أو وجود نقصك وقصورك في الهداية كما استشعرت فلا تتعب نفسك ونودى باسمين من أسماء الله تعالى دالين على نزاهته عن الامرين المذكورين وجود البقية أو القصور عن الهداية فقيل يا طاهر عن لوث البقية يا هادى

ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتيه يوم القيامة فردا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا

(سورة طه)

بسم الله الرحمن الرحيم

طه

(ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) وتتعب بالرياضة لكن لتذكر من يلين قلبه ويستعد لقبوله بعد صفائك وطهارتك وقد حصل الامران بحمد الله وكنت كاملا مكملا وما المقصود بالرياضة الا هذان الامران اللذان ظهرا فيك بتجلينا عليك بالاسمين المذكورين فلم تتعب نفسك وانما لم يحصل الاهتداء بهدايتك لقسوة القلوب التي هي ضد الخشية واللين الذي هو شرط في حصوله لا لقصورك ويجوز أن يكون قسما لا نداء أي اقسم بالاسمين اللذين ربه بهما ويتجلى بهما له لافادة التزكية والتحلية اذ المقصود بالانزال حصول أثرهما فيك لا التعب والمشقة وقد حصل فلا تفرط في الرياضة ولهذا المعنى سمى آل محمد آل طه أي بحصول المعنيين لهم وظهور معنى الاسمين فيهم (تنزيلا ممن خلق الارض) الى قوله (له الاسماء الحسنى) معناه أنزلناه تنزيلا عمن اتصف بجميع الصفات الجمالية والجلالية فكان لذاتك نصيب من جميعها والا لما أمكنك قبوله وحمله اذ الاثر الوارد لا بد وان يناسب المورد كما ناسب المصدر فلما كان مصدره الذات الموصوفة بجميع الاسماء الحسنى وجب أن يكون مورده الذي هو ذاتك كذلك موصوفة بها فكما خلق السموات العلا والارض أي عالم الارواح وعالم الاجسام الذي هو الجسم المطلق وجعلها حجب جلاله الساترة لجماله كذلك جعلك بسموات طبقات غيوبك من الحجب السبعة المذكورة التي هي روحانيتك ومراتب كمالك وارض شهادتك التي هي بدنك (الرحمن) أي ربك الجليل المحتجب بحجب المخلوقات لجلاله هو الجميل المتجلي بجمال رحمته على الكل اذ لا يخلو شيء من الرحمة الرحمانية والا لم يوجد ولهذا اختص الرحمن به دون الرحيم لامتناع عموم الفيض للكل الا منه فكما استوى على عرش وجود الكل بظهور الصفة الرحمانية فيه وظهور آثارها أي الفيض العام منه الى جميع الموجودات فكذا استوى على عرش قلبك بظهور جميع صفاته فيه ووصول أثرها منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت نبوتك عامة خاتمة فمعنى الاستواء ظهوره فيه سويا تاما اذ لا يطابق كلها مظهر غيره فلا يستوي ولا يستقيم الا عليه ولذلك لم يكن له عليه السلام ظل اذ لم يبق من ذاته مع صفاته بقية لم تتحقق بالحق بالبقاء بعد الفناء التام (له ما في السموات) الى قوله (وما تحت الثرى) بيان لشمول قهره وملكته للكل أي كلها تحت ملكته وقهره وسلطنته وتأثيره لا توجد ولا تتحرك ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت الا بامره وكذلك فنيت بالكلية مقهورة بوحدانيته وفناء فهاريته لا تسمع ولا تبصر ولا تبطش ولا تمشي الا به وبامره (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى) بيان لكمال لطفه أي علمه نافذ في الكل يعلم ظواهرها وبواطنها والسر وسر السر فكذلك ان تجهر وان تخفت فيعلمه بجهر وبخفت ولما كانت الصفات المذكورة هي الامهات التي لا صفة الا تحت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم تتكثر الذات بها قال (الله) أي ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات هو الله (لا اله الا هو) لم تتكثر ذاته الاحدية وحقيقة هويته بها ولم يتعدد فهو وفي الأبد كما كان في الازل لا هو الا هو ولا موجود سواه باعتبار واحديته ومصدريته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) التي هي ذاته مع اعتبار تعينات الصفات (اذ رأى نارا) هي روح القدس التي يقدح منها النور في النفوس الانسانية رآها باكتحال عين بصيرته بنور الهداية (فقال لاهله) القوى النفسانية (امكثوا) اسكنوا ولا تتحركوا اذ السير انما يصير الى العالم القدسي ويتصل به عند هدء القوى البشرية من الحواس الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (اني آنست نارا) أي رأيت نارا (لعلي آتيكم منها بقبس) أي هيئة نورية اتصالية ينتفع بها كلكم فيتنور وتصير ذاته فضيلة (أو أجد على النار) من يهديني بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق أي اكتسب بالاتصال بها الهيئة النورية أو الصور العلمية (فلما أتاها) أي اتصل بها (نودي) من وراء الحجب النارية التي هي سرادقات العزة والجلال المحتجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى اني أنا ربك) محتجبا بالصورة النارية التي هي

ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة لمن يخشى تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى فلما أتاها نودي يا موسى اني أنا ربك

احد أستار جلالى متجليا فيهما (فاخلع نعليك) أى نفسك وبدنك أو الكونين لانه اذا تجرد عنهما
فقد تجرد عن الكونين أى كما تجردت بروحك وسرك عن صفاتهما وهيئاتهما حتى اتصلت بروح
القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلية ومحو الآثار والفناء عن الصفات
والافعال وانما سماهما نعلين ولم يسمهما ثوبين لانه لو لم يتجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس
والحال حال الاتصال وانما أمره بالانقطاع اليه بالكلية كما قال وتبتل اليه تبتيلا فكأنه بقيت
علاقته معهما والتعلق بهما بسوخ قدمه التى هى الجهة السفلية من القلب المسماة بالصدر فهما
بعد التوجه الروحى والسرى نحو القدس فأمره بالقطع عنهما فى مقام الروح ولهذا علل وجوب
الخلع بقوله (انك بالواد المقدس طوى) أى عالم الروح المنزه عن آثار التعلق وهيئات اللواحق
والعلائق المادية المسمى طوى لطى أطوار الملكوت وأجرام السموات والارضين تحته ولقد صدق
من قال أمر بخلعهما لكونهما من جلد حمار ميت غير مدبوغ وقيل لما نودى وسوس اليه الشيطان
انك تنادى من شيطان فقال أفرق به انى أسمع من جميع الجهات الست بجميع اعضائى ولا يكون
ذلك الا نداء الرحمن (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى) هذا وعد بالاصطفاء الذى كان بعد التجلى التام
الذاتى الذى جعل جبل وجوده دكا بالفناء فيه بالاندكاك وخروره صعقا عند افاقته بالوجود الحقانى
كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وانا أول المؤمنين قال ياموسى انى اصطفيتك على
الناس برسالاتى وبكلامى وهذا التجلى هو تجلى الصفات قبل تجلى الذاتى ولهذا أرسله ولم يستنبئه
بالوحى هنا وأمره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعده وقوع القيامة الكبرى عن قريب فهذا
الاختيار قريب من الاجتباء الاصلى المشار اليه بقوله ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى متوسط بينه
وبين الاصطفاء وكرر (اننى أنا الله) بالتأكيد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات فى الحضرة
الاسمائية فيحتجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى تجلى به له اذ لا رب به عند طلب الهداية والقبس
الا بذلك الاسم العليم الهادى الذى هو جبريل أى انى الواحد الموصوف بجميع الصفات (لا اله
الا أنا) لم أتكثر ولم يتعدد أنانيتى وأحديتى بكثرة المظاهر وتعدد الصفات (فاعبدنى) خصص
عبادتك بذاتى دون أسمائى وصفاتى بالعبادة الذاتية وتهيئة استعداد فناء الآنية فى حقيقتى
والتسبيح المطلق الذاتى (وأقم الصلوة) أى صلاة الشهود الروحى لذكر ذاتى فوق صلاة الحضور
القلبى لذكر صفاتى (ان الساعة) القيامة الكبرى بالفناء المحض فى عين الاحدية (آتية أكاد
أخفيها) باحتجابى بالصفات لتنفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزى كل نفس)
بحسب سعيها من الخير والشر ويتميز الكمال والنقصان والسعادة والشقاوة فلا أظهرها الا لافراد
خواصى واحدا بعد واحد لانى ان أظهرتها ظهر فناء الكل فلا نفس ولا عمل ولا جزاء ولا غير ذلك (فلا
يصدنك عنها) فتبقى فى حجاب الصفات (من لا يؤمن بها) لقصور استعداده فيقف فى بعض
المراتب محجوبا اما بالصفات أو الافعال والآثار أو الانداد أى الشرك الخفى والجلى (واتبع هواه)
فى مقام النفس أو القلب فان الهوى باق ببقاء الانانية فتهلك أنت كما هلك من صدك (وما تلك
بيمينك ياموسى) اشارة الى نفسه أى التى هى فى يد عقلك اذ العقل يمين يأخذ به الانسان العطاء من
الله ويضبط به نفسه (قال هى عصاى أتوكأ عليها) أى أعتمد فى عالم الشهادة وكسب الكمال
والسير الى الله والتخلق بأخلاقه عليها أى لا يمكن هذه الامور الا بها (وأهش بها على غنمى) أى
أخبط أوراق العلوم النافعة والحكم العملية من شجرة الروح بحركة الفكر بها على غنم القوى
الحيوانية (ولى فيها مآرب أخرى) من كسب المقامات وطلب الاحوال والمواهب والتجليات
وانما سأله تعالى لازالة الهيبة الحاصلة له بتجلى العظمة عنه وتبديلها بالامن وانما زاد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمكالمة واستدامة ذوق الاستئناس (قال ألقها ياموسى) أى خلها عن

فاخلع نعليك انك
بالواد المقدس طوى.
وانا اخترتك فاستمع لما
يوحى اننى أنا الله لا اله
الا انا فاعبدنى واقم
الصلوة لذكرى ان
الساعة آتية أكاد
أخفيها لتجزى كل
نفس بما تسعى فلا
يصدنك عنها من
لا يؤمن بها واتبع
هواه فتردى وما تلك
بيمينك يا موسى.
قال هى عصاى
أتوكأ عليها وأهش
بها على غنمى ولى
فيها مآرب أخرى
قال ألقها يا موسى

ضبط العقل (فالقاها) أى خلاها وشأنها مرسلة بعد احتظائها من انوار تجليات صفات القهر الالهى
(فاذاهى حية تسعى) أى ثعبان يتحرك من شدة الغضب وكانت نفسه عليه السلام قوية الغضب
شديدة الحدة فلما بلغ مقام تجليات الصفات كان من ضرورة الاستعداد حظه من التجلى القهرى
أوفر كما ذكر فى الكهف فبدل غضبه عند فنائه فى الصفات بالغضب الالهى والقهر الربانى فصور
ثعبانا يتلقف ما يجد (قال خذها) أى اضبطها بعقلك كما كانت (ولا تخف) من استيلائها
عليك وظهورها فيكون ذنب حالك بالتلوين فان غضبك قد فنى فيكون متحركا بامرى وليس هو
مستورا بنور القلب فى مقام النفس حتى يظهر بعد خفائه (سنعيدها سيرتها الاولى) أى ميتة
فانية صائرة الى رتبة القوة النباتية التى لا شعور لها ولا داعية ولاماتته عليه السلام اياها فى تربية
شعيب صلوات الله عليه وجعله اياها كالقوى النباتية سميت عصا ولهذا قيل وهبها له شعيب عليه
السلام (واضمم يدك الى جناحك) أى اضمم عقلك الى جانب روحك الذى هو جناحك الايمن
لتتنور بنور الهداية الحقانية فان العقل بموافقة النفس وانضمامه اليها والى جانبها الذى هو
الجناح الايسر لتدبير المعاش يتكدر ويختلط بالوهم فيصير كدرا محجوبا لا يتنور ولا يقبل المواهب
الربانية والحقائق الالهية فأمر بضمه الى جانب الروح ليتصفى ويقبل نور القدس (تخرج بيضاء)
منورة بنور الهداية الحقانية وشعاع النور القدسى (من غير سوء) أى آفة ونقص ومرض من
شوب الوهم والخيال (آية أخرى) صفة منضمة الى الصفة الاولى (لنريك) من آيات تجليات
صفاتنا الآية (الكبرى) التى هى الفناء فى الوحدة أى لتكون ببصرك فى مقام تجليات الصفات
فنريك من طريقها وجه ذاتنا عند التجلى الذاتى فتبصرنا بنا فى القيامة الكبرى (اذهب الى
فرعون انه طغى) بظهور الانانية فاحتجب بها فتعدى عن حد العبودية وذلك يدل على ان النبوة
والرسالة غير موقوفة على الفناء الذاتى لان الدخول فى الاربعينية التى تجلى فيها له بالذات كان بعد
هلاك فرعون وهذه الرسالة والدعوة انما كانت فى مقام تجلى الصفات ويقوى هذا ما قلنا مرارا ان
أكثر سير النبى صلى الله عليه وسلم كان بعد النبوة والوحى والاهتداء بالتنزيل (رب اشرح لى
صدرى) بنور اليقين والتمكين فى مقام تجلى الصفات لئلا يضيق بايذائهم ولا تتأذى وتتألم نفسى
بطعنهم وسفاهتهم فكما أتكلم بكلامك معهم أسمع بسمعك كلامهم وأجده كلامك وأرى ببصرك
ايذاءهم وأجده فعلك فلا أرى ولا أسمع ما يقابلونى به الا منك فاصبر على بلائك بك ولا تظهر نفسى
برؤية تهاجمهم فتحتجب بصفاتها وصفاتهم عن صفاتك (ويسر لى امرى) اى امر الدعوة بتوفيقهم
لقبول دينك وامدادى على المعاندين من نصرك وتأييد قدسك (واحلل عقدة) من عقد العقل
والفكر المانعين عن اطلاق لسانى بكلامك والجراءة والشجاعة على تصريح الكلام فى تبليغ
رسالاتك واعلاء كلمتك واظهار دينك على دينهم بالحجة والبينة فى مقابلة جبروتهم وفرعنتهم رعاية
لمصلحة خوف السطوة (يفقهوا قولى) لتليينك قلوبهم والخشوع والخشية فيها وتأييدك اياى
من عالم القدس والايد وباقى القصة لا يقبل التأويل فان أردت التطبيق فاعلم أن موسى القلب
سأل الله تعالى بلسان الحال ان يجعل هرون العقل الذى هو أخوه الاكبر من أبيه روح القدس له
وزيرا يتقوى به ويستوزره فى أموره ويعتضد برأيه مشاركا ومعاونا له فى اكتساب كماله معللا
طلبه بقوله (كى نسبحك) اى بالتجريد عن صفات النفس وهيئاتها (كثيرا ونذكرك)
باكتساب المعارف والحقائق والحضور فى المكاشفات ومقام تجليات الصفات (كثيرا انك كنت
بنا) اى باستعدادنا لقبول الكمال وأهليتنا له (بصيرا) فأعنا واجعلنا متعاونين على ما ترى منا
ونريد (قد أوتيت) أعطيت (سؤلك) ووفقت لتحصيل مطلوبك (ولقد مننا عليك مرة
أخرى) قبل ارادتك وطلبك ببعض عنايتنا (اذ أوحينا الى أمك) النفس الحيوانية (ما يوحى)

فالقاها فاذاهى حية
تسعى قال خذها ولا
تخف سنعيدها
سيرتها الاولى واضمم
يدك الى جناحك
تخرج بيضاء من غير
سوء آية أخرى لنريك
من آياتنا الكبرى
اذهب الى فرعون انه
طغى قال رب اشرح
لى صدرى ويسر لى
أمرى واحلل عقدة
من لسانى يفقهوا
قولى واجعل لى
وزيرا من أهلى هرون
أخى اشدد به أزرى
واشركه فى أمرى كى
نسبحك كثيرا
ونذكرك كثيرا انك
كنت بنا بصيرا قال قد
أوتيت سؤلك ياموسى
ولقد مننا عليك مرة
أخرى اذ أوحينا الى
أمك ما يوحى

أى امرناالبها (ان اقذفيه) فى تابوت البدن أو الطبيعة الجسمانية (فاقذفيه) فى يم الطبيعة الهيولانية (فليلقه اليم) عندظهورنورالتميزوالرشد بساحل النجاة (يأخذه عدو) النفس الامارة الجبارة الفرعونية (وألقيت عليك محبة منى) أى أحببتك وجعلتك محبوبا الى القلوب والى كل شئ حتى النفس الامارة والقوى ومن أحببته يحبه كل شئ (ولتصنع) وتربى على كلاءتى وحفظى فعلت ذلك (اذتمشى أختك) العاقلة العملية عند ظهورها وحركتها (فتقول) للنفس الامارة والقوى المنعطفة عليه (هل أدلكم) بالآداب الحسنة والاخلاق الجميلة (على أهل بيت) من النفس اللوامة وقواها الجزئية بفوات قرة عينها (على من يكفله) لكم بالتربية بالفكر والارضاع بلبان الحكمة العملية والعلوم النافعة (وهم له ناصحون) معاونون على كسب الكمال مرشدون الى الاعمال الصالحة معدون للترقى الى المرتبة الرفيعة (فرجعناك الى أمك) المشفقة عليك التى هى النفس اللوامة اللائمة لنفسها بتضييع قرة عينها لتحصل اطمئنانها بنور اليقين وتتهذب بالحكمة العملية وترضع منها اللبن المذكور وتتربى فى حجر تربيتها بالمدركات الجزئية والآلات البدنية والاعمال الزكية (كى تقر عينها) أى تتنور بنورك (ولاتحزن) على فوات قرة عينها ونقصها (وقتلت نفسا) أى الصورة الغضبية المسولة لك بالرياضة والاماتة (فنجيناك) من غم استيلاء النفس الامارة واهلاكها اياك (وفتناك) ضروبا من الفتن بظهور النفس وصفاتها والرياضة والمجاهدة فى دفعها وقمعها واماتتها وتزكيتها (فلبثت سنين من أهل مدين) العلم من القوى الروحانية عند شعيب العقل الفعال (ثم جئت على قدر) على حد من الكمال المقدر بحسب استعدادك أو على شئ مما قدرته لك أى بعض ماقدرته لك من الكمال التام الذى هو التجلى الذاتى الذى سيوهب لك بعد كمال الصفات (واصطنعتك لنفسى) أى استخلصتك لنفسى وجعلتك من جملة خواصى من بين أهل مدينة البدن لما فيك من الخصال الشريفة والاهلية للخلافة (اذهب أنت وأخوك) الى آخر القصة ان أريد تطبيقها قيل اذهب ياموسى القلب أنت وأخوك العقل بآياتى حججى وبيناتى ولاتفترا (فى ذكرى اذهبا الى فرعون) النفس الامارة الطاغية المجاوزة حدها بالاستعلاء والاستيلاء على جميع القوى الروحانية (فقولا له قولا لينا) بالرفق والمداراة فى دعوتها الى الاستسلام لامر الحق والانقياد لحكم الشرع لعلها تلين فتتعظ وتنقاد ولما خافا طغيانها وتفرعنها لتعودها بالاستعلاء شجعهما الله بالتأييد والاعانة والحافظة والكلاءة والاحاطة بما يقاسيانه ويكابدانه منها وأمرهما بتبليغ الرسالة فى تطويعها وتسخيرها والزامها الامتناع عن استعباد القوى الحيوانية والكف عن تسخيرها وأن يرسلها معهما فى التوجه الى الحضرة الالهية واستفاضة الانوار الروحية القدسية والمعارف الحقيقية ولا يعذبها فى تحصيل اللذات الحسية والزخارف الدنيوية (قدجئناك بآية) ببرهان دال على وجوب متابعتك ايانا (والسلام) أى السلامة من النقائص والنجاة من العلائق والفيض النورى من العالم الروحى (على من اتبع) البرهان وتمسك بالنور الالهى (انا قد أوحى الينا أن العذاب) فى جحيم الطبيعة وهاوية الهيولى على من خالفه وأعرض عنه (فمن ربكما) اشارة الى احتجاب النفس من جنات الربوبية وقوله (ربنا الذى أعطى) هداية لها بالدليل وتبصيرا بالحجة أى أعطاه خلقا على وفق مصالح ذاته وآلات تناسب خواصه ومنافعه ومقاصده وهداه الى تحصيلها (فما بال القرون الاولى) اشارة الى احتجابها عن المعاد والاحوال الاخروية من السعادة والشقاوة وعن احاطة علم الله تعالى بها ولما كان الواجب الاول معرفة الله تعالى بصفاته وكانت معرفة المعاد موقوفة عليها أجاب باحاطة علمه بها وبأحوالها مع كثرتها وكون ذلك العلم مثبتا فى اللوح المحفوظ باقيا أزلا وأبدا لايجوز عليه الخطأ والنسيان (الذى جعل لكم) أيها القوى البدنية أرض البدن (مهدا وسلك لكم فيها سبلا) من الاعضاء والجوارح

أن اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لى وعدو له وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عينى اذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك الى أمك كى تقر عينها ولاتحزن وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وفتناك فتونا فلبثت سنين فى أهل مدين ثم جئت على قدر ياموسى واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتى ولا تنيا فى ذكرى اذهبا الى فرعون انه طغى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال لاتخافا اننى معكما أسمع وأرى فأتياه فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل ولاتعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى قال فمن ربكما ياموسى قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربى فى كتاب لايضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا

كالعين والاذن والانف وغيرها (وأنزل) من سماء الروح ماء الادراك والمدد الروحانى (فأخرجنا به) أصنافا من الادراكات والافاعيل والخواطر والهيئات والملكات المخصوصة بكل قوة منكم (كلوا) اغتذوا وتقووا بما يختص بكم من الاحوال والاخلاق والامداد والمواهب كالرضا والصبر وعلم الاسماء والخواص والاعداد وسائر الادراكات والارادات والمقامات (وارعوا أنعامكم) القوى الحيوانية بما يختص بها من الاخلاق والآداب (منها خلقناكم) أنشأناكم على حسب اختلاف أمزجة الاعضاء التى هى مظاهرها (وفيها نعيدكم) باماتة عند الرياضة حتى يلازم كل محله ويندس فيه لاحراك به ولا يتطلب التجاوز عن حده والاستيلاء على غيره بمحو صفات النفس حتى الفناء (ومنها نخرجكم تارة أخرى) عند البقاء بالحياة الموهوبة الحقيقية فتعتدل حركاتها وتفضل ملكاتها (أريناه آياتنا) من الحجج والبينات الدالة على التجرد عن المواد ووجود الانوار (فكذب) الكونها مادة (وأبى) القبول لامتناع ادراكها المجردات وأنكرانزعاجها عن وكرها البدنى بقوله (أجئتنا لتخرجنا من أرضنا) ونسب البرهان الى السحر لقصورها عن ادراكه وعجزها عن قبوله وأغرى القوى التخيلية والوهمية على المعارضة والمجادلة وقلما اذعنت النفس للبرهان النير والحق البين بدون الرياضة والاماتة وكلما اورد عليها عارضت الوهم والتخيل على التشكيك والقدح والموعد هو وقت تركيب الحجة وترتيب المقامات وذلك وقت زينة النفس الناطقة بالمدركات وحشر القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والمخزونات (ضحى) اشراق نور شمس العقل الفعال اذ هناك تعرض النفس عن قبولها وبجمع كيدها من أنواع المغالطات والوهميات وبجمعها القلب باليقينيات واظهارا كاذيبها المفتريات والتنازع الواقع بين القوى النفسانية هو عدم مسالمتها فى طاعة القلب وانجذاب كل منها الى لذته متمانعة متخالفة واسرارها النجوى استبطان لكل الدواعى المخالفة للقلب مع تخالفها فى أنفسها ونسبتها الى السحر اشارة الى عجزها عن ادراك معانيها وخفاء براهينها عليها والطريق المثلى أى الفضلى عندها هى تحصيل اللذات الحسية والانهماك فى الشهوات البدنية والقاؤها أولا اشارة الى تقدم الوهميات والخياليات فى الوجود الانسانى على العقليات واليقينيات عند السلوك والاما احتيج الى البرهان القاطع والدليل الواضح والى أن الواجب على الداعى الى الحق أولا نقض الباطل ودفع الشبهة بالحجة ليزول الاعتقاد الفاسد ويتمكن استقرار الحق والحبال والعصى هى المغالطات والسفسطات من الشبهة الجدلية التى تكاد تمشى وتغلب على القلب لولا تأييد الحق بنور الروح والعقل وهو معنى قوله لا تخف انك أنت الاعلى والق ما فى يمينك العاقلة النظرية من البرهان المعتمد عليه يلقف مصنوعاتهم المزخرفة وأباطيلهم المموهة فتضمحل وتتلاشى انما صنعوا كيد تزوير ومكر لا حقيقة له لا ما صنعت كازعم وافالقى السحرة سجدا فانقادت حينئذ القوى الوهمية والخيالية والتخيلية والحسية عند ظهور عجزها والنفس الامارة ثابتة فى تفرعنها وعتوها لعدم ارتياضها واعتيادها بمألوفاتها وترأسها على القوى وتجبرها باقية على عنادها وشدة شكيمتها ولا تقطعن اشارة الى ابعادها وتخويفها للقوى عند اذعانها بمنع تصرفاتها فى المعاش وترك سعيها فى تحصيل الملاذ والمشتهيات الجسمانية من جهة مخالفتها اياها وموافقة القلب وصلبها فى جذوع النخل ايقافها بالاماتة عند الرياضة فى حد القوى النباتية واثباتها فى مقارها ومبادى نشأتها من أعالى مراتب القوى النباتية دون التصرف فى سائر المراتب والاستعلاء على المناصب والاستيلاء فى المكاسب أو من الاعضاء التى هى معادنها ومظاهرها وهذا التخويف على هذا التأويل من قبيل أحاديث النفس وهواجسها بسبب اللمات الشيطانية المثبطة عن المجاهدة لقوله تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه ليفيد اعراضها عن مطاوعة القلب وقيامها بخدمتها وتسخرها لها ولو حمل على المباحثة الظاهرة المستفادة من قوله تعالى وجادلهم بالتى هى أحسن بعد التصديق بالظاهر

وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم ان فى ذلك لآيات لأولى النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك ياموسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى

فاجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا ياموسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس فى نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الاعلى وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم فى جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحيوة الدنيا انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه

والايمان بالاعجاز الباهر لا يرى قوله اذهب أنت وأخوك على ظاهره الى قوله فتنازعوا أمرهم بينهم أى تناجوا فيما بينهم فى السر متنازعين فيما يعارضونه به من ضروب الجدل وقيل فى قوله ان هذان لساحران مفلقان فى البيان والفصاحة والاحتجاج لا يكاد يعارضهما أحد فيجمعوا (فاجمعوا كيدكم) أى اتفقوا فيما تبارزونهما به فتكونوا متفقى الكلمة متعاضدين (فاذا حبالهم وعصيهم) أى تخيلاتهم ووهمياتهم (يخيل اليه من سحرهم) فى التركيب والبلاغة وحسن التقرير وتمشية المغالطة والسفسطة وهيئة ترتيب القياس الجدلى كأنها تسعى أى تمشى (خيفة) من غلبة الجهال ودولة الضلال كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام لم يوجس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة الجهال ودولة الضلال (قلنا لا تخف) شجعناه وأيدناه بروح القدس (وألق ما فى يمينك) أى ما فى ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زخرفوا وزوروا من الشبهات والتوهمات الباطلة والاباطيل المزخرفة بالحجج النيرة والبراهين الواضحة (انما صنعوا) وتلفقوا (كيد ساحر) أى تمويه وتزوير (فألقى السحرة سجدا) منصفين مذعنين مقرين بكونه على الحق لما عرفوا من صدق البينة وظهور المعجزة وقيام الحجة وجلية البرهان (قالوا آمنا) الايمان اليقينى لانهم كوشفوا بالحق فعرفوا ربوبيته للكل وانما أضافوا الرب اليهما مع تعميم الاضافة الى العالمين لزيادة اختصاصهما به وفضل ربوبيته اياهما فانه رب كل شئ باسم يناسبه ويقتضيه استعداده وربهما بأكبر أسمائه الحسنى على حسب كمال استعدادهما ولظهوره فيهما بكمالات صفاته وتجليه عليهم فيهما بآياته فعلموا أنهم من شكوتهما عرفوا ما عرفوا وبوسيلتهما وصلوا الى ما وصلوا وبتبعيتهما وجدوا ما وجدوا لا على سبيل الاستقلال واعلم أن الساحر أقرب الناس استعدادا من النبى لان مبادى خوارق العادات أمور ثلاثة اما خواص التركيب وتمزيجات المواد العنصرية والصور وجمع الاخلاط المختلفة المزاج والجوهر وهو من باب النيرنجات واما جمع القوى السماوية والارضية باعداد الصور السفلية والمواد العنصرية لاستجلاب فيض النفوس السماوية واتصالها بقوى الاجرام الارضية وهو من باب الطلسمات واما تأثير النفوس وهيئاتها المستفادة من العالم العلوى وهو من الكامل المبعوث للنبوة القائم بالدعوة اعجاز ومن الواصل الحق المترقى الى ذروة الولاية غير المبعوث للنبوة كرامة والفرق بينهما أن الاعجاز مقارن للتحدى والمعارضة دون الكرامة ومن المقبل على الدنيا المعرض عن العالم الاعلى سحر فكانت نفس الساحر فى بدء فطرتها قوية مخصوصة بهيئات مؤثرة فى هذا العالم واجرامه الا أنها أعرضت عن مبدئها بالركون الى العالم السفلى وانقطعت عن أصل القوى والقدر ومنبع التأثير والقهر بالميل الى عالم الطبع فلا يزال يضعف ما فيها من الهيئة النورية والشعاع القدسى كما لا يزال يزداد فى نفس النبى والولى بالاقبال على الحق والائتلاف بنور القدس والتأييد بالقوة الملكوتية والتوجه الى الحضرة الالهية ولا جرم ينكسر من النبى حين عارضه وينقمع بنفسه اذا قابله فهو أعرف الناس بالنبى عند عجزه وانكساره وأقبل الخلق لدعوته وانواره وأسبقهم الى الاقرار به لكونه أقربهم فى الاستعداد اليه ما لم يبطل استعداده الاول بالكلية ولم يغلب عليه دين الطبيعة السفلية (لن نؤثرك) كلام صادر من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين فى القلب تورث النفس عظم الهمة وهو عدم المبالاة بالسعادة الدنيوية والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والآلام الحسية فى جنب السعادة الاخروية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها واستحقروها بقولهم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا ۝ ليغفر لنا خطايانا) أى يستر بنوره الهيآت المظلمة والصفات الرديئة التى عرضت لنفوسنا بسبب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما أكرهتنا عليه من السحر) أى معارضة موسى لانهم لما عرفوه بنور استعدادهم

وعلموا

من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن
تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر
يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى فأتبعهم فرعون ( ١٥ ) بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى

يابنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبى ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما أعجلك عن قومك ياموسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال ياقوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدى قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامرى فأخرج لهم

عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم
هرون من قبل ياقوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا
موسى قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى انى خشيت أن تقول
فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى قال فما خطبك ياسامرى

وعلموا كونه على الحق فاستعفوا عن معارضته فأكرمهم اللعين (من يأت ربه) فى القيامة الصغرى (مجرما) مثقلا بالهيئات البدنية المائلة الى الاجرام الطبيعية (لا يموت فيها) بالموت الطبيعى فلا يشعر بالآلام (ولا يحيى) بالحياة الحقيقية فينجو من تبعات الآثام (ومن يأته مؤمنا) بالايمان اليقينى (قد عمل الصالحات) من الفضائل النفسانية المزكية للنفوس (فأولئك لهم الدرجات العلى) من جنات الصفات بحسب درجات ترقيهم فى الكمالات (أن أسر بعبادى) فى ظلمة صفات النفوس وليل الجسمانية (فاجعل لهم طريقا) من التجريد فى بحر عالم الهيولى (يبسا) لا تصل اليه نداوة الهيئات الهيولانية ورطوبة المواد الجسمانية (لا تخاف دركا) لحوقا من البدنيين المنغمسين فى غواشى الطبيعية الظلمانية (ولا تخشى) غلبتهم عليكم واستيلاءهم فانهم مقيدون محبوسون فيها قاصرون عن شأنكم (فأتبعهم) لاهلاكهم دينهم بالانغماس فى الطبيعيات (فغشيهم) من يم القطران (ما غشيهم) من الهلاك السرمدى والعذاب الابدى والتطبيق قد مر غير مرة (وواعدناكم جانب) طور القلب (الايمن) الذى يلى روح القدس وهو محل الوحى الذى به مونه الروع والفؤاد (ونزلنا عليكم) من الاحوال والمذاهب من الذوقيات وسلوى العلوم والمعارف من اليقينيات (كلوا من طيبات مارزقناكم) أى تغذوا تلك المعارف الطيبة وتقبلوها بقلوبكم فانها سبب حياتها (ولا تطغوا فيه) بظهور النفس واعجابها بنفسها عند استشراقها ورؤيتها بهجتها أو كمالها وزينتها (فيحل عليكم) غضب الحرمان وآفة الخذلان (فقد هوى) سقط عن مقام القرب فى جحيم النفس واحتجب عن نور تجلى صفات الجمال فى ظلمات الاستتار وأستار الجلال (وانى لغفار) لستار صفات النفس الطاغية الظاهرة بتزيناتها واستغنائها بأنوار صفاتى (لمن تاب) عن تظاهرها واستيلائها واستغفر بانكسارها وانمحاقها ولزومها ذلها فاقتها وافتقارها (وآمن) بأنوار الصفات القلبية وتجليات الانوار الالهية (وعمل صالحا) فى اكتساب المقامات كالتوكل والرضا والملكات المانعة من التلوينات بالحضور والصفاء (ثم اهتدى) الى نور الذات وحال الفناء (وما أعجلك عن قومك) الى قوله فى اليم نسفا معناه على التحقيق أن موسى عليه السلام لما شرف بمقام المكالمة وأوتى كشف الصفات وبعث لانقاذ بنى اسرائيل وارشادهم الى الحق وعد شريعة يسوس بها قومه فاستخلف هرون على قومه وتخلى للمراقبة قبل تثبتهم على الايمان وتقررهم على الحق بالايقان فعوتب على تلك العجلة وان كانت من غاية الشوق الى المشاهدة واقتضاء المقام عدم التفرغ الى تكميل الغير لان فى تكميلهم بالمعرفة اليقينية والكمال العلمى ثبات قدمه فى الطاعة وامتثال الامر المستلزم للترقى فى الحال فاعتذر بكونهم على متابعته فى الدين وان لم تبن معاملتهم على أساس اليقين والتعجيل انما بدر منه لطلب مقام الرضا الذى هو كمال الفناء فى الصفات وهو استحكام مقام التجلى الصفاتى الذى منه المكالمة وانما ابتلاهم الله بالسامرى ليتميز المستعد القابل للكمال بالتجريد من القاصر الاستعداد المنغمس فى المواد الذى لا يدرك الا المحسوس ولا يتنبه للمجرد المعقول ولهذا قالوا (ما أخلفنا موعدك بملكنا) أى بأن ملكنا أمرنا وخلينا وآراءنا فانهم عبيد بالطبع لا رأى لهم ولا ملكة وليسوا مختارين بل مطبوعون محسوسون مقودون بدنيون لا طريق لهم الا التقليد والعمل لا التحقيق والعلم وانما

قال بصرت بمالم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى قال فاذهب فان لك فى الحيوة ان تقول لامساس وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا

استعبدهم بالطلسم المفرغ من الحلى لرسوخ محبة الذهب فى طباعهم لكون نفوسهم سفلية منجذبة الى الطبيعة الذهبية وتجلى تلك الصورة النوعية فيها للتناسب الطبيعى وكان ذلك من باب مزج القوى السماوية بالقوى الارضية ولذلك قال (بصرت بمالم يبصروا به) من العلم الطبيعى والرياضى اللذين يبتنى عليهما علم الطلسمات والسيميات (فقبضت قبضة من أثر الرسول) وهى على ما قيل تراب موطئ حافر الحيزوم الذى هو فرس الحياة مركب جبرائيل أى مما اتصل به أثر النفس الحيوانية الكلية السماوية المسخرة للعقل الفعال المتأثرة منه الحاملة لصفاته التى هى بمثابة مركبه لاستعلائه عليها ووصول تأثيره الى الطبائع العنصرية والاجرام السفلية بواسطتها من الاوضاع التى تفيض بسببها الآثار على المواد فتنفعل منها بحسب الاستعداد وتقبل الأحوال الغريبة التى هى بمثابة تراب موطئ مركبه (فنبذتها) فطرحتها على الجرم المذاب عند الافراغ فى صورة العجل وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (فاذهب) صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه وانما يجب حلول العذاب من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر صفات الله تعالى فكل من غضبوا عليه وقع فى قهره تعالى وشقى فى الدنيا والآخرة وعذب بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه فى التحرز عن المماسة نتيجة بعده عن الحق فى الدعوة الى الباطل وأثر لعن موسى عليه السلام اياه عند ابطال كيده وازالة مكره وعلى التطبيق ان القلب اذا سبق له كشف وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل عنده الكمال العلمى الكشفى دون العلمى الكسبى يكون فى معرض عتاب الحق عند التعجل الى الشهود والحضور ذاهلا عن أمر الشريعة والمجاهدة ويجب أن يرد الى العمل والرياضة لسياسة القوى واكتساب مقام الاستقامة اذ لا يقوى هرون العقل الذى هو خليفته على قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم وتقويمهم وتسديدهم بدون الرياضة والمجاهدة والمواظبة على الطاعة والمعاملة فينبعث سامرى القوى النفسانية من الحواس ويوقد عليها نار حب الشهوات ويطرح عليها شيا من امداد الطالع بحسب الاوضاع المخصوصة أى التى تأثرت من تأثير النفس الحيوانية التى هى فرس الحياة فيمثل الطبيعة بصورة العجل المفرغ فى قالب المواد الذى همه الاكل والشرب ودأبه اللذة والشهوة دون العمل والسعى بالاثارة والتعب كما أشير اليه وينفخ فيه روح الهوى فيحيا ويتقوى ويصيح ذا خوار فيعبده جميع القوى ويتخذه الها وكلما نبهها العقل المؤيد بنور القلب على ضلالها وفتنتها ودعاها الى الحق ومتابعة الرأى العقلى وطاعته خالفته حتى يرجع اليها القلب المنور بنور الحق المؤيد بتأييد القدس غضبان لله تعالى أسفا على ضلالها وتفرقها فى الدين ويعيرها ويعنفها بلسان النفس اللوامة ويأخذها بالوعد والوعيد ويذكرها طول العهد من قرب الرب بمقتضى الخلقة والنشأة والسقوط عن الفطرة ويخوفها باستحقاق الغضب والسخطة عن نسيان العهد واخلاف الوعد حين الاقرار بالربوبية عند ميثاق الفطرة فلا ينجع فيها القول اذا صارت مأسورة فى أسر الهوى منقادة لسلطان التخيل مستسلمة للردى ولا طريق الا خرق الطبيعة الجسدانية بمبرد المجاهدة واحراقها بنار الرياضة ونسفها برياح نفحات الرحمة الالهية التى اذا هبت بها الاشتت فى يم الهيولى الجزمية لا حياة بها ولا حراك بعد تغير القوة العاقلة بعد متابعتها للقلب ومشايعتها للسرف التوجه وبوجوده موافقتها للقوى فى الميل الى الطبيعة والاخذ برأسها الى جهتها العادية التى تلى الروح بتأثير النور فيه حتى تنفعل وتتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقانية ولحيتها التى هى الهيئة المذكورية وصورة التأثير فيما تحت أى جهتها السفلية التى تلى القوى النفسانية وجرها اليه أى الجهة العلوية وجناب الحق وعالم القدس الذى هو فيه فيتقوى بالايد الالهى والقدرة الربانية وجولانهما فتؤثر فيها وتطوعها بأمر الحق لها وللقلب ويتفاهمها من قهر التخيل والوهم واعتذار هرون اشارة الى أن العقل غير المنور بنور الهداية المتأيد بأمر الشريعة لا يقدر أن يحافظ القوى

و يعاند

ويعاند التخيل والهوى ولا يزيدها الا التفرقة الموقعة في الردى وعند استيلاء نور القلب والعقل وقهر الطبيعة بالكلية وحصول الاستقامة في الطريقة ينعزل التخيل وينعزل ولا يقدر أن يماس شيأ من القوى بتخييله ولا يقاربه قوة منها بقبول تسويله فيصير ملعونا مطرودا فيقول لا مساس وله موعد أى حد ورتبة لا يجد خلفا فيه ولا يتجاوز عنه برأس ويستولي ويروج أكاذيبه وغالطه بالمعقولات وينفقه في المرادات وذلك مقام الاستقامة الى الله والقيام بحقائق العبودية لله ولا تنجلي ناصية التوحيد ولا يحصل مقام التجرد والتفريد الا به ولذلك عقبه بقوله (انما الهكم الله الذى لا اله الا هو) اذ يكون السالك قبل ذلك مصليا الى قبلتين مترددا في العبادة بين جهتين متخذ الالهين (وسع كل شيء علما) اى يتحقق هناك التوحيد بالفعل وتظهر احاطة علمه بكل شيء وحدوده وغاياته فتقف كل قوة بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائذة به عن حولها وقوتها عابدة له بحسب وسعها وطاقتها شاهدة اياه مقرة بربوبيته بقدر ما أعطاها من معرفته (مثل ذلك القصص (نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من أحوال السالكين الذين سبقوا وعلاماتهم لتثبيت فؤادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما أمرت (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) اى ذكرا ما أعظمه وهو ذكر الذات الذى يشمل مراتب التوحيد (من أعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجس وحيز الطبع والنفس (فانه يحمل يوم القيامة) الصغرى وزر الهيآت المنقلة الجرمانية وآثام تعلقات المواد الهيولانية (يوم ينفخ) الحياة (في الصور) الجسمانية برد الارواح الى الاجساد (ونحشر المجرمين) الملازمين للاجرام (زرقا) عميا بيض سواد العيون أو شوها في غاية قبح المناظر بحسن عندها القردة والخنازير يسرون الكلام لشدة الخوف أو عدم القدرة على النطق يستقصرون مدة اللبث في الحياة الدنيوية لسرعة انقضائها وكل من كان أرجح عقلا منهم كان أشد استقصارا اياها (ويسئلونك عن الجبال) أى وجودات الابدان (فقل ينسفها ربى) برياح الحوادث رميما ورفاتا ثم هباء منثورا فيسويها بالارض لا بقية منها ولا أثرا وحوادث الاشياء فقل ينسفها ربى برياح النفحات الالهية الناشئة عن معدن الاحدية (فيذرها) في القيامة الكبرى (قاعا صفصفا) وجودا أحديا صرفا (لا ترى فيها) اثنينية ولا غيرية فتقدح في استوائها (يومئذ) يوم اذ قامت القيامة الكبرى (يتبعون الداعى) الذى هو الحق لا حراك بهم ولا حياة لهم الا به (لا عوج له) أى لا انحراف عنه ولا زيغ عن سمته اذ هو آخذ بناصيتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسيرون بسيرة الحق على مقتضى ارادته (وخشعت الاصوات) انخفضت كلها الا ان الصوت صوته فحسب (فلا تسمع الا همسا) خفيا باعتبار الاضافة الى المظاهر أو يوم اذ قامت القيامة الصغرى يتبعون الداعى الذى هو اسرافيل مدبر الفلك الرابع المفيض للحياة لا ينحرف عنه مدعو الى خلاف ما اقتضته الحكمة الالهية من التعلق به وخشعت الاصوات في الدعاء الى غيره دعا اليه الرحمن فلا تسمع الا همس الهواجس والتمنيات الفاسدة و(لا تنفع الشفاعة) أى شفاعة من تولاه وأحبه في الحياة الدنيا ممن اقتدى به وتمسك بهدايته (الا من أذن له الرحمن) باستعداد قبولها فان فيض النفوس الكاملة التى تتوجه اليها النفوس الناقصة بالارادة والرغبة موقوفة على استعدادها لقبوله بالصفاء وذلك هو الاذن (ورضى له قولا) أى رضى له تأثيرا يناسب المشفوع له فتتوقف الشفاعة على أمرين قدرة الشفيع على التأثير وقوة المشفوع له للقبول والتأثر هو (يعلم) الجهتين (ما بين أيديهم) من قوة القبول بالاستعداد الاصلى وتأثير الشفيع بالتنوير (وما خلفهم) من الموانع العارضة من جهة البدن وقواه والهيآت الفاسقة المزيلة للقبول الاصلى أو المعدات الحاصلة من جهتها بالتزكية على وفق العقل العملى (وعنت الوجوه) أى الذوات الموجودات بأسرها (للحى القيوم) وكلها في أسر مملكته وذل قهره وقدرته لا تحيا ولا تقوم الا به

انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحى القيوم

وقد خاب من حمل ظلما ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا
فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل
رب زدني علما ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما (١٨) واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس أبى فقلنا يا آدم
ان هذا عدو لك
ولزوجك فلا يخرجنكما
من الجنة فتشقى ان
لك الا تجوع فيها
ولا تعرى وانك
لا تظمأ فيها ولا تضحى
فوسوس اليه
الشيطان قال يا آدم
هل أدلك على شجرة
الخلد وملك لا يبلى
فأكلا منها فبدت
لهما سوآتهما
وطفقا يخصفان
عليهما من ورق
الجنة وعصى آدم
ربه فغوى ثم اجتباه
ربه فتاب عليه وهدى
قال اهبطا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو
فاما يأتينكم مني
هدى فمن اتبع هداي
فلا يضل ولا يشقى
ومن أعرض عن
ذكري فان له معيشة
ضنكا ونحشره يوم
القيامة أعمى قال
رب لم حشرتني أعمى
وقد كنت بصيرا قال
كذلك أتتك آياتنا
فنسيتها وكذلك اليوم
تنسى وكذلك نجزي
من أسرف ولم يؤمن
بآيات ربه ولعذاب
الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لأولي النهى
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها
ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه

لا بأنفسها ولا بشئ غيره (وقد خاب) عن نور رحمته وشفاعة الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده
وتكدر صفاء فطرته فزال قبوله للتنور بسواد وجهه وظلمته (ومن يعمل من الصالحات)
بالتزكية والتحلية (وهو مؤمن) بالايمان التحقيقي (فلا يخاف) أن ينقص شئ من كمالاته
الحاصلة ولا ان يكسر من حقه الذي يقتضيه استعداده الاصلي في المرتبة (لعلهم يتقون) بالتزكية
(او يحدث لهم ذكرا) بالتحلية (فتعالى الله) تناهى في العلو والعظمة بحيث لا يقدر قدره
ولا يقدر أمره في ملكه الذي يعلو كل شئ ويصرفه بمقتضى ارادته وقدرته وفي عدله الذي يوفي كل
أحد حقه بموجب حكمته (ولا تعجل) عند هيجان الشوق لغاية الذوق بتلقي العلم اللدني عن
مكمن الجمع (من قبل) أن يحكم بوروده عليك ووصوله اليك فان نزول العلم والحكمة مترتب
بحسب ترتب مراتب ترقيك في القبول ولا تفتر عن الطلب والاستفاضة فانه غير متناه واطلب الزيادة
فيه بزيادة التصفية والترقي والتحلية اذ الاستزادة انما تكون بدعاء الحال ولسان الاستعداد لا
بتعجيل الطلب والسؤال قبل امكان القبول وكلما علمت شيأ ازدد ولك ما هو أعلى منه وأخفى
وقصة آدم وتأويلها مرت غير مرة (أن لا تجوع فيها ولا تعرى) اذ في التجرد عن ملابسة المواد في العالم
الروحاني لا يمكن تزاحم الاضداد ولا يكون التحليل المؤدي الى الفساد بل تلتذ النفس بحصول المراد
آمنة من الفناء والنفاد (ومن أعرض عن ذكري) بالتوجه الى العالم السفلي بالميل النفسي
ضاقت معيشته لغلبة شحه وشدة بخله فان المعرض عن جناب الحق ركدت نفسه وانجذبت الى
الزخارف الدنيوية والمقتنيات المادية لمناسبتها اياها واشتد حرصه وكلبه عليها ونهمه وشغفه بها
لقوة محبته اياها للجنسية والاشتراك في الظلمة والميل الى الجهة السفلية فيشح بها عن نفسه وغيره
وكلما استكثر منها ازداد حرصه عليها وشحه بها وذلك هو الضنك في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا أظلم عليه وتشوش عليه رزقه بخلاف الذاكر المتوجه
اليه فانه ذو يقين منه وتوكل عليه في سعة من عيشه ورغد ينفق ما يجد ويستغني بربه عما يفقد
(ونحشره يوم القيامة) الصغرى على عماه من نور الحق كقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في
الآخرة أعمى وانكاره لعماه انما يكون بلسان الاستعداد الاصلي والنور الفطري المنافي لعماه من
رسوخ هيئة الحب السفلي والعشق النفسي بالفسق الجرمي ونسيان الآيات البينات والانوار
المشرقات الموجب لاعراضه تعالى عنه وتركه فيما هو فيه (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من ضنك
العيش في الدنيا لكونه روحانيا دائما (ولولا كلمة سبقت) أي قضاء سابق أن لا يستأصل هذه
الامة بالدمار والعذاب في الدنيا لكون نبيهم نبي الرحمة وقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم
لكان الاهلاك لازما لهم (فاصبر) بالله (على ما يقولون) فانك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم
مأسورين في أسر قهره ومكره بهم (وسبح) أي نزه ذاتك بتجريدها عن صفاتها متلبسا بصفات
ربك فان ظهورها عليك هو الحمد الحقيقي (قبل طلوع) شمس الذات حال الفناء (وقبل غروبها)
باستتارها عند ظهور صفات النفس أي في مقام القلب حال تجلي الصفات فان تسبيح الله هناك محو
صفات القلب (ومن آناء الليل) أي أوقات غلبات صفات النفس المظلمة والتلوينات الحاجبة
(فسبح) بالتزكية (وأطراف) نهار اشراق الروح على القلب بالتصفية (لعلك) تصل الى مقام الرضا
الذي هو كمال مقام تجلي الصفات وغايته (ولا تمدن عينيك) في التلوينات النفسية وظهور
النفس

ورزق ربك خير وابقى وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يأتينا بآية
من ربه اولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من
قبل ان نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى ﴿سورة الانبياء﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه
وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وانتم تبصرون قال ربى يعلم
القول فى السماء والارض وهو السميع العليم بل (١٩) قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل
الاولون ما آمنت قبلهم
من قرية أهلكناها
أفهم يؤمنون وما
أرسلنا قبلك الا رجالا
نوحى اليهم فاسألوا
أهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون وما جعلناهم
جسدا لا يأكلون
الطعام وما كانوا
خالدين ثم صدقناهم
الوعد فأنجيناهم
ومن نشاء وأهلكنا
المسرفين لقد أنزلنا
اليكم كتابا فيه ذكركم
أفلا تعقلون وكم قصمنا
من قرية كانت ظالمة
وأنشأنا بعدها قوما
آخرين فلما أحسوا
بأسنا اذا هم منها
يركضون لا تركضوا
وارجعوا الى ما أترفتم
فيه ومساكنكم
لعلكم تسألون قالوا
ياويلنا انا كنا ظالمين
فما زالت تلك دعواهم
حتى جعلناهم حصيدا
خامدين وما خلقنا
السماء والارض وما
بينهما لاعبين لو أردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل
مما تصفون وله من فى السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون
أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما
يفعل وهم يسألون أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل أكثرهم لا يعلمون الحق
فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد
مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى

النفس بالميل الى الزخارف الدنيوية فانها صورة ابتلاء أهل الدنيا (ورزق ربك) من الحقائق والمعارف الاخروية والانوار الروحانية (خير وأبقى) أفضل وأدوم (وأمر أهلك) القوى الروحانية والنفسانية بصلاة الحضور والمراقبة والانقياد والمطاوعة (واصطبر) على تلك الحالة بالمجاهدة والمكاشفة (لانسألك) لانطلب منك (رزقا) من الجهة السفلية كالكمالات الحسية والمدركات النفسية (نحن نرزقك) من الجهة العلوية المعارف الروحانية والحقائق القدسية (والعاقبة) التى تعتبرونها أهل أن تسمى عاقبة للتجرد عن الملابس البدنية والهيآت النفسانية (أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى) من الحقائق والحكم والمعارف اليقينية الثابتة فى الالواح السماوية والارواح العلوية والله تعالى أعلم

﴿سورة الانبياء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقترب للناس حسابهم) فى القيامة الصغرى بل لو عرفوا القيامة لعاينوا حسابهم الآن • أى لو أردنا أن نتخذ موجودات تحدث وتفنى كما قيل نموت ونحيى وما يهلكنا الا الدهر لاملتنا من جهة القدرة لكنه ينافى الحكمة والحقيقة فلا نتخذها (بل نقذف) باليقين البرهانى والكشفى على الاعتقاد الباطل (فيدمغه) فيقمعه (فاذا هو) زائل (ولكم) الهلاك (مما تصفون) من عدم الحشر أو نقذف بالتجلى الذاتى فى القيامة الكبرى الذى هو الحق الثابت الغير المتغير على باطل هذه الموجودات الفانية فيقهره ويجعله لاشيأ محضا فاذا هو فان صرف فيظهر ان الكل حق وأمره جد لا باطل ولا لهو ولكم الهلاك والفناء الصرف مما تصفون من اثبات وجود الغير واتصافه بصفة وفعل وتأثير (لفسدتا) لان الوحدة موجبة لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها الاترى ان كل شئ له خاصية واحدة يمتاز بها عن غيره هو بها هو ولولم تكن لم يوجد ذلك الشئ وهى الشاهدة بوحدانيته تعالى كما قيل فنى كل شئ له آية • تدل على انه الواحد
والعدل الذى قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة فى عالم الكثرة ولولم يوجد هيئة وحدانية فى المركبات كاعتدال المزاج لما وجدت ولو زالت تلك الهيئة لفسدت فى الحال (فسبحان الله) أى نزه للفيض على الكل بربوبيته للعرش الذى ينزل منه الفيض على جميع الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين أيديهم) أى ما تقدمهم من العلم الكلى الثابت فى أم الكتاب المشتمل على جميع علوم الذوات المجردة من أهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من علوم الكائنات والحوادث الجزئية الثابتة فى السماء الدنيا فكيف يخرج علمهم عن احاطة علمه و يسبق فعلهم أمره وقولهم قوله (ولا يشفعون الا لمن) علمه أهلا للشفاعة بقبوله لصفاء استعداده ومناسبة نفسه للنور الملكوتى

وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين أولم ير الذين كفروا ان
السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون وجعلنا فى الارض رواسى أن تميد بهم
وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا ( ٣٠ ) محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذى
خلق الليل والنهار
والشمس والقمر كل
فى فلك يسبحون وما
جعلنا لبشر من قبلك
الخلد أفان مت فهم
الخالدون كل نفس
ذائقة الموت ونبلوكم
بالشر والخير فتنة
والينا ترجعون واذا
رآك الذين كفروا
ان يتخذونك الا هزوا
أهذا الذى يذكر
آلهتكم وهم بذكر
الرحمن هم كافرون
خلق الانسان من
عجل سأريكم آياتى فلا
تستعجلون ويقولون
متى هذا الوعد ان
كنتم صادقين لو يعلم
الذين كفروا حين
لا يكفون عن وجوههم
النار ولا عن ظهورهم
ولا هم ينصرون بل
تأتيهم بغتة فتبهتهم
فلا يستطيعون ردها
ولا هم ينظرون ولقد
استهزئ برسل من
قبلك فحاق بالذين
سخروا منهم ما كانوا
به يستهزؤن قل من
يكلؤكم بالليل والنهار
من الرحمن بل هم
عن ذكر ربهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون (فلا
بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون قل انما انذركم بالوحى
ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط
ليوم القيامة

(وهم) فى الخشية من سبحات وجهه والخشوع والاشفاق والانبهار تحت أنوار عظمته (أولم ير) المحجوبون عن الحق (أن السموات والارض كانتا) مرتوقتين من هيولى واحدة ومادة جسمانية (ففتقناهما) بتباين الصور أو أن سموات الارواح وأرض الجسد كانتا مرتوقتين فى صورة نطفة واحدة ففتقناهما بتباين الاعضاء والارواح (وجعلنا) أى خلقنا من النطفة كل حيوان (وجعلنا) فى أرض الجسد (رواسى) العظام كراهة ان تضطرب وتجئ وتذهب وتختلف بهم فلا تقوم بهم وتستقل (وجعلنا فيها فجاجا) مجارى طرقا للحواس وجميع القوى (لعلهم يهتدون) بتلك الحواس والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا) سماء العقل (سقفا) مرتفعا وقوما (محفوظا) من التغير والسهو والخطا (وهم) عن حججها وبراهينها (معرضون وهو الذى خلق) ليل النفس ونهار العقل الذى هو نور شمس الروح وقمر القلب (كل فى فلك) أى مقره العلوى وحده ومرتبة من سموات الروحانيات يسيرون الى الله (خلق الانسان من عجل) اذ النفس التى هى أصل الخلقة دائمة الطيش والاضطراب لا تثبت على حال فهو مجبول على العجل ولو لم يكن كذلك لم يكن له السير والترقى من حال الى حال اذ الروح دائم الثبات وبتعلقه بالنفس يحصل وجود القلب ويعتدل بهما فى السير فما دام الانسان فى مقام النفس ولم يغلب عليه نور الروح والقلب المفيد للسكينة والطمأنينة يلزمه العجلة بمقتضى الجبلة (لو يعلم) المحجوبون عن الرحمن العام الفيض وعن المعاد الشامل لا لكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات بأمر الرحمن المحيط العلم الوحدانى الامر فلا يقدرون أن يمنعوه عما قدامهم من الجهة التى تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار الروحانية والكمالات الانسانية ولا عما خلفهم من الجهة التى تلى الجسد المعذبة بنار الهيآت الجسمانية والعقارب والحيات السود النفسانية والاقذار الهيولانية والآلام الجسدانية (ولا هم ينصرون) من الامداد الرحمانية لكثافة حجابهم وشدة ارتيابهم لما استعجلوا (أفلا يرون) أتمادت غفلاتهم فلا يرون (أنا نأتى) أرض البدن بالشيخوخة (ننقصها من أطرافها) كالسمع والبصر وسائر القوى أو أرض النفس المتيقظة المتوجهة الى الحق الذاكرة بأنوار الصفات ننقصها من صفاتها أو قواها (أفهم الغالبون) أم نحن (ولئن مستهم نفحة) من النفحات الربانية فى صورة العذاب أى من الالطاف الخفية كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سبحان من اشتدت نقمته على أعدائه فى سعة رحمته واتسعت رحمته لاوليائه فى شدة نقمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراكمة من طول التمتع الذى هو النقمة فى صورة الرحمة والقهر الخفى ليستيقظن وينتبهن لظلمهم فى اعراضهم عن الحق وانهماكهم فى الباطل (ونضع الموازين القسط) ميزان الله تعالى هو عدله الذى هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وأرض الاجساد واستقامت ولولاه لما استقر أمر الوجود على النسق المحدود ولما شمل الكل أصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل أحد بل كل شئ ميزانا خاصا وتعددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهى جزئيات الميزان المطلق ولذلك أبدل القسط المطلق منها أو وصفها به فانها كلها هى العدل المطلق الواحد ولا تتعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها عبارة عن ظهورها ومقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى أهلها

(فلا تظلم نفس شيأ) لان كل ما عملت من خير وجدت الة عمله فى كفة الحسنات التى هى جهة الروح من القلب وكل ما عملت من سوء وضع فى كفة السيآت التى هى جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان ولهذا قيل يجعل فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيآت جواهر سود مظلمة الا أن الثقل هناك يوجب الصعود والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفل بخلاف الميزان الجسمانى اذ الثقيل ثمة هو الراجح المعتبر الباقى عند الله والخفيف هو المرجوح الفانى الذى لا وزن له عند الله ولا اعتبار فلا ينقص مما عملت نفس شيأ (وان كان مثقال حبة من خردل) ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق فى أسرع من فواق شاة (آتينا موسى) القلب (وهرون) العقل أو على ظاهرهما (الفرقان) أى العلم التفصيلى الكشفى المسمى بالعقل الفرقانى (وضياء) أى نورا تاما من المشاهدات الروحانية (وذكرى) أى تذكيرا وموعظة (للمتقين الذين) تزكت نفوسهم من الرذائل والصفات الحاجبة فأشرقت أنوار طيبات العظمة من قلوبهم على نفوسهم لصفائها وزكائها فأورثت الخشية فى حال الغيبة قبل الوصول الى مقام الحضور القلبى (وهم من الساعة) أى القيامة الكبرى على اشفاق وتوقع لوقوعها القوة يقينهم اذ الاشفاق انما يكون عند التوقع لشئ مترقب الوقوع أى آتيناهما فى مقام القلب العلم الذى به يفرق بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفى مقام الروح ومرتبته النور المشاهد الباهر على كل نور وفى مقام النفس ورتبة الصدر التذكير بالمواعظ والنصائح والشرائع من العلوم الجزئية النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وهذا ذكر) غزير الخير والبركة شامل للامور الثلاثة زائد عليها بالكشف الذاتى والشهود الحقى فى مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الكلم حاف بجميع المشاهدات والحكم اذ فى البركة معنى النماء والزيادة (ولقد آتينا ابراهيم) الروح (رشده) المخصوص به الذى يليق بمثله وهو الاهتداء الى التوحيد الذاتى ومقام المشاهدة والخلة (من قبل) أى قبل مرتبة القلب والعقل متقدما عليهما فى الشرف والعز (وكنا به عالمين) أى لا يعلم كماله وفضيلته غيرنا العلو شأنه (اذ قال لأبيه) النفس الكلية (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها (ما هذه التماثيل) أى الصور المعقولة من حقائق العقول والاشياء وماهيات الموجودات المنتقشة فيها (التى أنتم لها عاكفون) مقيمون على تمثلها وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح المقدسة وبروزه من الحجب النورية الى فضاء التوحيد الذاتى كما قال عليه السلام انى برئ مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام أما اليك فلا (وجدنا آباءنا) عللنا من العوالم السابقة على النفوس كلها من أهل الجبروت (لها عابدين) باستحضارهم اياها فى ذواتهم لا يذهلون عنها (فى ضلال مبين) فى حجاب عن الحق نورى غير واصلين الى عين الذات عاكفين فى برازخ الصفات لا تهتدون الى حقيقة الاحدية والغرق فى بحر الهوية (أجئتنا بالحق) أى أحدث مجيئك ايانا من هذا الوجه بالحق فيكون القائل هو الحق من مطلعه أم استمر بنفسك كما كان فتكون أنت القائل فيكون قولك لعبا لا حقيقة له فان كنت قائما بالحق سائرا بسيره قائلا به صدقت وقولك الجد وتفوقت علينا وتخلفنا عنك وان كنت بنفسك فبالعكس (بل ربكم) الجائى والقائل ربكم الذى ربكم بالايجاد والتقويم والاحياء والتجريد والانباء والتعليم رب الكل الذى أوجده (وانا على ذلكم) الحكم بأن القائل هو الحق الموصوف بربوبية الكل (من الشاهدين) وهذا الشهود هو شهود الربوبية والايجاد والا لم يقل وأنا على اذ الشهود الذاتى هو الفناء المحض الذى لا انانية فيه ولا اثنينية وتلك الاثنينية بعد الافصاح بأن الجائى والقائل هو الحق الذى أوجد الكل مشعرة بمقام الكل المتخلف عن مقام (لأكيدن أصنامكم) لأمحون صور الاشياء وأعيان الموجودات التى عكفتم على ايجادها وحفظها

فلا تظلم نفس شيأ وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين اذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين

وتدبيرها وأقبلتم على اثباتها بعدأن تعرضوا عن عين الاحدية الذاتية بالاقبال الى الكثرة الصفاتية بنور التوحيد (فجعلهم) بفأس القهر الذاتى والشهود العينى (جذاذا) قطعا متلاشية فانية (الا كبيرا لهم) هو عينه الباقى على اليقين الاول الذى به سمى الخليل خليلا (لعلهم اليه يرجعون) يقبلون منه الفيض و يستفيضون منه النور والعلم كما استفاض هو منه أولا (قالوا) أى قالت النفوس العاشقة بالعقول (من فعل هذا) الاستخفاف والتحقير (بآلهتنا) التى هى معشوقاتنا ومعبوداتنا بنسبتها الى الاحتجاب والنظر اليها بعين الفناء وجعلها بقوة النظر كالهباء متعجبين منه معظمين له مستعظمين لامره (انه لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات من الوجودات والكمالات بنفيها عنهم واثباتها للحق أو الناقصين حق نفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا فتى) كاملا فى الفتوة والشجاعة على قهر ما سوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل النفس والمال (يذكرهم) بنفى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم والفناء اليهم (فأتوا به) أى استحضروه وأحضروه معاينا لجميع النفوس (لعلهم يشهدون) كماله وفضيلته فيستفيدون منه (أأنت فعلت هذا) صورة انكار لما لم يعرفوا من كماله اذ كل ما يمكن للنفوس معرفته فهو دون كمال العقول التى هى معشوقاتها وهى محجوبة عن كماله الالهى الذى هو به أشرف منها (قال بل فعله كبيرهم) أى ما فعلته بانانيتى التى أنا بها أحسن منها بل بحقيقتى وهويتى التى هى أشرف وأكبر منها (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال أى لا نطق لهم ولا علم ولا وجود بأنفسهم بل بالله الذى لا اله الا هو (فرجعوا الى أنفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بان الممكن لا وجود له بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم أنتم الظالمون) بنسبة الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كماله ونقصهم وخضوعا وانفعالا منه (لقد علمت) بالعلم اللدنى الحقانى فناءهم فنفيت النطق عنهم وأما نحن فلا نعلم الا ما علمنا الله فاعترفوا بنقصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لآدم بعد الانكار فقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا (أفتعبدون من دون الله) وتعظمون غيره مما لا ينفع ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (أف لكم) أتضجر بوجودكم ووجود معبوداتكم ووجود كل ما سواه تعالى (أفلا تعقلون) أن لا مؤثر ولا معبود الا الله (حرقوه) أى اتركوه يحترق بنار العشق التى أنتم أوقدتموها أولا بالقاء الحقائق والمعارف اليه التى هى حطب تلك النار عند رؤيته ملكوت السموات والارض باراءة الله اياه كما قال وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض واشراق الانوار الصفاتية والاسمائية عند تجليات الجمال والجلال عليه من وراء أستار أعيانكم التى هى منشأ اتقاد تلك النار (وانصروا آلهتكم) أى معشوقاتكم ومعبوداتكم فى الامداد بتلك الانوار وايقاد تلك النار (ان كنتم فاعلين) بأمر الحق (يا نار كونى بردا وسلاما) بالوصول حال الفناء فان لذة الوصول تفيد الروح الكامل والسلامة عن نقص الحدثان وآفة النقصان والامكان فى عين نار العشق (وأرادوا به كيدا) بافنائه واحراقه (فجعلناهم الاخسرين) الانقصين منه كمالا ورتبة (ونجيناه) ولوط العقل بالبقاء بعد الفناء بالوجود الحقانى الموهوب الى أرض الطبيعة البدنية (التى باركنا فيها) بالكمالات النهاية المثمرة والآداب الحسنة المفيدة والشرائع والملكات الفاضلة (للعالمين) أى المستعدين لقبول فيضه وتربيته وهدايته (ووهبنا له اسحق) القلب المرد الى مقامه بتكميل الخلق حال الرجوع عن الحق (ويعقوب) النفس المرتاضة الممتحنة بالبلاء المطمئنة باليقين والصفاء (نافلة) متنورة بنور القلب متولدة منه (وكلا جعلنا صالحين) بالاستقامة والتمكين فى الهداية (وجعلناهم أئمة) لسائر القوى والنفوس الناقصة المستعدة (يهدون بأمرنا) أما الروح فبالاحوال والمشاهدات والانوار وأما القلب فبالمعارف والمكاشفات والاسرار وأما النفس فبالاخلاق

فجعلهم جذاذا الا
كبيرا لهم لعلهم اليه
يرجعون قالوا من فعل
هذا بآلهتنا انه لمن
الظالمين قالوا سمعنا
فتى يذكرهم يقال له
ابراهيم قالوا فأتوا به
على أعين الناس لعلهم
يشهدون قالوا أأنت
فعلت هذا بآلهتنا
يا ابراهيم قال بل فعله
كبيرهم هذا فاسألوهم
ان كانوا ينطقون
فرجعوا الى أنفسهم
فقالوا انكم أنتم الظالمون
ثم نكسوا على رؤسهم
لقد علمت ما هؤلاء
ينطقون قال أفتعبدون
من دون الله مالا
ينفعكم شيأ ولا يضركم
أف لكم ولما تعبدون
من دون الله أفلا
تعقلون قالوا حرقوه
وانصروا آلهتكم
ان كنتم فاعلين قلنا
يا نار كونى بردا وسلاما
على ابراهيم وأرادوا
به كيدا فجعلناهم
الاخسرين ونجيناه
ولوطا الى الارض التى
باركنا فيها للعالمين
ووهبنا له اسحق
ويعقوب نافلة وكلا
جعلنا صالحين
وجعلناهم أئمة
يهدون بأمرنا وأوحينا

والمعاملات

والمعاملات والآداب وهى الارادة بقوله (واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) بالتوحيد والعبودية الحقة فى مقام التجريد والتفريد وهذا هو تطبيق ظاهر ابراهيم على باطنه وقد يمكن أن يؤول بضرب آخر من التأويل مناسب لما قال النبى عليه السلام كنت أنا وعلى نورين نسبح الله تعالى ونحمده ونهلله وسبحته الملائكة بتسبيحنا وحمدته بتحميدنا وهللته بتهليلنا فلما خلق آدم عليه السلام انتقلنا الى جبهته ومن جبهته الى صلبه ثم الى شيث الى آخر الحديث وهو أن الروح الابراهيمى قدسه الله تعالى كان كاملا فى أول مراتب صفوف الارواح مفيضا على أطوار الملكوت كمالاتهم جابر النقصهم كاسر الاصنام أعيان الموجودات وآلهة الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طاويا للمراتب الكمالات ذاويا للواقفين مع الصفات والمحجوبين بالغير عن الذات فوضعه نمرود النفس الطاغية العاصية وقواها التى هى قومه فى منجنيق الذكر والقوة فى نار حرارة طبيعة الرحم فجعلها الله عليه بردا وسلاما أى روحا وراحة من الآفات أى وضعه وادرة وجوده التى هى مظهر روحه ونجيناه الى أرض البدن التى باركنا فيها للعالمين بهدايته اياهم وتكميله وتربيته لهم فيها بالعلوم والاعمال التى هى أرزاقهم الحقيقية وأوصافهم الكمالية وأذكر لوط القلب (آتيناه) حكمة (وعلما ونجيناه من) أهل قرية البدن (التى كانت تعمل) خبائث الشهوات الفاسدة (فاسقين) باتيانهم الامور لا من جهتها المأمور بها ومباشرتهم الاعمال لا على ماينبغى من وجه الشرع والعقل (وأدخلناه فى رحمتنا) الرحيمية ومقام تجلى الصفات (انه من الصالحين) العاملين بالعلم الثابتين على الاستقامة ونوح العقل (اذ نادى) من جهة قدم القلب واستدعى الله الكمال اللاحق (فاستجبنا له) باضافة كماله على مقتضى استعداده وابرازه الى الفعل (فنجيناه) فنجينا القوى القدسية والفكرية والحدسية وسائر القوى العقلية (من الكرب) الذى هو كون كمالاتها بالقوة اذ كل ماهو كامن فى الشئ بالقوة كرب له بطلب التنفس بالظهور والبروز الى الفعل وكلما كان الاستعداد أقوى والكمال الممكن له الكامن فيه أتم كان الكرب أعظم (ونصرناه من القوم) أى القوى النفسانية والبدنية المكذبين بآيات المعقولات والمحرمات (انهم كانوا قوم سوء) يمنعونه من الكمال والتجريد ويحجبونه عن الانوار بالتكذيب (فاغرقناهم) فى يم القطران الهيولانى والبحر العميق الجسمانى (أجمعين وداود) العقل النظرى الذى هو فى مقام السر (وسليمان) العقل العملى الذى هو فى مقام الصدر (اذ يحكمان فى الحرث) أى فيما فى ارض الاستعداد من الكمالات المودعة فيه المخزونة فى الازل والبذر وزنة فى الفطرة الناشئة عند التوجه الى الظهور والبروز (يحكمان) فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة فى تثميرها وابتاعها وادراكها (اذ نفشت فيه) انتشرت فيه بالافساد فى خلط ليل غابة الطبيعة الانسية والصفات النفسانية (غنم القوم) أى القوى البهيمية الشهوانية (وكنا لحكمهم) على مقتضى أحوالهم حاضرين اذ كان الحكم بأمرنا وعلى أعيننا ومقتضى ارادتنا فحكم داود السر على مقتضى الذوق تسليم غنم القوى الحيوانية البهيمية الى أصحاب الحرث من القوى الروحانية بالملكية ليذبحوها ويميتوها بالاستيلاء والقهر والغلبة ويغتذوا بها وحكم سليمان العقل العملى على مقتضى العلم بتسليط القوى الروحانية عليها لينتفعوا بالانتفاع من العلوم النافعة والادراكات الجزئية والاخلاق والملكات الفاضلة ويروضوها بالتهذيب والتأديب واقامة أصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالغضبية والمتحركة والمتخيلة والوهمية وأمثالها بعمارة الحرث واصلاح مافى أرض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحات حتى يعود الحرث ناضرا بالغا الى حد الكمال ثم ترد الغنم الى أصحابها عند حصول الكمال فتصير محفوظة مرعية مروضة مهذبة

(اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التى كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه فى رحمتنا انه من الصالحين ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين وداود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين)

فى الاعمال البهيمية بفضيلة العفة و بردالحرث الى أربابه من الروح وقواه بانه امثرا بالعلوم والحكم
متزينا بازهار المعارف والحقائق وأنوار التجليات والمشاهدات ولهذا قال (ففهمناها سليمان)
فان العمل بالتقوى والرياضة على وفق الشرع والحكمة العملية أبلغ فى تحصيل الكمال
وابرازه الى الفعل من العلم الكلى والفكر والنظر والذوق والكشف (وكلا آتينا حكما وعلما)
اذ كل منهما على الصواب فى رأيه والحكمة النظرية والعملية والمكاشفة والمعاملة
كلتاهما متعاضدتان فى طلب الكمال متوافقتان فى تحصيل كرم الخصال بهما (وسخرنا
مع داود) الفؤاد جبال الاعضاء (يسبحن) بالسنة خواصها التى أمرن بها و يسرن معه
بسيرتها المخصوصة بها فلا تعصى ولا تمتنع عليه فتكل وتثقل وتابى أمره بل تسير معه مامورة
بامره منقادة مطواعة لتاذيها وارتياضها وتعودها بامره وتمرنها فى الطاعات والعبادات وطير
القوى الروحانية يسبحن بالاذكار والافكار والطيران فى فضاء أرواح الانوار (وكنا) قادرين
على ذلك التسخير (وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والتقوى ونعم الدرع الحصين الورع
(لتحصنكم من) بأس القوى الغضبية السبعية واستيلاء الحرص والدواعى الطبيعية والقوى
الوهمية الشيطانية (فهل أنتم شاكرون) حق هذه النعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية
الكلية (ولسليمان) اى سخرنا لسليمان العقل العملى المتمكن على عرش النفس فى الصدر
ريح الهوى (عاصفة) فى هبوبها (تجرى بامره) مطيعة له الى أرض البدن المتدرب بالطاعة
والادب (التى باركنا فيها) بتثمير الاخلاق والملكات الفاضلة والاعمال الصالحة (وكنا بكل
شئ) من أسباب الكمال (عالمين ومن) شياطين الوهم والتخيل (من يغوصون له) فى بحر
الهيولى الجسمانية يستخرجون درر المعانى الجزئية (و يعملون عملا دون ذلك) من التركيب
والتفصيل والمصنوعات و بهيج الدواعى المكسوبات وأمثالها (وكنا لهم حافظين) عن الزيغ والخطا
والتسويل الباطل والكذب (وأيوب) النفس المطمئنة الممتحنة بانواع البلاء فى الرياضة
البالغة كمال الزكاء فى المجاهدة (اذ نادى ربه) عند شدة الكرب فى الكدو بلوغ الطاقة والوسع
فى الجد والجهد (أنى مسنى الضر) من الضعف والانكسار والعجز (وأنت أرحم الراحمين)
بالتوسعة والروح (فاستجبناله) بروح الاحوال عن كد الاعمال عند كمال الطمأنينة ونزول
السكينة (وكشفنا ما به من ضر) الرياضة بنور الهداية ونفينا عنه ظلمة الكرب باشراق
نور القلب (وآتيناه أهله) القوى النفسانية التى ملكناها وأمتناها بالرياضة باحيائها بالحياة
الحقيقية (ومثلهم معهم) من امداد القوى الروحانية وأنوار الصفات القلبية ووفرنا عليهم
أسباب الفضائل الخلقية وأحوال العلوم النافعة الجزئية (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين
وذا النون) أى الروح الغير الواصل الى رتبة الكمال (اذ ذهب) بالمفارقة عن البدنية (مغاضبا)
عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفته وابائها واستكبارها عن طاعته
(فظن أن لن نقدر عليه) اى ان نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما ابتلى به أو ان نضيق عليه
فالتقمه حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن فى حكمتنا للاستعمال (فنادى) فى ظلمات المراتب
الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية بلسان الاستعداد (أن لا اله الا
أنت) فاقر بالتوحيد الذاتى المركوز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتنزيه المستفاد من
التجرد الاول فى الازل بقوله (سبحانك) واعترف بنقصانه وعدم استعمال العدالة فى قومه فقال
(انى كنت من الظالمين فاستجبناله) بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول
(ونجيناه) من غم النقصان والاحتجاب بنور التجلى ورفع الحجاب (وكذلك ننجى المؤمنين) بالايمان
التحقيقى الموقنين (وزكريا) الروح الساذج عن العلوم (اذ نادى ربه) فى استدعاء الكمال بلسان

ففهمناها سليمان
وكلا آتينا حكما
وعلما وسخرنا مع
داود الجبال يسبحن
والطير وكنا فاعلين
وعلمناه صنعة لبوس
لكم لتحصنكم من
بأسكم فهل أنتم
شاكرون ولسليمان
الريح عاصفة تجرى
بامره الى الارض التى
باركنا فيها وكنا بكل شئ
عالمين ومن الشياطين
من يغوصون له
ويعملون عملا دون
ذلك وكنا لهم حافظين
وأيوب اذ نادى ربه
أنى مسنى الضر وأنت
أرحم الراحمين
فاستجبنا له فكشفنا
ما به من ضر وآتيناه
أهله ومثلهم معهم
رحمة من عندنا
وذكرى للعابدين
واسمعيل وادريس
وذا الكفل كل من
الصابرين وأدخلناهم
فى رحمتنا انهم من
الصالحين وذا النون
اذ ذهب مغاضبا فظن
أن لن نقدر عليه
فنادى فى الظلمات أن
لا اله الا أنت سبحانك
انى كنت من الظالمين
فاستجبنا له ونجيناه
من الغم وكذلك ننجى
المؤمنين وزكريا
اذ نادى ربه رب
لا تذرنى فردا

الاستعداد واستوهب يحيى القلب لتنتقش فيه العلوم وشكا انفراده عن معاضدة القلب في قبول العلم وحيازة ميراثه مع علمه بأن الفناء في الله خير من الكمال العلمي حيث قال (وأنت خير الوارثين) من القلب وغيره (ووهبنا له يحيى) القلب باصلاح زوجه النفس العاقر لوء الخلق وغلبة ظلمة الطبع عليها بتحسين أخلاقها وازالة الظلمة الموجبة للعقر عنها (انهم) ان أولئك الكمل من الانبياء (كانوا يسارعون في الخيرات) أي يسابقون الى المشاهدات التي هي الخيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لطلب المكاشفات بالقلوب (رغبا) الى الكمال (ورهبا) من النقصان أو رغبا الى اللطف والرجوت في مقام تجليات الصفات ورهبا من القهر والعظموت (وكانوا لنا خاشعين) بالنفوس (والتي أحصنت) أي النفس الزكية الصافية المستعدة العابدة التي أحصنت فرج استعدادها ومحل تأثير الروح من باطنها بحفظه من ملابسة القوى البدنية فيها (فنفخنا فيها) من تأثير روح القدس بنفخ الحياة الحقيقية فولدت عيسى القلب (وجعلناها) مع القلب علامة ظاهرة وهداية واضحة (للعالمين) من القوى الروحانية والنفوس المستعدة المستبصرة بهديهم الى الحق والى طريق مستقيم (ان هذه) الطريقة الموصلة الى الحقيقة وهي طريقة التوحيد المخصوصة بالانبياء المذكورين طريقتكم أيها المحققون السالكون طريقة (واحدة) لا اعوجاج ولا زيغ ولا انحراف عن الحق الى الغير ولا ميل (وأنا) وحدى (ربكم) فخصوني بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا الى غيري (وتقطعوا) أي تفرق المحجوبون الغائبون عن الحق الغافلون في أمر الدين وجعلوا أمر دينهم قطعا يتقسمونه (بينهم) ويختارون السبل المتفرقة بالاهواء المختلفة (كل الينا راجعون) على أي مقصد وأية طريقة وأية وجهة كانوا فنجازيهم بحسب أعمالهم وطرائقهم (فمن) يتصف بالكمالات العملية (وهو) عالم موقن فسعيه مشكور غير مكفور في القيامة الوسطى والوصول الى مقام الفطرة الاولى (وانا) لصورة ذلك السعي لكاتبون في صحيفة قلبه فيظهر عليه عند التجرد أنوار الصفات وممتنع (على قرية) حكمنا باهلاكها وشقاوتها في الازل رجوعهم الى الفطرة من الاحتجاب بصفات النفس في النشأة (حتى اذا فتحت يأجوج) القوى النفسانية (ومأجوج) القوى البدنية بانحراف المزاج وانحلال التركيب (وهم من كل حدب) من أعضاء البدن التي هي محالها ومقارها (ينسلون) بالذهاب والزوال (واقترب الوعد الحق) من وقوع القيامة الصغرى بالموت فحينئذ شخصت أبصار المحجوبين لشدة الهول والفزع داعين بالويل والثبور معترفين بالظلم والقصور (انكم وما تعبدون) أي كل عابد منكم لشئ سوى الله محجوب به عن الحق مرمى مع معبوده الذي وقف معه في طبقة من طبقات جهنم البعد والحرمان على حسب رتبة معبوده (لهم فيها زفير) من ألم الاحتجاب وشدة العذاب واستيلاء نيران الاشواق وطول مدة الحرمان والفراق (وهم فيها لا يسمعون) كلام الحق والملائكة لتكاثف الحجاب وشدة طرق مسامع القلب بقوة الجهل كما لا يبصرون الانوار لشدة انطباق الظلمة وعمى البصيرة (ان الذين سبقت لهم منا) السعادة (الحسنى) وحكمنا بسعادتهم في القضاء السابق (أولئك عنها مبعدون) لتجردهم عن الملابس النفسانية والغشاوات الطبيعية (لا يسمعون حسيسها) لبعدهم عنها في الرتبة (وهم فيما اشتهت) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصا المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر) بالموت في القيامة الصغرى ولا بتجلي العظمة والجلال في القيامة الكبرى (وتتلقاهم الملائكة) عند الموت بالبشارة أو عند البعث النفساني بالسلامة والنجاة أو في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان أو عند الرجوع الى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة التامة (يوم نطوى السماء) أي لا يحزنهم يوم نطوى سماء النفس بما فيها من صور الاعمال وهيآت الاخلاق في

رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل الينا راجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوى السماء

كطى السجل للكتب كابدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا انا كنا فاعلين ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها
عبادى الصالحون ان فى هذا لبلاغا لقوم عابدين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد فهل
انتم مسلمون فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدرى أقريب أم بعيد ما توعدون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون
وان ادرى لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴿سورة الحج﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم) يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما
ارضعت وتضع كل
ذات حمل حملها وترى
الناس سكارى وما هم
بسكارى ولكن
عذاب الله شديد
ومن الناس من
يجادل فى الله بغير علم
ويتبع كل شيطان
مريد كتب عليه أنه
من تولاه فانه يضله
ويهديه الى عذاب
السعير يا أيها الناس
ان كنتم فى ريب من
البعث فانا خلقناكم
من تراب ثم من نطفة
ثم من علقة ثم من
مضغة مخلقة وغير
مخلقة لنبين لكم ونقر
فى الارحام ما نشاء
الى أجل مسمى ثم
نخرجكم طفلا ثم
لتبلغوا أشدكم ومنكم
من يتوفى ومنكم من
يرد الى أرذل العمر
لكيلا يعلم من بعد
علم شيأ وترى الارض
هامدة فاذا أنزلنا عليها
الماء اهتزت وربت
وأنبتت من كل زوج
بهيج ذلك بأن الله
هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شئ قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث
من فى القبور ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله له فى الدنيا خزى
ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان
أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله
ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك

الصغرى (كطى) الصحيفة للمكتوبات التى فيها اى كما نطوى ليبقى ما فيها محفوظا أو سماء القلب بما فيهما من العلوم والصفات والمعارف والمعقولات فى الوسطى أو سماء الروح بما فيهما من العلوم من المشاهدات والتجليات فى الكبرى (كما بدأنا أول خلق نعيده) بالبعث فى النشأة الثانية على الاول أو بالرجوع الى الفطرة الاولى على الثانى أو بالبقاء بعد الفناء على الثالث (ولقد كتبنا فى زبور القلب (من بعد الذكر) فى اللوح ان أرض البدن يرثها القوى الصالحة المنورة بنور السكينة بعد اهلاك الفواسق بالرياضة أو ولقد كتبنا فى زبور اللوح المحفوظ من بعد الذكر فى أم الكتاب (ان الارض يرثها عبادى الصالحون) من الروح والسر والقلب والعقل والنفس وسائر القوى بالاستقامة بعد اهلاك الصالحين بالفناء فى الوحدة (لبلاغا) لكفاية (لقوم) عبدوا الله بالسلوك فيه (رحمة) عظيمة مشتملة على الرحيمية بهدايتهم الى الكمال المطلق والرحمانية بامانهم من العذاب المستأصل فى زمانه لغلبة رحمته على غضبه

﴿سورة الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروا عقابه بالتجرد عن الغواشى الهيولانية والصفات النفسانية (ان) اضطراب أرض البدن فى القيامة الصغرى للمنغمسين فيها (شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة) أى غاذية مرضعة للاعضاء عن ارضاعها (وتضع كل ذات حمل) من القوى الحافظة لمدركاتها كالخيال والوهم كالذاكرة والعاقلة (حملها) من المدركات لسكرها وذهولها وحيرتها وبهتها أو كل قوة حاملة للاعضاء حملها وتحريكها واستقلالها بالضعف أو كل عضو حامل لما فيه من القوة حملها بالتخلى عنها أو كل ما يمكن فيها من الكمالات بالقوة حملها بافسادها واسقاطها أو كل نفس حاملة لما فيها من الهيآت والصفات من الفضائل والرذائل باظهارها وابرازها (وترى الناس سكارى) من سكرات الموت ذاهلين مغشيا عليهم (وما هم بسكارى) فى الحقيقة من الشراب ولكن من شدة العذاب (وترى) أرض النفس (هامدة) ميتة بالجهل لا نبات فيها من الفضائل والكمالات (فاذا أنزلنا عليها) ماء العلم من سماء الروح (اهتزت) بالحياة الحقيقية (وربت) بالترقى فى المقامات والمراتب (وأنبتت من كل) صنف (بهيج) من الكمالات والفضائل المزينة لها (ذلك) بسبب (ان الله هو الحق) الثابت الباقى وما سواه هو المتغير الفانى (وأنه يحيي) موتى الجهول بفيض العلم فى القيامة الوسطى كما يحيي موتى الطبع فى القيامة الصغرى (وأن الساعة) بالمعنيين (آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور) أى قبر البدن من موتى الجهل فى الساعة الوسطى بالقيام فى موضع القلب والعود الى الفطرة وحياة العلم كما يبعث موتى الطبع فى النشأة الثانية والقيامة الصغرى (بغير علم) أى استدلال (ولا هدى) ولا كشف ووجدان (ولا كتاب) ولا وحى وفرقان (يدعو) مما سوى الله (ما لا يضره وما لا ينفعه) كائنا ما كان فان الاحتجاب

الصغرى

هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات
جنات تجرى من تحتها الانهار ان الله ( ٢٧ ) يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد

بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدى من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد الم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فماله من مكرم ان الله يفعل ما يشاء هذان خصمان اختصموا فى ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما ارادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ان الله يدخل الذين آمنوا

وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهدوا الى الطيب
من القول وهدوا الى صراط الحميد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء
العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت

الغيرى (هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان ضره أقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يسجد له من فى السموات ومن فى الارض) من الملكوت السماوية والارضية وغيرهم مما عدوما لم يعد من الاشياء بالانقياد والطاعة والامتثال لما أراد الله منها من الافعال والخواص وأجرى عليها اشبه تسخيرها لامره وامتناع عصيانها لمراده وانقهارها تحت قدرته بالسجود الذى هو غاية الخضوع ولما لم يمكن لشئ منها الا للانسان التابع للشيطان فى ظاهر أمره دون باطنه خص عموم كثير من الناس الذين حق عليهم العذاب وحكم بشقاوتهم فى الازل وهم الذين غلبت عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة والشقوة (ومن يهن الله) بان يجعل أهل قهره وسخطه ومحل عقابه وغضبه (فماله من مكرم ان الله يفعل ما يشاء * قطعت لهم ثياب من نار) جعلت لهم ملابس من نار غضب الله وقهره وهى هيئات وأجرام مطابقة لصفات نفوسهم المنكوسة معذبة لها غاية التعذيب (يصب من فوق رؤسهم) حميم الهوى وحب الدنيا الغالب عليهم أو حميم الجهل المركب والاعتقاد الفاسد المستعلى على جهتهم العلوية التى تلى الروح فى صورة القهر الالهى مع الحرمان عن المراد المحبوب المعتقد فيه (يصهر به) أى يذاب به ويضمحل (ما فى) بطون استعداداتهم من المعانى القوية وما فى ظاهرهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتتبدل معانيهم وصورهم وكلما نضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها (ولهم مقامع) أى سياط (من حديد) الاثيرات الملكوتية بايدى زبانية الاجرام السماوية المؤثرة فى النفوس المادية تقمعهم بها وتدورهم من جناب القدس الى مهاوى الرجس (كلما أرادوا) بدواعى الفطرة الانسانية وتقاضى الاستعداد الاولى (أن يخرجوا) من تلك النيران الى فضاء مراتب الانسان (من غم) تلك الهيئات السود المظلمة وكرب تلك الدركات الموجعة ضربوا بتلك المقامع المؤلمة وأعيدوا الى أسافل الوهدات المهلكة (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق * جنات) القلوب (تجرى من) تحتهم أنهار العلوم (يحلون فيها من أساور) الاخلاق والفضائل المصوغة (من ذهب) العلوم العقلية والحكمة العملية (ولؤلؤا) المعارف القلبية والحقائق الكشفية (ولباسهم فيها حرير) شعاع أنوار الصفات الالهية والتجليات اللطفية وهداهم (الى الطيب من) ذكر الصفات فى مقام القلب و (الى صراط) ذى الصفات أى توحيد الذات الحميدة باتصافها بتلك الصفات وتلك بعينها صراط الذات وسلم الوصول اليها بالفناء (كفروا) حجبوا بالغواشى الطبيعية (ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام) الذى هو صدر فناء كعبة القلب (الذى جعلناه) لناس القوى الانسانية مطلقا (سواء المقيم فيه من القوى العقلية الروحانية وبادى القوى النفسانية لامكان وصولها اليه وطوافها فيه عند ترقى القلب الى مقام السر (ومن يرد فيه) من الواصلين اليه مرادا (بالحاد) ميل الى الطبيعة والهوى (بظلم) وضع شئ من العلوم والعبادات القلبية مكان النفسية كاستعمالها للاغراض الدنيوية واظهارها لتحصيل اللذات البدنية من طلب السمعة والمال والجاه أو بالعكس كمباشرة الشهوات الحسية واللذات النفسية بتوهم كونها مصالح الدارين أو تفسير عن وجوهها كالرياء والنفاق أو ملحدا ظالما (من عذاب أليم) فى جحيم الطبيعة (واذ بوأنا) أى جعلنا (لابراهيم) الروح مكان بيت القلب وهو المصدر مباءة يرجع اليها فى الاعمال والاخلاق وقيل أعلم الله ابراهيم مكانه بعد ما رفع الى السماء أيام الطوفان بريح أرسلها فكشف ما حولها فبناه على أسه القديم أى هداه الى مكانه بعد رفعه الى السماء وأيام طوفان الجهل وأمواج غلبات الطبع برياح

أن لاتشرك بى شيأ وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على مارزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الانعام الا مايتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق

نفحات الرحمة فكشفت ماحوله من الهيئات النفسانية والالواث الطبيعية والغبارات الهيولانية فبناه على أسه القديم من الفطرة الانسانية (أن لاتشرك) أى جعلناه مرجعا فى بناء البيت باحجار الاعمال وطين الحكم وجص الاخلاق وقلنا لاتشرك أى أمرناه بالتوحيد ثم بتطهير بيت القلب عن الالواث المذكورة (للطائفين) من القوى النفسانية التى تطوف حوله للتنور واكتساب الفضائل الخلقية (والقائمين) من القوى الروحانية التى تقوم عليه بالقاء المعارف والمعانى الحكمية (والركع السجود) من القوى البدنية التى تستفيد منه صور العبادات والآداب الشرعية والعقلية أو لهداية الطالبين من المستبصرين المتعلمين والمجاهدين السالكين والمتعبدين الخاضعين (وأذن فى الناس) بالدعوة الى مقام القلب وزيارته (يأتوك رجالا) مجردين عن صفات النفوس (وعلى كل نفس ضامرة بطول الرياضة والمجاهدة (يأتين من كل) طريق بعيد العمق فى قعر الطبيعة (ليشهدوا منافع لهم) من الفوائد العلمية والعملية المستفادة من مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (فى أيام معلومات) من أنوار التجليات والمكاشفات (على مارزقهم من بهيمة) أنعام النفوس المذبوحة تقربا الى الله تعالى بحراب المخالفات وسكاكين المجاهدات (فكلوا) استفيدوا من لحوم أخلاقها وملكاتها المعينة المقوية فى السلوك (وأطعموا) أى أفيدوا (البائس) الطالب القوى النفس الذى أصابه شدة من غلبة صفاتها واستيلاء هيآتها للتهذيب والتأديب والفقير الضعيف النفس القديم العلم الذى أضعفه عدم التعليم والتربية المحتاج اليها (ثم ليقضوا) ومخ الفضول وفضلات ألواث الهيآت كقص شارب الحرص وقلم أظفار الغضب والحقد وفى الجملة بقايا تلوينات النفس (وليوفوا نذورهم) بالقيام بابراز ما قبلوه فى العهد الاول من المعانى والكمالات المودعة فيهم الى الفعل فقضاء التفث التزكية وازالة الموانع والايفاء بالنذور والتحلية وتحصيل المعارف (وليطوفوا) بالانخراط فى سلك الملكوت الاعلى حول عرش الله المجيد البيت القديم (ذلك) أى الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) وهى مالايحل هتكه وتطهيره والقربان بالنفس وجميع ماذكر من المناسك كالتحلى بالفضائل واجتناب الرذائل والتعرض للانوار فى التجليات والاتصاف بالصفات والترقى فى المقامات (فهو خير له) فى حضرة ربه ومقعد قربه (وأحلت لكم انعام النفوس السليمة بالانتفاع باخلاقها وأعمالها فى الطريقة والتمتع بالحقوق دون الحظوظ (الا مايتلى عليكم) فى سورة المائدة من الرذائل المشتبهة بالفضائل وهى التى صدرت من النفس لا على وجهها ولا على ماينبغى من أمرها بالرذائل المحضة فانها محرمة فى سبيل الله على السالكين (فاجتنبوا الرجس من) أوثان الشهوات المتعبدة والاهواء المتبعة كقوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه (واجتنبوا قول الزور) من العلوم المزخرفة والشبهات المموهة من التخيلات والموهومات المستعملة فى الجدل والخلاف والمغالطة (حنفاء لله) مائلين عن الطرق الفاسدة والعلوم الباطلة معرضين عن كل مابغيره من الكمالات والاعمال ولو لنفس الكمال والتزين به فانه حجاب (غير مشركين به) بالنظر الى ماسواه والالتفات فى طريقه الى ما عداه (ومن يشرك بالله) بالوقوف مع شئ والميل اليه (فكأنما خر من) سماء الروح (فتخطفه) طير الدواعى النفسانية والاهواء الشيطانية فتمزقه قطعا جذاذا (أو تهوى به) ريح هوى النفس (فى مكان) بعيد من الحق ومهلكة عمياء متلفة (ومن يعظم شعائر الله) من النفوس المستعدة المسوقة بسائق التوفيق فى سبيل الله ليهدى بها الوجه الله فان تعظيمها بتحصيل كمالها من أفعال ذى القلوب المتقية المجردة عن الصفات النفسانية والهيآت الظلمانية (لكم فيها منافع) من الاعمال والاخلاق والكمالات العلمية والعملية (الى أجل مسمى) هو الفناء فى الله بالحقيقة (ثم محلها) حد سوقها وموضع وجوب نحرها بالوصول الى حرم الصدر عند كعبة القلب الى مقام السر وترقى النفس الى مقامه فانية عن حياتها وصفاتها

(ولكل

ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله ( ٢٩ ) على مارزقهم من بهيمة الانعام فالهكم اله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين

الذين اذا ذكر الله
وجلت قلوبهم
والصابرين على
ماأصابهم والمقيمى
الصلاة ومما رزقناهم
ينفقون والبدن
جعلناها لكم من
شعائر الله لكم فيها
خير فاذكروا اسم
الله عليها صواف
فاذا وجبت جنوبها
فكلوا منها وأطعموا
القانع والمعتر كذلك
سخرناها لكم لعلكم
تشكرون لن ينال
الله لحومها ولا دماؤها
ولكن يناله التقوى
منكم كذلك سخرها
لكم لتكبروا الله على
ماهداكم وبشر
المحسنين ان الله
يدافع عن الذين آمنوا
ان الله لا يحب كل
خوان كفور أذن
للذين يقاتلون بأنهم
ظلموا وان الله على
نصرهم لقدير الذين
أخرجوا من ديارهم
بغير حق الا أن يقولوا
ربنا الله ولولا دفع
الله الناس بعضهم
ببعض لهدمت
صوامع وبيع
وصلوات ومساجد
يذكر فيها اسم الله
كثيرا ولينصرن الله
من ينصره ان الله
لقوى عزيز الذين ان

مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور وان يكذبوك فقد كذبت

(ولكل أمة) من القوى (جعلنا) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته التى هى مظاهرها فى التوجه الى التوحيد (على مارزقهم من) الكمال بواسطة (بهيمة) النفس التى هى من جملة (الانعام) أى النفوس السليمة (فالهكم اله واحد) فوحدوه بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصوه بالانقياد والطاعة ولا تنقادوا الا له (وبشر) المنكسرين المتذللين القابلين لفيضه (الذين اذا ذكر الله) بالحضور (وجلت قلوبهم) انفعلت لقبول فيضه (والصابرين) الثابتين (على ماأصابهم) من المخالفات والمجاهدات (والمقيمى) صلاة المشاهدة (ومما رزقناهم) من الفضائل والكمالات (ينفقون) بالفناء فى الله والافاضة على المستعدين (والبدن) أى النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها) من الهدايا المعلمة لله (لكم فيها خير) سعادة وكمال (فاذكروا اسم الله عليها) بالاتصاف بصفاته وافناء صفاتكم فيه وذلك هو النحر فى سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقيدات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقفات عن حركاتها واضطراباتها (فاذا) سقطت عن هواها الذى هو حياتها وقوتها التى بها تستقل وتضطرب بقتلها فى الله (فكلوا) استفيدوا من فضائلها وافيدوا المستعدين والطالبين المتعرضين للطلب من المريدين (كذلك سخرناها لكم) بالرياضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها فى سبيل الله (لن ينال الله) لحوم فضائلها وكمالاتها ولا افناؤها بازالة أهوائها التى هى دماؤها (ولكن يناله) التجرد (منكم) عنها وعن صفاتها فان سبب الوصول هو التجرد والفناء فى الله لا حصول الفضائل مكان الرذائل ومثل ذلك التسخير بالرياضة (سخرها لكم لتكبروا الله) بالفناء فيه عنها وعن كل شئ على النحو الذى هداكم اليه بالتجريد والتفريد والسلوك فى الطريقة الى الحقيقة (وبشر المحسنين) الشاهدين فى العبودية عن البقاء والفناء حال الاستقامة والتمكين (ان الله يدافع) ظلمة القوى النفسانية بالتوفيق (عن الذين آمنوا) من القوى الروحانية (ان الله لا يحب كل خوان) من القوى التى لم تؤد أمانة الله من كمالها المودع فيها بالطاعة فيها وخانت القلب بالغدر وعدم الوفاء بالعهد (كفور) باستعمال نعمة الله فى معصيته (اذن للذين يقاتلون) الوهم والخيال وغيرهما من القوى الروحانية المجاهدين مع القوى النفسانية (بـ)سبب (أنهم ظلموا) باستيلاء صفات النفس واستعلائها (الذين) أى المظلومين الذين (أخرجوا) من مقارهم ومناصبهم باستخدامها واستعبادها فى طلب الشهوات واللذات البدنية (بغير حق) لهم عليهم موجب لذلك الا التوحيد الموجب للتعظيم والتمكين والتوجه الى الحق والاعراض عن الباطل (ولولا دفع الله) ناس القوى النفسانية (بعضهم ببعض) كدفع الشهوانية بالغضبية وبالعكس أو ناس القوى مطلقا كدفع النفسانية بالروحانية ودفع الوهمية بالعقلية والنفسانية بعضها ببعض كما ذكر (لهدمت صوامع) رهبان السر وخلواتهم (وبيع) نصارى القلب ومحال تجلياتهم (وصلوات) يهود الصدر ومتعبداتهم (ومساجد) مؤمنى الروح ومقامات مشاهداتهم وفنائهم فى الله (يذكر فيها اسم الله) الاعظم بالتخلق باخلاقه والاتصاف بصفاته والتحقق باسراره والفناء فى ذاته (ولينصرن الله) بقهر نور من بارزه بوجوده وظهوره (عزيز) يغلب من ماثله باستعلائه وجبروته (الذين ان مكناهم فى الارض) بالاستقامة بالوجود الحقانى (أقاموا) صلاة المراقبة والمشاهدة (وآتوا) زكاة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية من نصاب المكاشفة مستحقيها من الطلبة (وأمروا) القوى النفسانية والنفوس الناقصة (بالمعروف) من الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية فى مقام المشاهدة ونهوهم (عن المنكر) من الشهوات البدنية واللذات الحسية والرذائل المردية والمعاملة (ولله عاقبة الامور) بالرجوع اليه * الفرق بين النبى والرسول أن النبى هو الواصل بالفناء فى مقام الولاية الراجع بالوجود الموهوب الى مقام الاستقامة متحققا بالحق عارفا به متنبئا عنه وعن ذاته وصفاته

فيا لهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ( ٣٠ ) ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها والى المصير قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مرية منه

وأفعاله وأحكامه بأمره مبعوثا الى قوم الى شريعة الرسل الذي تقدمه غير مشرع لشريعة ولا واضع لحكم وملة مظهر المعجزات منذرا ومبشرا للناس كأنبياء بني اسرائيل اذ كلهم كانوا داعين الى دين موسى عليه السلام غير واضعين لملة وشريعة ومن كان ذا كتاب كداود عليه السلام كان كتابه حاويا بالمعارف والحقائق والمواعظ والنصائح دون الاحكام والشرائع ولهذا قال عليه السلام علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل وهم الاولياء العارفون المتمكنون والرسول هو الذي يكون له مع ذلك كله وضع شريعة وتقنين فالنبي متوسط بين الولي والرسول (اذا تمنى) ظهرت نفسه بالتمني في مقام التلوين (ألقى الشيطان في) وعاء (أمنيته) ما يناسبها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسوادا في القلب يحتجب بها الشيطان ويتخذها محل وسوسته وقالب القائه بالتناسب (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) باشراق نور الروح على القلب بالتأييد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقمعها ليظهر فسادما لقيه ويتميز منه الالقاء الملكي فيضمحل ويستقر الملكي (ثم يحكم الله آياته) بالتمكين (والله عليم) بعلم الالقاآت الشيطانية وطريق نسخها من بين وحيه (حكيم) يحكم آياته بحكمته ومن مقتضيات حكمته أنه يجعل الالقاء الشيطاني فتنة للشاكين المنافقين المحجوبين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلاء لهم لازدياد شكهم وحجابهم به فانهم بمناسبة نفوسهم الظلمانية وقلوبهم المسودة القاسية لا يقبلون الا ما يلقي الشيطان كما قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم ٭ وانهم لفي خلاف بعيد عن الحق فكيف يقبلونه (وليعلم الذين أوتوا العلم) من أهل اليقين والمحققين أن تمكن الشيطان من الالقاء هو الحكمة والحق من ربك على قضية العدل والمناسبة (فيؤمنوا به) بأن يروا الكل من الله فتطمئن (له قلوبهم) بنور السكينة والاستقامة الموجبة لتمييز الالقاء الشيطاني من الرحماني (وان الله) لهاديهم الى طريق الحق والاستقامة فلا تزل أقدامهم بقبول ما يلقي الشيطان ولا تقبل قلوبهم الا ما يلقي الرحمن لصفائها وشدة نوريتها وضيائها (ولا يزال) المحجوبون (في شك منه حتى) تقوم عليهم القيامة الصغرى (أو يأتيهم عذاب) وقت هائل لا يعلم كنهه ولا يمكن وصفه من الشدة أو وقت لا مثل له في الشدة أولا خير فيه (الملك يومئذ) اذ وقع العذاب وقامت القيامة (لله) لا يمنعهم منه أحد اذ لا قوة ولا قدرة ولا حكم لغيره يفصل (بينهم) فالموقنون العاملون بالاستقامة والعدالة (في جنات) الصفات يتنعمون والمحجوبون عن الذات والمكذبون بالصفات بنسبتها الى الغير في عذاب مهين من صفات النفوس والهيئات لاحتجابهم عن عزة الله وكبريائه وصيرورتهم في ذل قهره (والذين هاجروا) عن مواطن النفوس ومقارها العقلية (في سبيل الله ثم قتلوا) بسيف الرياضة والشوق (أوماتوا) بالارادة والذوق (ليرزقنهم الله) من علوم المكاشفات وفوائد التجليات (رزقا حسنا) وليدخلنهم مقام الرضا (وان الله لعليم) بدرجات استعداداتهم واستحقاقاتهم وما يجب أن يفيض عليهم من كمالاتهم (حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة في فرطاتهم في التلوينات وتفريطاتهم في المجاهدات فيمنعهم عما تقتضيه أحوالهم لمكنهم قبولهم ذلك ٭ من راعى طريق العدالة في المكافأة بالعقوبة ثم مال الى الانظلام لا الى الظلم لوجب في حكمة الله تأييده بالامداد الملكوتية ونصرته بالانوار الجبروتية فان الاحتياط في باب العدالة هو الميل الى الانظلام لا الى الظلم قال النبي عليه السلام كن عبد الله المظلوم ولا تكن

حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله لعليم حليم ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغي عليه لينصرنه الله

ان الله لعـفوّ غفور ذلك بان الله يولج الليـل فى النهار و يولج النهار فى الليـل وأن الله سميع بصير ذلك بان الله هو الحق وانمـا
يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العـلى الكبير الم تر ان الله أنزل من السمـاء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف
خبير له ما فى السموات وما فى الارض وان الله لهـو الغـنى الحميـد الم تر ان الله سخر لكم ما فى الارض والفلك تجرى فى البحر بأمره
و يمسك السمـاء أن تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم وهو الذى أحيا كم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور
لكل أمة جعلنا منسـكا هم ناسكوه فلا ( ٣١ ) ينازعنك فى الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك

فقـل الله أعـلم بمـا
تعملون الله يحكم بينكم
يوم القيامـة فيما
كنتم فيه تختلفون الم
تعـلم أن الله يعلم ما فى
السماء والارض ان
ذلك فى كتاب ان
ذلك على الله يسير
و يعبدون من دون
الله ما لم ينزل به سلطانا
وما ليس لهم به علم وما
للظالمين من نصير
واذا تتلى عليهم آياتنا
بينات تعرف فى وجوه
الذين كفروا المنكر
يكادون يسطون
بالذين يتلون عليهم
آياتنا قـل أفأنبئكم
بشر من ذلكم النـار
وعـدها الله الذين
كفروا وبئس المصير
يا أيها الناس ضرب
مثـل فاستمعوا له ان
الذين تدعـون من
دون الله لن يخلقوا
ذبابا ولو اجتمعوا له وان
يسلبهم الذباب شيأ
لا يستنقذوه منـه
ضـعف الطـالب
والمطلوب ما قدروا

الله حق قدره ان الله لقـوى عزيز الله يصـطفى من الملائكة رسـلا ومن الناس ان الله سميع بصـير يعلم ما بين أيديهم وما
خلفهـم والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا فى
الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعـل عليكم فى الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هـذا ليكون
الرسـول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصـلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعـم المولى ونعم
النصير

عبد الله الظالم (ان الله لعفو) يأمر بالعفو وترك المعاقبة (غفور) يغفر لمن لا يقدر على العفو (ذلك) الغفران عند ظهور النفس فى المعاقبة أو التأييد والنصر عند رعاية العـدالة فيها مع الانظلام فى الكرة الثانية (بـ) سبب (ان الله يولج) ليل ظلمة النفس فى نور نهار القلب بحركتها واستيلائها عليه فينبعث الى المعاقبـة (و يولج) نور نهار القلب فى ظلمة النفس فيعـفو وكل بتقـديره وتصريف قدرته (وأن الله سميع) أقوالهم (بصير) بأعمالهم يعاملهم على حسب أحوالهـم (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق معرفته اذ نسبوا التأثير الى غيره وأثبتوا وجود الغير اذ كل عارف به لا يعرف منه الا ما وجد فى نفسه من صفاته ولو عرفوه حق معرفته لكانوا فانين فيه شاهـدين لذاته وصـفاته عالمين أن ما عـداه ممكن موجود بوجوده قادر بقدرته لا بنفسه فكيف له وجود وتأثير (ان الله لقوى) يقهر ما عـداه بقوة قهره فيفنيه فلا وجود ولا قوة له (عزيز) يغلب كل شئ فلا قدرة له (يا أيها الذين آمنوا) الايمـان اليقينى (اركعوا) بفناء الصفات (واسجدوا) بفناء الذات (واعبدوا ربكم) فى مقام الاستقامة بالوجود الموهوب فان من بقى منه بقية لم يمكنه أن يعبد الله حق عبادته اذ العبادة انمـا تكون بقدر المعرفة (وافعلوا الخير) بالتكميل والارشاد (لعلكم تفلحون) بالنجاة من وجود البقيـة والتلوين (وجاهـدوا فى الله حق جهاده) أى بالفناء فى العبودية حتى لا تكونوا بأنفسكم وانانيتكم وهو المبالغة فى التحذير عن وجود التلوين لان من بقى منـه عرق الانانية لم يجاهد فى الله حق جهاده اذ حق الجهاد فيه هو الفناء بالكلية بحيث لا عين له ولا أثر وذلك هو الاجتهاد فى ذاته (هو اجتباكم) بالوجود الحقانى لا غيره فلا تلتفتوا الى غيره بظهور انانيتكم (وما جعل عليكم فى) دينه (من حرج) من كلفة ومشقة فى العبادة فانه ما دامت النفس باقية أو يجد العابد من القلب والروح بقية ولم يستقر بنور التوحيد ولم يستحكم مقام التفريد لم يكن فى العبادة روح تام وذوق اعام ولا يخلو من حرج وضيق وكلفة ومشـقة وأما اذا تمكن فى الاستقامة وتمـكن فى المحبة التامة وجـد السعة والروح (ملة) أى أعنى وأخص ملة (أبيكم) الحقيقى (ابراهيم) التى هى التوحيد المحض ومعنى أبوته كونه مقدما فى التوحيد مفيضا على كل موحـد فكلهم من أولاده (هو) أى ابراهيم أو الله تعـالى (سمـاكم المسلمين) الذين أسلموا ذواتهم الى الله بالفناء فيه وجعلكم علمـا فى الاسـلام أولا وآخرا وهو معنى قوله (من قبل وفى هـذا ليكون الرسول شهيدا عليكم) بالتوحيد رقيبا يحفظكم فى مقامه بالتأييد حتى لا تظهر منكم بقية (وتكونوا شهداء على الناس) بتكميلهم مطلعين على مقاماتهم ومراتبهم تفيضون عليهم أنوار التوحيد ان قبلوا (فأقيموا) صـلاة الشهود الذاتى فانكم على خطر لشرف مقامكم وعز مرامكم (وآتوا الزكاة) بافاضة الفيض على المستعدين وتربية الطالبين المستبصرين فانه شكر حالكم وعبادة مقامكم (واعتصموا) فى ذلك الارشاد (بالله) بأن لا تروا من أنفسكم وتكونوا به متخلقين بأخلاقه (هو مولاكم) فى مقام الاسـتقامة بالحقيقـة وناصركم فى الارشاد بدوام الامداد (فنعم المولى ونعم النصير) وهو الموفق

﴿ سورة المؤمنون ﴾ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أوما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا ( ٣٢ ) الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الأرض وانا على ذهاب به لقادرون فأنشأنا لكم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون فقال الملأ الذين كفروا من قومه ماهذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ماسمعنا بهذا في آبائنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه أن اصنع الفلك باعيننا ووحينا فاذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا

﴿ سورة المؤمنون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قد أفلح) دخل في الفوز الاعظم الموقنون (الذين هم) في صلاة حضور القلب (خاشعون) باستيلاء الخشية والهيبة عليهم لتجلي نور العظمة لهم (والذين هم عن اللغو) أي الفضول (معرضون) لاشتغالهم بالحق (والذين هم للزكاة فاعلون) بالتجرد عن صفاتهم (والذين هم لفروجهم) وأسباب لذاتهم وشهواتهم (حافظون) بترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق (فمن ابتغى وراء ذلك) بالميل الى الحظوظ (فاولئك هم) المرتكبون العدوان على أنفسهم (والذين هم لاماناتهم) من أسراره التي أودعهم اياها في سرهم (وعهدهم) الذي عاهدهم الله عليه في بدء الفطرة (راعون) بالاداء اليه والاحياء به (والذين هم على) صلاة مشاهدة أرواحهم (يحافظون أولئك) الموصوفون بهذه الصفات (هم الوارثون الذين يرثون) فردوس جنة الروح في حظيرة القدس (ثم أنشأناه خلقا آخر) غير هذا المتقلب في أطوار الخلقة بنفخ روحنا فيه وتصويره بصورتنا فهو في الحقيقة خلق وليس بخلق (لميتون) بالطبيعة (ثم انكم يوم القيامة) الصغرى (تبعثون) في النشأة الثانية أو ميتون بالارادة ويوم القيامة الوسطى تبعثون بالحقيقة أو ميتون بالفناء ويوم القيامة الكبرى تبعثون بالبقاء (فوقكم) أي فوق صوركم وأجسامكم (سبع طرائق) عن الغيوب السبعة المذكورة (وما كنا) عن خلقها (غافلين) فان الغيب لنا شهادة (وأنزلنا) من سماء الروح ماء العلم اليقيني (فاسكناه) فجعلناه سكينة في النفس (وانا على ذهاب به لقادرون) بالاحتجاب والاستتار (فأنشأنا لكم به جنات) من نخيل الاحوال والمواهب وأعناب الاخلاق والمكاسب (لكم فيها فواكه كثيرة) من ثمرات لذات النفوس والقلوب والارواح (ومنها) تقوتون وبها تتقوون (وشجرة) التفكر (تخرج من طور) الدماغ أو طور القلب الحقيقي بقوة العقل (تنبت) ماتنبت من المطالب ملتبسا بدهن استعداد الاشتعال بنور نار العقل الفعال (وصبغ) لون نوري أو ذوق حالي للمتبصرين المتعلمين المستطعمين للمعاني (وان لكم في) أنعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (نسقيكم مما في بطونها) من المدركات والعلوم النافعة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها تأكلون) تتقوتون بالاخلاق (وعليها وعلى) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهيولاني (تحملون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (فأوحينا اليه أن اصنع) فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (باعيننا) على محافظتنا اياك عن الزلل في العمل (ووحينا) بالعلم والالهام (فاذا جاء أمرنا) باهلاك القوى البدنية والنفوس المنغمسة المادية (وفار) تنور البدن باستيلاء المواد الفاسدة والاخلاط الرديئة (فاسلك فيها من كل زوجين) أي من كل شئ صنفين من الصور الكلية والجزئية أعني صورتين اثنتين احداهما كلية نوعية والاخرى جزئية شخصية (وأهلك) من القوى الروحانية والنفوس المجردة الانسانية ممن تشرع بشريعتك (الامن سبق عليه القول) باهلاكه من زوجتك النفس الحيوانية والطبيعة الجسمانية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) من القوى النفسانية والنفوس المنغمسة الهيولانية بالاستيلاء على القوى الروحانية

والنفوس

انهم مغرقون فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلني منزلا مباركا
وأنت خير المنزلين ان في ذلك لآيات وان كنا لمبتلين ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين فارسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله
مالكم من اله غيره أفلا تتقون وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ماهذا الا بشر
مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا
وعظاما أنكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيي ومانحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى
على الله كذبا ومانحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم
غثاء فبعدا للقوم الظالمين ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ماتسبق من أمة أجلها ومايستأخرون ثم أرسلنا



رسلنا تترى كلما جاء
أمة رسولها كذبوه
فاتبعنا بعضهم بعضا
وجعلناهم أحاديث
فبعدا لقوم لايؤمنون
ثم أرسلنا موسى
وأخاه هرون بآياتنا
وسلطان مبين الى
فرعون وملئه
فاستكبروا وكانوا
قوما عالين فقالوا
أنؤمن لبشرين مثلنا
وقومهما لنا عابدون
فكذبوهما فكانوا
من المهلكين ولقد
آتينا موسى الكتاب
لعلهم يهتدون
وجعلنا ابن مريم وأمه
آية وآويناهما الى
ربوة ذات قرار ومعين
ياأيها الرسل كلوا من
الطيبات واعملوا صالحا
اني بما تعملون
عليم وان هذه أمتكم
أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون فتقطعوا

أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى
حين أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لايشعرون ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون
والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لايشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون
أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا نكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لايظلمون بل قلوبهم
في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذاهم يجأرون لاتجأروا اليوم
انكم منا لاتنصرون قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون أفلم يدبروا القول أم
جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون

والنفوس المجردة الانسانية وغصب مناصبهم (انهم مغرقون) في البحر الهيولاني (فاذا استويت) بالاستقامة في السير الى الله فاتصف بصفات الله التي هي الحمد القابي على نعمة الانجاء من ظلمة الجنود الشيطانية (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) هو مقام القلب الذي بارك الله فيه بالجمع بين العالمين وادراك المعاني الكلية والجزئية وأمنه من طوفان بحر الهيولى وطغيان مائه (ان في ذلك لآيات) دلائل ومشاهدات لاولي الالباب (وان كنا) لممتحنين اياهم ببليات صفات النفوس والتجريد عنها بالرياضة أو ممتحنين العقلاء بالاعتبار باحوالهم عند الكشف عن حالاتهم وحكاياتهم (ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين) في النشأة الثانية (وجعلنا ابن مريم) القلب (وأمه) النفس المطمئنة (آية) واحدة باتحادهما في التوجه والسير الى الله وحدوث القلب منها عند الترقي (وآويناهما الى ربوة) مكان مرتفع بترقي القلب الى مقام الروح وترقي النفس الى مقام القلب (ذات) استقرار وثبات وتمكن يستقر فيها لخصبها (ومعين) وعلم يقين مكشوف ظاهر (أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات) أي ليس التمتيع باللذات الدنيوية والامداد بالحظوظ الفانية هو مسارعتنا لهم في الخيرات كما حسبوا انما المسارعة فيها والتوفيق لهذه الخيرات الباقية وهي الاشفاق بالانفعال والقبول من شدة الخشية عند تجلي العظمة والايقان العيني بآيات تجلي الصفات الربانية والتوحيد الذاتي بالفناء في الحق والقيام بهداية الخلق واعطاء كمالاتهم في مقام البقاء مع الخشية من ظهور البقية في الرجوع الى عالم الربوبية من الذات الاحدية وهو السبق في الخيرات والنهاية لها (ولا نكلف نفسا الا وسعها) أي لانكلف كل أحد بمقامات السابقين فانها مقامات لايبلغها الا الافراد كما قيل جل جناب الحق أن يكون شريعة لكل وارد أو يطلع عليه الا واحد بعد واحد بل كل مكلف بما يقتضيه استعداده ويتهيأ به من كماله اللائق به وهو غايته ووسعه (ولدينا كتاب) هو اللوح المحفوظ أو أم الكتاب (ينطق) بمراتب استعداد كل نفس وحدود كمالاتها وغاياتها وماهو حق كل منها (وهم لايظلمون) بمنعهم عنه وحرمانهم اذا جاهدوا فيه وسعوا في طلبه بالرياضة بل يعطى كل ما أمكنه الوصول اليه ومايشتاقه في السلوك اليه (بل) قلوب المحجوبين (في غمرة) غشاوات الهيولى وغفلة غامرة (من هذا) السبق وطلب الحق (ولهم أعمال) على خلاف ذلك موجبة للبعد عن هذا الباب وتكاثف الحجاب أي كما ان أعمال السابقين موجبة للترقي في التنور وكشف الغطاء والوصول الى الحق فأعمالهم موجبة للتسفل والتكدر وغلظ الحجاب والطرد عن باب الحق لكونها في طلب الدنيا وشهواتها وهوى النفس ولذاتها (هم لها عاملون) دائبون عليها

ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم
خرجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط
لناكبون ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا فى طغيانهم يعمهون ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما
يتضرعون حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون (٣٤) وهو الذى أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة

قليلا ما تشكرون وهو الذى ذرأكم فى الارض واليه تحشرون وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض

سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب اما تريني ما يوعدون رب
فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وانا على ان نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب
أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما
تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فاذا نفخ فى الصور

يوعدون * وكما سمعوا ذكر الآيات والكمالات ازدادوا عتوا وانهمكا فى الغى واستكبارا وتعمقا فى الباطل وهو النكوص على الاعقاب الى مهاوى جحيم الطبيعة * ولما أبطلوا استعداداتهم وأطفؤا أنوارها بالرين والطبع على مقتضى قوى النفس والطبع واشتداد احتجابهم بالغواشى الهيولانية والهيآت الظلمانية عن نور الهدى والعقل لم يمكنهم تدبر القول ولم يفهموا حقائق التوحيد والعدل فنسبوه الى الجنة ولم يعرفوه للتقابل بين النور والظلمة والتضاد بين الباطل والحق وأنكروه وكرهوا الحق الذى جاء به (ولو اتبع الحق) الذى هو التوحيد والعدل أى الدعوة الى الذات والصفات (أهواءهم) المتفرقة فى الباطل الناشئة من النفوس الظالمة المظلمة المحتجبة بالكثرة عن الوحدة لصار باطلا لانعدام العدل الذى قامت به السموات والارض والتوحيد الذى قامت به الذوات المجردة اذ بالوحدة بقاء حقائق الاشياء وبظلها الذى هو العدل وتظام الكثرات قوام الارض والسماء فلزم فساد الكل * الصراط المستقيم الذى يدعوهم اليه هو طريق التوحيد المستلزم لحصول العدالة فى النفس ووجود المحبة فى القلب وشهود الوحدة فى الروح * والذين يحتجبون عن عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس وعن القدس بالرجس انما هم منهمكون فى الظلم والبغضاء والعداوة والركون الى الكثرة فلا جرم أنهم عن الصراط ناكبون منحرفون الى ضده فهو فى واد وهم فى واد (ادفع بالتى هى أحسن السيئة) أى اذا قابلك أحد بسيئة فتثبت فى مقام القلب وانظر أى الحسنات أحسن فى مقابلتها لتنقمع بها نفس صاحبك وتنكسر فترجع عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابله بمثلها فتزداد حدة نفسه وسورتها وتزيد فى السيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات ملكت نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقمت على ما أمرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت على مقتضى العلم واستقررت فى طاعة الرحمن ومعصية الشيطان وأضفت الى حسنتك اصلاح نفس صاحبك وملكتها ان كان فيه أدنى مسكة وقومتها وسددتها وتلك حسنة أخرى لك فكنت حائزا للحسنيين وان عكست كنت جامعا للسوأيين (نحن أعلم بما يصفون) أى كل المدى الى علم الله واعلم ان الله عالم به فيجازيه عنك ان كان مستحقا للعقوبة وهو أقدر منك عليه أو يعفو عنه ان أمكن رجوعه وعلم صلاحه بالعفو عنه * واستعذ بالله من سورة الغضب وظهور النفس بنخس الشيطان وهمزه اياها ومن حضوره وقربه أى توجه الى ربك مستعيذا به قائلا (رب أعوذ بك) منخرطا فى سلك التوجه الى جنابه بالقلب واللسان والاركان لائذا به من تعريضات اللعين ودواعيه وحضوره فيصير مقهورا مرجوما مطرودا * والموصوف بالسيئة الواصف لك بها الذاكر لك بالسوء ان بقى على حاله حتى اذا احتضر وشاهد أمارات العذاب وعاين وحشة هيآت السيآت تمنى الرجوع وأظهر الندامة ونذر العمل الصالح فى الايمان الذى ترك ولم يحصل الا على الحسرة والندامة والتلفظ بألفاظ التحسر والندم والدعوة دون المنفعة والفائدة والاجابة (ومن ورائهم) أى امام رجوعهم حائل من هيآت جرمانية ظلمانية مناسبة لهيآت سيآتهم من الصور اللائقة مانعة من الرجوع الى الحق والى الدنيا وهو البرزخ بين بحرى النور والظلمة وعالم الارواح المجردة والاجساد المركبة يتعذبون فيه بأشد أنواع العذاب وأفحش أصناف

العقاب

فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون انى جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ﴿سورة النور﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا ( ٣٥ ) بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدرأ عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين

العقاب الى وقت البعث في الصورة الكثيفة عند النفخ في الصور ووقوع القيامة وحشر الاجساد وحينئذ (فلا أنساب بينهم) لاحتجاب بعضهم عن بعض بالهيآت المظلمة لعدم المناسبة لاختلافهم وأعمالهم وهيآتهم الراسخة في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (ولا يتساءلون) لشدة ما بهم من الاهوال وذهولهم عما كان بينهم من الاحوال وتنقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم اذ فرقهم بأنواع العذاب وأسباب الحجاب وتتغير صورهم وجلودهم وتتبدل اشكالهم ووجوههم على حسب اقتضاء معايبهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسوء العاقبة الموجبة للخسء والطرد والبعد واللعن كخسء الكلاب (لبثنا يوما أو بعض يوم) قال ابن عباس أنساهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين الاحتجاب في البرزخ المذكور فالصور المذكور انساهم مدة اللبث وانما استقصروها لانقضائها وكل منقض فهو ليس بشئ ولهذا صدقهم بقوله (ان لبثتم الا قليلا) ومعنى (لو أنكم كنتم تعلمون) انكم حسبتموها كثيرا فاغتررتم بها أو فتنتم بلذاتها وشهواتها ولو علمتموها قليلا لتزودتم وتجردتم عن تعلقاتها (رب اغفر) هيآت المعلقات (وارحم) بافاضة الكمالات (وأنت خير الراحمين)

﴿سورة النور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ان الذين جاؤا بالافك) الى قوله (لهم مغفرة ورزق كريم) انما عظم أمر الافك وغلظ في الوعيد عليه بما لم يغلظ في غيره من المعاصي وبالغ في العقاب عليه بما لم يبالغ به في باب الزنا وقتل النفس

الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون ( ٣٦ ) وما تكتمون قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بني اخوانهن أو بني أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين الله نور السموات والارض

الحرمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التي هي مصدرها وتتفاوت حال الرذائل في حجب صاحبها عن الحضرة الالهية والانوار القدسية وتوريطه في المهالك الهيولانية والمهاوي الظلمانية على حسب تفاوت مبادئها فكلما كانت القوة التي هي مصدرها ومبدؤها أشرف كانت الرذيلة الصادرة منها أردأ وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة أشرف كان ما يقابلها من الرذيلة أخس والافك رذيلة القوة الناطقة التي هي أشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوى الشهوانية والقتل رذيلة القوة الغضبية فبحسب شرف الاولى على الباقيتين تزداد رداءة رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسانا وترقيه الى العالم العلوي وتوجهه الى الجناب الالهي وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بغلبة الشيطنة عليها واحتجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت الشقاوة العظمى وحقت العقوبة بالنار وهو الرين والحجاب الكلي كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولهذا أوجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد دون فساد الاعمال ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الباقيتان فرذيلة كل منهما انما تعود بظهورها على النطقية الملكية ثم ربما يحيث بانقهارها وتضرعها اليها عند سكون هيجانها وفتور سلطانها باستيلاء غلبة النور وتسلطها عليها بالطبع كحال النفس اللوامة عند التوبة والندامة وربما بقيت ما لاصرار وترك الاستغفار وفي الحالين لا تبلغ رذيلتهما مقام السر ومحل الحضور ومناجاة الرب ولا تجاوز حد الصدر ولا تصير الفطرة بها محجوبة الحقيقة منكوسة بخلاف تلك الا ترى أن الشيطنة المغوية للآدمي أبعد عن الحضرة الالهية من السبعية والبهيمية وأبعد بما لا يقدر قدره فالانسان برسوخ رذيلة النطقية يصير شيطانا وبرسوخ الرذيلتين الاخريين يصير حيوانا كالبهيمة أو السبع وكل حيوان أرجى صلاحا وأقرب فلاحا من الشيطان ولهذا قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم ونهى ههنا عن اتباع خطوات الشيطان فان ارتكاب مثل هذه الفواحش لا يكون الا بمتابعته ومطاوعته وصاحبه يكون من جنوده وأتباعه فيكون أخس منه وأذل عمر وما من فضل الله الذي هو نور هدايته محجوبا من رحمته التي هي افاضة كمال وسعادة ملعونا في الدنيا والآخرة ممقوتا من الله والملائكة تشهد عليه جوارحه بتبدل صورها وتشوه منظرها خبيث الذات والنفس متورطا في الرجس فان مثل هذه الخبائث لا تصدر الا من الخبيثين كما قال تعالى (الخبيثات للخبيثين) وأما الطيبون المتنزهون عن الرذائل فانما تصدر عنهم الطيبات والفضائل (لهم مغفرة) بستر الانوار الالهية صفات نفوسهم (ورزق كريم) من المعاني والمعارف الواردة على قلوبهم (الله نور السموات والارض) النور هو الذي يظهر بذاته وتظهر الاشياء به وهو مطلقا اسم من أسماء الله تعالى باعتبار شدة ظهوره وظهور الاشياء به كما قيل

خفي لافراط الظهور تعرضت * لادراكه أبصار قوم أخافش
وحظ العيون الزرق من نور وجهه * كشدة حظ للعيون العوامش

ولما وجد بوجوده وظهر بظهوره كان نور السموات والارض أى مظهر سموات الارواح وأرض الاجساد وهو الوجود المطلق الذى وجد به ماوجد من الموجودات والاضاءة (مثل نوره) صفة وجوده وظهوره فى العالمين بظهوره وبها به كمثل (مشكاة فيها مصباح) وهى اشارة الى الجسد لظلمته فى نفسه وتنوره بنور الروح الذى اشير اليه بالمصباح وتشبكه بشباك الحواس وتلألؤ النور من خلالها كحال المشكاة مع المصباح والزجاجة اشارة الى القلب المتنور بالروح المنور ما عداه بالاشراق عليه تنور القنديل كله بالشعلة وتنويره لغيره وشبه الزجاجة بالكوكب الدرى لبساطتها وفرط نوريتها وعلوه مكانها وكثرة شعاعها كما هو الحال فى القلب والشجرة التى توقد منها هذه الزجاجة هى النفس القدسية المزكاة الصافية شبهت بها لتشعب فروعها وتفنن قواها نابتة من أرض الجسد ومتعالية أغصانها فى فضاء القلب الى سماء الروح ووصفت بالبركة لكثرة فوائدها ومنافعها من ثمرات الاخلاق والاعمال والمدركات وشدة نمائها بالترقى فى الكمالات وحصول سعادة الدارين وكمال العالمين بها وتوقف ظهور الانوار والاسرار والمعارف والحقائق والمقامات والمكاسب والاحوال والمواهب عليها وخصت بالزيتونة لكون مدركاتها جزئية مقارنة للواحق المادية كالزيتون فانه ليس كله لبا ولوفور قوة استعدادها للاشتعال والاستضاءة بنور نار العقل الفعال الواصل اليها بواسطة الروح والقلب كوفور الدهنية القابلة لاشتعال الزيتون ومعنى كونها لاشرقية ولاغربية أنها متوسطة بين غرب عالم الاجساد الذى هو موضع غروب النور الالهى وتستره بالحجاب الظلمانى وبين شرق عالم الارواح الذى هو موضع طلوع النور وبروزه عن الحجاب النورانى لكونها ألطف وأنور من الجسد وأكثف من الروح (يكاد) زيت استعدادها من النور القدسى الفطرى الكامن فيها يضئ بالخروج الى الفعل والوصول الى الكمال بنفسه فتشرق (ولولم تمسسه نار) العقل الفعال ولم يتصل به نور روح القدس لقوة استعداده وفرط صفائه (نور على نور) أى هذا المشرق بالاضاءة من الكمال الحاصل نور زائد على نور الاستعداد الثابت المشرق فى الاصل كأنه نور متضاعف (يهدى الله لنوره) الظاهر بذاته المظهر لغيره بالتوفيق والهداية (من يشاء) من أهل العناية ليفوز بالسعادة (والله بكل شئ عليم) يعلم الامثال وتطبيقها ويكشف لاوليائه تحقيقها (فى بيوت) أى يهدى الله لنوره من يشاء فى مقامات (أذن الله) أن ترفع بناؤها وتعلى درجاتها (ويذكر فيها اسمه) باللسان والمجاهدة والتخلق بالاخلاق فى مقام النفس والحضور والمراقبة والاتصاف بالاوصاف فى مقام القلب والمناجاة والمكالمة والتحقيق بالاسرار فى مقام السر والمناغاة بالمشاهدة والتحير فى الانوار فى مقام الروح والاستغراق والانطماس والفناء فى مقام الذات (يسبح له فيها) بالتزكية والتنزيه والتوحيد والتجريد والتفريد بالغدو والتجلى وآصال الاستتار (رجال) أى رجال أفراد ساقون مجردون مفردون قائمون بالحق (لاتلهيهم تجارة) باستبدال متاع العقبى بالدنيا فى زهدهم ولابيع أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فى جهادهم عن ذكر الذات (وإقام) صلاة الشهود فى الفناء (وايتاء) زكاة الارشاد والتكميل حال البقاء (يخافون يوما تتقلب فيه القلوب) الى الاسرار (والابصار) الى البصائر بل تتقلب حقائقها بأن تفنى وتوجد بالحق كما قال كنت سمعه وبصره من ظهور البقية وبقاء الانية (ليجزيهم الله) بالوجود الحقانى (أحسن ماعملوا) من جنات الافعال والنفوس والاعمال (ويزيدهم من فضله) من جنات القلوب والصفات (والله يرزق من يشاء) من جنات الارواح والمشاهدات (بغير حساب) لكونه أكثر من أن يحصى ويقاس (والذين كفروا) حجبوا عن الدين (أعمالهم) التى يعملونها رجاء الثواب (كسراب بقيعة) لكونها صادرة عن هيآت خالية قائمة بساهرة نفس حيوانية (يحسبه الظمآن ماء) أى يتوهمها صاحبها المؤمل

مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لاشرقية ولا غربية يكاد زيتها يضئ ولولم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وايتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ماعملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء

اثوابها أمورا باقية لذيذة دائمة مطابقة لما توهمه (حتى اذا جاءه) فى القيامة الصغرى (لم يجده) شيأ موجودا بل خاليا فاسدا وظنا كاذبا كما قال تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (ووجد الله عنده) أى وجد ملائكة الله من زبانية القوى والنفوس السماوية والارضية عند ذلك التخيل الموهوم يقودونه الى نيران الحرمان وخزى الخسران و يوفونه ما ناسب اعتقاده الفاسد وعمله الباطل من جحيم الجهل وغساق الظلمة (أوكظلمات) فى بحر الهيولى اللجى العميق الغامر لجثة كل نفس جاهلة محجوبة بهيآت بدنية الغامس لكل ما يتعلق به من القوى النفسانية (يغشاه) موج الطبيعة الجسمانية (من فوقه) موج النفس النباتية (من فوقه) سحاب النفس الحيوانية وهيآتها الظلمانية (ظلمات) متراكمة (بعضها فوق بعض اذا أخرج) المحجوب بها المنغمس المغموس فيها (يده) القوة العاقلة النظرية بالفكر (لم يكد يراها) لظلماتها وعمى بصيرة صاحبها وعدم اهتدائه الى شئ وكيف يرى الاعمى الشئ الاسود فى الليل البهيم (ومن لم يجعل الله له نورا) باشراق أنوار الروح عليه من التأييد القدسى والمدد العقلى (فماله من نور ألم تر أن الله يسبح له من فى) عالم سموات الارواح بالتقديس واظهار صفاته الجمالية (ومن فى) عالم أراضى الاجساد بالتحميد والتعظيم واظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامرين (صافات) مترتبات فى مراتبها من فضاء السر مستقيمات بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدها كما قال ومامنا الا له مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته المخصوصة به من انقهاره وتسخره تحت قهره وسلطنته علمية كانت أوعملية ومن محافظته لترتيبه وحضوره لوجهه تعالى فيما أمر به (وتسبيحه) اظهار خاصيته التى ينفرد بها الشاهدة على وحدانيته (والله عليم) بافعالهم وطاعاتهم (ألم تر أن الله يزجى) برياح النفحات والارادات سحاب العقل فروعا منتزعة من الصور الجزئية (ثم يؤلف) فيه على ضروب التالفات المنتجة (ثم يجعله ركاما) حججا وبراهين (فترى) ودق النتائج والعلوم اليقينية (يخرج من خلاله و ينزل من) سماء الروح من جبال أنوار السكينة واليقين الموجبة للوقار والطمأنينة والاستقرار (فيها) أى فى تلك الجبال من برد الحقائق والمعارف الكشفية والمعانى الذوقية أومن جبال فى السماء وهى معادن العلوم والكشوف وأنواعها فان لكل علم وصنعة معدنا فى الروح ثابتا فيه بحسب الفطرة يفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأتى لبعضهم بعض العلوم بالسهولة دون بعض و يتأتى لبعضهم أكثرها ولا يتأتى لبعضهم شئ منها وكل ميسر لما خلق له أى ينزل من سماء الروح من الجبال التى فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من يشاء) من القوى الروحانية (و يصرفه عمن يشاء) من القوى النفسانية والنفوس المحجوبة (يكاد سنا برقه) أى ضوء بوارق ذلك البرد وهو ما يقدمه من الانوار اللامعة التى لا تلبث ولا تستقر بل تلمع وتخفى الى أن تصير متمكنة تذهب بابصار البصائر حيرة ودهشا وكلما زادا ازدادت تحيرا ولهذا قال عليه السلام رب زدنى تحيرا أى علما ونورا (يقلب الله) ليل ظلمة النفس ونهار نور الروح بان يغلب تارة نور الروح فينور القلب والنفس و يعقبه أخرى ظلمة النفس بالظهور فتتكدر وتكدر القلب فى التلوينات (ان فى ذلك لعبرة) يعتبر بها أولوا الابصار القلبية أوذووا البصائر فيلتجؤن الى الله فى التلوينات وظلم النفس و يلوذون بجناب الحق ومعدن النور و يعبرون الى مقام السر والروح فينكشف عنهم الحجاب (والله خلق كل دابة) من أصناف دواب الدواعى التى تدب فى أراضى النفوس وتبعثها الى الافعال (من ماء) مخصوص أى علم مناسب لتلك الداعية المتولدة منه فان منشأ كل داعية ادراك مخصوص (فمنهم من يمشى على بطنه) و يزحف فى الطبيعة و يحدث الاعمال البدنية الطبيعية (ومنهم من يمشى على رجلين) من الدواعى الانسانية فيحدث الاعمال الانسانية والكمالات العملية (ومنهم من يمشى على أربع) من الدواعى الحيوانية فيبعث على

الاعمال

حتى اذا جاءه لم يجده
شيأ ووجد الله
عنده فوفاه حسابه
والله سريع الحساب
أوكظلمات فى بحر
لجى يغشاه موج من
فوقه موج من فوقه
سحاب ظلمات بعضها
فوق بعض اذا أخرج
يده لم يكد يراها ومن
لم يجعل الله له نورا
فماله من نور ألم تر أن
الله يسبح له من فى
السموات والارض
والطير صافات كل قد
علم صلاته وتسبيحه
والله عليم بما يفعلون
ولله ملك السموات
والارض والى الله
المصير ألم تر أن الله
يزجى سحابا ثم يؤلف
بينه ثم يجعله ركاما
فترى الودق يخرج
من خلاله و ينزل من
السماء من جبال
فيها من برد فيصيب
به من يشاء و يصرفه
عمن يشاء يكاد سنا
برقه يذهب بالابصار
يقلب الله الليل
والنهار ان فى ذلك
لعبرة لاولى الابصار
والله خلق كل دابة
من ماء فمنهم من يمشى
على بطنه ومنهم من
يمشى على رجلين ومنهم
من يمشى على أربع

يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شئ قدير لقد انزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم و يقولون امنا بالله
و بالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم
معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفى قلوبهم مرض ام ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك
هم الظالمون انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن
يطع الله ورسوله و يخش الله و يتقه فاولئك هم الفائزون واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة
معروفة ان الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا
وما على الرسول الا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم
وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدوننى لا يشركون بى شيأ ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم
الفاسقون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا (٣٩) الرسول لعلكم ترحمون لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض
ومأواهم النار ولبئس
المصير يا أيها الذين
آمنوا ليستاذنكم
الذين ملكت أيمانكم
والذين لم يبلغوا الحلم
منكم ثلاث مرات من
قبل صلاة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من
الظهيرة ومن بعد
صلاة العشاء ثلاث
عورات لكم ليس
عليكم ولا عليهم جناح
بعدهن طوافون
عليكم بعضكم على بعض
كذلك يبين الله لكم
الآيات والله عليم
حكيم واذا بلغ الاطفال
منكم الحلم فليستاذنوا
كما استاذن الذين من
قبلهم كذلك يبين
الله لكم آياته والله
عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن
خير لهن والله سميع عليم ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم
او بيوت آبائكم او بيوت أمهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت أخواتكم او بيوت اعمامكم أو بيوت عماتكم او بيوت أخوالكم
او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتحه او صديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على
أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستاذنوه ان الذين يستاذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استاذنوك
لبعض شانهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم
الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم الا ان لله ما فى السموات
والارض قد يعلم ما أنتم عليه و يوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شئ عليم

## ﴿سورة الفرقان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) تبارك الذى نزل الفرقان على عبده

الاعمال السبعية والبهيمية (يخلق الله ما يشاء) من هذه الدواعى من منشا قدرته الباهرة الكاملة
فى انشاء الاعمال و يهدى من يشاء بالآيات السابقة المذكورة من الحكم والمعانى والمعارف
والحقائق من منشا حكمته البالغة التامة فى اظهار العلوم والاحوال الى صراط التوحيد الموصوف
بالاستقامة اليه (و يقولون آمنا بالله و بالرسول) أى يدعون التوحيد جمعا وتفصيلا والعمل بمقتضاه
(ثم يتولى فريق منهم) بترك العمل بمقتضى الجمع والتفصيل بارتكاب الاباحة والتزندق (وما
أولئك بالمؤمنين) الايمان الذى عرفته وادعوه من العلم بالله جمعا وتفصيلا (ومن يطع الله) باطنا
بشهود الجمع (ورسوله) ظاهرا بحكم التفصيل (و يخش الله) بالقلب بمراقبة تجليات الصفات
(و يتقه) بالروح عن ظهور انانيته فى شهود الذات (فاولئك هم الفائزون) بالفوز العظيم (وعد
الله الذين آمنوا منكم) باليقين (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (ليستخلفنهم) وأقسم
ليجعلنهم خلفاء فى أرض النفس ان جاهدوا فى الله حق جهاده (كما استخلف الذين) سبقوهم الى
مقام الفناء فى التوحيد من أوليائه (وليمكنن لهم) بالبقاء بعد الفناء (دينهم) طريق الاستقامة فيه
المرضية (وليبدلنهم من بعد خوفهم) فى مقام النفس (أمنا) بالوصول والاستقامة (يعبدوننى)
اى يوحدوننى من غير التفات الى غيرى واثباته (ومن كفر بعد ذلك) بالطغيان بظهور الانانية
وخرج عن الاستقامة والتمكين بالتلوين (فاولئك هم الفاسقون) الخارجون عن دين التوحيد

## ﴿سورة الفرقان﴾

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذى) أى تكاثر خيره الذى (نزل الفرقان) وتزايد لان انزال الفرقان هو اظهار العقل
الفرقانى المخصوص بعبده المخصوص به بانفراده من جملة العالمين بالاستعداد الكامل الذى لم يكن
لاحد مثله فيكون عقله الفرقانى هو العقل المحيط المسمى عقل الكل الجامع لكمالات جميع العقول
وذلك انما يكون بظهوره تعالى فى مظهره المحمدى بجميع صفاته المفيض بها على جميع الخلائق

ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفورا رحيما وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا او يلقى اليه كنز (٤٠) أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤن خالدين كان على ربك وعدا مسؤلا ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن (عنهم) متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا

على اختلاف استعداداتهم وذلك الظهور هو تكثر الخير وتزايده الذي لم يمكن أن يبدو لأكثر منه ولذلك قال (ليكون للعالمين نذيرا) أي على العموم فان كل نبي غيره كانت رسالته مخصوصة بمن ناسب استعداده من الخلائق ورسالته عليه السلام عامة للكل وهو بعينه معنى ختم النبوة ومن هذا تبين كون أمته خير الامم (الذي له ملك السموات والارض) يقهرهما تحت ملكوته أوجد كل شيء موسوما بتعين بسمة الامكان ويشهد عليه بالعدم (فقدره تقديرا) على قدر قبول بعض صفاته ومظهريته بعض كمالاته دون بعض أي هيأ استعداداتهم لما شاء من كمالاته التي هي صفاته (قل أنزله الذي يعلم) الغيب المخفي عن المحجوبين في العالمين (انه كان غفورا) يستر صفات النفوس الحاجبة للغيوب بأنوار صفاته (رحيما) يفيض الكمالات على القلوب عند صفائها بحسب الاستعدادات ومن غفرانه ورحمته هذا الانزال الذي تشكون فيه أيها المحجوبون (بل كذبوا) بالقيامة الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لفرط الاحتجاب أو نقصان الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران الطبيعة الجسمانية والهيئات الهيولانية على النفوس الظلمانية بالضرر وقوة تأثير زبانية النفوس السماوية والارضية فيها التي اذا قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون في الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (واذا القوا) من جملة أماكن نار الطبيعة الهيولانية (مكانا ضيقا) بحسبها في برزخ يناسب هيئاتها مقدر بقدر استعدادها (مقرنين) بسلاسل محبة السفليات وهوى الشهوات مانعها عن الحركة في تحصيل المرادات وأغلال صور هيولانية مانعة لاطرافها وآلاتها عن مباشرة الحركات في طلب الشهوات ومقرنين بما يجانسهم من الشياطين المغوية اياهم عن سبيل الرشاد والداعية لهم الى الضلال (دعوا هنالك ثبورا) بتمني الموت والتحسر على الفوت لما لونهم من الشدة فيما يتمنى فيه الموت (قل أذلك خير أم جنة) عالم القدس الموعودة للمجردين عن ملابس الابدان وصفات النفوس (لهم فيها ما يشاؤن) من اللذات الروحانية أبدا سرمدا (وما يعبدون) عام لكل معبود سوى الله والقول انما يكون بلسان الحال لان كل شيء سوى الانسان المحجوب شاهد بوجوده ووحدته بالله تعالى ووحدانيته مسبح له باظهار خاصيته وكماله مطيع له فيما أراد الله من أفعاله وذلك معنى قوله (سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فالهم ناطقة بنفي الضلال عن نفسهم في اثبات الضلال للواقفين معهم المحجوبين بهم بسبب الانهماك في اللذات الحسية والاشتغال بالطيبات الدنيوية الموجبة للغفلة ونسيان الذكر والنور الملكي (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) لان ذلك اليوم هو وقت وقوع القيامة الصغرى وخراب البدن الذي به تؤثر فيهم الروحانيات السماوية والارضية بالقهر والتعذيب والزام الهيئات البرزخية المنافية لطباع أرواحهم في الاصل وان كانت مناسبة لها في الحال (ويقولون حجرا محجورا) يتمنون أن يدفع الله

عنهم ذلك ويمنعه • وانما جعلت أعمالهم هباء لكونها غير مبنية على عقائد صحيحة والاصل في العمل الايمان اللازم لسلامة الفطرة واذا لم يكن كان كل حسنة سيئة لمقارنتها النية الفاسدة والتوجه الى غير وجه الله (ويوم تشقق) سماء الروح الحيواني بغمام الروح الانساني بانفتاحها عنه ولهذا قيل في التفاسير انه غمام أبيض دقيق وانما شبه بالغمام لاكتسابه الهيئة الجسدانية والصورة اللطيفة النفسانية من البدن واحتجابه بها وكونه منشأ العلم كالغمام للماء وفي تلك الصورة الثواب والعقاب قبل البعث الجسداني (ونزل الملائكة) باتصالها به اما للثواب واما للعقاب لانها اما مظاهر اللطف واما مظاهر القهر (الملك يومئذ الحق) أي الثابت الذي لا يتغير (للرحمن) الموصوف بجميع صفات اللطف والقهر المفيض على كل ما يستحق لزوال كل ملك باطل ولا قدرة حينئذ لاحد على انجاء المعذبين منه ولا يمكنهم الانجاء بغيره لبطلان التعلقات والاضافات وظهور ملك الرحمن على الاطلاق او يوم تشقق سماء القلب بغمام نور السكينة وتنزل ملائكة القوى الروحانية بالامدادات الالهية والانوار الصفاتية في القيامة الوسطى تكون تلك السلطنة على القلب للرحمن المستوي على عرشه المتجلي له بجميع صفاته (و) على كلا التقديرين (كان يوما على الكافرين عسيرا) أما على الاول فلتعذبهم عند خراب البدن بالهيآت المظلمة وقهر القوى السماوية وأما على الثاني فلظهور تعذبهم في شهود صاحب هذه القيامة واطلاعه ولم يوجد موجود مستقلا في التأثير فيناسبه ولم يكن قاهر غيره فيشاركه على حالهم أو للبناء على تأويلهم بالقوى النفسانية المقهورة هناك المعذبة بالرياضة والله أعلم تثبيت فؤاده عليه السلام بالقرآن هو انه لما رد في مقام البقاء بعد الفناء الى حجاب القلب لهداية الخلق كان قد يظهر نفسه وقتا غب وقت على قلبه بصفاتها و يحدث له التلوين بسببها كما ذكر في قوله وما أرسلنا من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته وفي قوله عبس وتولى فكان يتداركه الله تعالى بانزال الوحي والجذبة و يؤدبه و يعاتبه فيرجع اليه في كل حال و يتوب كما قال عليه السلام أدبني ربي فأحسن تاديبي وقال انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة حتى يتمكن و يستقيم وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لايذاء الناس اياه وعداوتهم ومناصبتهم له والحكمة في الابتلاء أمران أحدهما راجع اليه وهو أن يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة استيلاء الاعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها ومراتبها فيؤدبه الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل له جميع مكارم الاخلاق وكمالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام بعثت لاتمم مكارم الاخلاق وأوتيت جوامع الكلم فان ظهوره بكل صفة هو ظرف قبوله لفضيلتها وحكمتها اذ لولا الجهات المختلفة في القلب بواسطة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتفننة والفضائل بتخصص توجهه لكل واحدة منها والثاني راجع الى الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم متباينة ونفوسهم في الصفات متفاوتة فيجب ان يكون فيه جوامع الحكم والكلم والفضائل والاخلاق ليهدي كلا منهم بما يناسبه من الحكمة و يزكيه بما يليق به من الخلق و يعلمه ما ينتفع به من العلم على حسب استعداداتهم وصفاتهم والا لم يمكنه دعاء الكل فعلى هذا كون التنزيل مفرقا منجما انما يكون بحسب اختلاف صفات نفسه في الظهور منها على أوقاته موجبا لتثبيت قلبه في الاستقامة في السلوك الى الله وفي الله عند الاتصاف بصفاته ومن الله في هداية الخلق وتلك هي الاستقامة التامة المطلقة فايقتدي به السالكون والواصلون والكاملون المكملون في سلوكهم وكونهم مع الحق وتكميلهم • والترتيل هو ان يتخلل بين كل نجم وآخر مدة يمكن فيها ترسيخه في قلبه و يترسخ و يصير ملكة لا حالا ومن هذا تبين معنى قوله (ولا يأتونك بمثل) أي صفة عجيبة (الا جئناك بالحق) الذي يقمع باطل تلك الصفة كما قال بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه وهو الفضيلة المقابلة لتلك الرذيلة (وأحسن تفسيرا) أي كشفا باظهار صفة الهيئة يتجلى بها لك تقوم

ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتى ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان للانسان خذولا وقال الرسول يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا

الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون
وزيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا  وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم
وجعلناهم للناس
آية واعتدنا للظالمين
عذابا اليما وعادا
وثمود وأصحاب الرس
وقرونا بين ذلك كثيرا
وكلا ضربنا له الامثال
وكلا تبرنا تتبيرا
ولقد أتوا على القرية
التى أمطرت مطر
السوء أفلم يكونوا
يرونها بل كانوا لا
يرجون نشورا واذا
رأوك ان يتخذونك
الا هزوا أهذا الذى
بعث الله رسولا ان
كاد ليضلنا عن آلهتنا
لولا ان صبرنا عليها
وسوف يعلمون حين
يرون العذاب من
أضل سبيلا أرأيت
من اتخذ الهه هواه
أفانت تكون عليه
وكيلا ام تحسب أن
أكثرهم يسمعون أو
يعقلون ان هم الا
كالانعام بل هم أضل
سبيلا ألم تر الى ربك
كيف مد الظل ولو شاء
لجعله ساكنا ثم جعلنا
الشمس عليه دليلا ثم
قبضناه الينا قبضا
يسيرا وهو الذى جعل
لكم الليل لباسا
والنوم سباتا وجعل
النهار نشورا وهو الذى
أرسل الرياح بشرا بين
يدى رحمته وأنزلنا من السماء ماء طهورا لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسى كثيرا
ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فأبى أكثر الناس الا كفورا ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا

مقاموا فتكشفها وبالحقيقة تلك الصفة الالهية الكاشفة اياها هى تفسير الصفة الباطلة ومعاناتها فان كل صفة نفسانية ظل ظلمانى لصفة الهية نورانية تنزلت فى مراتب التنزلات واحتجبت وتضاءلت وتكدرت كالشهوة للمحبة والغضب للقهر وأمثالها (الذين يحشرون على وجوههم) لشدة ميل نفوسهم الى الجهة السفلية فتنكست فطرتهم فيحشروا على صور وجوهها الى الارض يسحبون الى نار الطبع (أولئك شر مكانا) من ان يقبلوا الحق الدامغ لباطل صفاتهم (وأضل سبيلا) من أن يهتدوا الى صفات الله تعالى التى هى تفسير صفاتهم وكشفها (أرأيت من اتخذ الهه هواه) كل محبوب بشئ وانقف معه فهو محب له مجانس لذلك الشئ فهو فى الحقيقة عابد لهواه بعبادته لذلك المحبوب والباعث لهواه على محبة غير الله هو الشيطان فمحب كل شئ غير الله لا لله وبغير محبة الله عابد له ولهواه وللشيطان متعدد المعبود متفرق الوجهة * أبعد ذلك (تكون عليه وكيلا) بدعوته الى التوحيد وقد كان فى غاية البعد محجوبا بظل من ظلاله (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) بالوجود الاضافى اعلم ان ماهيات الاشياء وحقائق الاعيان هى ظل الحق وصفة عالمية الوجود المطلق فمدها اظهارها باسمه النور الذى هو الوجود الظاهر الخارجى الذى يظهر به كل شئ ويبرز كتم العدم الى فضاء الوجود أى الاضافى (ولو شاء لجعله ساكنا) أى ثابتا فى العدم الذى هو خزانة وجوده أى أم الكتاب واللوح المحفوظ الثابت وجود كل شئ فيهما فى الباطن وحقيقته لا العدم الصرف بمعنى اللاشئ فانه لا يقبل الوجود أصلا وما ليس له وجود فى الباطن وخزانة علم الحق وغيبه لم يمكن وجوده أصلا فى الظاهر والايجاد والاعدام ليس الا اظهار ما هو ثابت فى الغيب واخفاؤه فحسب وهو الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم (ثم جعلنا) شمس العقل (عليه) أى الظل (دليلا) يهدى الى أن حقيقته غير وجوده والا فلا مغايرة بينهما فى الخارج فلا يوجد الا الوجود فحسب اذ لولم يمكن وجوده لما كان شيأ فلا يدل على كونه شيأ غير الوجود الا العقل (ثم قبضناه الينا) بافنائه (قبضا يسيرا) لان كل ما يفنى من الموجودات فى كل وقت فهو يسير بالقياس الى ما سبق وسيظهر كل مقبوض عما قليل فى مظهر آخر والقبض دليل على أن الافناء ليس اعداما محضا بل هو منع عن الانتشار فى قبضته التى هى العقل الحافظ لصورته وحقيقته أزلا وأبدا (وهو الذى جعل لكم) ليل ظلمة النفس (لباسا) يغشاكم بالاستيلاء عن مشاهدة الحق وصفاته والذات وظلالها فتحتجبون ونوم الغفلة فى الحياة الدنيا (سباتا) تسبتون بها عن الحياة الحقيقية السرمدية كما قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا (وجعل) نهار نور الروح (نشورا) تحيا قلوبكم به فتنتشرون فى فضاء القدس بعد نوم الحس (وهو الذى أرسل) رياح النفحات الربانية ناشرة محيية أو مبشرة بين يدى رحمة الكمال بتجلى الصفات (وأنزلنا) من سماء الروح ماء العلم (طهورا) مطهرا يطهركم عن لوث الرذائل ورجس الطبائع والعقائد الفاسدة والجهالات المفسدة (لنحيي به بلدة ميتا) أى قلبا ميتا بالجهل (ونسقيه مما خلقنا أنعاما) من القوى النفسانية بالعلوم النافعة العملية (وأناسى) من القوى الروحانية (كثيرا) بالعلوم النظرية (ولقد صرفنا) هذا العلم المنزل على صور وأمثال مختلفة (ليذكروا) حقائقهم وأوطانهم الحقيقية وما نسوا من العهد والوصل وطيب الاصل (فأبى أكثر الناس الا كفورا) لنعمة الهداية الحقانية وغمطا للرحمة الرحيمية للاحتجاب بصور الرحمة فى ستور الجلال من الغواشى الهيولانية (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا) أى فرقنا كمالك المطلق الذى تدعو به جميع الخلق الى الحق على أشخاص وزعناه بحسب أصناف الناس على اختلاف استعداداتهم على الانبياء كما قال

واكل

ولكل قوم هاد فبعثنا فى كل صنف نبيا بنائهم كما كان قبل بعثة محمد من اختصاص موسى ببنى
اسرائيل واختصاص شعيب باهل مدين وأصحاب الايكة وغير ذلك وخففنا عنك الجهاد اذ الجهاد
انما يكون بحسب الكمال ولما كان الكمال أعظم كان الجهاد أكبر لان الله تعالى يرب كل طائفة
باسم من أسمائه فاذا كان الكامل مظهر جميع صفاته متحققا بجميع اسمائه وجب عليه الجهاد
مع جميع طوائف الامم بجميع الصفات ولكن ما فعلنا ذلك لعظم قدرك وكونك الكامل المطلق
والقطب الاعظم والخاتم على ما ذكرت أو بل قوله كذلك لنثبت به فؤادك (فلاتطع) المحجوبين
بموافقتهم فى الوقوف مع بعض الحجب ونقصان بعض الصفات (وجاهدهم) لكونك مبعوثا الى
الكل (جهادا كبيرا) هو أكبر الجهادات كما قال ما أوذى نبى مثل ما أوذيت أى ما كمل نبى مثل كمالى
(وهو الذى مرج البحرين) أى خلط بحر الجسم والروح فى الايجاد (هذا) الذى هو بحر الروح
(عذب فرات) أى صاف لذيذ (وهذا) الذى هو بحر الجسم (ملح اجاج) أى متغير متكدر غير لذيذ
(وجعل بينهما برزخا) هو النفس الحيوانية الحائلة بينهما من الامتزاج وتكدر الروح بالجسم
وتكثفه وتنور الجسم بالروح وتجرده (وحجرا محجورا) عياذا يتعوذ به كل منهما من بغى الآخر
ومانعا يمنع ذلك (وتوكل على الحى الذى لايموت) أى شاهد موت الكل وعدم حراكهم بذواتهم كما
قال انك ميت وانهم ميتون فانهم لا يتحركون الا بدواع أوجدها الله تعالى فيهم بفناء أفعالك
وأفعال الكل فى أفعال الحق ورفع حجبها عن أفعاله اذ مقام التوكل هو الفناء فى الافعال وبين بقوله
على الحى الذى لايموت ان منشأ التوكل شهود صفة حياته التى بها يحيا كل حى لان من يموت لا يكون
حيا بالذات وبالترقى عن مقام فناء الافعال الى الفناء فى صفة الحياة يصح مقام التوكل كما قالت
المتصوفة لايمكن تصحيح كل مقام الا بالترقى الى المقام الذى فوقه واذا كان كل حى يموت انما يحيا بحى
الذات الذى حياته عين ذاته فبه يتحرك فلاتبال بافعالهم فانهم لو اجتمعوا باسرهم على ان يضروك
بشئ لم يضروك الا بما كتب الله عليك على ما ورد فى الحديث (وسبح بحمده) ونزهه بتجردك عن
صفاتك ومحوها فى صفاته عن ان تكون لغيره صفة مستقلة تكون مصدر الفعل ملتبسا بحمده
أى متصفا بصفاته فان الحمد الحقيقى هو الاتصاف بصفاته الكمالية التى هو بها حميد وذلك هو تصحيح
مقام التوكل وتحقيقه بنفى الصفات التى هى مبادى الافعال من الغير واذا تجردت عن صفاتك
بالاتصاف بصفاته شاهدت احاطة علمه بالكل فاكتفيت به عن سؤاله فى دفع جناياتهم عنك
وجزاء ايذائهم لك وشاهدت قدرته على مجازاتهم كما قال ابراهيم عليه السلام حسبى من سؤالى علمه
بحالى وذلك معنى قوله (وكفى به بذنوب عباده خبيرا الذى خلق السموات والارض) أى احتجب
بسموات الارواح وأرض الاجسام (ومابينهما) من القوى فى الايام الستة التى هى الآلاف الستة
من ابتداء زمان آدم الى محمد عليهما السلام لان الخلق ليس الا احتجاب الحق بالاشياء والايام هى
أيام الآخرة لا أيام الدنيا اذ لم تكن الدنيا ثمة ولا الشمس والنهار وان يوما عند ربك كألف سنة مما
تعدون (ثم استوى على) عرش القلب المحمدى فى السابع الذى هو يوم الجمعة أى يوم اجتماع جميع
الاوصاف والاسماء فيه وذلك هو معنى الاستواء فى الاستقامة بالظهور التام والفيض العام الذى
هو الرحمة الرحمانية ولهذا جعل فاعل الاستواء اسم الرحمن دون اسم آخر اذ لايكون الاستواء بمعنى
الظهور التام الا به ويمكن أن تؤول الايام بالشهور الستة التى يتم فيها خلق سموات أرواح الجنين
وأرض جسده ومابينهما من القوى والاستواء بالظهور التام على عرش قلبه الذى كان على ماء
النطفة قبل خلقه ما خلق فى الشهر السابع الذى أنشأ فيه خلقا آخر بحصوله انسانا والرحمانية بعموم
فيضه المعنوى والصورى من قلبه الى جميع أجزاء وجوده (فاسئل به خبيرا) اسأل عارفا به يخبرك
بحاله واسأله فى حالة كونه عالما بكل شئ (واذا قيل لهم اسجدوا) أى اذا أمرتم بالفناء فى جميع

فلاتطع الكافرين
وجاهدهم به جهادا
كبيرا وهو الذى
مرج البحرين هذا
عذب فرات وهذا
ملح اجاج وجعل
بينهما برزخا وحجرا
محجورا وهو الذى
خلق من الماء بشرا
فجعله نسبا وصهرا
وكان ربك قديرا
ويعبدون من دون
الله مالا ينفعهم ولا
يضرهم وكان الكافر
على ربه ظهيرا وما
أرسلناك الا مبشرا
ونذيرا قل ما أسألكم
عليه من أجر الا من
شاء أن يتخذ الى ربه
سبيلا وتوكل على
الحى الذى لايموت
وسبح بحمده وكفى به
بذنوب عباده خبيرا
الذى خلق السموات
والارض وما بينهما
فى ستة أيام ثم استوى
على العرش الرحمن
فاسئل به خبيرا واذا
قيل لهم اسجدوا
للرحمن قالوا وما الرحمن
أنسجد لما تأمرنا
وزادهم نفورا

صفاته وطاعتهم النكر واولم يتلوا أمرك لقصور استعدادهم عن قبول هذا الفيض وعدم معرفتهم لهذا الاسم لعدم احتظائهم من جميع الصفات أو وجود احتجابهم عنها (تبارك الذي جعل في) سماء النفس بروج الحواس (وجعل فيها) سراج شمس الروح وقمر القلب (منيرا) بنور الروح (وهو الذي جعل) ليل ظلمة النفس ونهار نور القلب يتعقبان (لمن أراد أن يذكر) في نهار نور القلب العهد المنسي وينظر في المعاني والمعارف ويعتبر (أو أراد) في ليل ظلمة النفس (شكورا) بأعمال الطاعات واكتساب الاخلاق والملكات (وعباد الرحمن) أي المخصوصون بقبول فيض هذا الاسم لسعة الاستعداد (الذين يمشون على الارض هونا) أي الذين اطمأنت نفوسهم بنور السكينة وامتنعت عن الطيش بمقتضى الطبيعة فهم هينون في الحركات البدنية لتمرن أعضائهم بهيئة الطمأنينة (واذا خاطبهم) أهل السفاهة يسلون مقالهم ولا يعارضونهم لامتلائهم بالرحمة وبعد حالهم عن ظهور النفس بالسفاهة وكبر نفوسهم بالتقوى بنور القلب عن ان تتأثر بالايذاء وتضطرب (والذين يبيتون) أي الذين هم في مقام النفس ميتون بالارادة (سجدا) فانين بالرياضة قائمين بصفات القلب أحياء بحياته لله قائلين بلسان الحال الذي لا تتخلف عن دعائه الاجابة (ربنا اصرف) ولما وصفهم بالتزكية التامة والفناء عن جميع صفات النفس من الرذائل المذيقة المورطة في عذاب جهنم الطبيعة ومستقر السوء والعاقبة الوخيمة عقب وصفهم بالتحلية التامة من الاتصاف بجميع أجناس الفضائل الاربع وذلك هو حياتهم بالقلب بعد موتهم عن النفس كما قيل مت بالارادة تحيا بالطبيعة فالقوام بين الاسراف والاقتار في الانفاق هو العدل والتوحيد المشار اليه بقوله (لا يدعون مع الله الها آخر) هو أساس فضيلة الحكمة الذي اذا حصل وقع ظله الذي هو العدل في النفس فاتصفت بجميع أنواع الفضائل والامتناع عن قتل النفس المحرمة اشارة الى فضيلة الشجاعة والامتناع عن الزنا فضيلة العفة ثم ذكر من في مقابلتهم من المحجوبين من فيض الرحمة الرحيمية التي في ضمن الرحمانية الذين لا يستعدون لقبول عموم فيضه فلا يختصون به وان كانوا لا يخلون من فيضه الظاهر الشامل للكل فقال (ومن يفعل ذلك) أي يرتكب جميع أجناس الرذائل حتى الشرك بالله (يلق) جزاء الاثم الكبير المطلق وهو مضاعفة العذاب الروحاني والجسماني بالاحتجاب الكلي وهيآت الهيكل السفلي (يوم القيامة) الصغرى والخلود فيه على غاية الهوان (الا من تاب) رجع الى الله وتنصل عن المعاصي فبدل الشرك بالايمان واستبدل الرذائل بالفضائل (فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) بمحو الهيآت عن نفوسهم واثبات هذه (وكان الله غفورا) يستر صفات نفوسهم بنوره (رحيما) يفيض عليهم الكمالات بجوده وهذه هي التوبة بالحقيقة ثم بين بعد ذكر التوبة الحقيقية حال أهل السلوك فقال (والذين لا يشهدون الزور) أي لا يحضرون أهل الزور والمشتغلين بمتاع الغرور فان أهل الدنيا أهل الزور يحسبون الفاني باقيا والقبيح حسنا ويعدون المعدوم موجودا والشر خيرا فهم الكذابون المبطلون الخاطئون أي يعتزلونهم بملازمة الخلوات وايثار الطاعات واقام الصلاة (واذا مروا باللغو) أي الفضول غير الضرورية تركوها وأعرضوا عنها (مروا) بها مكرمين أنفسهم عن مباشرتها قانعين بالحقوق عن الحظوظ وهم الزاهدون بالحقيقة التاركون المجردون ثم لما بين الزهد الحقيقي والتجرد يقرن به العبادة الحقيقية والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم) أي كوشفوا المعارف والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يخروا) على العلم بتلك الآيات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها بآذان واعية هي آذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (و) تجليها (عميانا) بل بأحداق واعية وأبصار حديدة مكحلة بنور الهداية ثم وصف طلبهم للترقي عن مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله عن تلوين النفس وصفاتهم اليفرطوا

تبارك الذي جعل في
السماء بروجا وجعل
فيها سراجا وقمرا منيرا
وهو الذي جعل الليل
والنهار خلفة لمن أراد
أن يذكر أو أراد
شكورا وعباد الرحمن
الذين يمشون على
الارض هونا واذا
خاطبهم الجاهلون قالوا
سلاما والذين يبيتون
لربهم سجدا وقياما
والذين يقولون ربنا
اصرف عنا عذاب
جهنم ان عذابها كان
غراما انها ساءت
مستقرا ومقاما والذين
اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم
يقتروا وكان بين ذلك
قواما والذين لا يدعون
مع الله الها آخر
ولا يقتلون النفس
التي حرم الله الا بالحق
ولا يزنون ومن يفعل
ذلك يلق أثاما يضاعف
له العذاب يوم القيامة
ويخلد فيه مهانا الا
من تاب وآمن وعمل
عملا صالحا فأولئك
يبدل الله سيآتهم
حسنات وكان الله
غفورا رحيما ومن
تاب وعمل صالحا فانه
يتوب الى الله متابا
والذين لا يشهدون
الزور واذا مروا باللغو
مروا كراما والذين
اذا ذكروا بآيات
ربهم لم يخروا عليها
صما وعميانا

في

فى سلك المقربين بقوله (والذين يقولون ربنا هب لنا من) ازواج نفوسنا وذريات قوانا ما تقر به اعيننا من طاعاتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القلب مخبتين غير طالبين للاستعلاء والترفع والاستكبار والتجبر (واجعلنا للمتقين) اى المجردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (اولئك يجزون) غرفة الفردوس وجنة الروح بصبرهم مع الله وفى الله عن غيره (و يلقون فيها تحية) خلود حياة (وسلاما) سلامة وبراءة عن الآفات اى يحييهم الله بابقائهم سرمدا بابقائه ويسلمهم باياتهم كماله كما قيل تحيتهم يوم يلقونه سلام وقال تحيتهم فيها سلام (ما يعبؤ بكم ربى لولا دعاؤكم) اى لولم يكن طلبكم لله وارادتكم لكنتم شيأ غير ملتفت اليه ولا معبوأ به كالحشرات والهوام فان الانسان انما يكون انسانا وشيأ معتدا به اذا كان من اصحاب الارادة والطلب والله تعالى اعلم

## ﴿سورة الشعراء﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ط) اشارة الى الطاهر و (س) الى السلام و (م) الى المحيط بالاشياء بالعلم والكتاب المبين الذى هذه الاسماء والصفات آياته هو الموجود المحمدى الكامل ذو البيان والحكمة كما قال امير المؤمنين عليه السلام وفيك الكتاب المبين الذى * باحرفه يظهر المضمر فيكون معناه على ما ذكر فى طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهتدائهم بنوره وقبولهم لدعوته استشعر انه من جهته لا من جهتهم فزاد فى الرياضة والمجاهدة والفناء فى المشاهدة فاوحى اليه بان هذه الصفات التى هى الطهارة من لوث البقية المانع من التأثير فى النفوس وسلامة الاستعداد عن النقص فى الاصل والكمال الشامل لجميع المراتب بالعلم هى صفات كتاب ذاتك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع الصفات الالهية واشتمالها على معانى جميع اسمائه فلا تبخع نفسك اى لا تهلكها على آثارهم بشدة الرياضة لعدم ايمانهم وامتناعه فانه من جهتهم اما لوجود المانع بشدة الحجاب واما لعدم الاستعداد فمعنى لعل فى لعلك باخع الاشفاق اى اشفق على نفسك ان تهلكها بالرياضة لعدم ايمانهم وفواته (ان نشأ ننزل عليهم من السماء) من العالم العلوى بتاييد نالك قهر افتخضع اعناقهم له منقادين مستسلمين ظاهرا وان لم يدخل الايمان فى قلوبهم كما كان يوم الفتح اى امتنع ايمانهم لانه امر قلبى سيظهر استسلامهم بالقهر والالجاء والاضطرار (واذ نادى ربك موسى) القلب المهذب بالحكمة العملية المدرب بالعلوم العقلية المشوق بذكر الانوار القدسية والكمالات الانسية ووصف المفارقات والمجردات الى الحضرة الالهية الغالب على القوة الشهوانية بالسعى فى طلب الارزاق الروحانية من المعارف اليقينية والمعانى الحقيقية بعد قتل جبار الشهوة الذى كان يجبر افرعون النفس الامارة وفراره من استيلائها الى مدين مدينة العلم من الافق الروحانى ووصوله الى خدمة شعيب الروح فى مقام السر الذى هو محل المكالمة والمناجاة بالسير العقلى بطريق الحكمة واكتساب الاخلاق بالتعديل قبل السلوك فى الله بطريق التوحيد والرياضة بالترك والتجريد مع بقاء النفس المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة بالفضيلة والمتبجحة بزينتها وكمالها الطاغية بظهورها على اشرف احوالها المنازعة ربها صفة العظمة والكبرياء المعجبة بالبهجة والبهاء لاحتجابها بانانيتها واتصالها كمال الحق برؤيته لها فكانت شر الناس كما قال عليه الصلاة والسلام شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى ولو ماتت ثم قامت القيامة عليها لكانت خير الناس (ان ائت القوم الظالمين) من القوى النفسانية الفرعونية العاتية لفرعون النفس الامارة المخذة لها بالواضعة كمال الحق ووضع كمالها وافحش الظلم (الا يتقون) قهرى وبأسى بتدميرهم وافنائهم (اخاف ان يكذبون) فى دعوتى الى التوحيد ولم يطيعونى فى الرياضة والترك والتجريد (ويضيق صدرى) لعدم اقتدارى على قهرهم وعلى بامتناعهم عن قبول الاوامر الشرعية

والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما اولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما يعبؤ بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما

﴿سورة الشعراء﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسيأتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن اولم يروا الى الارض كم انبتنا فيها من كل زوج كريم ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم واذ نادى ربك موسى ان ائت القوم الظالمين قوم فرعون الا يتقون قال رب انى اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى

ولا ينطلق لساني فارسل الى هرون ولهم على ذنب فاخاف أن يقتلون قال كلا فاذهبا بآياتنا انا معكم مستمعون فأتيا فرعون
فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بني اسرائيل قال ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي
فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ففررت (١٦) منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما وجعلني

من المرسلين وتلك
نعمة تمنها على أن
عبدت بني اسرائيل
قال فرعون وما رب
العالمين قال رب
السموات والارض
وما بينهما ان كنتم
موقنين قال لمن
حوله ألا تستمعون
قال ربكم ورب آبائكم
الاولين قال ان
رسولكم الذي أرسل
اليكم لمجنون قال رب
المشرق والمغرب وما
بينهما ان كنتم تعقلون
قال لئن اتخذت الها
غيري لاجعلنك
من المسجونين قال
أولو جئتك بشيء مبين
قال فأت به ان كنت
من الصادقين فالقى
عصاه فاذا هي ثعبان
مبين ونزع يده فاذا
هي بيضاء للناظرين
قال للملا حوله ان هذا
لساحر عليم يريد أن
يخرجكم من أرضكم
بسحره فماذا تأمرون
قالوا ارجه وأخاه
وابعث في المدائن
حاشرين يأتوك بكل
سحار عليم فجمع
السحرة لميقات يوم
معلوم وقيل للناس

هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائن لنا لاجرا ان كنا المارق
نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فالقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا
لنحن الغالبون فالقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون فالقي السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون

والاسرار الوحيية وما يكون خارجا عن طور الفكر والعقل لتدربهم بذلك وتفرعنهم باستبدادهم (ولا ينطلق لساني) معهم في هذه المعاني لكونها على خلاف ما تعودوا به ونشؤا عليه من الحكم العملية الداعية الى مراعاة التعديل في الاخلاق دون الفناء بالاطلاق (فارسل الى هرون) العقل ليؤدبهم بالمعقول ويسوسهم بما يسهل قبولهم له من رعاية مصلحة الدارين واختيار سعادة المنزلين فتلين عريكتهم وتضعف شكيمتهم بمداراته ورفقه وموافقته لهم بعلمه وحلمه (ولهم على ذنب) بقتلي جبار الشهوة (فاخاف) ان دعوتهم الى التوحيد وأمرتهم بالتجريد وترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق (أن يقتلون) بالاستيلاء والغلبة وهذا صورة حال من احتجبت نفسه بالحكمة ولم يتألف بعد بطريق الوحدة مع قوة استعداده وعدم وقوفه مع ما نال من كمال فقلما تقبل نفسه خلاف ما يعتقد وتنقاد في متابعة الشريعة وتقلد الامن تداركه سبق العناية وساعده التوفيق بالجذبة و(كلا) ردع له عن الخوف بالتشجيع والتأييد (فاذهبا) أمر باستصحاب العقل للمناسبة والجنسية وتقرير التوحيد بطريق البرهان القامع للتفرعن والطغيان و(انا معكم مستمعون) وعد بالكلاءة والحفظ وتقوية اليقين فان من كان الحق معه لا يغلبه أحد (أن ارسل معنا بني اسرائيل) القوى الروحانية المستضعفة المستخدمة في تحصيل اللذات الجسمانية وتربيته اياه وليدا ولبثه فيهم سنين صورة حال الطفولية والصبوية الى أوان التجرد وطلب الكمال الذي أشده ببلوغ الاربعين فان القلب في هذا الزمان في تربية النفس والولاية لها الحكمة عادية الآلة والفعلة هي الحركة المذمومة عند النفس من الاستيلاء على الشهوة والكفر الذي نسبه اليه هو اضاعة حق التربية (وأنا من الضالين) أي لست من الكافرين لكون الصلاح في ذلك بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (فوهب لي ربي حكما) أي حكمة متعالية عن طريق البرهان وطور الكسب والعقل (وجعلني من المرسلين) اليكم بها وأما تعبيد بني اسرائيل القوى التي هي قومي فليس بنعمة تمنها على بل عدوان وطغيان اذ لولم تعبدهم لما ألقتني أمي الطبيعة البدنية في يم الهيولى في تابوت الجسد ولقام بتربيتي أهلي وقومي من القوى الروحانية (قال فرعون وما رب العالمين) قيل في القصة ان فرعون كان منطقيا فباحثه السائل عن ماهيته وعن حقيقته تعالى فلما أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات والارض وما بينهما) وبين أن حقيقته لا تعرف بالحد لبساطتها غير معلومة للعقل لشدة نوريتها ولطافتها بأن عرفها بالصفة الاضافية والخاصة اللازمة وعرض به في تجهيله ونفي الايقان عنه بقوله (ان كنتم موقنين) أي لو كنتم من أهل الايقان لعلمتم أن لا طريق للعقل الى معرفته الا الاستدلال على وجوده بأفعاله الخاصة به وأما حقيقته فلا يعرفها الا هو وحده وما سألتم عنه مما لا يصل اليه نظر العقل فاستخفه ونبه قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال تعجبا منه لقومه وتسفيها له فلما ثنى قوله بمثل ما قال أولا من ايراد خاصة أخرى جننه فثلث بقوله (ان كنتم تعقلون) أي ان جننت فأين عقلكم حتى يعرف طوره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى أن النفس المحجوبة بمعقولها لا تهتدي الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا تذعن للمتابعة ولا تنقاد للمطاوعة بل تظهر بالانانية وطلب العلو والربوبية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين) والشيء المبين الذي يمنعه عن الاستيلاء ويردعه عن الغلبة والاستعلاء هو النور

قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون لاقطعن أيديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم أجمعين قالوا لاضير انا الى ربنا منقلبون انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين واوحينا الى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون فارسل فرعون فى المدائن حاشرين ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون فاخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك واورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى سيهدين فاوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وأزلفنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لابيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدو لى الا رب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين

البارق القدسى والبرهان النير العرشى الذى ائتلف به القلب فى الافق الروحى المعجز للنفس والقوى الدالة على صدقه فى الدعوى المفيد لقوتيه العاقلتين النظرية والعملية الهيئة النورية والقوة القهرية حتى صارت الاولى قوة قدسية متايدة بالحكمة البالغة يقتدر بها على قمع العدو عند المجادلة ودفع الخصم عند المغالطة والثانية قوة ملكية متايدة بالقدرة الكاملة يعجز بها من غالبه فى القوة وعارضه بالقدرة فاذا ألقى عصى القوة القدسية بالذكر القلبى صار ثعبانا ظاهر الثعبانية فى الغلبة القوية واذا نزع يد الملكية من جيب الصدر صار الناظر بالاشراق والنورية ولما تحيرت النفس الفرعونية وقواها وعجزت وخافت أن يخرجها من أرض البدن ويدفع شر فسادها ورياستها ويمنع تسلطها واستيلاءها بعثوا الدواعى الشيطانية واستنهضوا البواعث النفسانية الى مدائن محال القوى الوهمية والتخيلية وأحضروا سحرتها لالقاء الوساوس والهواجس بآلات المغالطات والتشكيكات وجمعوها لوقت الحضور وجمعية جميع القوى النفسانية والبدنية والروحانية فى توجه السر الى حضرة القدس فألقوا حبال التخييلات والوهميات وعصى الهواجس والوساوس لتوهم الغلبة بعزة فرعون النفس الامارة وقوته ورجاء التعظيم والمنزلة والتقرب فى صدر الرياسة والسلطنة فتلقفها ثعبان القوة القدسية بقوة التوحيد وابتلع ما فوكاتها بنور التحقيق فانقادت سحرة الوهم والخيال والتخيل اذ فقدت آلاتها وآمنت بنور اليقين فى متابعة موسى القلب وهرون العقل بربهما فبقيت مقطوعة الارجل والايدى عن السعى فى أرض البدن بأنواع الحيل والكيد والمكر وطلب المعاش وتحصيل اللذات والشهوات والتصرف فى أملاك القوى البدنية بالرياسة والسلطنة من جهة مخالفة النفس وموافقة القلب مصلوبة على جذوع النفس النباتية ممنوعة عن حركاتها بالرياضة والقهر والسياسة منقلبة الى ربهم فى متابعة القلب ومتابعة السر عند التوجه الى الحق مغفورة خطاياهم من التزويرات والمفتريات بنور القدس وأوحى الى موسى القلب اسراء القوى الروحانية فى ليل هدو الحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة الوحدانية والعبور من بحر المادة الهيولانية فلما اتبعهم فرعون النفس فى التلوينات حاشرا جنوده من مدائن طبائع الاعضاء حاذرا من ذهاب رياسته وملكه ممتلئا من غيظ تسلط القلب واتباعه واستيلائه على مملكته وأعوانه فكادوا أن يلحقوا بهم ضرب موسى القلب بأمر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعصا القوة القدسية البحر الهيولانى فانفلق الى الحقوق والحظوظ ونجا موسى وقومه بطريق التجريد وأخرج أعداءهم بالمنع عن الحظوظ والاجبار على الحقوق من جنات اللذات النفسانية وعيون أذواقها وأهوائها وكنوز ذخائرها وأسبابها ومقام الركون الى مشتهياتها الى أن خرج موسى وأهله من البحر بالمفارقة وغرق فرعون النفس وقومه أجمعون (ما تعبدون) كل من عكف على شئ بهواه ويحبه ويتولاه فهو عابد له محجوب به عن ربه موقوف معه عن كماله وذلك عدو للموحد اذ الغير لا يوجد عنده الا فى التوهم فالباعث على عبادته الشيطان والغالب على عابده الظلم والعدوان ولا يضر غير الحق فى شهوده ولا ينفع ولا يبصر بنفسه ولا يسمع لانه يشهد الحق قائما على كل نفس بما تفعل وأيدى الافعال كلها فى حضرة أسمائه منه تصدر كما قال عليه السلام (الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين) الى آخره فهو الخالق والهادى والمطعم والساقى والممرض والشافى والمميت والمحيى ويقرر هذا المعنى قوله أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون الى قوله فما لنا من شافعين ولا صديق حميم ولما كان هذا المقام مقام الفناء وذنبه لا يكون الا بوجود البقية خاف ذنب حاله ورجا غفرانه منه بنور ذاته فقال (والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) أى

رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرين واجعلنى من ورثة جنة النعيم واغفر لابى انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم اينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبوا فيها هم والغاوون وجنود ابليس أجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفى ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين وما أضلنا الا المجرمون فما لنا من شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون قال وما علمى بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومى كذبون فافتح بينى وبينهم فتحا ونجنى ومن معى من المؤمنين فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا خلق الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك (٤٨) لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون فى الارض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المسحرين ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال انى لعملكم من القالين رب نجنى وأهلى مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ربى أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين وانه لفى زبر الاولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك

القيامة الكبرى ولا يجازينى من ظهور البقية بالحرمان ثم سأل الاستقامة فى التحقق به فى مقام البقاء بقوله (رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين) أى حكمة وحكما بالحق لأكون من الذين جعلتهم سبب الصلاح للعالم وكمال الخلق واجعلنى عبدا بالك فيجعل بى خلقك أبدا فيحصل لى (لسان صدق فى الآخرين) اذ لا بد أن يحمد شيأ من كثرة ذكره بالخير ذكر اللازم مكان الملزوم (الا من أتى الله بقلب سليم) أى الا حال من أتى الله وسلامة القلب بأمرين براءته عن نقص الاستعداد فى الفطرة ونزاهته عن حجب صفات النفس فى النشأة ويمكن أن يؤول كل نبى مذكور فيهم بالروح أو القلب وتكذيب قومه المرسلين بامتناع القوى النفسانية عن قبول التأدب بآداب الروحانيين والتخلق بأخلاق الكاملين وقول النبى (ألا تتقون) معناه تجتنبون الرذائل (انى لكم رسول أمين) أؤدى اليكم ما تلقفت من الحق من الحكم والمعانى اليقينية غير مخلوطة بالوهميات والتخيلات (فاتقوا الله) فى التجريد والتزكية (وأطيعون) فى التنور والتحلية (وما أسألكم عليه من أجر) مما عندكم من اللذات والمدركات الجزئية فانى غنى عنها (ان أجرى الا على رب العالمين) بالقاء المعانى والحكم الحكمية

سلكناه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى  يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون

الكلية واشراق الانوار اللذيذة القدسية (وما تنزلت به الشياطين) لان تنزلهم لا يكون الا عند استعداد قبول النفوس لنزولها بالمناسبة فى الخبث والكيد والمكر والغدر والخيانة وسائر الرذائل فان مدركات الشياطين من قبيل الوهميات والخياليات فمن تجرده من صفات النفس وترقى عن أفق الوهم الى جناب القدس وتنورت نفسه بالانوار الروحية ومصابيح الشهب السبوحية وأشرق عقله بالاتصال بالعقل الفعال وتلقى المعارف والحقائق فى العالم الاعلى ما ينبغى ولا يمكن للشياطين أن يتنزلوا عليه ولا أن يتلقفوا المعارف والحقائق والمعانى الكلية والشرائع فانهم معزولون عن جناب سماء الروح واستماع كلام الملكوت الاعلى مرجومون بشهب الانوار القدسية والبراهين العقلية لان طور الوهم لا يترقى عن أفق القلب ومقام الصدر ولا يتجاوز الى السر فكيف الى حد من هو بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى (فلا تدع مع الله الها آخر) أى لا تلتفت الى وجود الغير بظهور النفس ولا تحتجب فى الدعوة بالكثرة عن الوحدة (فتكون من المعذبين) بالقاء الشياطين وان امتنع تنزلهم بالموافقة والمراقبة كقوله ألقى الشيطان فى أمنيته فانه لا يأمن فى الانذار والنزول الى مبالغ عقول المنذرين ونفوسهم القاءهم وان أمن تنزلهم ومصاحبتهم واغواءهم عند التلقى (وأنذر عشيرتك الاقربين) من الذين يقارب استعدادهم استعدادك ويناسب حالهم بحسب الفطرة حالك اذ القبول لا يكون الا بجنسية ما فى النفس وقرب فى الروح (واخفض جناحك) بالنزول الى مرتبة من (اتبعك من المؤمنين) لقطاعهم بلسانه ليفهم وترقيه عن مقامه فيبعد والا لم يمكنهم متابعتك (فان عصوك) لاستحكام الرين وتكاثف الحجاب فتبرأ عن حولهم وقوتهم وحولك وقوتك بالتوكل والفناء فى أفعاله تعالى فانهم واياك لا يقتدرون على ما لم يشأ الله ولا يكون الامر بيدو شاهد فى توكلك وفنائك عن أفعالك مصادر أفعاله من العزة التى يقهر بها من يشاء من العصاة فيحجبهم ويمنعهم من الايمان والرحمة التى يرحم بها ويفيض النور على من يشاء من أهل الهداية فانه يحجب المحجوبين بقهره وجلاله ويهدى المهتدين بلطفه وجماله وليس لك من الامر شئ انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء (الذى يراك) ويحضرك ويحفظك (حين تقوم) فى النشأة فى القيامة الصغرى والفطرة فى الوسطى بالوحدة حين الاستقامة فى الكبرى (وتقلبك) انقلابك وانتقالك فى أطوار الفانين فى أفعاله تعالى وصفاته وذاته بالنفس والقلب والروح فى زمرتهم وقبل النشأة الاولى فى أصلاب آبائك الانبياء الفانين فى الله عنها (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) لما تعلمه فيعلم أنه ليس من كلام الشياطين والقائهم (قل هل أنبئكم) الى آخره تقرير لقوله تعالى وما ينبغى لهم وما يستطيعون لان الافك والاثم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة المظلمة السفلية المستفيدة من الشياطين بالمناسبة المستدعية لالقائهم وتنزلهم بحسب الجنسية ومن جملتهم الشعراء الذين يركبون المخيلات والمزخرفات من القياسات الشعرية والاكاذيب الباطلة سواء كانت موزونة أم لا فيتبعهم الغاوون الضالون فى ذلك ويأخذون منهم التزويرات والمفتريات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق والآداب والمواعظ والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد ويهيج اشواقهم فى الطلب ويزيد والله أعلم

﴿سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طس) أى (تلك) الصفات العظيمة المذكورة فى طسم التى أصلها الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد فى الاصل عن النقص هى (آيات القرآن) أى العقل القرآنى وهو الاستعداد المحمدى الجامع لجميع الكمالات باطنا فاذا ظهرت وبرزت الى الفعل فى القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م) فى طسم لان الهداية الى الحق والبشارة بالوصول

أفبعذابنا يستعجلون أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغى لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وأنذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل انى برىء مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين انه هو السميع العليم هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا

 وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون

﴿سورة النمل﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين

لايكونان الابعد الكمال العلمى اذالهداية للغيرالتى هى التكميل ملزومة العلم الذى هوالكمال
فيحصل الاكتفاء بهاعنه وهماحالان معمولان لتلك المشاربها الى الصفات المذكورة فى طه كما
ذكرأى هاديا ومبشرا للمؤمنين أى الموقنين بعلم التوحيد (الذين يقيمون) صلاة الحضور
والمراقبة (ويؤتون الزكوة) عن صفات النفوس أى يزكون بالتجريد والمجاهدة (وهم
بالآخرة) أى مقام المشاهدة (يوقنون) يعنى فى حال المكاشفة يوقنون بالمعاينة والرسول يهديهم
اليها ويبشرهم بجنة الذات والفوز الاعظم (ان الذين لايؤمنون بالآخرة) من المحجوبين بتزين
نفوسهم بكمالاتها وهيآت أعمالها (فهم يعمهون) يعمون بصائرهم عن ادراك صفات الحق وتجليات
أنوارها والالم يحجبوا بصفاتهم وأفعالهم بل فنوا عنها (أولئك الذين لهم سوء العذاب) بنيران الحجاب
والحرمان عن لذات تجليات الصفات (وهم فى الآخرة) ومقام كشف الذات فى القيامة الكبرى
(هم الأخسرون) لتكاثف حجابهم بصفاتهم وذواتهم فلاخلاق لهم من الجنتين ولذاتهما (وانك
لتلقى القرآن) أى العقل القرآنى (من لدن) أى من عين جمع الوحدة فى الصفات الاول الذى
لاحجاب بينه وبين الحضرة الاحدية بل هو نفسه الحجاب الاقدس المفيض لكل الاستعدادات من
العقول الفرقانية على اربابها من الأعيان الثابتة الانسانية (حكيم) ذى حكمة بالغة تامة وعلم محيط
شامل . اذكر من جملة علوم الحق وحكمه وقت قول موسى القلب (لاهله) من النفس والحواس
الظاهرة والباطنة (امكثوا) واثبتوا ولاتشوشوا وقتى بالحركات (انى آنست) بعين البصيرة (نارا)
أى نار وما أعظمها هى نار العقل الفعال (سآتيكم منها بخبر) أى علم بالطريقة الى الله وكان حاله
أنه ضل الطريقة الى الله برعاية أغنام القوى البهيمية وزوجه النفس الحيوانية (أوآتيكم بشهاب
قبس) أى بشعلة نورية تشرق عليكم حين اتصالى بالنار وتنورى بها (لعلكم تصطلون) عن برد
الركون الى البدن والسكون اليه وهوى لذاته فتشتاقوا بحركة تلك النار الى جنابى وتسيرون
بصحبتى الى مقام الصدر (فلما جاءها نودى أن بورك) أى كثر خير (من فى النار) أى هو موسى
القلب الواصل الى النار بتجليات الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكالمة عن
النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بانوار المكاشفة وأسرار العلوم
والحكم والتأييدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) ونزه ذات الله
بتجردك عن الصفات النفسانية والغواشى الجسدانية والنقائص والمعايب (أنا الله) القوى الذى
قهر نفسك وكل شئ بالفناء فيه (الحكيم) الذى علمك الحكمة وهداك بها الى مقام المكالمة (والق)
عصا نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس أى خلها عن الضبط بالرياضة وأرسلها ولاتمنعها عن
الحركة فانها تنورت (فلما رآها) تضطرب وتتحرك (كأنها) حية غالبة بالظهور (ولى) الى جناب
الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب) أى لم يرجع وبقى مشتغلا بتدارك البقية
(لاتخف) من استيلاء النفس وظهور الحجاب فان النفس اذا حييت بعد موتها بالارادة وفنائها
بالرياضة ان استقلت بنفسها واستبدت بأمر كانت حجابا وابتلاء واذا تحركت بأمرى حيث بنور الروح
والمحبة الحقانية لابهواها لم تكن حجابا (انى لايخاف لدى المرسلون) الذين أرسلتهم بالبقاء بعد الفناء
وأحييت نفوسهم بحياتى (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء
فانه ذنب حاله تجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم بدل حسنا) بالخوف والتدارك
بقمعها والالتجاء الى جناب الحق من شرها (بعد سوء) أية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى غفور)
أستر بنورى ظلمتها (رحيم) أرحم بعد الغفران بصفتى القائمة مقام صفتها الظاهرة هى بها (وأدخل يدك)
العاقلة العاملة (فى جيبك) تحت لباس النفس متصلة بالقلب فى ابطك الايسر موضع الصدر
(تخرج بيضاء) نورانية ذات قدرة (من غير سوء) أى التلوين والظهور بصفة من صفاتها بل

الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكوة وهم
بالآخرة هم يوقنون
ان الذين لايؤمنون
بالآخرة زينا لهم
أعمالهم فهم يعمهون
أولئك الذين لهم
سوء العذاب وهم
فى الآخرة هم
الاخسرون وانك
لتلقى القرآن من
لدن حكيم عليم اذ
قال موسى لاهله
انى آنست نارا
سآتيكم منها بخبر
أو آتيكم بشهاب قبس
لعلكم تصطلون فلما
جاءها نودى أن بورك
من فى النار ومن
حولها وسبحان الله
رب العالمين ياموسى
انه انا الله العزيز
الحكيم والق عصاك
فلما رآها تهتز كأنها
جان ولى مدبرا ولم
يعقب ياموسى لاتخف
انى لا يخاف لدى
المرسلون الامن ظلم
ثم بدل حسنا بعد
سوء فانى غفور رحيم
وادخل يدك فى
جيبك تخرج بيضاء
من غير سوء

بالتنور

بالتنور بالنور (في تسع آيات) أى اذهب بها بين الآيتين بين النفس القدسية والعاقلة العالية الحية احداهما بحياة القلب والمتنورة ثانيتهما بنوره فى جملة تسع آيات هما ثنتان منها والباقية هى السبع المشار اليها فى قول المتكلمين بالقدماء السبعة وهى الصفات الالهية التى تجلى بها الحق تعالى على القلب فقامت مقام صفاته وهى الحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والتكلم (الى فرعون) النفس الامارة بالسوء المحجوبة بالانانية (وقومه) من قواها كلما ظهرت بتفرعنها على أية صفة فى أى مظهر ظهرت وأينما وجدت اذهب بهذه الصفات (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن دين الحق وطاعته بدين الهوى منكرين للتوحيد بظهورهم (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) منه نورانية تحيروا فيها (وجحدوا بها) بظهورهم بصفاتها ومخالفتها (ظلما وعلوا) وان استيقنتها أنفسهم من طريق العلم والعقل لتفرعنها وتعودها بالاستعلاء وعدم ملكة العدل (فانظر كيف كان) عاقبتهم من الغرق فى يم القطران لافسادهم فى أرض البدن بالطغيان (ولقد آتينا داود) الروح (وسليمان) القلب (علما) واتصفا بالصفات الربانية العامة وذلك قولهما (الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان) القلب (داود) الروح الملك بالسياسة والنبوة بالهداية (وقال يا أيها الناس) أى نادى القوى البدنية وقت الرياسة علما وقال (علمنا منطق الطير) القوى الروحانية (وأوتينا من كل شئ) من المدركات الكلية والجزئية والكمالات الكسبية والعطائية (ان هذا لهو الفضل المبين) أى الكمال الظاهر الراجح صاحبه على غيره (وحشر لسليمان جنوده) من جن القوى الوهمية والخيالية ودواعيها وانس الحواس الظاهرة وطير القوى الروحانية بتسخيره ريح الهوى وتسليطه عليها بحكم العقل العملى جالسا على كرسى الصدر موضوعا على رفرف المزاج المعتدل (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ويوقفون على مقتضى الرأى العقلى لا يتقدم بعضهم بالافراط ولا يتأخر البعض بالتفريط (حتى اذا أتوا على وادى النمل) أى نمل الحرص فى جمع المال والاسباب فى السير على طريق الحكمة العملية وقطع الملكات الردية (قالت نملة) هى ملكة الشره ملكة دواعى الحرص وكانت على ما قيل عرجاء لكسر العاقلة رجلها ومنعها بمخالفة طبعها عن مقتضاه من سرعة سيرها (يا أيها النمل) أى الدواعى الحرصية الفائتة الحصر (ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده) أى اختبئوا فى مقاركم ومحالكم ومباديكم لا يكسرنكم القلب والقوى الروحانية بالاماتة والافناء وهذا هو السير الحكمى باكتساب الملكات الفاضلة وتعديل الاخلاق والا لما بقيت للنملة الكبرى واصغارها عين ولا أثر فى الفناء بتجليات الصفات (فتبسم ضاحكا من قولها) أى استبشر بزوال الملكات الرديئة وحصول الملكات الفاضلة ودعا ربه بالتوفيق لشكر هذه النعمة التى أنعم بها عليه بالاتصاف بصفاته وأفعاله والفناء عن أفعال نفسه وصفاتها وعلى والديه أى الروح والنفس بكمال الاول وتنوره وقبول الثانية وتأثرها بقوله (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وأن أعمل صالحا ترضاه) بالاستقامة فى القيام بحقوق تجليات صفاتك والعبادات القلبية لوجهك ونور ذاتك (وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) أى بكمال ذاتك فى زمرة الكمل الذين هم سبب صلاح العالم وكمال الخلق (وتفقد) حال طير القوى الروحانية ففقد هدهد القوة المفكرة لان القوة المفكرة اذا كانت فى طاعة الوهم كانت متخيلة والمفكرة غائبة بل معدومة ولا تكون مفكرة الا اذا كانت مطيعة للعقل (لاعذبنه عذابا شديدا) بالرياضة القوية ومنعها عن طاعة الوهمية ونطويعها للعاقلة (أو لاذبحنه) بالاماتة (أو ليأتينى بسلطان مبين) أو تصير مطواعة للعقل لصفاء جوهرها ونوريه ذاتها فتاتى بالحجة البينة فى حركتها (فمكث غير بعيد) أى لم يطل زمان رياضتها لقدسيتها وما احتاجت الى الاماتة لطهارتها حتى رجعت

في تسع آيات الى فرعون
وقومه انهم كانوا
قوما فاسقين فلما
جاءتهم آياتنا مبصرة
قالوا هذا سحر مبين
وجحدوا بها واستيقنتها
أنفسهم ظلما وعلوا
فانظر كيف كان
عاقبة المفسدين ولقد
آتينا داود وسليمان
علما وقالا الحمد لله
الذى فضلنا على كثير
من عباده المؤمنين
وورث سليمان داود
وقال يا أيها الناس
علمنا منطق الطير
وأوتينا من كل شئ
ان هذا لهو الفضل
المبين وحشر لسليمان
جنوده من الجن
والانس والطير فهم
يوزعون حتى اذا أتوا
على وادى النمل قالت
نملة يا أيها النمل ادخلوا
مساكنكم لا يحطمنكم
سليمان وجنوده
وهم لا يشعرون فتبسم
ضاحكا من قولها
وقال رب أوزعنى أن
أشكر نعمتك التى
أنعمت على وعلى
والدى وأن أعمل
صالحا ترضاه وادخلنى
برحمتك فى عبادك
الصالحين وتفقد
الطير فقال مالى لا أرى
الهدهد أم كان من
الغائبين لاعذبنه
عذابا شديدا أو
لاذبحنه أو ليأتينى بسلطان مبين فمكث غير بعيد

فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبا بنبأ يقين اني وجدت امرأة (٥٢) تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم وجدتها

بسلطان مبين وتمرنت في تركيب الحجج على أصح المناهج (فقال أحطت بما لم تحط به) من أحوال مدينة البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكليات فان القلب لا يدرك بذاته الا الكليات ولا يضمها الى الجزئيات في تركيب القياس واستنتاج واستنباط الرأي الا الفكر و بواسطته يحيط بأحوال العالمين ويجمع بين خيرات الدارين (وجئتك من سبا) مدينة الجسد (بنبأ يقين) عياني مشاهد بالحس (اني وجدت امرأة تملكهم) هي الروح الحيوانية المسماة باصطلاح القوم النفس (وأوتيت من كل شيء) من الاسباب التي يدبرها البدن ويتم بها تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكؤها وهيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج المعتدل أو تؤول مدينة سبا بالعالم الجسماني والعرش بالبدن (وجدتها وقومها يسجدون) لشمس عقل المعاش المحجوب عن الحق بانقيادها له واذعانها لحكمه دون الانقياد لحكم الروح والانخراط في سلك التوحيد والاذعان لأمر الحق وطاعته (وزين لهم) شيطان الوهم (أعمالهم) من تحصيل الشهوات واللذات البدنية والكمالات الجسمانية (فصدهم عن) سبيل الحق وسلوك طريق الفضيلة بالعدل (فهم لا يهتدون) الى التوحيد والصراط المستقيم (ألا يسجدوا لله) أي فصدهم عن السبيل لئلا ينقادوا و يذعنوا في اخراج كمالاتهم الى العقل (الذي يخرج الخبء) أي الخبوء من الكمالات الممكنة في سموات الارواح وأرض الجسم (و يعلم ما يخفون) مما فيهم بالقوة من الكمالات بالاعمال الحاجبة والمانعة لخروج ما في الاستعداد الى العقل (وما يعلنون) من الهيآت المظلمة والاخلاق المردية (الله لا اله الا هو) فلا يجوز التعبد والانقياد الا له (رب العرش العظيم) المحيط بكل شيء فما أصغر عرش بلقيس النفس في جنب عظمته فكيف لا تطيعه وتحتجب بحجبة عرشها عن طاعته (سننظر أصدقت) في تضليلهم والاحاطة بأحوالهم بالطريق العقلي (أم كنت من الكاذبين) بموافقة الوهم وتركيب التخيلات الفاسدة (اذهب بكتابي هذا) أي الحكمة العلمية والشريعة الالهية (فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون) أيقبلون الطاعة والانقياد أم يأبون (انه من سليمان) لصدوره من القلب بواسطة الفكر الى النفس (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) أي باسم الذات الموصوفة بافاضة الاستعداد وما يخرج به ما فيه الى العقل من الآلات وافاضة الكمال المناسب له من الاخلاق والصفات (ألا تعلوا علي) الا تغلبوا ولا تستعلوا (وأتوني) منقادين مستسلمين وقولها (يا أيها الملأ أفتوني) الى آخره اشارة الى قابلية النفس ونجابة جوهرها ومخالفتها لامر قواها في الاستعلاء والغرور بهيئة الشوكة والاستيلاء وان لم يمكنها القبول الا بمظاهرتهم ومشاورتهم • وافساد القرية واذلال أعزتها اشارة الى منعها عن الحظوظ واللذات وقمع ما يغلب ويستولي على القوى بالرياضات (واني مرسلة اليهم بهدية) من أموال المدركات الحسية والشهوات النفسية واللذات الوهمية والخيالية وامداد المواد الهيولانية بتزيينها عليهم وتسويلها لهم على أيدي الهواجس والدواعي والبواعث (فناظرة) هل يقبلها فيلين و يميل الى النفس أو يردها فيتصلب في الميل الى الحق (فما آتاني الله) من المعارف اليقينية والحقائق القدسية واللذات العقلية والمشاهدات النورية (خير مما آتاكم) من المزخرفات الحسية والخيالية والوهمية (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لا نحن وانما فرحنا بما هو من عند الله لا بما ذكر (ارجع اليهم) خطاب لمتخيل الرسول العارض للهدايا عليهم بالتسويل (فلنأتينهم بجنود) من القوى الروحانية وامداد الانوار الالهية (لا) طاقة (لهم بها ولنخرجنهم منها) بالقهر والاستيلاء والقمع (أذلة وهم) أذلاء بالطبع والرتبة لدنو مرتبتهم في الاصل والطينة وتنورها بالآداب (قبل أن يأتوني مسلمين) أي قبل قرب النفس وقواها

وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملأ اني ألقي الي كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا علي وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون واني مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان قال

أتمدونن بمال فما آتاني الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون قال يا أيها الملأ أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به بالاخلاق

بالاخلاق والطاعة فان تسخير القوى الطبيعية بالاعمال والآداب أسهل وأقرب من تسخير النفس الحيوانية وقواها بالاخلاق والملكات * والعفريت هو الوهم لانه يسخرها بالخوف والرجاء ويبعثها على الاعمال بالدواعى الوهمية والامانى الموافقة (قبل أن تقوم من مقامك) أى مادمت فى مقام الصدر قبل ان ترقى الى مقام السر فان الوهم حينئذ ينعزل عن فعله بالهداية والمتابعة والذى عنده علم من الكتاب هو العقل العملى الذى عنده بعض العلم وهو الحكمة العملية والشريعة من كتاب اللوح المحفوظ يسخرها ويقربها ويبعثها على الطاعات بحسب الكمال وحصول الشرف والذكر الجميل والكرامة اليها (قبل أن يرتد اليك طرفك) أى نظرك الى ذاتك وما ينبغى لها من الترقى الى عالمك فى عالم القدس لادراك الحقائق والمعارف الكلية والمشاهدات الحقة العينية فان الكمال العملى مقدم على الكمال الذوقى والكشفى (فلما رآه مستقرا عنده) ثابتا على حالة اتصاله به متمرنا فى الطاعة غير متغير بالدواعى الشهوانية والنوازغ الشيطانية (قال هذا من فضل ربى ليبلونى أأشكر) بالطاعة والعمل بالشريعة (أم أكفر) بالمعصية ومخالفة الشريعة أو أشكر عند التوفيق للطاعة بالسلوك فى الطريقة والاقبال على الحضرة وتبديل الصفات ومراقبة التجليات أم أكفر بالاحتجاب برؤية الاعمال والادبار عن الحق بالغرور والعجب والوقوف مع المعقول والعقل (نكروا لها عرشها) بتغيير العادات وترك المذمومات وتمرين القوى الطبيعية بالرياضات وتنكيسه بجعل ما كان أعلى رتبة منه عندها وهى الهيئات البدنية وراحات البدن ولذاته وما كان فى جهة الافراط من الاكل والشرب والنوم وأمثالها والقوى الطبيعية المستعلية أسفل وما كان أسفل من أنواع التعب والرياضة والتقليل والسهر وكل ما مال الى التفريط من الامور البدنية والقوى الروحانية المستضعفة أعلى (ننظر أتهتدى) الى الفضائل وطرق الكمالات بالرياضة لنجابة جوهرها وشرف أصلها وحسن استعدادها وقبولها (أم تكون من الذين لا يهتدون) اليها لعكس ما ذكر (فلما جاءت) مترقية الى مقام القلب متنورة بانواره متخلقة باخلاقه منقادة مستسلمة بجنودها (قيل أهكذا عرشك) أى على هذه الصورة المغيرة عرشك أم على الصورة الاولى أى أهذا صورته المستوية التى ينبغى أن يكون عليها أم تلك وتلك منكوسة أم هذه (قالت كأنه هو) أى كان هذا بالنسبة الى حالى هو بالنسبة الى الحالة الاولى أى اذا كنت متوجهة الى جهة السفل كان عرشى على تلك الصورة مطابقا لحالى واذا توجهت الى جهة العلو كان على هذه الصورة مستويا وموافقا لحالى (وأوتينا العلم) من قبل هذه الحالة أى أوتيناه فى الازل عند ميثاق الفطرة (وكنا) منقادين قبل هذه النشأة الا أنا نسينا فتذكرنا الساعة (وصدها ما كانت تعبد) من شمس عقل المعاش بصرفها الى التوحيد (انها كانت من قوم) محجوبين عن الحق (قيل لها ادخلى الصرح) أى مقام الصدر الذى هو (صرح ممرد) عاص عن تقابل الاضداد وتخالف الطباع مستو بالتجرد عن المواد (من قوارير) أنوار القلب الصافى المشبه الزجاجة فى الصفاء والتنور (فلما رأته حسبته لجة) بحر الوحدة لكونه غاية رتبتها فى التجرد والترقى ونهاية كمالها فى التدانى والتلقى ولا يتجاوز نظرها الى أعلى منه وكل ما لا يمكن فوقه من الكمال الشئ فيه نهايته فى التوحيد وهو تمام ما يستغرق فيه من جمال المعبود والمطلوب (وكشفت عن ساقيها) يعنى جردت جهتها السفلية التى تلى البدن وتسمى بما فيه المنقسمة الى القوة الغضبية والشهوية عن الغواشى البدنية والملابس الهيولانية بقطع التعلقات لكن كان عليها شعر الهيآت الباقية من أعمالها والآثار المردودة من كدوراتها ومن هذا قيل يدخل سليمان الجنة بعد الانبياء بخمسمائة خريف ويحجبوا (ظلمت نفسى) بالاحتجاب واتخاذ العقل المشوب بالوهم المشرب بالهوى الها ومعبودا (وأسلمت) بالانقياد لامر الحق والانخراط فى سلك التوحيد (مع سليمان لله رب العالمين) وعلى تأويل

قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى أأشكر أم أكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربى غنى كريم قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين قيل لها ادخلى الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها قال انه صرح ممرد من قوارير قالت رب انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين

ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذاهم فريقان يختصمون قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا
تستغفرون الله لعلكم ترحمون قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون وكان فى المدينة تسعة رهط
يفسدون فى الارض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله (٥٤) ثم لنقولن لوليه ماشهدنا مهلك أهله وانا

لصادقون ومكروا
مكراومكرنامكرا
وهم لايشعرون فانظر
كيف كان عاقبة
مكرهم أنا دمرناهم
وقومهم أجمعين
فتلك بيوتهم خاوية
بما ظلموا ان فى ذلك
لآية لقوم يعلمون
وأنجينا الذين آمنوا
وكانوا يتقون ولوطا
اذقال لقومه أتاتون
الفاحشة وأنتم
تبصرون أئنكم لتاتون
الرجال شهوة من
دون النساء بل أنتم
قوم تجهلون فما كان
جواب قومه الاأن
قالوا أخرجوا آل لوط
من قريتكم انهم أناس
يتطهرون فأنجيناه
وأهله الا امرأته
قدرناها من الغابرين
وأمطرنا عليهم مطرا
فساء مطر المنذرين
قل الحمد لله وسلام
على عباده الذين
اصطفى آلله خيرأما
يشركون أمن خلق
السموات والارض
وأنزل لكم من السماء
ماء فأنبتنا به حدائق
ذات بهجة ما كان
لكم ان تنبتوا شجرها أاله مع الله بل هم قوم يعدلون أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل
لها رواسى وجعل بين البحرين حاجزا أاله مع الله بل أكثرهم لايعلمون أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم
خلفاء الارض أاله مع الله قليلا ماتذكرون أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته أاله مع
الله تعالى الله عما يشركون أمن يبدأ الخلق

العرش بالبدن نستقيم هذا أيضا ويتجه وجه آخر وهو ان يراد أنها كانت محجوبة بمعقولها مابقى عرشها وما انقادت لسليمان القلب الا فى النشأة الثانية فعلى هذا يكون الذى عنده علم من الكتاب هو العقل الفعال وايتاؤه به قبل ارتداد الطرف ايجاد البدن الثانى فى آن واحد ومعنى قبل أن يأتونى مسلمين تقدم مادة البدن على تعلق النفس به وقال ابن الاعرابى رحمه الله ان الاتيان كان بافنائه ثمة وايجاده بحضرة سليمان والتنكير تغيير الصورة ومعنى كأنه هو أنه يشابه صورته والصرح هو مادة البدن الثانى فيكون دخول الصرح على هذا مقدما على تنكير الصورة وكشف الساقين قطع تعلق البدن الاول دون زوال الهيآت البدنية التى هى بمثابة الشعر وهذا بناء على ان النفوس المحجوبة الناقصة لابد لها من التعلق والله أعلم (ولقد أرسلنا الى ثمود) أى أهل الماء القليل الذى هو المعاش صالح القلب بالدعوة الى التوحيد (فاذاهم فريقان) فريق القوى الروحانية وفريق القوى النفسانية (يختصمون) تقول الاولى ماجاء به صالح حق وتقول الثانية بل باطل ومانحن عليه حق (لم تستعجلون بالسيئة) أى الاستيلاء على القلب بالرذيلة (قبل) الاتيان بالفضيلة (لولا تستغفرون الله) بالتنور بنور التوحيد والتنصل عن الهيآت البدنية المظلمة (لعلكم ترحمون) بافاضة الكمال (اطيرنا بك) لمنعك ايانا من الحظوظ والترفه (طائركم عند الله) سبب خيركم وشركم من الله ٭ والرهط المفسدون الحواس الغضب والشهوة والوهم والتخيل وتبييته اهلاكه فى ظلمة ليل النفس والولى الروح ومكر الله بهم اهلاكهم بهد جبال الاعضاء عليهم وتدميرهم فى غار محلهم وتدمير قومهم بالصيحة التى هى النفخة الاولى وفاحشة قوم لوط فى هذا التطبيق وهى اتيان الذكور اتيان القوى النفسانية أدبار القوى الروحانية واستنزالهم عن رتبة التأثير بتأثرهم عن تأثير هذه من الجهة السفلية واستيلاؤها عليهم فى تحصيل اللذات والشهوات البدنية بهم (قل الحمد لله) بظهور كمالاته وتجليات صفاته على مظاهر مخلوقاته (وسلام على عباده الذين اصطفى) بصفاء استعداداتهم وبراءتهم من النقص والآفة فالحمد مطلقا مخصوص به لكون جميع الكمالات الظاهرة على مظاهر الاكوان صفاته الجمالية والجلالية ليس لغيره فيها نصيب وصفاء ذوات المصطفين من عباده ونزاهة أعيانهم عن نقص الاستعداد وآفة الحجاب سلامه عليهم وحصول الامرين للمظهر التام النبوى بالفعل هو قوله ذلك مامور به من عين الجمع فى مقام التفصيل منتقلا من مقام التفصيل لعين الجمع مبتدئا منه وراجعا اليه (آلله) الذى له الحمد المطلق والسلام المطلق (خير) مطلق محض فى ذاته (أما يشركون) من الاكوان التى أثبتوا لها وجودا وتأثيرا اذ لايبقى بعد الكمال المطلق والقبول المطلق الذى هو اسم السلام المطلق باعتبار الفيض الاقدس الا العدم البحت والشر الصرف المطلق الذى يقابل الخير المحض المطلق فكيف يكون خيرا (أمن خلق السموات والارض) أى المؤثر المطلق الموجد للكل من الاعيان الممكنة وصفاتها خير فى التأثير والايجاد أم مالا وجود له فكيف بالتأثير والايجاد (أاله مع الله) فى التأثير والايجاد (بل هم قوم يعدلون) عن الحق فيثبتون الباطل بالتوهم (أمن يهديكم) الى نور ذاته (فى ظلمات البر) أى حجب الاكوان والافعال (والبحر) أى حجب الصفات (ومن يرسل) رياح النفحات محيية للقلوب من يدى رحمة التجليات (أمن يبدأ الخلق) باختفائه باعيانهم

ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أاله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يعلم من فى السموات والارض
الغيب الا الله وما يشعرون أيان يبعثون بل ادارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عمون وقال الذين كفروا
أئذا كنا ترابا وآباؤنا أئنا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا
كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى أن
يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن
صدورهم وما يعلنون وما من غائبة فى (٥٥) السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن يقص على بنى
اسرائيل أكثر الذى
هم فيه يختلفون
وانه لهدى ورحمة
للمؤمنين ان ربك
يقضى بينهم بحكمه
وهو العزيز العليم
فتوكل على الله انك
على الحق المبين انك
لا تسمع الموتى ولا تسمع
الصم الدعاء اذا ولوا
مدبرين وما أنت
بهادى العمى عن
ضلالتهم ان تسمع
الا من يؤمن بآياتنا
فهم مسلمون واذا
وقع القول عليهم
أخرجنا لهم دابة من
الارض تكلمهم أن
الناس كانوا بآياتنا
لا يوقنون ويوم نحشر
من كل أمة فوجا من
يكذب بآياتنا فهم
يوزعون حتى اذا جاؤا
قال أكذبتم بآياتى
ولم تحيطوا بها علما
أم ماذا كنتم تعملون
ووقع القول عليهم بما
ظلموا فهم لا ينطقون
ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون و يوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات
ومن فى الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب صنع الله الذى أتقن كل شئ انه
خبير بما تفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار هل
تجزون الا ما كنتم تعملون انما أمرت ان أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شئ وأمرت أن أكون من المسلمين وان أتلو
القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ربك
بغافل عما تعملون

واحتجابه بذواتهم (ثم يعيده) بافنائهم فى عين الجمع واهلاكهم فى ذاته بالطمس أو باظهارهم فى النشأة واعادتهم الى الفطرة (ومن يرزقكم من السماء) الغذاء الروحانى (و) من (الارض) الجسمانى اذ من السماء المعارف والحقائق ومن الارض الحكم والاخلاق (واذا وقع القول عليهم) أى واذا تحقق وقوع ما سبق فى القضاء حكمنا به من الشقاوة الابدية عليهم (أخرجنا لهم دابة) من صورة نفس كل شقى مختلفة الهيآت والاشكال هائلة بعيدة النسبة بين أطرافها وجوارحها على ما ذكر من قصتها بحسب تفاوت أخلاقها وملكاتها من أرض البدن قدام القيامة الصغرى التى هى من أشراطها (تكلمهم) بلسان حياتها وصفاتها (أن الناس كانوا بآياتنا) قدرتنا على البعث (لا يوقنون * ويوم ينفخ فى الصور) النفخة الاولى نفخة الاماتة فى القيامة الصغرى (ففزع من فى السموات ومن فى الارض) من العقلاء المجردين والجهال البدنيين أو من القوى الروحانية والجسمانية (الا من شاء الله) من الموحدين الفانين فى الله والشهداء القائمين بالله (وكل أتوه) الى المحشر للبعث صاغرين أذلاء لا قدرة لهم ولا اختيار أو أتوه منقادين قابلين لحكمه بالموت (وترى) جبال الابدان (تحسبها جامدة) ثابتة فى مكانها (وهى تمر) وتذهب وتتلاشى بالتحليل كالسحاب لتجتمع أجزاؤها عند البعث فى اليوم الطويل (صنع الله) أى صنع هذا النفخ والاماتة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال صنعا متقنا يليق به (انه خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة) أى بمحو صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية مقامها (ومن جاء بالسيئة) باحتجابه بصفة من صفات نفسه (فكبت وجوههم) بتنكيس بنائهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية فى نار الطبيعة (هل تجزون) الا بصور أعمالكم وجعل هيئاتها صوركم (انما أمرت أن) لا ألتفت الى غير الحق و (أعبد رب هذه البلدة) أى القلب (الذى حرمها) حماها عن استيلاء صفات النفس ومنعها من دخول أهل الرجس وآمن من فيها لئلا ينكب وجهى فى نار الطبيعة (وله كل شئ) أى تحت ملكوته وربوبيته يعطى عابده ما شاء أن يعطيه ويمنعه ما شاء أن يمنعه ويدفع من غالبه (وأمرت أن أكون من المسلمين) الذين أسلموا وجوههم بالفناء فيه (وأن أتلوا القرآن) أفصل الكمالات المجموعة فى ابرازها واخراجها الى الفعل فى مقام البقاء (وقل الحمد لله) بالاتصاف بصفاته الحميدة (سيريكم) صفاته فى مقام القلب (فتعرفونها) أو آيات أفعاله وآثارها بالقهر فى مقام النفس فتعرفونها عند التعذب بها أو يوم ينفخ فى الصور بتجلى الذات فى القيامة الكبرى ففزع من فى السموات ومن فى الارض بصعقة الفناء والقهر الكلى الا من شاء الله من أهل البقاء الذين أحيوا بحياته وأفاقوا بعد صعقة الفناء بموكل أتوه داخرين ساقطين عن درجة الحياة والوجود مقهورين وترى جبال الوجودات تحسبها جامدة ثابتة على حالها ظاهرا وهى تمر

﴿سورة القصص﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ طسم تلك آيات (٥٦) الكتاب المبين نتلو عليك من نبإ موسى

وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين وقالت امرأت فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم

الدهاب في الحديقة زائلة

## ﴿سورة القصص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ان فرعون) النفس الامارة استعلى وطغى في أرض البدن (وجعل أهلها) فرقا مختلفة متخالفة متعادية لاتباعهم السبل المتفرقة وتجافيهم عن طريق العدل والتوحيد والصراط المستقيم (يستضعف طائفة منهم) هم أهل القوى الروحانية (يذبح) من ناسب الروح في التأثير والتعلي من نتائجها باماتته وعدم امتثال داعيته وقهره (ويستحيي) ما ناسب النفس في التأثر والتسفل بتقويته واطلاقه في فعله (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا) بالاذلال والاهانة والاستعمال في الاعمال الطبيعية والاستخدام في تحصيل اللذات البهيمية والسبعية وذبح الابناء واستحياء النساء فننجيهم من العذاب (ونجعلهم) رؤساء مقدمين (ونجعلهم) وراث الارض وملوكها بافناء فرعون وقومه (ونمكن لهم في الارض) بالتأييد (ونري فرعون) النفس الامارة (وهامان) العقل المشوب بالوهم المسمى عقل المعاش (وجنودهما) من القوى النفسانية (ما كانوا يحذرون) من ظهور موسى القلب وزوال ملكهم ورياستهم على يده (وأوحينا الى أم موسى) أي النفس الساذجة السليمة الباقية على فطرتها وهي اللوامة (أن أرضعيه) بلبان الادراكات الجزئية والعلوم النافعة الأولية (فاذا خفت عليه) من استيلاء النفس الامارة وأعوانها (فألقيه) في يم العقل الهيولاني والاستعداد الاصلي أو في يم الطبيعة البدنية بالاخفاء (ولا تخافي) من هلاكه (ولا تحزني) من فراقه (انا رادوه اليك) بعد ظهور التمييز ونور الرشد (وجاعلوه من المرسلين) الى بني اسرائيل (فالتقطه آل فرعون) من القوى النفسانية الظاهرة عليه الغالبة على أمره فانه لا يصل الى التمييز والرشد ولا يترقى الا بمعاونة التخيل والوهم وسائر المدركات الظاهرة والباطنة وامدادها (ليكون لهم عدوا وحزنا) في العاقبة ويعلم أن أعدى عدوه النفس التي بين جنبيه فيقهرها وأعوانها بالرياضة ويفنيها بالقمع والكسر والاماتة (وقالت امرأت فرعون) أي النفس المطمئنة العارفة بنور اليقين والسكينة حالة المحبة لصفائها له التي تستولي عليها الامارة وتؤثر فيها بالتلوين (قرة عين لي) بالطبع للتناسب (ولك) بالتوسط ورابطة الزوجية والتواصل وقيل قال فرعون لك لا لي وعالجوا التابوت فلم ينفتح ففتحته آسية بعد ما رأت نورا في جوفه فأحبته (عسى أن ينفعنا) في تحصيل أسباب المعاش ورعاية المصالح وتدبير الامور بالرأي (أو نتخذه ولدا) بأن يناسب النفس دون الروح ويتبع الهوى ويخدم البدن بالاصلاح فيقوينا (وهم لا يشعرون) على أن الامر على خلاف ذلك (وأصبح فؤاد أم موسى) أي النفس الساذجة اللوامة (فارغا) عن العقل من استيلاء فرعون عليها وخوفها منه لقهره وبتهاله (ان كادت لتبدي به) أي كادت تطيع النفس الامارة باطنا أو ظاهرا فلا تخفي الفها بسرها وما أضمرته من نور الاستعداد وحال موسى المخفي لكونه بالقوة بعد (لولا أن ربطنا على قلبها) أي صبرناها وقويناها بالتأييد بالروح والالهام الملكي (لتكون من المؤمنين) بالغيب لصفاء الاستعداد (وقالت لأخته) القوة المفكرة (قصيه) أي اتبعيه وتفقدي حاله بالحركة في تصفح معانيه المعقولة وكمالاته العلمية والعملية (فبصرت به عن جنب) أدركت حاله عن بعد لانها لا ترتقي الى حده ولا تطلع عن مكاشفته وأسراره وما يحصل له من أنوار صفاته (وهم لا يشعرون) أي لا يطلعون على اطلاع أخته عليه لقصور جميع القوى النفسانية عن حد المفكرة وبلوغ شأوه (وحرمنا عليه المراضع) أي منعناه من التقوي والتغذي بلذات القوى النفسانية وشهواتها وقبول أهوائها واعدادها (من قبل) أي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بتربيته بالاخلاق والآداب ويرضعونه بلبان المبادي

من

من المشاهدات والوجدانيات والتجربيات وما طريقه الحس والحدس من العلوم (وهم له ناصحون) يشدونه بالحكم العملية والاعمال الصالحة ويهذبونه ولا يغوونه بالوهميات والمغالطات ويفسدونه بالرذائل والقبائح (فرددناه الى أمه) النفس اللوامة بالميل نحوها والاقبال (كي تقر عينها) بالتنور بنوره (ولا تحزن) بفوات قرة عينها او بهائها وتقويتها به (ولتعلم) بحصول اليقين بنوره (أن وعد الله) بايصال كل مستعد الى كماله المودع فيه واعادة كل حقيقة الى اصلها (حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فلا يطلبون الكمال المودع فيهم لوجود الحجاب وطريان الشك والارتياب (ولما بلغ أشده) أى مقام الفتوة وكمال الفطرة (واستوى) استقام بحصول كماله ثم تجرده عن النفس وصفاته (آتيناه حكما وعلما) أى حكمة نظرية وعملية (وكذلك نجزى المحسنين) المتصفين بالفضائل السائرين فى طريق العدالة (ودخل) مدينة البدن (على حين غفلة من أهلها) أى فى حال هدو القوى النفسانية وسكونها حذرا من استيلائها عليه وعلوها (فوجد فيها رجلين يقتتلان) أى العقل والهوى (هذا) أى العقل (من شيعته وهذا) أى الهوى (من عدوه) من جملة أتباع شيطان الوهم وفرعون النفس الامارة (فاستغاثه) العقل واستنصره على الهوى (فوكزه) ضربه بهيئة من هيآت الحكمة العملية بقوة من التأييدات الملكية بيد العاقلة العملية فقتله (قال هذا) الاستيلاء والاقتتال (من عمل الشيطان) الباعث للهوى على التعدى والعدوان (انه عدو مضل مبين) أو هذا القتل من عمل الشيطان لان علاج الاستيلاء بالافراط لا يكون بالفضيلة التى هى العدالة الفائضة من الرحمن بل انما يكون بالرذيلة التى يقابلها من جانب التفريط كعلاج الشره بالخمود وعلاج البخل بالتبذير والاسراف بالتقتير وكلاهما من الشيطان (انى ظلمت نفسى) بالافراط والتفريط (فاغفر لى) استر لى رذيلة ظلمى بنور عدلك (فغفر له) صفات نفسه المائلة الى الافراط والتفريط بنوره فحصلت له العدالة (انه هو الغفور) الساتر هيئات النفس بنوره (الرحيم) بافاضة الكمال عند زكاء النفس عن الرذائل (قال رب بما أنعمت على) أى اعصمنى بما أنعمت على من العلم والعمل (فلن أكون ظهيرا) معاونا (للمجرمين) المرتكبين الرذائل من القوى النفسانية (فأصبح) فى مدينة البدن (خائفا) من استيلاء القوى النفسانية باثارة الدواعى والهواجس والقاء أحاديث النفس والوساوس فى مقام المراقبة (يستصرخه) أى يستنصره العقل على أخرى من قوى النفس وهى الوهم والتخيل لانهما يفسدان فى مقام الترقب ويثيران الوساوس والهواجس ويبعثان النوازع والدواعى ولا ينكسران ولا يفتران فى حال ما من أحوال وجود القلب الا عند الفناء فى الله الا ترى الى معارضته ومماراته له فى قوله (ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وما تريد أن تكون من المصلحين) وانما نسب صاحبه الذى هو العقل بقوله انك لغوى لافتتانه بالوهم وعجزه عن دفعه واحتياجه فى معارضته الى القلب وانما اراد أن يبطش ولم يتيسر له البطش ومانعه وأنكر فعله بقوله أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس لان القلب ما لم يصل الى مقام الروح ولم يفن فى مقام الولاية ولم يتصف بالصفات الالهية لم يذعن له شيطان الوهم لانه من المنظرين الى يوم القيامة الكبرى فما دام القلب فى مقام الفتوة متصفا بكمالاته فى القيامة الوسطى يطمع هو فى اغوائه ولا ينقهر ولا يمتنع بمجرد الكمال العلمى والعملى عن استعلائه (وجاء رجل من أقصى المدينة) هو النامب الباعث على السلوك فى الله الذى يسمونه الارادة واتيانه من أقصى المدينة انه من مكمن الاستعداد عند قتل هوى النفس (يسعى) اذ لا حركة أسرع من حركته يحذره عن استيلائهم عليه وينبهه على تشاورهم وتظاهرهم عند ظهور سلطان الوهم عليه ومقابلته ومماراته ومجادلته له على هلاكه بالاضلال (فاخرج) عن مدينتهم حدود سلطنتهم الى مقام الروح (انى لك من الناصحين فخرج) بالاخذ فى المجاهدة فى الله ودوام الحضور والمراقبة

ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيرا للمجرمين فأصبح فى المدينة خائفا يترقب فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك لغوى مبين فلما ان أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وما تريد أن تكون من المصلحين وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك

(خائفا) من غلبتهم ملتفتا الى الله فى طلب النجاة من ظلمهم (ولما توجه تلقاء مدين) مقام الروح غلب رجاؤه على الخوف لقوة الارادة وطلب الهداية الحقانية بالانوار الروحية والتجليات الصفاتية الى سواء سبيل التوحيد وطريقة السير فى الله (ولما ورد ماء مدين) اى مورد علم المكاشفة ومنهل علم السر والمكالمة (وجد عليه امة من الناس) من الاولياء والسالكين فى الله والمتوسطين الذين مشربهم من منهل المكاشفة (يسقون) قواهم ومريديهم منه او العقول المقدسة والارواح المجردة من اهل الجبروت فانها فى الحقيقة اهل ذلك المنهل يسقون منه اغنام النفوس السماوية والانسية وملكوت السموات والارض (ووجد من دونهم) من مرتبة اسفل من مرتبتهم (امرأتين) هما العاقلتان النظرية والعملية (تذودان) اغنام القوى عنه لكون مشربهما من العلوم العقلية والحكمة العملية قبل وصول موسى القلب الى المناهل الكشفية والموارد الذوقية ولا نصيب لهما من علوم المكاشفة (لا نسقى حتى يصدر الرعاء) اى شربنا من فضلة رعاء الارواح والعقول المقدسة عند صدورهما عن المنهل متوجهة الينا مفيضة علينا فضلة الماء (وأبونا) الروح (شيخ كبير) اكبر من ان يقوم بالسقى (فسقى لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى من فيضه لان القلب اذا ورد منهلا ارتوى من فيضه فى تلك الحالة جميع القوى وتنورت بنوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) اى ظل النفس فى مقام الصدر مستقرا لعلمه المعقول بالنسبة الى العلوم الكشفية مستمدا من فضل الحق ومقامه القدسى والعلم اللدنى الكشفى (فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير) اى محتاج سائل لما انزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفى وهو مقام الوجد والشوق اى الحال السريع الزوال وطلبه حتى يصير ملكا (فجاءته احداهما) هى النظرية المنورة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة القدسية (تمشى على استحياء) لتأثرها منه وانفعالها بنوره (ان ابى يدعوك) اشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية واللمعة الملكية (ليجزيك اجر ما سقيت لنا) اى ثواب ارتواء القوى الشائقة الحاجبة من استفاضتك وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبارق القدسى وارتوت بالفيض السرى سهل الترقى الى جناب القدس وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الحجب او زوال ظلمتها وكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه واطلع الروح على حاله (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) وهو صورة حاله (قالت احداهما يا ابت استأجره) اى استعمله بالمجاهدة فى الله والمراقبة لحاله فى رعاية اغنام القوى حتى لا تنتشر فتفسد جمعيتنا وتشوش فرقتنا وبالذكر القلبى فى مقام تجليات الصفات والسير فيها باجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت) لهذا العمل (القوى) على كسب الكمال (الامين) الذى لا يخون عهد الله بالوفاء بابرازها فى الاستعداد من ودیعته او لا يخون الروح بالميل الى بناته فيحتجب بالمعقول وقد قيل ان الرعاء كانوا يضعون على راس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال وقيل عشرة فاقله وحده وذلك قوته وفيها اشارة الى ان العلم اللدنى لا يحصل الا بالاتصاف بالصفات السبع الالهية او العشر (قال انى اريد ان انكحك احدى ابنتى هاتين) اى اجعلها تحتك تحظى عندك بنور القدس وعلوم الكشف وتكون بحكمك وامرك لا تحتجب عنك بقولها (على ان تأجرنى ثمانى حجج) اى تعمل لاجلى بالمجاهدة حتى تاتى عليك ثمانية اطوار هى اطوار الصفات السبعة الالهية بالفناء عن صفاته فى صفات الله التى آخرها مقام المكالمة مع طور المشاهدة التى يتم بها الوصول المطلوبة بقوله رب ارنى انظر اليك (فان اتممت عشرا) بالترقى فى طورين آخرين هما الفناء فى الذات والبقاء بعده بالتحقق (فمن عندك) فمن كمال استعدادك وقوته وخصوصية عينك واقتضاء هويتك وهى الكمالات العشر التى ابتلى بها ابراهيم ربه فاتمهن فجعله اماما للناس فى مقام التوحيد والله اعلم (وما اريد ان اشق عليك) احمل عليك فوق

خائفا يترقب قال رب نجنى من القوم الظالمين ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير فجاءته احداهما تمشى على استحياء قالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين قال انى اريد ان انكحك احدى ابنتى هاتين على ان تأجرنى ثمانى حجج فان اتممت عشرا فمن عندك وما اريد ان اشق عليك

طاقتك

ستجدني ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي والله على ما نقول وكيل فلما قضى موسى الاجل وسار باهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاها نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن ياموسى اني أنا الله رب العالمين وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب ياموسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الرهب فذانك برهانان من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف أن يقتلون وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فارسله معي ردا يصدقني اني أخاف أن يكذبون قال سنشد عضدك باخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وقال فرعون ياأيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري فاوقد لي ياهامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلي أطلع الى اله موسى واني لاظنه من الكاذبين

طاقتك وما لا يفي به وسع استعدادك (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) المربين بما يصلح للوصول من الافاضات والعلوم الهادين الى ما في أصل الاستعداد من الكمال المودع في عين الذات بالانوار غير مكلفين ما لم يكن في وسعك (ذلك بيني وبينك) ذلك الامر الذي عاهدتني عليه قائم بيني وبينك يتعلق بقوتنا واستعدادنا وسعينا لا مدخل لغيرنا فيه (أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي) أيما النهايتين بلغت فلا اثم على اذ لا على الا السعي وأما البلوغ فهو بحسب ما أوتيت من الاستعداد في الازل وانما تتقدر قوتي في السعي بحسب ذلك والله هو الذي وكل اليه أمرنا وفي ذلك شاهد عليه أي ما أوتينا من الكمال المقدر اذ أمر تولاه الله بنفسه وعينه من فيضه الاقدس لا يمكن لاحد تغييره ولا يطلع عليه أحد غيره ولا يعلم قبل الوصول قدر الكمال المودع في الاستعداد وهو من غيب الغيوب الذي استأثر به الله لذاته (فلما قضى موسى الاجل) أي بلغ حد الكمال الذي هو أقصر الاجلين (وسار باهله) من القوى باسرها الى جانب القدس مستصحبا للجميع بحيث لم يمانعه ولم يتخلف عنه واحدة منها وحصل له ملكة الاتصال للتدرب في المشاهدة والمراقبة بلا كلفة (آنس من جانب الطور) طور السر الذي هو كمال القلب في الارتقاء نار روح القدس وهو الافق المبين الذي أوحى منه الى من أوحى اليه من الانبياء (في البقعة المباركة) أي مقام كمال القلب المسمى سرا من شجرة نفسه القدسية (ان ياموسى اني أنا الله) وهو مقام المكالمة والفناء في الصفات فيكون القائل والسامع هو الله كما قال كنت سمعه الذي به يسمع ولسانه الذي به يتكلم والقاء العصا والادبار واظهار اليد البيضاء مر تأويله في النمل (واضمم اليك جناحك من الرهب) أي لا تخف من الاحتجاب والتلوين عند الرجوع من الله واربط جأشك بتأييدي آمنا متحققا بالله وقد سمعت شيخنا المولى نور الدين عبد الصمد قدس الله روحه العزيز في شهود الوحدة ومقام الفناء عن أبيه انه كان بعض الفقراء في خدمة الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي في شهود الوحدة ومقام الفناء ذا ذوق عظيم فاذا هو في بعض الايام يبكي ويتأسف فسأله الشيخ عن حاله فقال اني حجبت عن الوحدة بالكثرة ورددت فلا أجد حالي فنبهه الشيخ على انه بداية مقام البقاء وان حاله أعلى وأرفع من الحال الاولى وآمنه (فذانك برهانان من ربك) من التقسيم المذكور (وأخي هرون) العقل (هو أفصح مني لسانا) لان العقل بمثابة لسان القلب ولولاه لم يفهم أحوال القلب اذ الذوقيات ما لم تدرج في صورة المعقول وتتنزل في هيئة العلم والمعلوم وتقرب بالتمثيل والتأويل الى مبالغ فهوم العقول والنفوس لم يمكن فهمها (ردءا يصدقني) معونا يقرر معناي في صورة العلم بمصداق البرهان (اني أخاف أن يكذبون) لبعد حالي عن أفهامهم وبعدهم عن مقامي وحالي فلا بد من متوسط (سنشد عضدك باخيك) نقويك بمعاضدته (ونجعل لكما) غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة الملكوتية وتأييدك العقل بالقوة القدسية واظهار العقل كمالك في الصورة العلمية والحجة القياسية (فاوقد لي ياهامان) نار الهوى على طين الحكمة الممتزجة من ماء العلم وتراب الهيآت المادية (فاجعل لي) مرتبة عالية من الكمال من صعد اليها كان عارفا وهو اشارة الى احتجابه بنفسه وعدم تجرد عقله من الهيآت المادية لشوب الوهم أي حاولت النفس المحجوبة بانانيته من عقل المعاش المحجوب بمعقوله أن يبني بنيانا من العلم والعمل المشوبين بالوهميات ومقاما عاليا من الكمال الحاصل بالدراسة والتعلم لا بالوراثة والتلقي من استعلى عليه توهم كونه عارفا بالغا حد الكمال كما ذكر في الشعراء انهم كانوا قوما محجوبين بالمعقول عن الشريعة والنبوة متدربين بالمنطق والحكمة معتنين بهما معتقدين الفلسفة غاية الكمال منكرين للعرفان والسلوك والوصال (لعلي أطلع الى اله موسى) بطريق

واستكبر هو وجنوده فى الارض بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان
عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من
المقبوحين ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون وما
كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين ولكنا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر وما كنت ثاويا فى
أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا كنا مرسلين وما كنت ( ٦٠ ) بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما
ما أتاهم من نذير من
قبلك لعلهم يتذكرون
ولولا أن تصيبهم مصيبة
بما قدمت أيديهم
فيقولوا ربنا لولا أرسلت
الينا رسولا فنتبع
آياتك ونكون من
المؤمنين فلما جاءهم
الحق من عندنا قالوا
لولا أوتى مثل ما أوتى
موسى أو لم يكفروا
بما أوتى موسى من
قبل قالوا سحران
تظاهرا وقالوا انا بكل
كافرون قل فأتوا
بكتاب من عند الله هو
أهدى منهما أتبعه
ان كنتم صادقين فان
لم يستجيبوا لك فاعلم
انما يتبعون أهواءهم
ومن أضل ممن اتبع
هواه بغير هدى من
الله ان الله لا يهدى
القوم الظالمين ولقد
وصلنا لهم القول
لعلهم يتذكرون
الذين آتيناهم الكتاب
من قبله هم به يؤمنون
واذا يتلى عليهم قالوا
آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة
السيئة ومما رزقناهم ينفقون واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغى الجاهلين انك
لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم
نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك
مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا يتلوا عليهم آياتنا
وما كنا مهلكى القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيتم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفمن

الانانية والطغيان والتفرعن بغير الحق من غير أن يتصفوا بصفة الكبرياء عند الفناء فيكون تكبرهم بالحق لا بالباطل عن صفات نفوسهم (وما كنت بجانب الغربى) أى جانب غروب شمس الذات الاحدية فى عين موسى واحتجابها بعينه فى مقام المكالمة لانه سمع النداء من شجرة نفسه ولهذا كانت قبلته جهة المغرب ودعوته الى الظواهر التى هى مغارب شمس الحقيقة بخلاف عيسى عليه السلام (اذ قضينا الى موسى الامر) أوحينا اليه بطريق المكالمة (وما كنت من الشاهدين) مقامه فى مرتبة نقبائه وأولياء زمانه الذين شهدوا مقامه ولكن بعد قرنك من قرنه بانشاء قرون كثيرة بينهما فنسوا فأطلعناك على مقامه وحاله فى معراجك وطريق صراطك ليتذكروا (وما كنت ثاويا) مقيما (فى أهل مدين) مقام الروح (تتلوا عليهم) علوم صفاتنا ومشاهداتنا بل كانت فى طريقك اذ ترقيت من الافق الاعلى فدنوت من الحضرة الاحدية الى مقام قاب قوسين أو أدنى فأخبرتهم بذلك عند ارسالنا اياك بالرجوع الى مقام القلب بعد الفناء فى الحق (وما كنت بجانب الطور) مقام السر واقفا (ولكن رحمة) تامة واسعة شاملة (من ربك) تداركتك ورقتك الى مقام الفناء فى الوحدة الذى تندرج فيه مقامات جميع الانبياء وصارت وصفك وصورة ذاتك عند التحقق به فى مقام البقاء والارسال لتتم نبوتك بختم النبوات و (لتنذر قوما) بلغت استعداداتهم فى القبول حدا من الكمال ما بلغ استعدادات آبائهم الذين كانوا فى زمن الانبياء المتقدمين وتدعوهم الى كمال مقام المحبوبين الذى لم يدع اليه أحد منهم أمته فـ(ما أتاهم من نذير من قبلك) يدعوهم الى ما دعوت اليه (لعلهم يتذكرون) بالوصول الى كمال المحبة (الذين آتيناهم) العقل القرآنى والفرقانى (من قبله هم به يؤمنون) لكمال استعدادهم دون غيرهم (انا كنا من قبله مسلمين) وجوهنا لله بالتوحيد منقادين لامره (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) أولا فى القيامة الوسطى من جانب الافعال والصفات قبل الفناء فى الذات وثانيا فى القيامة الكبرى عند البقاء بعد الفناء من الجنات الثلاث (ويدرؤن بالحسنة) المطلقة من شهود أفعال الحق والصفات والذات (السيئة) المطلقة من أفعالهم وصفاتهم وذواتهم (ومما رزقناهم ينفقون) بالتكميل وافاضة الكمالات على المستعدين القابلين (واذا سمعوا) لغو الفضول المانع من القبول لم يلهوا وأعرضوا لكونهم أولياء موحدين لا أنبياء (سلام عليكم) سلمكم الله من الآفات المانعة عن قبول الحق (لا نبتغى) صحبة (الجاهلين) المفقودين بالسفاهة والجهل المركب فانهم لا ينتفعون بصحبتنا ولا يقبلون هدايتنا (انك لا تهدى من أحببت) هدايته لاهتمامك بحاله غير مطلع على استعداده بمجرد الجنسية النفسية أو للقرابة البدنية دون الاصالية والصحبة العارضية دون الحقيقية الروحية (ولكن الله يهدى من يشاء) من أهل عنايته (وهو أعلم بالمهتدين) القابلين

وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين و يوم يناديهم فيقول اين شركائى
الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون
وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون و يوم يناديهم فيقول ماذا
أجبتم المرسلين فعميت
عليهم الانباء يومئذ
فهم لا يتساءلون فاما
من تاب وآمن وعمل
صالحا فعسى أن يكون
من المفلحين وربك
يخلق ما يشاء ويختار
ما كان لهم الخيرة
سبحان الله وتعالى
عما يشركون وربك
يعلم ما تكن صدورهم
وما يعلنون وهو الله
لا اله الا هو له الحمد فى
الاولى والآخرة وله
الحكم واليه ترجعون
قل أرأيتم ان جعل
الله عليكم الليل سرمدا
الى يوم القيامة من اله
غير الله يأتيكم بضياء
أفلا تسمعون قل
أرأيتم ان جعل الله
عليكم النهار سرمدا
الى يوم القيامة من
اله غير الله يأتيكم بليل
تسكنون فيه أفلا
تبصرون ومن رحمته
جعل لكم الليل والنهار
لتسكنوا فيه ولتبتغوا
من فضله ولعلكم
تشكرون ويوم يناديهم
فيقول أين شركائى
الذين كنتم تزعمون
ونزعنا من كل أمة
شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه
من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار
الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما
أوتيته على علم عندى أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم

القابلين للهداية لاطلاعه على استعدادهم وكونهم غير مطبوع على قلوبهم (فعميت عليهم الانباء يومئذ) أى خفيت عليهم الحقائق والتبست فى القيامة الصغرى لكونهم محجوبين واقفين مع الاغيار كالعمى وقد يعم جهلهم الشامل أوقات النشأتين كقوله ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى (فهم لا يتساءلون) لعجزهم عن النطق وكونهم مختوما على أفواههم (فأما من تاب) تنصل عما غطى بصيرته وغشى قلبه واستعداده من صفات النفس وآمن بالغيب بطريق العلم (وعمل) فى التصفية واكتساب الخيرات والفضائل عملا (صالحا فعسى أن يكون من المفلحين) الفائزين بالتجرد عن مقام النفس بمقام القلب والرجوع الى الفطرة من حجاب النشأة (وربك يخلق ما يشاء) من المحجوبين والمكاشفين (ويختار) بمقتضى مشيئته وعنايته لهم ما يريد (ما كان لهم الخيرة) فى ذلك (سبحان الله) نزهه عن أن يكون لغيره اختيار مع اختياره فيكون شريكه (لا اله الا هو) لا شريك له فى الوجود (له الحمد) المطلق لثبوت جميع الكمالات الظاهرة على مظاهر الاكوان والباطنة فيها وعنها له فيكون كل جميل غنى قوى عزيز فى الدنيا بجماله وغناه وقوته وعزته جميلا غنيا قويا عزيزا وكل كامل عالم عارف به فى الآخرة بكماله وعلمه ومعرفته كاملا عالما عارفا (وله الحكم) يقهر كل شئ على مقتضى مشيئته ويحكم عليه بموجب ارادته فيكون كل قبيح فقير ذليل ضعيف فى الدنيا بحكمه وتحت قهره كذلك وكل محجوب مخذول أسير مردود فى الآخرة فى قهره وتحت حكمه مخذولا محجوبا أسيرا مردودا (واليه ترجعون) بالفناء فى وجوده أو أفعاله وصفاته أو ذاته (ان جعل الله عليكم) ليل ظلمة النفس (سرمدا الى يوم القيامة) الصغرى (من اله غير الله يأتيكم بضياء) من نور الروح (أفلا تسمعون) حال كونكم فى الحجاب فتفهمون المعانى والحكم فتؤمنون بالغيب (ان جعل الله عليكم) نهار نور الروح (سرمدا) بالتجلى الدائم دون الاستتار (الى يوم القيامة) الصغرى (من اله غير الله يأتيكم بليل) من أوقات الغفلات وغلبات صفات النفس وغشاوات الطبع (تسكنون فيه) الى حقوق نفوسكم وراحات أبدانكم (أفلا تبصرون) بنور روح تجليات الحق (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار) بالغفلة والحضور فى مقام القلب والاستتار والتجلى فى مقام الروح (لتسكنوا) فى ظلمة النفس الى نور البدن وترتيب المعاش (ولتبتغوا) من فضل مكاشفاته وتجليات صفاته ومشاهداته (لعلكم تشكرون) نعمه الظاهرة والباطنة والجسمانية والروحانية فى أولاكم وأخراكم باستعمالها لوجه الله فيما وجب عليكم من طاعته فى كل مقام به وفيه وله (ونزعنا من كل أمة شهيدا) أى نخرج يوم القيامة عند خروج المهدى من كل أمة نبيهم وهو أعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذى يشهد الحق بشهود الكل ولا يحتجب بهم عنه (هاتوا برهانكم) على ما أنتم عليه أحق هو أم لا فعجزوا عن آخرهم وظهر برهان النبى (فعلموا ان الحق لله) أظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم) مفترياتهم من المذاهب المختلفة والطرق المتشعبة المتفرقة أو قلنا للشهداء هاتوا برهانكم باظهار التوحيد فأظهروا فعلموا أن الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى) عالما كبلعم بن باعوراء (فبغى عليهم) لاحتجابه بنفسه وعلمه بالتكبر والاستطالة عليهم فغلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاء من الله لغروره واحتجابه برؤية زينة نفسه بكمالها

المجرمون فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين
أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ( ٦٢ ) ولا يلقاها الا الصابرون فخسفنا به وبداره الارض فما

كان له من فئة ينصرونه
من دون الله وما
كان من المنتصرين
وأصبح الذين تمنوا
مكانه بالامس يقولون
ويكأن الله يبسط
الرزق لمن يشاء من
عباده ويقدر لولا ان
من الله علينا لخسف
بنا ويكأنه لا يفلح
الكافرون تلك الدار
الآخرة نجعلها للذين
لا يريدون علوا فى
الارض ولا فسادا
والعاقبة للمتقين من
جاء بالحسنة فله خير
منها ومن جاء بالسيئة
فلا يجزى الذين عملوا
السيئات الا ما كانوا
يعملون ان الذى فرض
عليك القرآن لرادك
الى معاد قل ربى أعلم
من جاء بالهدى ومن
هو فى ضلال مبين وما
كنت ترجوا أن يلقى
اليك الكتاب الا رحمة
من ربك فلا تكونن
ظهيرا للكافرين ولا
يصدنك عن آيات الله
بعد اذ أنزلت اليك
وادع الى ربك ولا
تكونن من المشركين
ولا تدع مع الله الها
آخر لا اله الا هو كل
شئ هالك الا وجهه
له الحكم واليه ترجعون

﴿سورة العنكبوت﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم
لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا فان

فمال هواه الى الجهة السفلية فخسف به فيها محجوبا ممقوتا (تلك الدار الآخرة) من العالم القدسى الباقى (نجعلها للذين) لا يخصصون بنفوسهم وصفاتها فتصير فيهم الارادة الفطرية الطالبة للترقى والعلو فى سماء الروح هوى نفسانية تطلب الاستعلاء والاستطالة والتكبر على الناس فى الارض ويصير صلاحهم بطلب المعارف واكتساب الفضائل والمعالى فسادا يوجب جمع الاسباب والاموال وأخذ حقوق الخلق بالباطل (والعاقبة) للمجردين الذين تزكت نفوسهم عن الرذائل المردية والاهواء المغوية (ان الذى فرض عليك القرآن) أوجب لك فى الازل عند البداية والاستعداد الكامل الذى هو العقل القرآنى الجامع لجميع الكمالات وجوامع الكلم والحكم (لرادك الى معاد) ما أعظمه لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره هو الفناء فى الله فى أحدية الذات والبقاء بالحق به بجميع الصفات (قل ربى أعلم من جاء بالهدى) أى لا يعلم حالى وكنه هدايتى وما أوتيت من العلم الذى المخصوص به الا ربى لا أنا ولا غيرى لفنائى فيه عن نفسى واحتجاب غيرى عن حالى (ومن هو فى ضلال مبين) من هو محجوب عن الحق لعدم الاستعداد وكثافة الحجاب لكون غيرى محجوبا عن حال استعدادى فما علمه بل هو العالم به لا أنا لفنائى فيه وتحققى به (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب) كتاب العقل الفرقانى بتفصيل ما جمع فيك لكونك فى حجب النشأة مغمورا وعما أودع فيك محجوبا (الا) أى لكن ألقى اليك لتجلى صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور فيضها فيك شيئا فشيئا حتى صارت وصفك (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) المحجوبين باحتجابك بما عن الفناء فى الذات فتظهر أنائيتك برؤية كمالها (ولا يصدنك عن آيات الله) وتجليات صفته فتقف مع أنائيتك كوقوفهم مع الغير فتكون من المشركين بالنظر الى نفسك واشراكها بالله فى الوجود (وادع الى ربك) به لا الى نفسك بما أنك الحبيب والحبيب لا يدعو الى نفسه ولا يكون بنفسه بل الى حبيبه بحبيبه (لا اله الا هو) فلا تدع معه غيرا لا نفسك ولا غيرها فمن امتثال قوله وادع الى ربك حصل له وصف ما طغى ومن قوله لا تدع مع الله ما زاغ البصر (كل شئ هالك الا وجهه) أى ذاته اذ لا موجود سواه (له الحكم) بقهره كل ما سواه تحت صفاته (واليه ترجعون) بالفناء فى ذاته

## ﴿سورة العنكبوت﴾

### ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أى الذات الالهية والصفات الحقيقية التى أصلها وأولها باعتبار النسبة الى الغير العلم والاضافية التى أولها ومنشؤها المبدئية اقتضت أن لا يترك الناس على نقصانهم وغفلتهم واحتجابهم بمجرد اقوالهم المطابقة للحق وظواهر أعمالهم بل يفتنوا بانواع البليات ويمتحنوا بالشدائد والرياضات حتى يظهر ما كمن فى استعداداتهم وأودع فى غرائزهم فان الذات الالهية أحبت أن تظهر كمالاتها المخزونة فى عين الجمع فأودعها معادن أعيان الناس وأوجدها فى عالم الشهادة كما قال تعالى كنت كنزا مخفيا الحديث فحجب الهم بالابتلاء بالنعم والنقم ليعرفوه عند ظهور صفاته عليهم فيصير وامظاهر له فى الانتهاء اليه كما كانوا معادن خزائن عند الابتداء منه فان كونه منتهى من لوازم كونه مبتدأ (ولقد فتنا الذين من قبلهم) من أهل الاستبصار والاستعداد بانواع المصائب والمحن والرياضات والفتن حتى يتميز الصادق فى الطلب القابل للكمال بظهور كماله من الكاذب المدعى الضعيف الاستعداد (من كان يرجوا لقاء الله) فى أحد المواطن سواء كان موطن الثواب والآثار أو موطن الافعال أو موطن الاخلاق أو موطن الصفات أو موطن الذات

ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغني عن
العالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه
حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا الصالحات
لندخلنهم في الصالحين ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك
ليقولن انا كنا معكم أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين وقال الذين كفروا للذين
آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون وليحملن أثقالهم وأثقالا مع
أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فأخذهم
الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير
لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله ( ٦٣ ) أوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون
لكم رزقا فابتغوا عند
الله الرزق واعبدوه
واشكروا له اليه
ترجعون وان تكذبوا
فقد كذب أمم من
قبلكم وما على الرسول
الا البلاغ المبين أولم
يروا كيف يبدئ
الله الخلق ثم يعيده
ان ذلك على الله يسير
قل سيروا في الارض
فانظروا كيف بدأ
الخلق ثم الله ينشئ
النشأة الآخرة ان
الله على كل شيء قدير
يعذب من يشاء
ويرحم من يشاء
واليه تقلبون وما أنتم
بمعجزين في الارض ولا
في السماء وما لكم من
دون الله من ولي ولا
نصير والذين كفروا
بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله
من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر
بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز
الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ولوطا
اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكم
المنكر فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما
جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها
لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك
وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية

(فان أجل الله) في احدى القيامات الثلاث (لآت) أي فليتيقن وقوع اللقاء بحسب حاله
ورجائه عند الاجل المعلوم وليعمل الحسنات ليجد الكرامة في جنة النفس من باب الآثار
والافعال عند الموت الطبيعي أو ليجتهد في الجد وبالرياضات والمراقبات ليشاهد في جنة القلب من
تجليات الصفات ومقامات الاخلاق ما يشتهيه ويدعيه عند الموت الارادي أو ليجاهد في الله حق
جهاده بالفناء فيه ليجد روح الشهود وذوق الجمال في جنة الروح عند الموت الاكبر والطامة
الكبرى (ومن جاهد) في أي مقام كان لأي موطن أراد (فانما يجاهد لنفسه * والذين
آمنوا) كل واحد من أنواع الايمان المذكورة (وعملوا الصالحات) بحسب ايمانهم (لنكفرن
عنهم) سيآت أعمالهم أو أخلاقهم أو صفاتهم أو ذواتهم بأنوار ذاته (ولنجزينهم أحسن الذي
كانوا يعملون) من أعمالنا الصادرة عن صفاتنا بدل أعمالهم (ووصينا الانسان) الى آخره
جعل أول مكارم الاخلاق احسان الوالدين اذ هما مظهرا صفتي الايجاد والربوبية فكان حقهما
يلي حق الله بقرن طاعتهما بطاعته لان العدل ظل التوحيد فمن وحد الله لزمه العدل وأول العدل
مراعاة حقوقهما الا انهما أولى الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل أحد الا على حقه تعالى
ولهذا أوجبت طاعتهما في كل شيء الا في الشرك بالله (انما اتخذتم من دون الله) شيأ عبدتموه
مودودا فيما بينكم (في الحياة الدنيا) أو ان كل ما اتخذتم من دون الله شيأ مودودا فيما بينكم
في الحياة الدنيا أو ان كل ما اتخذتم أوثانا مودود في هذه الحياة أو لمودة بينكم في هذه على القراءتين
والمعنى ان المودة قسمان مودة دنيوية ومودة أخروية والدنيوية منشؤها النفس من الجهة السفلية
والاخروية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل ما يحب ويود من دون الله لا لله ولا بمحبة الله
فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى زائل كلما انقطعت الوصلة البدنية زالت ولم تصل الى
احدى القيامات فانها نشأت من تركيب البدن واعتدال المزاج فاذا انحل التركيب وانحرف
المزاج تلاشت وبقي التضاد والتعاند بمقتضى الطبائع كقوله تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم
ببعض ويلعن بعضكم بعضا) ولهذا شبهها ببيت العنكبوت في الوهن

بينة لقوم يعقلون والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا فى الارض مفسدين فكذبوه
فأخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين  وعاداوثمودوقدتبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان اعمالهم

فصدهم عن السبيل
وكانوا مستبصرين
وقارون وفرعون
وهامان ولقدجاءهم
موسى بالبينات
فاستكبروافى الارض
وما كانوا سابقين
فكلا أخذنا بذنبه
فمنهم من ارسلنا عليه
حاصبا ومنهم من
أخذته الصيحة ومنهم
من خسفنا به الارض
ومنهم من أغرقنا وما
كان الله ليظلمهم
ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون مثل الذين
اتخذوا من دون الله
أولياء كمثل العنكبوت
اتخذت بيتا وان
أوهن البيوت لبيت
العنكبوت لو كانوا
يعلمون ان الله يعلم
ما يدعون من دونه
من شئ وهو العزيز
الحكيم وتلك الامثال
نضربها للناس و ما
يعقلها الا العالمون
خلق الله السموات
والارض بالحق ان فى
ذلك لآية للمؤمنين
اتل ماأوحى اليك
من الكتاب وأقم
الصلاة ان الصلاة
تنهى عن الفحشاء
والمنكر ولذكر الله
أكبروا يعلم ماتصنعون ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى
أنزل الينا وأنزل اليكم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون وكذلك أنزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ما
ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون

فى قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت) الى آخر الآية وأما الاخروية فمنشؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هى التى تكون بين الاصفياء والاولياء لتناسب الصفات وتجانس الذوات لاتصفى غاية الصفاء ولا تتجرد عن الغطاء الاعند زوال التركيب والبروز عن حجب النفس والبدن فى مقام القلب والروح لقربهما من منبعها هنالك فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهوية بخلاف تلك (اتل ماأوحى اليك من الكتاب وأقم الصلوة) أى فصل ما أجمل فيك من كتاب العقل القرآنى بسبب الوحى ونزول كتاب العلم الفرقانى وأقم الصلاة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين الكمال العلمى والعمل المطلق فان لك بحسب كل علم صلاة وكما ان العلوم امانافعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهى علوم القوى من غيب الملكوت الارضية واماشريفة تتعلق بالاخلاق والفضائل واصلاح المعاد وهى علوم النفس من غيب الصدر والعقل العلمى واما كلية يقينية تتعلق بالصفات وهى على نوعين عقلية نظرية وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق بالتجليات والمشاهدات وهى من غيب الروح واما ذوقية لدنية تتعلق بالعشقيات والمواصلات وهى من غيب الخفاء واما حقية من غيب الغيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هى الصلاة البدنية باقامة الاوضاع وأداء الاركان والثانية صلاة النفس بالخضوع والخشوع والانقياد والطمانينة بين الخوف والرجاء والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة والرابعة صلاة السر بالمناجاة والمكالمة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة والسادسة صلاة الخفاء بالمناغاة والملاطفة ولا صلاة فى المقام السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء فى عين الوحدة وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بظهور الموت الذى هو ظاهر اليقين وصورته كما قيل فى تفسير قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذى هو حق اليقين وأما فى مقام البقاء بعد الفناء فيتحد جميع الصلوات الست مع سابعة وهى صلاة الحق بالمحبة والتفريد (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصى والسيئات الشرعية وصلاة النفس تنهى عن الرذائل والاخلاق الرديئة والهيئات المظلمة وصلاة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلاة السر تنهى عن الالتفات الى الغير والغيبة كما قال عليه السلام لو علم المصلى من يناجى ما التفت وصلاة الروح عن الطغيان بظهور القلب بالصفات كنهى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلاة الخفاء عن الاثنينية وظهور الانائية وصلاة الذات تنهى عن ظهور البقية بالتلوين وحصول المخالفة فى التوحيد (ولذكر الله أكبر) الذى هو ذكر الذات فى مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكين فى مقام البقاء أكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ماتصنعون) فى جميع المقامات والاحوال والصلوات (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن) انما منع المجادلة مع أهل الكتاب الا بالطريقة التى هى أحسن لانهم ليسوا محجوبين عن الحق بل عن الدين فهم أهل استعداد ولطف لا أهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصدهم الذى هو الحق فى الطريق لموانع وعادات وظواهر فوجب فى الحكمة مرافقتهم فى المقصد الذى هو التوحيد كما قال (والهنا والهكم واحد) ومرافقتهم فى الطريق ما استقام منها ووافق طريق الحق لا ما اعوج وانحرف عن المقصد كالانقياد والاسلام للمعبود بالحق الواحد المطلق كما قال (ونحن له مسلمون) ليتحقق عندهم أنهم على الحق متوجهون الى مقصدهم سالكون سبيله فتطمئن قلوبهم وملاطفتهم فى بيان كيفية سلوك الطريق بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير

بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إنما الآيات
عند الله وإنما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون قل كفى بالله
بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والأرض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ويستعجلونك
بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين
يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت (٦٥) أرجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون يا عبادي الذين آمنوا أن
أرضي واسعة فإياي
فاعبدون كل نفس
ذائقة الموت ثم إلينا
ترجعون والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لنبوئنهم من الجنة
غرفا تجري من تحتها
الأنهار خالدين فيها نعم
أجر العاملين الذين
صبروا وعلى ربهم
يتوكلون وكأين من
دابة لا تحمل رزقها
الله يرزقها وإياكم
وهو السميع العليم
ولئن سألتهم من خلق
السموات والأرض
وسخر الشمس والقمر
ليقولن الله فأنى
يؤفكون الله يبسط
الرزق لمن يشاء من
عباده ويقدر له إن
الله بكل شيء عليم ولئن
سألتهم من نزل من
السماء ماء فأحيى به
الأرض من بعد
موتها ليقولن الله قل
الحمد لله بل أكثرهم
لا يعقلون وما هذه
الحياة الدنيا إلا لهو
ولعب وإن الدار
الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله
مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا
ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما
جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين

﴿سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الم غلبت الروم في أدنى الأرض

ما هو باطل لاحتجابهم عنه بالعبادة كقوله آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم لمناسبتهم ومشاركتهم إياهم في اللطف فيتناسبوا بهم ويقبلوا قولهم ويهتدوا بهداهم إلا الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فبطل استعدادهم وحجبوا عن ربهم وهم الذين ظلموا منهم على أنفسهم بإبطال استعدادهم ونقص حقوقها من كمالاتها بكدورات سوء يدها ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول فإنهم أهل القهر لا يؤثر فيهم إلا القهر ولا تنجع فيهم الملاطفة للمضادة بين الوصفين (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أي القرآن علوم حقيقية ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهي المعاني النازلة من غيب الغيوب إلى الصدر لا الألفاظ والحروف الواقعة على اللسان والذكر (وما يجحد بها إلا الكافرون) المحجوبون لعدم الاستعداد أو الظالمون الذين أبطلوا استعدادهم بالرذائل والوقوف مع الأضداد (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) المحجوبين عن الحق لكونهم مغمورين في الغواشي الطبيعية والحجب الهيولانية بحيث لم يبق فيهم فرجة إلى عالم النور فيستبصروا ويستضيئوا به أو يتنفسوا منها فيستروحوا منها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم) لحرمانهم عن الحق واحتجابهم عن النور واحتراقهم تحت القهر (ومن تحت أرجلهم) لحرمانهم اللذات والشهوات واحتجابهم عنها بفقدان الأسباب والآلات وتعذبهم بآلام الهيآت ونيران الآثار وهم بين مبتلين شديدين ومشوقين قويين إلى الجهة العلوية بمقتضى الفطرة الأصلية وإلى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية مع الحرمان عنهما واحتباسهم في برزخ بينهما نعوذ بالله منه (والذين جاهدوا) من أهل الطريقة (فينا) بالسير في صفاتنا وهو السير القلبي لأن المبتدي الذي هو في مقام النفس سيره بالجهاد إلى الله والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة إلى الله في الثبات على حكم التجليات (لنهدينهم) إلى طرق الوصول إلى الذات وهي الصفات لأنها حجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بها موصل إلى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف هو بها وهو عين الذات الواحدية وهي باب الحضرة الأحدية (وإن الله لمع المحسنين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كما قال عليه السلام الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فالمحسنون السالكون في الصفات والمتصفون بها لأنهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وإنما قال كأنك تراه لأن الرؤية والشهود العيني لا يكون إلا بالفناء في الذات بعد الصفات

﴿سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم) الذات الأحدية مع صفتي العلم والمبدئية كما ذكر اقتضت أن روم القوى الروحانية تكون مغلوبة في أقرب موضع من أرض النفس الذي هو الصدر لأن فيض المبدأ يوجب إظهار الخلق واحتجاب الحق به فكل ما كان أقرب إلى الحق كان مغلوبا بالذي هو أقرب إلى الخلق وذلك حكم الاسم المبدئي في مظهر النشأة وتجليه تعالى به وباسمه الظاهر واسمه الخالق وفي

وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو
العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن
الآخرة هم غافلون
أولم يتفكروا فى
أنفسهم ما خلق الله
السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وأجل
مسمى وان كثيرا من
الناس بلقاء ربهم
لكافرون أولم يسيروا
فى الارض فينظروا
كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم كانوا
أشد منهم قوة وأثاروا
الارض وعمروها أكثر
مما عمروها وجاءتهم
رسلهم بالبينات فما
كان الله ليظلمهم
ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون ثم كان عاقبة
الذين أساؤا السوأى
أن كذبوا بآيات الله
وكانوا بها يستهزؤن
الله يبدؤ الخلق ثم
يعيده ثم اليه ترجعون
ويوم تقوم الساعة
يبلس المجرمون ولم
يكن لهم من شركائهم
شفعاء وكانوا بشركائهم
كافرين ويوم تقوم
الساعة يومئذ
يتفرقون فأما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
فهم فى روضة يحبرون
وأما الذين كفروا
وكذبوا بآياتنا ولقاء
الآخرة فأولئك فى
العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والارض وعشيا (اذ كنوا
وحين تظهرون يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم
من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا

الجهلة بما فى حضرته الله نية من الاسماء (وهم من بعد) كونهم مغلوبين (سيغلبون) على فارس القوى النفسانية الاعجمية المحجوبة بالرجوع الى الله وظهور الغلب (فى بضع سنين) من الاطوار التى يكون فيها الترقى الى الكمال وأوقات الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدئ (ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه (ويومئذ) أى يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتأييده من الملكوت السماوية وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من أهل عنايته المستعدين بها (وهو العزيز) القوى الغالب على قهر الفارسيين المحجوبين (الرحيم) بافاضة الامداد الكمالية والانوار التأييدية القدسية على الروميين الغالبين (وعد الله) فى تكميل المستعدين من أهل عنايته (لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون) لاحتجابهم يحسبون أن هذه الغلبة بقوتهم وكسبهم وأنه قد يمكن أنه لا يبلغ المعنى به السعى الى الكمال لعدم السعى ولا يعرفون أن ذلك المستعد أيضا من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعى من خذلانه وآية كونه غير معنى به فان أعمال الناس معرفات لا موجبات (يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا) وان وجوه المكاسب منوطة بسعى العباد وتدبيرهم (وهم) عن الباطن وأحوال العالم الروحانى (هم غافلون) لا يفطنون أن وراء هذه الحياة المنقطعة حياة سرمدية كما قال وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون وأن وراء تدبير العباد وسعيهم لله تعالى تقديرا وحكما (أولم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله) سموات الغيوب السبعة وأرض البدن (وما بينهما) من القوى الطبيعية والملكوت الارضية والروحانية والملكوت السماوية والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق فى مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها التجليه (وأجل مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفنائه فى الله بمقتضى هوية استعداده الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته (وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون) لاحتجابهم عنه فيتوهمون أنه لا يكون الا بالمقابلة الصورية فى عالم آخر باندراج الهوية فى الهوية (الله يبدؤ الخلق) باظهار الفرس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على الفرس (ثم اليه ترجعون) بالفناء فيه (ويوم تقوم الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يبلس المجرمون) عن رحمة الله وتحيرهم فى العذاب غير قابلين للرحمة أو القيامة الكبرى بظهور المهدى وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحمته وحينئذ يتفرق الناس بتميز المؤمن عن الكافر (فسبحان الله) أن يكون غيره فى الوجود والصفة والفعل والتأثير (حين تمسون) بغلبة ظلمة الفرس على نور الروم (وحين تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد) بظهور صفات كماله وتجليات جماله فى سموات الغيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله فى أرض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وعشيا) وقت فنائهم وغيبة شمس الروح فى الذات (وحين تظهرون) فى البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج) حى القلب من ميت النفس بالاعادة وقت الاصباح (ويخرج) ميت النفس من حى القلب فى الابداء عند الامساء (ويحيى) أرض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) فى النشأة الثانية (ومن آياته) أى من أفعاله وصفاته التى يتوصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) أى خلق لكم من النفوس أزواجا للارواح

لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك ( ٦٧ ) لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض

واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون وله من فى السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الاعلى فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدى من أضل الله ومالهم من ناصرين فاقم وجهك

للدين حنيفا فطرت الله التى فطر الناس عليها لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولاتكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا

(لتسكنوا اليها) وتركنوا وتميلوا اليها وتحوها بالمودة والتأثير والتأثر (وجعل بينكم) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفس نور الروح وتأثيره بالقبول والتأثر فتسكن عن الطيش وتتصفى فيرحمها الله بولد القلب فى مشيمة الاستعداد برّ ابها فتهتدى ببركته وتتخلق باخلاقه فتفلح وتود الروح النفس بالتأثير فيها وافاضة النور عليها فيرحمه الله بالولد المبارك براً عطوفا فيرتقى ببركته ويظهر به كماله (ان فى ذلك لآيات) صفات وكمالات (لقوم يتفكرون) فى أنفسهم ونواتهم وما جبلت عليها واودعت فيها (واختلاف ألسنتكم) من لسان النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال فى كل مقام فانه لاينحصر وجوه اختلافات هذه الالسن (وألوانكم) تلونات كم وتلوينا تكم فى السموات السبع والارض (لآيات) من تجليات الصفات والافعال للعلماء العارفين فى مراتب علومهم (منامكم) غفلتكم فى ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغاؤكم من فضله) بالترقى فى الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (يسمعون) كلام الحق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم فى الاطوار (يريكم) برق اللوامع والطوالع فى البدايات خائفين من انقضاضها وخفوقها وبقائكم فى الظلمة بفواتها وطامعين فى رجوعها ومزيدكم بها و ينزل مياه الواردات والمكاشفات بعدها من سماء الروح وسحاب السكينة فيحيي بها أراضى النفوس والاستعدادات الهامدة بعد موتها بالجهل (يعقلون) بمطاوعة نفوسهم للدواعى العقلية معانى الواردات وما يصلحهم من الحكم والمعقولات (وله المثل الاعلى) أى الوصف الاعلى بالفردانية فى الوجود والوحدة الذاتية وما أحسن قول مجاهد فى معناه انه لااله الا هو (فاقم وجهك) لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك أطلق من غير اضافة أى هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها واقامته للدين تجريده عن كل ما سوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سير الله ودينه وطريقته اللذان هو عليهما دين الله وطريقته اذ لا يرى غيره موجودا (حنيفا) مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التى هى طرق الاغيار والانداد لمن أثبت غيره فاشركه بالله (فطرت الله) أى الزموا فطرة الله وهى الحالة التى فطرت الحقيقة الانسانية عليها من الصفاء والتجرد فى الازل وهى الدين القيم أزلا وأبدا لاتتغير ولاتتبدل عن الصفاء الاول ومحض التوحيد الفطرى وتلك الفطرة الاولى ليست الا من الفيض الاقدس الذى هو عين الذات من بقى عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجابه عن الحق انما يقع الانحراف والاحتجاب من غواشى النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلقة أو التربية والعادة أما الاول فلقوله عليه السلام فى الحديث الربانى كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم وامروهم أن يشركوا بى غيرى وأما الثانى فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه و ينصرانه لا أن تتغير تلك الحقيقة فى نفسها عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لايعلمون) تلك الحقيقة (منيبين اليه) حال من الضمير المتصل فى الزموا المقدر أى الزموا تلك الفطرة المخصوصة بالله منيبين اليه من جميع الاغيار المتوهم وجودها من قبل شياطين الوهم والخيال وأديانها الباطلة بالتجرد عن الغواشى الجبلية والعوارض البدنية والهيئات الطبيعية والصفات النفسانية الى الحق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد الفطرة بالفناء فيه (وأقيموا الصلاة) الشهود الذاتى (ولاتكونوا من المشركين) ببقية الفطرة وظهور الانانية فى مقامها (من الذين) فارقوا دينهم الحقيقى بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب النشأة والعادة (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة لوقوف كل أحد مع حجابه واختلاف حجبهم وتفريق الشيطان

ثم اذا اذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم
كل حزب بما لديهم فرحون واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه
يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون واذا أذقنا
الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك
هم المفلحون وما آتيتم من ربا ليربو فى اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فاولئك هم
المضعفون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما
يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا فى الارض
فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فاقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من
الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من
فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بامره ولتبتغوا من
فضله ولعلكم تشكرون ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقا علينا
نصر المؤمنين الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله
فاذا أصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمت الله
كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لمحيى الموتى وهو على كل شئ قدير ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون
فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين ( ٦٨ ) وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من
يؤمن بآياتنا فهم
مسلمون الله الذى
خلقكم من ضعف ثم
جعل من بعد ضعف
قوة ثم جعل من بعد
قوة ضعفا وشيبة يخلق
ما يشاء وهو العليم
القدير ويوم تقوم
الساعة يقسم
المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم (ومن
فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد
ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب
الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون ﴿ سورة لقمان ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) الم تلك
آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى
من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم
عذاب مهين واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الارض رواسى
أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من
دونه بل الظالمون فى ضلال مبين ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى
حميد واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يابنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن
وفصاله فى عامين ان اشكر لى ولوالديك الى المصير وان جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى
الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون يابنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن
فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير يابنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على
ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش فى الارض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور واقصد فى مشيك
واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وأسبغ عليكم نعمه

اياهم فى أودية صفات النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم على دين
الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وأنواع الشياطين لا تنحصر فكذا الاديان ( كل حزب بما
لديهم فرحون) أى من المفارقين الدين الحقيقى المتفرقين شيعا مختلفة كل حزب عند تكدر الفطرة
وتكاثف الحجاب يفرح بما يقتضيه استعداده من الحجاب لكونه مقتضى طبيعة حجابه فيناسب
حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بادراك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم فى
الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم فى الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به
التعذيب عند زوال العارض

﴿ سورة لقمان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما
وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى
والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره الينا
مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور
نمتعهم قليلا ثم نضطرهم
الى عذاب غليظ ولئن
سألتهم من خلق
السموات والارض
ليقولن الله قل الحمد
لله بل أكثرهم لا
يعلمون لله ما فى
السموات والارض ان
الله هو الغنى الحميد
ولو أن ما فى الارض من
شجرة أقلام والبحر
يمده من بعده سبعة
أبحر ما نفدت كلمات
الله ان الله عزيز حكيم
ما خلقكم ولا بعثكم
الا كنفس واحدة
ان الله سميع بصير
ألم تر ان الله يولج الليل
فى النهار ويولج النهار
فى الليل وسخر الشمس
والقمر كل يجرى الى
أجل مسمى وأن الله
بما تعملون خبير ذلك
بأن الله هو الحق وأن
ما يدعون من دونه
الباطل وأن الله هو
العلى الكبير ألم تر أن
الفلك تجرى فى البحر
بنعمت الله ليريكم من
آياته ان فى ذلك لآيات
لكل صبار شكور
واذا غشيهم موج
كالظلل دعوا الله
مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا
يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيأ ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الله عنده
علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير

﴿ سورة السجدة ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ومن يسلم وجهه الى الله) أى وجوده الى الله بالفناء فى أفعاله أو صفاته أو ذاته (وهو محسن) عابد له على مشاهدته بحسب مقامه يعمل فى الاول بأعمال التوكل على مشاهدة أفعاله تعالى وفى الثانى بأعمال مقام الرضا على مشاهدة صفاته وفى الثالث بالاستقامة فى التحقق به على شهود ذاته (فقد استمسك) بدين التوحيد الذى هو أوثق العرى (والى الله عاقبة الامور) بالفناء فيه واليه انتهاء الكل (ألم تر) أن فلك البدن تجرى فى بحر الهيولى بافاضة آثار صفاته من الحياة والقدرة والادراك عليه واعداده بالآلات (بنعمة الله) أى لقبول الكمالات عليه (ليريكم) بهذا الجرى والاستعداد من آيات تجليات أفعاله وصفاته (ان فى ذلك لآيات) من تجليات أفعاله وصفاته اذ لا تظهر الا على هذا المظهر (لكل صبار) يصبر مع الله فى المجاهدة عن ظهور أفعال نفسه وصفاتها لاحكام مقام التوكل والرضا (شكور) يشكر نعم التجليات بالقيام بحقها والعمل بأحكام مقام التوكل فى تجليات الافعال وأحكام مقام الرضا فى تجليات الصفات ليكون على مزيد من جلاله (واذا غشيهم موج) من غلبات صفات النفس ومقتضيات الطبع (كالظلل) كالحجب الساترة لانوار التجليات (دعوا الله مخلصين له الدين) التجؤا الى الله بالاخلاص والقيام بحقه فى مقامهم لتنكشف الحجب ببركة الثبات على العمل بالاخلاص فان السالك اذا حجب بالتلوين عن المقام الاعلى وجب عليه التثبت فى المقام الذى دونه بما هو ملاك له كالاخلاص بالنسبة الى التوكل (فلما نجاهم) بالتجلى الفعلى الى بر مقام التوكل والامن من الغرق فى بحر الهيولى بغلبات النفس (فمنهم مقتصد) ثابت على العدل فى القيام بحقوق التوكل والسير فى أفعاله تعالى على التمكين (وما يجحد بآياتنا) باضاعة حقوق مقامه فى التجليات واحتجابه عنها فى التلوينات (الا كل ختار) يغدر فى الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل نعم الله فى مراضيه ولا يقضى حقوق مقامه فى التجليات ولا يعمل بأعمال أهل التوكل والرضا عند ظهور أنوار الافعال والصفات أو تلك الشريعة تجرى مراكبها فى هذا البحر الى ساحل بر النجاة وجنة الآثار ليريكم من آيات تجليات الافعال (اتقوا ربكم) احذروه فى الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالفناء فيه عنها (واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده) لانقطاع الوصل عند بروز حكم الله المتجلى بالوحدة والقهر ولا يبقى وجود للوالد والولد فلا يجزى بعضهم عن بعض شيأ (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) من الحياة القالبية التى هى أقرب اليكم بأنها حقيقية دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا يغرنكم بالله الغرور) فتظهروا بالانانية وتحجبوا بوجودكم فتقعوا فى الطغيان (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لفناء الكل فيه حينئذ فكيف يعلمونهم (وينزل) غيث ذلك بحسب الاستعدادات قبل الفناء (ويعلم ما فى) أرحام الاستعداد من الكمالات أهى تامة أم لا أو فى أرحام النفوس من أولاد القلوب أهى رشيدة كاملة أم لا (وما تدرى نفس ماذا تكسب) من العلوم والمقامات فى الزمان المستقبل لاحتجابها عما فى استعدادها (وما تدرى نفس بأى أرض) من أراضى المقامات (تموت) ويفنى استعدادها لانقضاء ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما استأثر به الله تعالى لذاته فى غيب الغيب والله تعالى أعلم

﴿ سورة السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم) أى ظهور الذات الاحدية والصفات والحضرات الاسمائية هو (تنزيل) كتاب العقل الفرقانى المطلق على الوجود المحمدى (من رب العالمين) بظهوره فى مظهره بصورة الرحمة التامة (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما) باحتجابه بها فى الايام الستة الالهية التى هى مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى) على عرش القلب المحمدى للظهور فى هذا اليوم الاخير الذى هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها فى الاشراق ونشر الشعاع ولهذا قال عليه السلام بعثت فى نفس الساعة فان وقت بعثته طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدى عليه السلام ولامر ما تستحب قراءة هذه السورة فى صبح يوم الجمعة (مالكم من دونه) عند ظهوره (من ولى ولا شفيع) لفناء الكل فيه (أفلا تتذكرون) العهد الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة (يدبر الامر) بالاخفاء والخلاقية من سماء ظهور الوحدة الى أرض خفائها وغروبها فى الايام الستة (ثم يعرج اليه) بالظهور فى هذا اليوم السابع الذى كان (مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك) المدبر (عالم الغيب) وحكمة الخفاء فى الستة (والشهادة) أى الظهور فى هذا اليوم (العزيز) المنيع بستور الجلال فى الاحتجاب (الرحيم) بكشفها واظهار الجمال (الذى أحسن كل شئ خلقه) بأن جعله مظاهر صفاته فان الحسن مختص بالصفات والاكوان كلها مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه مختص بجمال الذات ولهذا خصه بالتسوية أى التعديل بأعدل الامزجة وأحسن التقويم ليستعد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ونفخ فيه من روحه) وبهذا النوع أنهى الخلق وظهر الحق (ملك الموت) أى النفس الانسانية الكلية التى هى معاد النفوس الجزئية مالم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيآت الظلمانية والصفات النفسانية فانها مالم تبلغ الى حد الرين وانغلاق باب المغفرة تتوفاها النفس التى هى بمثابة القلب للعالم وان بلغت فرقتها ملائكة العذاب فحسب ولما لم يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة رؤسهم بسبب رسوخ هيآت الاجرام بالبصر والسمع وتمنى الرجوع اذ لو لم يبق فيهم نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ربنا أبصرنا وسمعنا) ولم يتمنوا الرجوع وهؤلاء هم الذين لا يخلدون فى النار بل يعذلون بحسب رسوخ الهيآت ثم يرجعون (لآتينا كل نفس هداها) بالتوفيق للسلوك مع المساواة فى الاستعداد ولكنه ينافى الحكمة لبقائهم حينئذ على طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة فى حيز الامكان مع عدم الظهور أبدا وخلو أكثر مراتب هذا العالم عن أربابها فلا تمشى الامور الخسيسة والدنيئة المحتاج اليها فى العالم التى تقوم بها أهل الحجاب والذلة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة والرحمة والنور والعزة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح المهتدين أيضا لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالمخافى وبالمظاهر فلو كانوا مظاهر كلهم أنبياء وسعداء لاختل بعدم النفوس الغلاظ وشياطين الانس القائمين بعمارة العالم الا ترى الى قوله تعالى انى جعلت معصية آدم سببا لعمارة العالم فوجب فى الحكمة الحقة التفاوت فى الاستعداد بالقوة والضعف والصفاء والكدورة والحكم بوجوب السعداء والاشقياء فى القضاء ليتجلى بجميع الصفات فى جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول منى) أى فى القضاء السابق (لأملأن جهنم) الطبيعة (من الجنة) أى النفوس الارضية الخفية عن البصر (والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالغشاوات الطبيعية والملابس البدنية (انا نسيناكم) بالخذلان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد) بسبب أعمالكم فعلى هذا التأويل المذكور تكون الخلد مجازا وعبارة عن الزمان الطويل أو يكون الخطاب بذوقوا ان

نذير من قبلك لعلهم يهتدون الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقالوا أئذا ضللنا فى الارض أئنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون

انما يؤمن بآياتنا الذين اذاذكروابها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لايستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع
يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفمن كان مؤمنا
كمن كان فاسقا لايستوون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما
الذين فسقوا فمأواهم النار كلما ارادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرية من لقائه وجعلناه هدى لبنى اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا
الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لاينفع الذين كفروا ايمانهم ولاهم ينظرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون
﴿سورة الاحزاب﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ياأيها النبى اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما
واتبع مايوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ماجعل الله لرجل من قلبين فى

حق عليهم القول فى القضاء السابق من الجنة والناس (انما يؤمن) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذاذكروا بها خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (سجدا) فانين فيها (وسبحوا بحمد ربهم) أى جردوا ذواتهم متصفين بصفات ربهم فذلك هو تسبيحهم وحمدهم له بالحقيقة (وهم لايستكبرون) بظهور صفات النفس والانانية (تتجافى جنوبهم) بالتجرد عن الغواشى الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج عن الجهات بمحو الهيآت (يدعون ربهم) بالتوجه الى التوحيد فى مقام القلب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) فى لقاء الذات (ومما رزقناهم) من المعارف والحقائق (ينفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفى) لهم من جمال الذات ولقاء نور الانوار الذى تقر به أعينهم فيجدون من اللذة والسرور مالايبلغ كنهه ولايمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والمحو فى الصفاء والعمل باحكام التجليات (مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كمن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواعى النشأة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطرى (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلى وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيآت الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الادنى) الذى هو عذاب الآثار ونيران مخالفات النفوس والطباع فى البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الاكبر) الذى هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الادنى قبل الرين بكثافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقانى (فلا تكن فى مرية) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته فى معراجك كما ذكر فى قصة المعراج أنه لقيه فى السماء الخامسة وهو عند ترقيه عن مقام السر الذى هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذى هو الوادى المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدى لاينفع ايمان المحجوبين حينئذ لانه لايكون الا باللسان ولايغنى عنهم العذاب والله تعالى أعلم

## ﴿سورة الاحزاب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ياأيها النبى اتق الله) بالفناء عن ذاتك بالكلية دون بقاء البقية (ولا تطع الكافرين) بموافقتهم فى بعض الحجب لظهور الانانية (والمنافقين) بالنظر الى الغير فتكون ذا وجهين وبالانتهاء بحكم هذا النهى وصف بقوله مازاغ البصر وماطغى (ان الله كان عليما) يعلم ذنوب الاحوال (حكيما) فى ابتلائك بالتلوينات فانها تنفع فى الدعوة واصلاح أمر الامة اذ لولم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من أمته فلا يمكنه القيام بهدايتهم (واتبع) فى ظهور التلوينات (مايوحى اليك من ربك) من التاديبات وأنواع العتاب والتشديدات بحسب المقامات كما ذكر غير مرة فى قوله ولولا أن ثبتناك وأمثاله (ان الله كان بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من أى الصفات تصدر من الصفات النفسانية أو الشيطانية أو الرحمانية فيهديك الى الهاوية كيلا تهوى فيها ويعلمك سبيل التزكية والحكمة فى ذلك (وتوكل على الله) فى دفع تلك التلوينات ورفع تلك الحجب والغشاوات (وكفى بالله وكيلا) فانها لاترتفع ولاتنكشف الا بيده لابنفسك وعلمك وفعلك أى لاتحتجب برؤية

جوفه وماجعل ازواجكم اللائي تظاهرون منهن امهاتكم وماجعل ادعياءكم ابناءكم ذلكم قولكم بافواهكم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل ادعوهم لآبائهم هو اقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما
اخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيما النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم واولوا الارحام
بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا كان ذلك في الكتاب مسطورا واذ اخذنا
من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا ليسئل الصادقين عن
صدقهم واعد للكافرين عذابا اليما يا ايها الذين  آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فارسلنا عليهم

الفناء في الفناء فانه ليس من فعله سواء كان في الافعال او الصفات او الذات او ازالة التلوينات فانها
كلها فعل الله لا مدخل له فيها والا لما كنت فانيا (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) لانه مبدأ
وجوداتهم الحقيقية ومبدأ كمالاتهم ومنشأ الفيضين الاقدس الاستعدادي اولا والمقدس
الكمالي ثانيا فهو الاب الحقيقي لهم ولذلك كانت ازواجه امهاتهم في التحريم ومحافظة الحرمة مراعاة
لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في كمالاتهم ولا يصل اليهم
فيض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال اول ما خلق الله نوري فلو لم يكن احب
اليهم من انفسهم لكانوا محجوبين بانفسهم عنه فلم يكونوا ناجين اذ نجاتهم انما هي بالفناء فيه لانه
المظهر الاعظم (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) بعضهم
اولى ببعض من غيرهم للاتصال الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقرابة الصورية ولا تخلو
القرابة من تناسب ما في الحقيقة لان اتصال الفيض الروحاني بحسب الاستعداد المزاجي فكما تتناسب
امزجة اولي الارحام وهياكلهم الصورية فكذلك ارواحهم واحوالهم المعنوية (الا ان تفعلوا الى
اوليائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والتقارب الذاتي (معروفا) احسانا بمقتضى المحبة
والاشتراك في الفضيلة زائدا على ما بين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) اي اللوح المحفوظ (مسطورا
واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم) وخصوصا الخمسة المذكورة لاختصاصهم بمزيد المرتبة والفضيلة
ميثاق التوحيد والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ المضاعف بالكمال
والتكميل ولذلك اضافه اليهم بقوله ميثاقهم اي الميثاق الذي ينبغي لهم ويختص بهم وقدم في
الاختصاص بالذكر نبينا عليه السلام بقوله ومنك لتقدمه على الباقين في الرتبة والشرف (ليسئل)
الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم (الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق
الفطري في قوله الست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق باخراج ما في
استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
فالسؤال انما كان مسببا عن ميثاق الانبياء لانه سألهم على السنتهم وهم الشاهدون لهم آخرا كما
كانوا شاهدين عليهم اولا (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وجب على كل مؤمن متابعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا حتى يتحقق رجاؤه ويتم عمله لكونه الواسطة في وصولهم
والوسيلة في سلوكهم للرابطة النفسية بينه وبينهم بحكم الجنسية . وذكر الرجاء اللازم للايمان
بالغيب في مقام النفس وقرن به الذكر الكثير الذي هو عمل ذلك المقام ليعلم ان من كان في بدايته
يلزمه متابعته في الاعمال والاخلاق والمجاهدة والمواساة بالنفس والمال اذ لو لم يحكم البداية لم يفلح
بالنهاية ثم اذا تجرد وتزكى عن صفات نفسه فليتابعه في موارد القلب اي الصدق والاخلاص
والتسليم

ريحا وجنودا لم تروها
وكان الله بما تعملون
بصيرا اذ جاؤكم من
فوقكم ومن اسفل
منكم واذ زاغت
الابصار وبلغت القلوب
الحناجر وتظنون بالله
الظنونا هنالك ابتلي
المؤمنون وزلزلوا زلزالا
شديدا واذ يقول
المنافقون والذين في
قلوبهم مرض ما وعدنا
الله ورسوله الا غرورا
واذ قالت طائفة منهم
يا اهل يثرب لا مقام
لكم فارجعوا ويستأذن
فريق منهم النبي
يقولون ان بيوتنا
عورة وما هي بعورة ان
يريدون الا فرارا ولو
دخلت عليهم من
اقطارها ثم سئلوا
الفتنة لآتوها وما
تلبثوا بها الا يسيرا
ولقد كانوا عاهدوا
الله من قبل لا يولون
الادبار وكان عهد الله
مسؤلا قل لن ينفعكم

الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم
سوءا او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون
البأس الا قليلا اشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف
سلقوكم بالسنة حداد اشحة على الخير اولئك لم يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا
وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم بادون في الاعراب يسئلون عن انبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا لقد كان لكم في رسول
الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا

ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفورا رحيما ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطؤها وكان الله على كل شئ قديرا يا أيها النبي قل لازواجك



ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم

والتسليم والتوكل كما تابعه في منازل النفس ليحتظى ببركة متابعته بالمواهب والاحوال وتجليات الصفات في مقامه كما احتظى بالمكاسب والمقامات وتجليات الافعال في مقام النفس وكذا في مقام السر والروح حتى الفناء ومن صحة المتابعة تصديقه في كل ما أخبر به بحيث لا يعتوره الشك في شئ من أخباره والا فترت العزيمة وبطلت المتابعة فان الاصل والعمدة في العمل الاعتقاد الجازم ولهذا مدحهم بقوله (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) اذ وعدهم الابتلاء والزلزال حتى يتخلعوا عن أبدانهم ويتجردوا في التوجه اليه عن نفوسهم في قوله ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله (وما زادهم) أى وقوع البلاء بالاحزاب (الا ايمانا وتسليما) لقوة اعتقادهم في البداية وصحة متابعتهم في التسليم ففازوا بمقام الفتوة والانخلاع بالبلاء وعن قيود النفس لسلامة الفطرة فوصفهم بالوفاء الذى هو كمال مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى رجال أى رجال ما أعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الاول الذى عاهدوا الله عليه في الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الاحزاب فلم ينقضوا بكثرتهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلى الافعال فيقعوا في الارتياب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بعهده والبلوغ الى كمال فطرته (ومنهم من ينتظر) في سلوكه بقوة عزيمته (وما بدلوا تبديلا) بالاحتجاب بغواشى النشأة وارتكاب مخالفات الفطرة بصحبة النفس والبدن ولذاتهما والميل الى الجهة السفلية وشهواتهما فيكونوا كاذبين في العهد غادرين (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويعذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة وأحبوهم بالميل الفطرى الى الوحدة وأحبوا الكافرين بسبب غواشى النشأة والانهماك في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وهيآت نفوسهم المظلمة (ان شاء) لرسوخها (أو يتوب عليهم) لعروضها وعدم رسوخها (ان الله كان غفورا) يستر هيآت النفوس بنوره (رحيما) يفيض الكمال عند امكان قبوله (يا أيها النبي قل لازواجك) الى آخره اختيار النساء هو احدى خصال التجريد وأقدام الفتوة التى يجب متابعته فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حبب الى من دنياكم ثلاث اذ شوش وقته بميلهن الى الحياة الدنيا وزينتها خيرهن وجرد نفسه عنهن وحكمهن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترنه لقوة ايمانهن بقين معه بلا تفريق لجمعيته وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل الهابل على التجرد والتوجه الى الحق كقوى نفسه وان اخترن الدنيا وزينتها متعهن وسرحهن وفرغ قلبه عنهن بمثابة اماتة القوى المستولية (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) الآية من جملة الخصال التى يجب طاعته ومتابعته فيها وهو مقام الرضا والفناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فنى بذاته وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى أعطى صفات الحق بدل صفاته عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه وارادته حكم الله وارادته

الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل

ضلالا مبينا واذ تقول للذى أنعم الله عليه وانعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى
الناس والله أحق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا
منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له سنة الله فى الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا
مقدورا الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن
رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليما يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذى
يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور (٧٤) وكان بالمؤمنين رحيما تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم
أجرا كريما يا أيها
النبى انا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا
وداعيا الى الله باذنه
وسراجا منيرا وبشر
المؤمنين بأن لهم من
الله فضلا كبيرا ولا
تطع الكافرين
والمنافقين ودع أذاهم
وتوكل على الله وكفى
بالله وكيلا يا أيها الذين
آمنوا اذا نكحتم
المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل أن تمسوهن
فما لكم عليهن من
عدة تعتدونها فمتعوهن
وسرحوهن سراحا
جميلا يا أيها النبى انا
أحللنا لك أزواجك
اللاتى آتيت أجورهن
وما ملكت يمينك
مما أفاء الله عليك
وبنات عمك وبنات
عماتك وبنات خالك
وبنات خالاتك اللاتى
هاجرن معك وامرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان أراد النبى أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم
فى أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء
ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن والله يعلم ما فى قلوبكم
وكان الله عليما حليما لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله
على كل شئ رقيبا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا
طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبى فيستحيى منكم والله لا يستحيى من الحق واذا سألتموهن متاعا
فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا

تعالى كسائر صفاته الا ترى الى قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فمن لوازم
متابعته الفناء فى ارادة الحق فارادته ارادة الحق فيجب الفناء فى ارادته وترك الاختيار مع اختياره
والا لكان عصيانا و (ضلالا مبينا) لكونه مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذى أنعم الله عليه)
الى قوله (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) أحد التاديبات الالهية النازلة فى تلوينه عند ظهور
نفسه للتفردات وتلك التلوينات هى موارد التاديبات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين آمنوا
اذكروا الله) باللسان فى مقام النفس والحضور فى مقام القلب والمناجاة فى مقام السر والمشاهدة
فى مقام الروح والمواصلة فى مقام الخفاء والفناء فى مقام الذات (وسبحوه) بالتجريد عن الافعال
والصفات والذات (بكرة) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار ظلمة النفس وليل غروب شمس الروح
بالفناء فى الذات أى دائما من ذلك الوقت الى الفناء السرمدى (هو الذى يصلى عليكم) بحسب تسبيحكم
بتجليات الافعال والصفات دون الذات لاحتراقهم هناك بالسبحات كما قال جبريل عليه السلام لو دنوت
أنملة لاحترقت (ليخرجكم) بالامداد الملكوتى والتجلى الاسمائى من ظلمة أفعال النفوس الى نور
تجليات أفعاله فى مقام التوكل ومن ظلمة صفات النفوس الى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الانانية الى
نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيما) يرحمهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات
(تحيتهم) أى تحية الله اياهم وقت اللقاء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النقص بجبر كسرهم بأفعاله
وصفاته وذاته أو تحيته لهم بافاضة هذه الكمالات وقت لقائهم اياه بالمحو والفناء هى سلامتهم عن آفات
صفاتهم وأفعالهم وذواتهم أو بسلامتهم لان التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا
والاول يناسب اطلاق اسم السلام على الله تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) باثابة هذه الجنات عن
أعمالهم فى التسبيحات والمذاكرات (انا أرسلناك شاهدا) للحق فى الارسال الى الخلق غير محتجب
بالكثرة عن الوحدة مطلقا على أحوالهم وكمالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز
بالوصول (ونذيرا) للمحجوبين والواقفين مع الغير بالعقاب والحرمان والحجاب (وداعيا الى الله) كل
مستعد بحسب حاله ومقامه (باذنه) وما يسر الله له بحسب استعداده (وسراجا منيرا) بنور الحق
النفوس المظلمة بغشاوات الجهل وهيآت البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور الفطرة
(بأن لهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بافاضة الكمالات بعد هبة الاستعدادات
(كبيرا) من جنات الصفات (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فى التلوينات كما ذكر فى أول السورة
فيتكدر نور سراجك (ودع أذاهم) بنفسك لتنجو من آفة التلوين ورؤية فعل الغير فانهم لا يفعلون
ما يفعلون بالاستقلال بأنفسهم (وتوكل على الله) برؤية أفعالهم وأفعالك منه (وكفى بالله وكيلا)

ان ذلكم كان عند الله عظيما ان تبدوا شيئا او تخفوه فان الله كان بكل شئ عليما لا جناح عليهن فى آبائهن ولا ابنائهن ولا اخوانهن
ولا ابناء اخوانهن ولا ابناء اخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شئ شهيدا ان الله
وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة
واعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين (٧٥) والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا يا أيها
النبى قل لازواجك
وبناتك ونساء المؤمنين
يدنين عليهن من
جلابيبهن ذلك أدنى
أن يعرفن فلا يؤذين
وكان الله غفورا رحيما
لئن لم ينته المنافقون
والذين فى قلوبهم
مرض والمرجفون فى
المدينة لنغرينك بهم
ثم لا يجاورونك فيها
الا قليلا ملعونين أينما
ثقفوا أخذوا وقتلوا
تقتيلا سنة الله فى الذين
خلوا من قبل ولن
تجد لسنة الله تبديلا
يسألك الناس عن
الساعة قل انما علمها
عند الله وما يدريك
لعل الساعة تكون
قريبا ان الله لعن
الكافرين واعد لهم
سعيرا خالدين فيها أبدا
لا يجدون وليا ولا نصيرا
يوم تقلب وجوههم
فى النار يقولون يا ليتنا
أطعنا الله وأطعنا
الرسولا وقالوا ربنا انا
أطعنا سادتنا وكبراءنا
فاضلونا السبيلا ربنا
آتهم ضعفين من
العذاب والعنهم لعنا
كبيرا يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما انا عرضنا الامانة على
السموات والارض والجبال فابين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين
والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا

يفعل بك وبهم ما يشاء فان آذاهم على مظهرك فهو القادر على ذلك مع براءتك عن ذنب التلوين كما قيل عند التمكين والانفس واعلم بشأنه (ان الله وملائكته يصلون على النبى) بالامداد والتأييدات والافاضة للكمالات فالمصلى فى الحقيقة هو الله تعالى جمعا وتفصيلا بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهدايته وكماله ومحبتهم لذاته وصفاته فانها امداد له منهم وتكميل وتتميم للفيض اذ لو لم يمكن قبولهم لكمالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد أعم من أن يكون من فوق بالتأثير او من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الدعاء فى صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وسلامهم جعلهم اياه بريئا من النقص والآفة فى تكميل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (لعنهم الله فى الدنيا والآخرة) لان النبى فى غاية القرب منه بحيث يتحقق به بفناء انيته ولم تبق اثنينية هناك لخلوص محبته فالمؤذى له يكون مؤذيا لله والمؤذى لله هو الظاهر بانية نفسه لعداوة الله له فهو فى غاية البعد الذى هو حقيقة اللعن فى الدارين ظاهرا او باطنا وهو مقابل لحضرة العزة فيكون فى غاية الهوان فى عذاب الاحتجاب (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) لمن استعد لها (لعن الكافرين) لبعدهم عنه بالاحتجاب (يوم تقلب وجوههم فى النار) بتغيير صورهم فى أنواع العذاب وبازاء الحجاب (اتقوا الله) بالاجتناب عن الرذائل والسداد فى القول الذى هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة وأصل كل كمال لانه من صفاء القلب وصفاؤه يستدعى قبول جميع الكمالات وأنوار التجليات وهو وان كان داخلا فى التقوى المأمور بها لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التى عبر عنها بالتقوى لكنه أفرد بالذكر للفضيلة كأنه جنس برأسه كما خص جبريل وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم أعمالكم) بافاضة الكمالات والفضائل اى زكوا أنفسكم لقبول التحلية من الله بفيض الكمالات عليكم (ويغفر لكم) ذنوب صفاتكم بتجليات صفاته (ومن يطع الله ورسوله) فى التزكية ومحو الصفات (فقد فاز) بالتحلية والاتصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) بايداع حقيقة الهوية عندها واحتجابها بالتعينات بها (فابين أن يحملنها) بان تظهر عليهن مع عظم أجرامها لعدم استعدادها لقبولها (وأشفقن منها) لعظمها عن أقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان) لقوة استعداده واقتداره على حملها وتحمله النفسه باضافتها اليه (انه كان ظلوما) بمنعه حق الله حين ظهر بنفسه وانتحلها (جهولا) لا يعرفها لاحتجابه بانانيته عنها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات) الذين ظلموا بمنع ظهور نور استعدادهم بظلمة الهيئات البدنية والصفات النفسانية ووضعوه فى غير موضعه فجهلوا حقه (والمشركين والمشركات) الذين جهلوا لاحتجابهم بالانانية والوقوف مع الغير بغلبة الرين وكثافة الحجب الخلقية فعظم ظلمهم لانطفاء نورهم بالكلية وامتناع وفائهم بالامانة الالهية (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاجتناب عن الصفات النفسانية المانعة عن الاداء وعدلوا بابراز ما أخفوه من حق الله عند الوفاء وعن الجهل بحقه اذ عرفوه وأدوا امانته اليه بالفناء (وكان الله غفورا) يستر ذنوب ظلمهم

وحملهم عن التزكية والتصفية والتجريد والمحو والطمس بانوار تجلياته (رحيما) رحمهم بالوجود الحقانى عند البقاء بأفعاله وصفاته وذاته أو عرضنا الامانة الالهية بالتجلى عليها وايداع ما تطيق حملها فيها من الصفات بجعلها مظاهر لها وفابين أن يحملنها بخيانتها وامسا كها عندها والامتناع عن أدائها وأشفقن من حملها عندها فادينها باظهار ما أودع فيها من الكمالات وحملها الانسان باخذ انها بالشيطنة وظهور الانانية والامتناع عن أدائها باظهار ما أودع فيه من الكمال وامسا كها بظهور النفس بالظلمة والمنع عن الترقى فى مقام المعرفة والله أعلم

*( سورة سبا )*

*( بسم الله الرحمن الرحيم )*

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) بجعلها مظاهر لصفاته الظاهرة وكمالاته الباهرة وظهوره فيها بالحجب الجلالية (وله الحمد فى الآخرة) بتجليه على الارواح بالكمالات الباطنة والصفات الجمالية أى له الحمد بالصفات الرحمانية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد بالصفات الرحيمية فى الآخرة باطنا (وهو الحكيم) الذى احكم ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ علمه فى بواطن عالم الغيب اللطافته (يعلم ما يلج فى الارض) من الملكوت الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من النفوس الانسانية والكمالات الخلقية (وما ينزل من السماء) من المعارف والحقائق الروحانية (وما يعرج فيها) من هيئات الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) بافاضة الكمالات السماوية النورانية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية (ويرى الذين أوتوا العلم) أى العلماء المحققون يرون حقية ما أنزل اليك عيانا لان المحجوب لا يمكنه معرفة العارف وكلامه اذ كل عارف بشئ لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب من المعرفة لا يعرف العالم العارف وعلمه لخلوه عما به يمكن معرفته (ويهدى الى) طريق الوصول الى الله (العزيز) الذى يغلب المحجوبين ويمنعهم بالقهر والقمع (الحميد) الذى ينعم على المؤمنين بانواع الالطاف ولو لم يعتبر تطبيق الصفتين على قوله ليجزى الذين آمنوا الى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين أوتوا العلم لكان معنى العزيز القوى الذى يغلب الواصلين بالافناء الحميد الذى ينعم عليهم بصفاته عند البقاء (ولقد آتينا داود) الروح (منا فضلا) بعلو الرتبة وتسبيح المشاهدة والمناغاة فى الهبة مع مزيد العبادة والتفكر والكمالات العلمية والعملية بان قلنا (يا جبال) الاعضاء (أوبى) أى سبحى (معه) بالتسبيحات المخصوصة بك من الانقياد والتمرن فى الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التى أمرناك بها وطير القوى الروحانية بالتسبيحات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستفاضات والاستشراقات من الارواح المجردة والذوات المفارقة كل بما أمر (وألنا له) حديد الطبيعة الجسمانية العنصرية (أن اعمل سابغات) من هيآت الورع والتقوى فان الورع الحصين فى الحقيقة هو لباس الورع الحافظ من صوارم دواعى اعادى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) بالحكمة العملية والصنعة المتقنة العقلية والشرعية فى ترغيب الاعمال المزكية ووصول الهيآت المانعة من تأثير الدواعى النفسية (واعملوا) ايها العاملون لله بالجمعية فى الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا يصعدكم فى الترقى الى الحضرة الالهية ويعدكم لقبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاعضاء البدنية (ولسليمان) القلب ريح الهوى النفسانية (غدوها شهر) أى جريها اعداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال النهار سير طور فى تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصوالح التى تتعلق بسعادة المعاد (ورواحها) أى جريها رواح غروب الانوار الروحية



رحيما ﴿سورة سبا﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وله الحمد فى الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور وقال الذين كفروا لا تاتينا الساعة قل بلى وربى لتاتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز اليم ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفى خلق جديد أفترى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان فى ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبى معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابغات وقدر فى السرد واعملوا صالحا انى بما تعملون بصير ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر

فى الصفات النفسية وزوال تلألؤ أشعتها وادبار نهار النور وسير طور آخر فى ترتيب مصالح المعاش من الاقوات والارزاق والملابس والمناكح وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (وأسلنا له عين) قطر الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين فى الطاعات والمعاملات (ومن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه) بحضوره فى التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة البلاد ورفاهية العباد والتركيبات والتفصيلات المتعلقة باصلاح النفس واكتساب العلوم (باذن ربه) بتسخيره اياها له وتيسيره الامور على أيديها (ومن يزغ منهم عن أمرنا) بمقتضى طبيعته الجنية وينحرف عن الصواب والرأى العقلى بالميل الى الزخارف النفسية واللذات البدنية (نذقه من عذاب السعير) بالرياضة القوية وتسليط القوى الملكية عليها بضرب السياط النارية من الدواعى العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية (يعملون له ما يشاء من محاريب) المقامات الشريفة (وتماثيل) الصور الهندسية (وجفان كالجواب) من ظروف الارزاق المعنوية والاغذية الروحانية بمحاكاة المعانى بالصور الحسية وابداع الحقائق فى الامثلة الصورية وادراج المدركات الكلية والواردات الغيبية فى الملابس اللفظية والهيآت الجزئية واسعة كالحياض لكونها عرية عن المواد الهيولانية وان اكتنفت باللواحق المادية والعوارض الجسمانية (وقدور راسيات) من تهيئة الاستعدادات بتركيب القياسات المستقيمة واعداد موارد العلوم والمعارف بالآراء الصائبة والعزائم القوية الثابتة (اعملوا آل داود) الروح بما سخرنا لكم ما سخرنا وأفضنا عليكم من نعم الكمالات ما أفضنا (شكرا) باستعمال هذه النعم فى طريق السلوك والتوجه الى الله وأداء حقوق العبودية بالفناء فى الله لا فى تدبير المملكة البدنية واصلاح الكمالات البدنية (وقليل من عبادى الشكور) الذى يعمل استعمال النعم فى طاعة الله العمل الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالفناء فى مقام السر (ما دلهم على موته الا دابة الارض) أى ما اهتدوا الى فنائه فى مقام الروح وتوجهه الى الحق فى حال السر الا بحركة الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة على النفس الحيوانية التى هى منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام السر ولا وقوف على حال القلب فيه ولا شعور بكونه فى طور وراء أطوارهم الا برابطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة بالقوى الطبيعية أضعفها بالرياضة وانقطاع مدد القلب عنها حينئذ أى لا يطلعون الا على حال الدابة التى تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها لان النفس الحيوانية عند عروج القلب ضعفت وسقطت قواها ولم يبق منها الا القوى الطبيعية الحاكمة عليها (فلما خر) من صعقته الموسوية وذهل فى الحضور والاشتغال بالحضرة الالهية عن استعمالها فى الاعمال واعمالها بالرياضات (تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون) غيب مقام السر بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين (ما لبثوا فى العذاب المهين) من الرياضة الشاقة التى تمنعهم الحظوظ والمرادات ومقتضيات الطباع والاهواء بالمخالفات والاجبار على الاعمال المتعبة فى السلوك والاقتصار بها على الحقوق (لقد كان لسبا) أهل مدينة البدن (فى مساكنهم) فى مقارهم ومعالمهم (آية) دالة لهم على صفات الله وأفعاله (جنتان) جنة الصفات والمشاهدات عن يمينهم من جهة القلب والبرزخ التى هى أقوى الجهتين وأشرفهما وجنة الآثار والافعال عن شمالهم من جهة الصدر والنفس التى هى أضعف الجهتين وأخسهما (كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم ثمراتها فى الطاعات والسلوك فيه بالقربات (بلدة طيبة) باعتدال المزاج والصحة (ورب غفور) يستر هيآت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته وأفعاله فلكم التمكين من جهة الاستعداد والاسباب والآلات والتوفيق بالامداد وافاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام بالشكر والتوسل بها الى الله بل عن الاكل من ثمراتها التى هى العلوم النافعة والحقيقية

وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين لقد كان لسبا فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فاعرضوا

فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خمط وأثل وشىء من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى الا الكفور وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياما آمنين فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك وربك على كل شىء حفيظ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين قل لا تسئلون عما أجرمنا ولا نسئل عما تعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون (٧٨) وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون والذين يسعون فى آياتنا معاجزين أولئك فى العذاب محضرون قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شىء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلى فكيف كان نكير قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدى عذاب شديد قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شىء شهيد قل ان ربى يقذف بالحق

بالانهماك فى اللذات والشهوات والانفاس فى ظلمات الطبائع والهيآت (فأرسلنا عليهم سيل) الطبيعة الهيولانية بنقب جرذان سيول الطبائع العنصرية سكر المزاج الذى سدته بلقيس النفس التى هى ملكتهم والعرم الجرذ (وبدلناهم بجنتيهم جنتين) من شوك الهيآت المؤذية وأثل الصفات السبعية البهيمية والسبعية والشيطانية (ذواتى أكل خمط) أى ثمرة مرة بشعة كقوله طلعها كانه رؤس الشياطين (وشىء من سدر) بقاء الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزيناهم) بكفرانهم النعم (وهل نجازى) بذلك (الا الكفور) الذى يستعمل نعمة الرحمن فى طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها) من الحضرة القلبية والسرية والروحية والالهية بالتجليات الافعالية والصفاتية والاسمائية الذاتية وأنوار المكاشفات والمشاهدات (قرى ظاهرة) مقامات ومنازل مترائية متواصلة كالصبر والتوكل والرضا وأمثالها (وقدرنا فيها السير) الى الله وفى الله مرتبا يرتحل السالك فى الترقى من مقام وينزل فى مقام (سيروا) فى منازل النفوس (ليالى) وفى مقامات القلوب ومواردها (أياما آمنين) من القواطع الشيطانية وغلبات الصفات النفسانية بقوة اليقين والنظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال والتوجه الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى المهاوى البدنية والسير فى الموامه الطبيعية والمهالك الشيطانية (ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم) بالاحتجاب عن أنوار القرى المباركة بظلمات البرازخ المنحوسة (فجعلناهم أحاديث) وآثارا سائرة بين الناس فى الهلاك والتدمير (ومزقناهم) بالغرق والتفريق (ولقد صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) فى قوله لأضلنهم ولأغوينهم ولآمرنهم فليغيرن خلق الله وأمثال ذلك والفريق المستثنون هم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) أى ما سلطناه عليهم الا لظهور علمنا فى مظاهر العلماء المحققين الخاصين

علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه
سميع قريب ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا
به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مريب
﴿سورة الملائكة﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولي أجنحة مثنى وثلاث
ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شئ (٧٩) قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا
مرسل له من بعده
وهو العزيز الحكيم
يا أيها الناس اذكروا
نعمت الله عليكم هل من
خالق غير الله يرزقكم
من السماء والارض
لا اله الا هو فأنى
تؤفكون وان يكذبوك
فقد كذبت رسل من
قبلك والى الله ترجع
الامور يا أيها الناس
ان وعد الله حق فلا
تغرنكم الحياة الدنيا
ولا يغرنكم بالله الغرور
ان الشيطان لكم عدو
فاتخذوه عدوا انما
يدعو حزبه ليكونوا
من أصحاب السعير
الذين كفروا لهم
عذاب شديد والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة وأجر كبير
أفمن زين له سوء عمله
فرآه حسنا فان الله
يضل من يشاء ويهدي
من يشاء فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات
ان الله عليم بما
يصنعون والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور من كان
يريد العزة فلله العزة جميعا اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد
ومكر أولئك هو يبور والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر
ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل
تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يولج الليل في
النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون

المخلصين وامتيازهم عن المحجوبين المرتابين فان المستعد الموفق الصافي القلب ينبع علمه من مكمن
الاستعداد ويتفجر من قلبه عند وسوسة الشيطان فيرجمه بصابيح الحجج النيرة ويطرده بالعياذ بالله
عند ظهور مقصدته القوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات النفوس وناسبت
بجهالاتهم مكايد الشيطان وأحوال القيامة الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والباطل
ومقالات الظالمين كلها انما تظهر عند ظهور المهدي عليه السلام

﴿سورة الملائكة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(جاعل الملائكة رسلا أولي أجنحة) عن جهات التأثير الكائنة في الملكوت السماوية والارضية
بالاجنحة جعلها الله رسلا مرسلة الى الانبياء بالوحي والى الاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص
الانسانية وسائر الاشياء بتصريف الامور وتدبيرها فبما يصل تأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو
جناح فكل جهة تأثير جناح مثلا ان العاقلتين العملية والنظرية جناحان للنفس الانسانية
والمدركة والمحركة الباعثة والمحركة الفاعلة ثلاثة أجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية
والمولدة والمصورة أربعة أجنحة للنفس النباتية ولا تنحصر أجنحتهم في العدد بل لهم بحسب
تنوعات التأثيرات أجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام
ليلة المعراج وله ستمائة جناح وأشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء * من كان
يريد العزة فلله العزة جميعا) أي العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من أراده فعليه بالفناء
في صفات الله تعالى عن صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكلم
الطيب) أي النفوس الصافية الطيبة عن خبائث الطبائع الباقية على نور فطرتها الذاكرة لميثاق
توحيدها (والعمل الصالح) بالتزكية والتحلية (يرفعه) أي يرفع ذلك الجنس الطيب
الى حضرته دون غيره فيتصف بصفة العزة وسائر الصفات أو اليه يصعد العلم الحقيقي من التوحيد
الاصلي الفطري الطيب عن خبائث التوهمات والتخيلات والعمل الصالح يقتضي رفعه دون غيره
كما قال أمير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يهتف بالعمل فان أجابه والا ارتحل
أي سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقي الا بهما ولا يكفي التوحيد
الذي هو الاصل في الاتصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فما لم يترك
الافعال النفسية التي مصادرها صفات النفس بالزهد والتوكل ولم يتجرد عن هيآتها بالعبادة
والتبتل لم يحصل استعداد الاتصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقي الذي هو التوحيد
بمثابة مضادتي السلم والعمل بمثابة الدرجات في الترقي (والذين يمكرون السيآت) بظهور
صفات النفوس وان كانوا عالمين (لهم عذاب) من هيآت الاعمال القبيحة المؤذية (شديد *

من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير يا أيها
الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر
أخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلاة ومن
تزكى فانما يتزكى لنفسه والى الله المصير وما (٨٠) يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور
وما يستوى الاحياء
ولا الاموات ان الله
يسمع من يشاء وما أنت
بمسمع من فى القبور
ان أنت الا نذير انا
أرسلناك بالحق بشيرا
ونذيرا وان من أمة
الا خلا فيها نذير وان
يكذبوك فقد كذب
الذين من قبلهم
جاءتهم رسلهم بالبينات
وبالزبر وبالكتاب
المنير ثم أخذت الذين
كفروا فكيف كان
نكير ألم تر أن الله
أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به ثمرات
مختلفا ألوانها ومن
الجبال جدد بيض
وحمر مختلف ألوانها
وغرابيب سود ومن
الناس والدواب
والانعام مختلف ألوانه
كذلك انما يخشى الله
من عباده العلماء ان
الله عزيز غفور ان
الذين يتلون كتاب الله
وأقاموا الصلاة
وأنفقوا مما رزقناهم
سرا وعلانية يرجون
تجارة لن تبور ليوفيهم
أجورهم ويزيدهم
من فضله انه غفور شكور والذى أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ان الله
بعباده لخبير بصير ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله
ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذى
أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب

(انما يخشى الله من عباده العلماء) أى ما يخشى الله الا العلماء العرفاء به لان الخشية ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب خشوعية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضاره لها فمن لم يتصور عظمته لم يمكنه خشية ومن تجلى الله له بعظمته خشيه حق خشيته وبين الحضور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين التجلى الثابت للعالم العارف بون بعيد ومراتب الخشية لا تحصى بحسب مراتب العلم والعرفان (ان الله عزيز) غالب على كل شئ بعظمته (غفور) يستر صفة تعظم النفس وهيئة تكبرها بنور تجلى عزته (ان الذين يتلون كتاب الله) الذى أعطاهم فى بدء الفطرة من العقل القرآنى باظهاره وابرازه ليصير فرقانا (وأقاموا) صلاة الحضور القلبى عند ظهور العلم الفطرى (وأنفقوا مما رزقناهم) من صفة العلم والعمل الموجب لظهوره عليهم (سرا) بالتجريد عن الصفات (وعلانية) بترك الافعال (يرجون) فى مقام القلب بالترك والتجريد (تجارة لن تبور) من استبدال أفعال الحق وصفاته بأفعالهم وصفاتهم (ليوفيهم أجورهم) فى جنات النفس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله) فى جنات الروح مشاهدات وجهه فى التجليات (انه غفور) يستر لهم ذنوب أفعالهم وصفاتهم (شكور) يشكر سعيهم بالابدال من أفعاله وصفاته (والذى أوحينا اليك من الكتاب) الفرقانى المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذى لا مزيد عليه ولا نقص فيه (مصدقا لما بين يديه) لكونه مشتملا عليها حاويا لما فيها بأسرها (ان الله بعباده لخبير) يعلم أحوال استعداداتهم (بصير) بأعمالهم يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالاعمال (ثم أورثنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المحمديين المخصوصين من عند الله بمزيد العناية وكمال الاستعداد بالنسبة الى سائر الامم لانهم لا يرثون ولا يصلون اليه الا منك وبواسطتك لانك المعطى اياهم الاستعداد والكمال فنسبتهم الى سائر الامم نسبتك الى سائر الانبياء (فمنهم ظالم لنفسه) بنقص حق استعداده ومنعه عن خروجه الى الفعل وخيانته فى الامانة المودعة عنده بحملها وامساكها والامتناع عن أدائها الا نهماكه فى اللذات البدنية والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) يسلك طريق اليمين ويختار الصالحات من الاعمال والحسنات ويكتسب الفضائل والكمالات فى مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التى هى تجليات الصفات الى الفناء فى الذات (باذن الله) بتيسيره وتوفيقه (ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن) من الجنان الثلاث (يدخلونها يحلون فيها من أساور) صور كمالات الاخلاق والفضائل والاحوال والمواهب المصوغة بالاعمال من ذهب العلوم الروحانية ولؤلؤ المعارف والحقائق الكشفية الذوقية فلباسهم فيها حرير الصفات الالهية (وقالوا) بالسنة أحوالهم وأقوالهم عند اتصافهم بجميع الصفات الحميدة حالة البقاء بعد الفناء (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) اللازم لفوات الكمالات الممكنة بحسب الاستعدادات بهبته لنا اياها فى هذا الوجود الحقانى (ان ربنا لغفور شكور) جزانا منه أوفى وأبقى مما استحقه بسعينا (الذى أحلنا دار) الاقامة الدائمة التى لا انتقال منها بوجه فى هذا الوجود الموهوب من عطائه الصرف وفضله المحض (لا يمسنا فيها نصب) بالسعى

والانتقال

ولا يمسنا فيها لغوب والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزى كل كفور وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور هو الذى جعلكم خلائف فى الارض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامقتا ولا يزيد (٨١) الكافرين كفرهم الاخسارا قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الا غرورا ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير مازادهم الا نفورا استكبارا فى الارض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ الا بأهله فهل ينظرون الا سنت الاولين فلن تجد لسنت الله تبديلا ولن تجد لسنت الله تحويلا أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شئ فى السموات ولا فى الارض انه كان عليما قديرا ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا

﴿سورة يس﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى الى الاذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون

والانتقال (ولا يمسنا فيها لغوب) بالسير والترحال (والذين كفروا) المحجوبون منك بالانكار الذين لا يقبلون الكتاب ولا يرثونه لبعدهم عنك فى الحقيقة فلا تقارب ولا تواصل بينك وبينهم (لهم نار جهنم) الطبيعة يعذبون فيها بانواع الحرمان والآلام دائما (لا يقضى عليهم فيموتوا) ويستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) فيتنفسوا والله أعلم

﴿سورة يس﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) أقسم بالصنفين الدالين على كمال استعداده كما ذكر فى طه (والقرآن الحكيم) الذى هو الكمال التام اللائق باستعداده على انه بسبب هذه الامور من المرسلين على طريق التوحيد الموصوف بالاستقامة وذلك أن (ى) اشارة الى اسمه الواقى و (س) الى اسمه السلام الذى وقى سلامة فطرته السالمة عن النقص فى الازل عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذى هو عينها وأصلها والقرآن الحكيم الذى هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات المشتمل على جميع الحكم (انك) بسبب هذه الثلاثة (لمن المرسلين * تنزيل العزيز الرحيم) أى القرآن الشامل للحكمة الذى هو صورة كمال استعدادك تنزيل باظهاره مفصلا من مكمن الجمع على مظهرك ليكون فرقانا من العزيز الغالب الذى غلب على انائيتك وصفات نشأتك وقهرها بقوته لئلا تظهر وتمنع ظهور القرآن المكنون فى غيبك على مظهر قلبك وصيرورته فرقانا الرحيم الذى أظهره عليك بتجليات صفاته الكمالية بأسرها (لتنذر قوما) بلغوا فى كمال استعدادهم مالم يبلغ آباؤهم فما تكدروا بما أنذرتهم به (فهم غافلون) عما أوتى اليهم من الاستعداد البالغ حد الكمال لفقه استعداد أحد من الامم السابقة كما قال الذين اصطفينا من عبادنا (لقد حق القول على أكثرهم) فى القضاء السابق بأنهم أشقياء (فهم لا يؤمنون) لانه اذا قويت الاستعدادات عند ظهورك قوى الاشقياء فى الشر كما قوى السعداء فى الخير (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا) من قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهى الى الاذقان) تمنع رؤسهم عن التطامن للقبول اذ عمت الاعناق التى هى مفاصل تصرفات الرؤس وأطبقت المفاصل حتى جاوزت أعاليها وبلغت حد الرؤس من قدام فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال والميل الى الركوع والسجود للانقياد والفناء فان الكمالات الانسانية انفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقهار (فهم مقمحون) ممنوعون عن قبولها بامالة الرؤس (وجعلنا من بين أيديهم) من الجهة الالهية (سدا) من حجاب ظهور النفس والصفات المستولية على القلب منعهم من النظر الى فوق ليشتاقوا للقاء الحق عند رؤية الانوار الجمالية (ومن خلفهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذاتها المانعة لامتثالهم الاوامر والنواهى فمنعهم من العمل الصالح الذى يعدهم لقبول الخير والصفات الجلالية فانسد لهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع أصنام الابدان حيارى يعبدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فأغشيناهم) بالانغماس فى الغواشى الهيولانية والانغمار فى الملابس الجسمانية (فهم لا يبصرون) لكثافة الحجب من جميع الجهات

انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم انا نحن نحيى الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شئ أحصيناه فى امام مبين واضرب لهم مثلا أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شئ ان أنتم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون وما علينا الا البلاغ المبين قالوا انا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا (٨٢) لنرجمنكم وليمسنكم منا عذاب أليم قالوا طائركم معكم أئن ذكرتم
بل أنتم قوم مسرفون وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال ياقوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم أجرا وهم مهتدون ومالى لا أعبد الذى فطرنى واليه ترجعون أأتخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر لا تغن عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقذون انى اذا لفى ضلال مبين انى آمنت بربكم فاسمعون قيل ادخل الجنة قال ياليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون ياحسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون وان كل لما جميع لدينا محضرون وآية لهم الارض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون سبحان الذى خلق الازواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجرى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار

واحاطتها بهم واذا لم يبصروا ولم يتأثروا فالانذار وعدم الانذار بالنسبة اليهم سواء (انما تنذر) أى يؤثر الانذار وينجع فى (من اتبع الذكر) لنورية استعداده وصفائه فيتأثر به ويقبل الهداية بما فى استعداده من التوحيد الفطرى والمعرفة الاصلية فيتذكر ويخشى الرحمن بتصوره عظمته مع غيبته من التجلى فيتبعه بالسلوك ليحضر ماهو غائب عنه ويرى ما استضاء بنوره (فبشره بمغفرة) عظيمة من ستر ذنوب حجب أفعاله وصفاته وذاته (وأجر كريم) من جنات أفعال الحق وصفاته وذاته (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) الى آخر المثل يمكن أن يؤول أصحاب القرية بأهل مدينة البدن والرسل الثلاثة بالروح والقلب والعقل اذ أرسل اليهم اثنان أولا (فكذبوهما) لعدم التناسب بينهما وبينهم ومخالفتهم اياهما فى النور والظلمة فعززوا بالعقل الذى يوافق النفس فى المصالح والمناجح ويدعوها وقومها الى ما يدعو اليه القلب والروح فيؤثر فيهم * وتشاؤمهم بهم تنفرهم عنهم لحملهم اياهم على الرياضة والمجاهدة ومنعهم عن اللذات والحظوظ ورجمهم اياهم رميهم بالدواعى الطبيعية والمطالب البدنية وتعذيبهم اياهم استيلاؤهم عليهم واستعمالهم فى تحصيل الشهوات البهيمية والسبعية والرجل الذى جاء من أقصى المدينة أى من أبعد مكان منها هو العشق المنبعث من أعلى وأرفع موضع منها بدلالة شمعون العقل ونظره لاظهار دين التوحيد والدعوة الى الحبيب الاول وتصديق الرسل (يسعى) لسرعة حركته ويدعو الكل بالقهر والاجبار الى متابعة الرسل فى التوحيد ويقول (ومالى لا أعبد الذى فطرنى واليه ترجعون) وكان اسمه حبيبا وكان نجارا ينحت فى بدايته أصنام مظاهر الصفات من الصور لاحتجابه بحسنها عن جمال الذات وهو المأمور بدخول جنة الذات قائلا (ياليت قومى) المحجوبين عن مقامى وحالى (يعلمون بما غفر لى ربى) ذنب عبادة أصنام مظاهر الصفات ونحتها (وجعلنى من المكرمين) لغاية قربى فى الحضرة الاحدية وفى الحديث ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس فلعل ذلك لان حبيبا المشهور بصاحب يس آمن به قبل بعثته بستمائة سنة وفهم سر نبوته وقال النبى صلى الله عليه وسلم سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين على بن أبى طالب عليه السلام وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (وآية لهم الليل) أى ليل ظلمة النفس (نسلخ منه) نهار ونور شمس الروح والتلوين (فاذا هم مظلمون) وشمس الروح (تجرى لمستقر لها) وهو مقام الحق فى نهاية سير الروح (ذلك تقدير العزيز) الممتنع من أن يصل الى حضرة أحديته شئ الغالب على الكل بالقهر والفناء (العليم) الذى يعلم حد كمال كل سيار وانتهاء سيره وقمر القلب (قدرناه) أى قدرنا مسيره فى سيره (منازل) من الخوف والرجاء والصبر والشكر وسائر المقامات كالتوكل والرضا (حتى عاد) عند فنائه فى الروح فى مقام السر (كالعرجون القديم) وهو بقرب استسراره فيه واضاءة وجهه الذى يلى الروح قبل تمام فنائه فيه واحتجابه لنوريته عن النفس والقوى وكونه بدرا انما يكون فى موضع الصدر فى مقابلة مقام السر (لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر) فى سيره فيكون لها الكمالات الصدرية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاوصاف (ولا الليل سابق النهار) بادراك القمر الشمس وتحويل ظلمة النفس نهار نور القلب لان القمر اذا ارتقى الى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدركه وتكون النفس

حينئذ

وكل في فلك يسبحون وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وان نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون الا رحمة منا ومتاعا الى حين واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه ان أنتم الا في ضلال مبين ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فاليوم لا تظلم نفس شيأ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم (٨٣) في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم وامتازوا اليوم أيها المجرمون ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعمره ننكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون

حينئذ نيرة في مقام القلب لا ظلمة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع ان القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها (وكل في فلك) أي مدار ومحل لسيره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حده بالمعين (يسبحون) يسيرون الى أن جمع الله بينهما في حد خسف القمر بها وأطلع الشمس من مغربها فتقوم القيامة (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سر من أسرار البلاغة حيث لم يذكر آباءهم الذين كانوا فيها بل ذرياتهم الذين كانوا في أصلابهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) أي مثل سفينة نوح وهي السفينة المحدثة (ما يركبون * اتقوا ما بين أيديكم) من أحوال القيامة الكبرى (وما خلفكم) من أحوال القيامة الصغرى فان الاولى تأتي من جهة الحق والثانية تأتي من جهة النفس بالفناء في الله في الاولى والتجرد عن الهيآت البدنية في الثانية والنجاة منها * والصيحتان هما التنبيه عن النفخة الاولى بوقوع مقدماتها او انزعاج القوى كانها دفعة عن مقارها وعن الثانية بوقوعها وانتباههم دفعة وانتشار القوى في محالها والاجداث الابدان التي هي مراقدهم (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) من أنوار التجليات ومشاهدات الصفات متلذذون هم ونفوسهم الموافقة لهم في التوجه (في ظلال) من أنوار الصفات (على الارائك) المقامات والدرجات (متكئون لهم فيها فاكهة) من انواع المدركات وأصناف الواردات والمكاشفات (ولهم) ما يتمنون من المشاهدات وهي (سلام) أعني (قولا) بافاضة الكمالات وتبرئتهم امن وجوه النقص التي تنبعث منها دواعي التمنيات صادرا (من رب رحيم) يرحم بتلك المشتهيات * والعهد عهد الازل وميثاق الفطرة وعبادة الشيطان هو الاحتجاب بالكثرة لامتثال دواعي الوهم والصراط المستقيم طريق الوحدة وقال الضحاك في وصف جهنم ان لكل كافر بيتا من النار يكون فيه لا يرى ولا يدرى وذلك صورة احتجابه ومعنى الختم على الافواه وتكليم الايدي وشهادة الارجل تغيير صورهم وحبس ألسنتهم عن النطق وتصوير أيديهم وأرجلهم على صور تدل بهيآتها وأشكالها على أعمالها وتنطق بألسنة أحوالها على ملكاتها من هيآت أفعالها (انما أمره) عند تعلق ارادته بتكوين شيء ترتب كونه على تعلق الارادة به دفعة بلا تخلل زمان (فسبحان) أي نزه عن العجز والتشبه بالاجسام والجسمانيات في كونه او كون أفعاله زمانية (الذي) تحت قدرته وفي تصرف قبضته (ملكوت كل شيء) من النفوس والقوى المدبرة له (واليه ترجعون) بالفناء فيه والانتهاء اليه والله أعلم

﴿سورة الصافات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا ان الهكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب فاستفتهم (٨٤)

اهم أشد خلقا أم من خلقنا انا خلقناهم من طين لازب بل عجبت ويسخرون واذا ذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الا سحر مبين أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون أوآباؤنا الاولون قل نعم وأنتم داخرون فانما هى زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا ياويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسؤلون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين فحق علينا قول ربنا انا لذائقون فأغويناكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ فى العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالمجرمين انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون أئنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الا عباد الله المخلصين أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون فى جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون وعندهم قاصرات الطرف (عين)

﴿سورة الصافات﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصافات صفا) أقسم بنفوس السالكين فى سبيله طريق التوحيد الصافات فى مقاماتهم ومراتب تجلياتهم ومواقف مشاهداتهم (صفا) واحدا فى التوجه اليه (فالزاجرات) فى دواعى الشياطين وفوارغ التمنيات النفسانية فى الاحايين (زجرا) بالانوار والاذكار والبراهين (فالتاليات) نوعا من أنواع الاذكار بحسب أحوالهم باللسان أو القلب أو السر أو الروح كذكر غيره مرة على وحدانية معبودهم لتنبيههم فى التوجه عن الزيغ والانحراف بالالتفات الى الغير (رب) سموات الغيوب السبعة التى هم سائرون فيها وأرض البدن (وما بينهما ورب) مشارق تجليات الانوار الصفاتية وصفه بالوحدانية الذاتية فى أطوار الربوبية الكاشفة عن وجوه التحولات بتعدد الاسماء ليتحفظوا عند تعدد تجليات الصفات وترتب المقامات من الاحتجاب بالكثرة (انا زينا السماء الدنيا) أى العقل الذى هو أقرب السموات الروحانية بالنسبة الى القلب (بزينة) كواكب الحجج والبراهين كقوله: مصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (وحفظا) أى وحفظناها (من كل شيطان) من شياطين الاوهام والقوى المتخيلة عند الترقى الى أفق العقل بتركيب الموهومات والمخيلات فى المغالطات والتشكيكات (مارد) خارج عن طاعة الحق والعقل (لا يسمعون الى الملا الاعلى) من الروحانيات والملكوت السماوية بتلك الحجج (من كل جانب) من جميع الجهات السماوية أى من أى وجه من وجوه المغالطة والتخييل يركبون القياس ويرتقون به يقذفون بما يبطله من الدحور والطرد أو مدحورين مطرودين (ولهم عذاب واصب) دائم الرياضات وأنواع الزجر فى المخالفات (الا من خطف الخطفة) فى الاستراق فوه كلامه بهيئة جلية وأوهم الحق بصورة نورية استفادها من كلمة حقة ملكية (فاتبعه شهاب ثاقب) من برهان نير عقلى أو اشراق نور قدسى فأبطلها وطرد الجنى بنفى الصورة الوهمية التى أوهمها (الا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع أى لكن عباد الله المخصوصون به لفرط عنايته بهم الذين أخلصهم الله عن شوب الغيرية والانانية والبقية واستخلصهم لنفسه بفناء الانانية والاثنينية (أولئك لهم رزق معلوم) بعلمه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية لارواحهم (فواكه) ملذة غاية التلذيذ اذ الفاكهة ما يتلذذ به أى يتلذذون فى مكاشفاتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم مكرمون) فى مقعد صدق عند مليك مقتدر فى الجنات الثلاث يتنعمون بقرب الحق فى حضرته غاية الاكرام والتنعم (على سرر) مراتب ودرجات (متقابلين) فى الصف الاول متراءين لا يحجب بعضهم عن بعض ولا يتفاضلون فى المقاعد (يطاف عليهم بكأس من) خمر العشق (معين) مكشوف لاهل العيان أدنه المعاينة فكيف لا يعاين (بيضاء) نورية من عين الاحدية الكافورية لا شوب فيها ولا مزج من التعينات (لذة للشاربين لا فيها غول) يغتال العقل لانهم أهل صحو أخلصهم الله من الشوائب والحجاب فلا يسكرهم (ولا هم عنها ينزفون) بذهاب العقول والالم ليكونوا أهل الجنات الثلاث فى مقام البقاء (وعندهم قاصرات الطرف) من أهل الجبروت والملكوت والنفوس المجردة الواقفات تحت مراتبهم فى مقام تجليات الصفات وسرادقات الجلال وفى مجالى مشاهداتهم تحت قباب الجمال فى روضات القدس وحضرة الاسماء

عين كأنهن بيض مكنون فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم إني كان لي قرين يقول أئنك لمن المصدقين أئذا
متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون قال هل أنتم مطلعون فاطلع فرآه في سواء الجحيم قال تالله إن كدت لتردين ولولا نعمة ربي
لكنت من المحضرين أفما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين إن هذا لهو الفوز العظيم لمثل هذا فليعمل العاملون
أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم إنا جعلناها فتنة للظالمين إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه رؤوس الشياطين فإنهم
لآكلون منها فمالئون منها البطون ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم إنهم ألفوا آباءهم ضالين فهم
على آثارهم يهرعون ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين (٨٥) ولقد أرسلنا فيهم منذرين فانظر كيف كان عاقبة المنذرين
إلا عباد الله المخلصين
ولقد نادانا نوح فلنعم
المجيبون ونجيناه
وأهله من الكرب
العظيم وجعلنا ذريته
هم الباقين وتركنا عليه
في الآخرين سلام
على نوح في العالمين إنا
كذلك نجزي المحسنين
إنه من عبادنا المؤمنين
ثم أغرقنا الآخرين
وإن من شيعته
لإبراهيم إذ جاء ربه
بقلب سليم إذ قال
لأبيه وقومه ماذا
تعبدون أإفكا آلهة
دون الله تريدون
فما ظنكم برب العالمين
فنظر نظرة في النجوم
فقال إني سقيم فتولوا
عنه مدبرين فراغ
إلى آلهتهم فقال ألا
تأكلون ما لكم لا
تنطقون فراغ عليهم
ضربا باليمين فأقبلوا
إليه يزفون قال
أتعبدون ما تنحتون
والله خلقكم وما تعملون
قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين رب هب لي من الصالحين
فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء
الله من الصابرين فلما أسلما وتله للجبين وناديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين إن هذا لهو البلاء المبين
وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين وبشرناه بإسحق
نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ولقد مننا على موسى وهرون ونجيناهما
وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهما فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا

(عين) لأن نواظرهم كالعيون لا يمدون طرفا عنهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لأنهم هم المعشوقون
(كأنهن بيض مكنون) في الأداحي لغاية صفائها في خدور القدس ونقائها من مواد الرجس
(يتساءلون) يتحادثون بأحاديث أهل الجنة والنار ومذاكرة أحوال السعداء والأشقياء مطلعين
على كلا الفريقين وما هم فيه من الثواب والعقاب كما ذكر في وصف أهل الأعراف (إنها شجرة
تخرج في أصل الجحيم) وهي شجرة النفس الخبيثة المحجوبة النابتة في قعر جهنم الطبيعة المتشعبة
أغصانها في دركاتها القبيحة الهائلة ثمراتها من الرذائل والخبائث كأنها من غاية القبح والتشوه
والخبث بالتنفر (رؤوس الشياطين) أي تنشأ منها الدواعي المهلكة والنوازع المردية الباعثة
على الأفعال القبيحة والأعمال السيئة فتلك أصول الشيطنة ومبادي الشر والمفسدة فكانت
رؤوس الشياطين (فإنهم لآكلون منها) يستمدون منها ويغتذون ويتقوتون فإن الأشرار
غذاؤهم من الشرور ولا يلتذون إلا بها (فمالئون منها البطون) بالهيئات الفاسقة والصفات
المظلمة كالممتلئ غضبا وحقدا وحسدا وقت هيجانها (ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم) الأهواء
الطبيعية والمنى السيئة الرديئة ومحبات الأمور السفلية وقصور الشرور والأوبئة التي تكسر
بعض غلة الأشرار (ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم) لغلبة الحرص والشره بالشهوة والحقد والبغض
والطمع وأمثالها واستيلاء دواعيها مع امتناع حصول مباغيها ويمكن تطبيق قصة إبراهيم
عليه الصلاة والسلام على حال الروح الساذج من الكمال (إذ جاء ربه) بسابقة معرفة الأزل
والوصلة الثابتة في العهد الأول (بقلب) باق على الفطرة واستعداد صاف (سليم) عن النقائص
والآفات محافظ على عهد التوحيد الفطري منكر على المحتجبين بالكثرة عن الوحدة ناظر
في نجوم العلوم العقلية الاستدلالية والحجج والبراهين النظرية مدرك بالاستبصار والاستدلال
سقمه من جهة الأعراض النفسانية والشواغل البدنية الحاجبة فأعرض عنه قومه البدنيون
المدبرون عن مقصده ووجهته لإنكاره عليهم في تقيد الأكوان وطاعة الشيطان إلى عيدهم
واجتماعهم على اللذات والشهوات التي يعودون إليها كل وقت (فراغ) أي فأقبل مخفيا حاله
عنهم على كسر آلهتهم بفأس التوحيد والذكر الحقيقي يضربهم (ضربا) بيمين العقل فرجعوا
(إليه) غالبين مستولين عند ضعفه ساعين في تخريب قالبه (فألقوه) في نار حرارة الرحم فجعلها
الله عليه بردا وسلاما أي روحا وسلامة من الآفات لبقاء صفاء استعداده ونقاء فطرته وبني عليه
بنيان الجسد وجعل الله أعداءه من النفس الأمارة والقوى البدنية الملقية إياه في النار من الأسفلين
لتكامل استعداده فتوجه إلى ربه بالسلوك (وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين) ودعا ربه بلسان
الاستعداد الكامل لأصلي أن يهب له ولد القلب الصالح فبشره به ورزقه (فلما بلغ معه السعي)

عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزى المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين اذ
قال لقومه الا تتقون أتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين فكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله
المخلصين وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين اذ
نجيناه واهله اجمعين الا عجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخرين وانكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون وان يونس لمن
المرسلين اذ أبق الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين للبث فى
بطنه الى يوم يبعثون فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأنبتنا  عليه شجرة من يقطين وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون
فآمنوا فمتعناهم الى
حين فاستفتهم ألربك
البنات ولهم البنون
أم خلقنا الملائكة
اناثا وهم شاهدون
ألا انهم من افكهم
ليقولون ولد الله وانهم
لكاذبون أصطفى
البنات على البنين
ما لكم كيف تحكمون
أفلا تذكرون أم لكم
سلطان مبين فأتوا
بكتابكم ان كنتم
صادقين وجعلوا
بينه وبين الجنة نسبا
ولقد علمت الجنة انهم
لمحضرون سبحان الله
عما يصفون الا عباد
الله المخلصين فانكم
وما تعبدون ما أنتم
عليه بفاتنين الا من
هو صال الجحيم وما منا
الا له مقام معلوم وانا
لنحن الصافون وانا
لنحن المسبحون وان
كانوا ليقولون لو أن
عندنا ذكرا من
الاولين لكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون
وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفبعذابنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح
المنذرين وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين ﴿سورة ص﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ص والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا فى عزة وشقاق كم أهلكنا
من قبلهم من قرن فنادوا ولات حين مناص وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة الها
واحدا ان هذا لشئ عجاب وانطلق الملأ منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا لشئ يراد ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة ان

بالسلوك فى طريق الكمالات الخلقية والفضائل النفسانية أوحى اليه أن يذبحه بالفناء فى التوحيد
والتسليم لربه الحق بالتجريد من الصفات الكمالية فاخبره بذلك فانقادوا أسلم وجهه بالفناء فى ذاته
من صفاته ففدى على يد جبريل العقل الفعال بذبح النفس الشريفة السمينة بالعلوم العظيمة
الاخلاق وكمالات الفضائل فذبحت بالفناء فيه وانجى اسمعيل القلب بالفناء الباقى الموهوب
المفدى من جهة الله وترك الله عليه السلام فى العالمين المتخلفين عن مقامه لاهتدائهم بنوره
واقتدائهم بايمانه وهديه (وان يونس) القلب (لمن المرسلين) الى أهل النقصان المحتجبين
بالابدان المتعينين للشيطان المتظاهرين بالطغيان (اذ أبق) الى فلك البدن (المشحون) بالقوى
البدنية وكمالاتها الحسية الجارى فى بحر الهيولى (فساهم) أى فاقترع معهم فى الحظوظ البدنية
واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحضين) المحجوبين المزلقين بالحجة البرهانية اليقينية
لانهم بدنيون أهل البحر والسفينة وهو القدسى المجرد من سكان الحضرة الالهية الآبق من سيده
الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فالقى فى البحر فالتقمه حوت الرحم كلقطة النطفة (وهو مليم)
مستحق للملامة للتعلق بالملابس البدنية الموجبة لوقوعه فى تلك البلية (فلولا أنه كان من
المسبحين) المتنزهين لربه بالتقديس حالة التجريد والتوحيد (للبث فى بطنه) كسائر القوى
الطبيعية والنفسانية المنغمسة فى بطون حيتان الصور النوعية الجسمانية من الطبائع الهيولانية
(الى يوم يبعثون) اى يوم يبعث المجردون عن مراقدأبدانهم مع بقائه فى مرقده كسائر الغافلين
او يوم يبعث رفقاؤه البدنيون فى القيامة الصغرى (فنبذناه بالعراء) أى بالفضاء من عرصة
لدنيا بالارادة (وهو سقيم) ضعيف ممنو بالاعراض المادية واللواحق الطبيعية (وأنبتنا عليه
شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتنسرح على وجه الارض تظلل عليه بأوراقها من الغواشى
البدنية وقد قيل فى التفاسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه فى بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد
(وارسلناه) عند الكمال (الى مائة ألف أو يزيدون) والله أعلم

﴿سورة ص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) أقسم بالصورة المحمدية والكمال التام المذكور بالشرف والشهرة بانه أتم الكمالات وهو
العقل القرآنى الجامع لجميع الحكم والحقائق من الاستعداد التام المناسب لتلك الصورة الشريفة
كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عما أدل عليه قوله (فى عزة
وشقاق) وحذف جواب القسم فى مثل ذلك غير عزيز وهو انه لحق يجب أن يتبع و يذعن له
ويقبل بخضوع وذلة (بل الذين) حجبوا عن الحق بانانيتهم وضاقوه فى استكبار وعنادوبج وخلاف

هذا الا اختلاق أأنزل عليه الذكر من بيننا بل هم فى شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز
الوهاب ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليرتقوا فى الاسباب جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب كذبت قبلهم قوم نوح
وعاد وفرعون ذو الاوتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الايكة (٨٧) أولئك الاحزاب ان كل الا كذب الرسل فحق عقاب وما
ينظر هؤلاء الا صيحة
واحدة مالها من
فواق وقالوا ربنا عجل
لنا قطنا قبل يوم
الحساب اصبر على ما
يقولون واذكر عبدنا
داود ذا الايد انه أوّاب
انا سخرنا الجبال معه
يسبحن بالعشى
والاشراق والطير
محشورة كل له أوّاب
وشددنا ملكه وآتيناه
الحكمة وفصل الخطاب
وهل أتاك نبأ الخصم
اذ تسوروا المحراب اذ
دخلوا على داود ففزع
منهم قالوا لا تخف
خصمان بغى بعضنا
على بعض فاحكم بيننا
بالحق ولا تشطط
واهدنا الى سواء
الصراط ان هذا أخى
له تسع وتسعون نعجة
ولى نعجة واحدة فقال
أكفلنيها وعزنى فى
الخطاب قال لقد ظلمك
بسؤال نعجتك الى
نعاجه وان كثيرا من
الخلطاء ليبغى بعضهم
على بعض الا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم وظن
داود أنما فتناه فاستغفر
ربه وخر راكعا وأناب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلفى وحسن مآب يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر

بظهور أنفسهم بباطلها فى مقابلة الحق وقوله (اصبر على ما يقولون) معناه دوام استقامتك فى
التوحيد وعارض أذاهم بالصبر فى التمكين ولا تظهر نفسك فى مقابلة أذاهم بالتلوين فانك قائم بالله
متحقق بالحق فلا تحرك الابه (واذكر) حال أخيك (عبدنا) المخصوص بعنايتنا القديمة
(داود ذا الايد) أى القوة والتمكين والاضطلاع فى الدين كيف زل عن مقام استقامته فى التلوين
فلا يكن حالك فى ظهور النفس حاله ثم وصف قوة حال داود عليه السلام وكماله بقوله (انه أوّاب)
رجاع الى الحق عن صفاته وأفعاله بالفناء فيه (انا سخرنا) جبال الاعضاء معه (يسبحن)
بالانقياد والتمرن فى الطاعة أوقات العبادة وقت عشى الاستتار واحتجاب نور شمس الروح بظهور
النفس واشراق التجلى وسلطان نور شمس الروح على النفس لا يتفاوت حاله فى العبادة بالفترة
والعزيمة فى الوقتين لكمال تمرين نفسه وبدنه فى الطاعة وطير القوى بأجمعها (محشورة)
مجموعة متمالة بهيئة العدالة والانخراط فى سلك الوحدة فى تسبيحاتها المخصوصة بكل واحدة
منها (كل له أوّاب) رجاع لتسبيحه بتسبيحه (وشددنا ملكه) قويناه بالتأييد وايتاء
العزة والهيبة واعطاء العز والقدرة لاتصاف نفسه بأنوار تجليات القهر والعظمة والكبرياء
والعزة واتصافه بصفاتنا الباهرة فهابه كل أحد ويجله ويذعن لسلطنته ويجله (وآتيناه
الحكمة) لاتصافه بعلمنا (وفصل الخطاب) والفصاحة المبينة للاحكام أى الحكمة النظرية
والعملية والمعرفة والشريعة وفصل الخطاب هو المفصول المبين من الكلام المتعلق بالاحكام ثم
بين تلوينه وظهور نفسه فى زلته وتبيينه الحق بالعتاب على خطيئته وتأديبه اياه وتداركه بتوبته
بقوله (وهل أتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب * وظن) أى تيقن داود أنما ابتليناه بامرأة
أوريا (فاستغفر ربه) بالتنصل عن ذنبه بالافتقار والالتجاء اليه فى المجاهدة وكسر النفس
وقمعها بالمخالفة (وخر) بمحو صفات النفس (راكعا) فانيا فى صفات الحق (وأناب)
الى الله بالفناء فى ذاته (فغفرنا له ذلك) التلوين بستر صفاته بنور صفاتنا (وان له عندنا لزلفى)
بالوجود الحقانى الموهوب حال البقاء بعد الفناء (وحسن مآب) لاتصافه حينئذ بصفاتنا
لا بأنانيته ليتحقق بنا ويحكم بأحكامنا فى محل الخلافة الالهية كما قال (يا داود انا جعلناك خليفة
فى الارض فاحكم بين الناس) بالحكم (الحق) لا بنفسك ليكون عدلا لا جورا (ولا تتبع الهوى)
بظهور النفس فتجور ضالا عن سبيل الحق الى سبيل الشيطان (وما خلقنا السماء والارض
وما بينهما) خلقا (باطلا) لا حق فيها بل حقا محتجبا بصورها لا وجود لها بنفسها فتكون
باطلا محضا (ذلك ظن) المحجوبين عن الحق بمظاهر الكون (فويل) لهم من نار الحرمان
والاحتجاب والتقلب فى نيران الطبيعة والانانية بأشد العذاب * بل لم نجعل (الذين آمنوا)
بشهود جماله فى مظاهر الاكوان (وعملوا الصالحات) من الاعمال المقصودة بذاتها المتعلقة
بصلاح العالم الصادرة عن أسمائه (كالمفسدين) المحجوبين الفاعلين بأنفسهم وصفاتهم
الافعال البهيمية والسبعية والشيطانية فى أرض الطبيعة (أم نجعل المتقين) المجردين عن
صفاتهم (كالفجار) المتلبسين بالغواشى النفسانية والشيطانية فى أعمالهم (ليدبروا آياته)
بالنظر العقلى ما داموا فى مقام النفس فينخلعوا عن صفاتهم فى متابعة صفاته (وليتذكر)

دال العهد الاول والتوحيد الفطري عند التجرد (أولوا) الحقائق المجردة الصافية عن قشر الخلقة * ثم ذكر تلوين سليمان وابتلاءه تأكيد التنبيه وتقوية له في استقامته وتمكينه (نعم العبد) لصلاحية استعداده للكمال النوعي الانساني وهو مقام النبوة (انه أوّاب) رجاع الى الله بالتجريد (اذ عرض عليه بالعشى) وقت قرب غروب شمس الروح في الافق الجسماني بميل القلب الى النفس وظهور ظلمتها بالميل الى المال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات الى قوله والخيل المسومة والانعام والحرث فان الميل الى الزخارف الدنيوية والمشتهيات الحسية وهو اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية (الصافنات الجياد) التي استعرضها وانجذب بهواها واحبها (فقال انى أحببت حب الخير) أي أحببت منيبا حب المال (عن ذكر ربى) مشتغلا به لمحبتي اياه كما يجب لمثلي أن يشتغل بربه ذاكرا محبا له فاستبدلت محبة المال بذكر ربى ومحبته فذهلت عنه (حتى توارت) شمس الروح بحجب النفس (ردوها على فطفق مسحا بالسوق والاعناق) أي مسح السيف مسحا بسوقها يعرقب بعضها وينحر بعضها كسر الاصنام النفس التي تعبدها بهواها وقمع السورة اوقواها ورفع الحجاب الحائل بينه وبين الحق واستغفارا وانابة اليه بالتجريد والترك (ولقد فتنا سليمان) ابتليناه مرة اخرى بما هو أشد من هذا التلوين وهو القاء الجسد على كرسيه وقد اختلف في تفسيره على ثلاثة اوجه احدها انه ولد له ابن فهمت الشياطين بقتله مخافة أن يسخرهم كأبيه فعلم بذلك فكان يغذوه في السحابة فما راعه الا أن ألقى على كرسيه ميتا فتنبه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه والثاني انه قال ذات يوم لأطوفن على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن ولم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فعلى هذين الوجهين يكون ابتلاؤه بمحبة الولد وظهور النفس بميله اليه اما بشدة الاهتمام بحفظه وتربيته وصونه عن شياطين الاوهام والتخيلات في سحاب العقل العملي وتغذيته بالحكمة العملية واعتماده في ذلك على العقل والمعقول واستحكام أمله لكماله دون تفويض أمره فيه الى الله واتكاله في شأنه عليه فابتلاه الله بموته فتنبه على خطئه في شدة حبه للغير وغلبة أمله واما بظهور النفس في الاقتراح والتمني وغلبة الحسبان والظن والاحتجاب عن الاستتهاب بالعادة والفعل وبالتدبير عن التقدير والذهول عن أمر الحق بغلبة صفات النفس فابتلاه الله بالمعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره فأناب بالرجوع الى الحق عند التنبه على ظهور النفس وتدارك التلوين بالاستغفار والاعتذار في التقصير والوجه الثالث انه غزا صيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها وكان عظيم الشأن وأصاب بنتاله اسمها جرادة من أحسن الناس وجها فاصطفاها لنفسه بعد ان أسلمت وأحبها وقد اشتد حزنها على أبيها فأمر الشياطين فمثلوا لها صورة أبيها فكستها مثل كسوته وكانت تغدو اليها وتروح مع ولائدها يسجدن لها كعادتهن في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده الى فلاة وفرش لنفسه الرماد فجلس عليه تائبا الى الله متضرعا وكانت له أم ولد يقال لها أمينة اذا دخل للطهارة أو لاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما وأتاها الشيطان صاحب البحر اسمه صخر على صورة سليمان فقال يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسي سليمان وغير سليمان عن هيئته فأنكرته وطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فأخذ يدور على البيوت يتكفف واذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد الى السماكين يخدمهم فمكث على ذلك أربعين صباحا ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة ووقعت السمكة في يد

أولوا الالباب ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه أوّاب اذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد فقال انى أحببت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب ردوها علىّ فطفق مسحا بالسوق والاعناق ولقد فتنا سليمان

سليمان

سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به وخر ساجدا ورجع اليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وقذفه في البحر فان صحت الحكاية في مطابقتها للواقع كان ذنبه اشتد تلوينه وابتلى بمثل ما ابتلى به ذو النون وآدم عليهما السلام والحكاية من موضوعات حكماء اليهود وعلمائهم كسائر ما وضعت الحكماء في تمثيلاتهم من حكايات ابسال وسلامان وأمثالها وتأويلها والله أعلم بحقيقتها وضعها ان سليمان قصد مدينة صيدون البدن جزيرة في بحر الهيولى وقتل ملكها النفس الامارة العظيم الشأن ظاهر الطغيان بالمجاهدة في سبيل الله وأصاب بنتاله اسمها جرادة وهي القوى المتخيلة بالطيارة كالجرادة تجرد أشعار الاجسام والاشياء كأنها تنزع صورها عن موادها مكنونة بلواحقها أحزنته وهي من أحسن الناس صورة في تزيينها وتسويلها نفسها وما تخيلته من مدركاتها وأسلمت على يده أي انقادت للعقل ورجعت عن دين الوهم فصارت مفكرة فاصطفاها لنفسه وأحبها التوقف حصول كماله عليها وحزنها على أبيها ميلها الى النفس بطبعها وتأسفها على فوات حظوظها وأمره للشيطان بتمثيل صورة أبيها وكسوتها مثل كسوته هو اشارة الى منشأ تلوينه وابتلائه بالميل الى النفس واقراره بكماله واشتغاله بحظوظ النفس قبل أوانه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى وطاعة الشيطان له تسخير القوة الوهمية له في اعادة النفس الى الهيئة الاولى وان لم تكن على قوتها الاولى وحياتها من الهوى لكونه مصونا عن الاحتجاب معنيا به في العناية وسجود جرادة وولائدها له كعادتهن في ملكه تعبد الفكرية وسائر القوى البدنية للنفس بالانقياد والمراعاة والخدمة وايصال الحظوظ اليها كعادتهن في الجاهلية الاولى واخبار آصف سليمان بذلك تنبيه العقل للقلب على تلوينه عند قرب موته وكسر الصورة وعقاب المرأة ندامته وتوبته عن حاله وتنصله متضرعا الى الله وكسره للنفس بالرياضة وخروجه وحده الى الفلاة تجرده عن البدن عند سقوط قواه وفرش الرماد وجلوسه فيه تغير المزاج وترمد الاخلاط مع بقاء العلاقة البدنية وأم الولد المسماة أمينة هي الطبيعة البدنية أم الاولاد القوى النفسانية التي يضع هو خاتم بدنه عندها وقت الاشتغال بالامور الطبيعية والضروريات البدنية كالدخول في الخلوة واصابة المرأة وأمثالها وهي أمينة على حفظه وكون ملكه في خاتمه اشارة الى توقف كماله المعنوي والصوري على البدن والشيطان الذي جاءها فأخذ منها الخاتم هو الطبيعة العنصرية الارضية صاحب بحر الهيولى السفلية سمي صخرا لميله الى السفل وملازمته كالحجر للثقل وتختمه به لبسه به بانضمامه الى نفسه وجلوسه على كرسي سليمان هو القاء الله تعالى بدنه ميتا على موضعه وسرير سلطنته كما قال تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) وتغير سليمان عن هيئته بقاء الهيآت الجسمانية والآثار الهيولانية من بقايا الصفات النفسانية عليه بعد المفارقة البدنية وتغيره عن النورانية الفطرية والهيئة الاصلية واتيانه أمينة لطلب الخاتم ميله الى البدن ومحبته له وشوقه اليه وانكارها اياه وطردها له عبارة عن عدم قبول الطبيعة البدنية الحياة لبطلان المزاج ودوره على البيوت متكففا ميله الى الحظوظ واللذات الجسمانية وانجذابه اليها بالشوق للهيآت النفسانية وحثيهم التراب على وجهه وسبهم اياه عبارة عن حرمانه من تلك الحظوظ واللذات وفقدان أسباب تلك الشهوات وقصده الى السماكين وخدمته لهم اشارة الى الميل الى قرارة الارحام المتعلق بالنطفة ومكثه أربعين يوما في خدمة السماكين اشارة الى قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الرباني خمرت طينة آدم بيدي أربعين صباحا وطيران الشيطان سريان الطبيعة العنصرية في التركيب والقاؤه الخاتم في البحر تلاشي التركيب البدني في البحر الهيولاني وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم للمادة البدنية التي هي النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاؤه على الرحم بالاغتذاء منه والتصرف فيه وبقر بطنها وأخذ الخاتم منه وتختمه به فتح الرحم

والقينا على كرسيه جسدا

واخراج البدن منه وتلبسه به وتروحه ساجدا او رجوع ملكه حصول كماله به بالانقياد لامر الله والفناء فيه وجعله لصغر فى ضغثه والقائه اياه فى البحر ابقاء الطبيعة الارضية على حالها منطبعة مخبوسة فى باطن الجرم ملازمة للثقل والميل الى السفل فى بحر الهيولى عند وجود الطبيعة البدنية وتركه اياه فيه غير قادر على استيلاء أمينة واخذ الخاتم منها الى حين (ثم أناب) بعد التنبيه والتى الى الله بالتجريد والتزكية (قال رب اغفر لى) ذنوب تعلقاتى وهيئاتها فى الساترة لنورى المظلمة المكدرة لصفاتى بنورك (وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى) أى كمالا خالصا باستعدادى يقتضيه هويتى لا ينبغى لغيرى الاختصاصه بى وهو الغاية التى يمكنه بلوغها (انك أنت الوهاب) لجميع الاستعدادات وكل ما سئلت من الكمالات كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه (فسخرنا له) ريح الهوى (تجرى بامره رخاء) لينة طيعة منقادة لا تزعزع بالاستيلاء والاستعصاء (حيث) قصدوا واراد (والشياطين) الجنية الباطنة من القوى النفسانية (كل بناء) مقدر بالهندسة عامل لابنية الحكم العملية وقواعد القوانين العدلية (وغواص) فى بحور العوالم القدسية والهيولانية مخرج لدرر المعانى الكلية والجزئية والحكم العملية والنظرية (وآخرين) من القوى النفسانية والطبيعية (مقرنين فى) أصفاد القيود الشرعية وأغلال الرياضات العقلية والانسية الظاهرة من العمال المسخرين فى الاعمال والفساق والعصاة المقرنين فى الاغلال (هذا عطاؤنا) المحض (فامنن أو امسك) أى أطلق ارادتك واختيارك فى الحل والعقد والاعطاء والمنع عند الكمال التام والعطاء الصرف اى الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء كانشئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بنا مختار باختيارنا متحقق بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لزلفى وحسن مآب واذكر عبدنا أيوب) فى ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه فى التلوين باعجابه بكثرة ماله أو مداهنته لكافر النفس فى ظهورها وترك تغذيته اياها بالرياضة والمجاهدة لكون ماشية قواه الطبيعية فى ناحيته أو عدم اغاثته لمظلوم العقل النظرى والقوى القدسية عند استغاثته على اختلاف الروايات فى التفاسير الظاهرة فى سبب ابتلائه ويمكن الجمع بينها وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان القوى الطبيعية فيه واستئكاله وسقوطه على فراش البدن حتى لم يبق منه الا القلب واللسان أى الفطرة والاستعداد الاصلى دون ما اكتسب من الكمالات (اذ نادى ربه) بلسان الاضطرار والافتقار فى مكمن الاستعداد (أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب) أى استولى على الوهم بالوسوسة فلقيت بسببه هذا المرض والعذاب من الاخلاق الرديئة والاحتجاب (اركض برجلك) أى اضرب بقوتك التى تلى أرض البدن من العقل العملى المسمى صدر أرض بدنك تنبع عينان من الحكمة العملية والنظرية (هذا مغتسل) أى العملية المزكية للنفوس المطهرة من الوات الطبائع المبرئة من أمراض الرذائل (بارد) ذو روح وسلامة (وشراب) من النظرية أى العلم المفيد لليقين الدافع لمرض الجهل والزمانة عن السير فتغتسل وتشرب منه تبرأ باذن الله ظاهرك وباطنك وتصح وتقوى (ووهبنا له أهله) قيل كان له سبعة أبناء وسبع بنات فانهدم عليهم البيت فى الابتلاء فهلكوا فأحياهم الله عند كشف الضر واعادة أموال الكمالات عليه وهى اشارة الى الروحانية والنفسانية الهالكة فى التلوين واستيلاء الطبيعة البدنية أو الالفة فى التلوين الاعظم وخراب البدن واستئكال الديدان اياه حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطرى فأحياهم عند الانابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة بالشرب والغسل من العينين المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت القوى الطبيعية النفسانية أنصارا وحانية فى النشأة الثانية وحدوث القوى البدنية الفانية (رحمة منا) بافاضة الكمالات التى سألها

ثم أناب قال رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى انك أنت الوهاب فسخرنا له الريح تجرى بأمره رخاء حيث أصاب والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين فى الاصفاد هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا لزلفى وحسن مآب واذكر عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا

استعداده (وذكرى) وتذكيرا (لاولى) الحقائق المجردة عن قشور المواد الجسمانية الذين يفهمون بسمع القلب حتى يعتبر والأحوالهم بحاله ويتذكروا ما في فطرهم من العلوم (وخذ بيدك ضغثا) قيل انه حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف في سبب حلفه فقيل ابطأت ذاهبة في حاجة وقيل أوهمها الشيطان ان تسجد له سجدة ليرد اموالهم الذاهبة وقيل باعت ذوابتين لها برغيفين وكانتا متعلق أيوب عند قيامه وقيل أشارت اليه ليشرب الخمرة كلها اشارات الى التلوين المذكور بظهور النفس بابطائها وتكاسلها في الطاعات أو طاعة شيطان الوهم وانقيادها له في تمني الحظوظ وترك ما يتعلق به القلب في القيام عن مرقد البدن والتجرد عن الهيآت المنشطة المشجعة من العلوم النافعة والاعمال الفاضلة واستبدال الحظوظ القليلة المقدار اليسيرة الوقع والخطر بها والمرا آة بها لاستجلاب حظ النفس أو شرب خمر الهوى والميل الى ما يخالف العقل وحلفه اشارة الى نذره المخالفات والرياضات المتعبة والمجاهدات المؤلمة أو ما ركز في استعداده في محبته التجريد والتزكية بالرياضة وعزيمة تأديب النفس بالاخلاق والآداب بالمخالفات المؤلمة بمقتضى العهد الاول وحكم ميثاق الفطرة وأخذ الضغث والضرب به اشارة الى الرخصة والطريقة السهلة السمحة من تعديل الاخلاق بالاقتصار على الاوساط والاعتدالات من الرياضات والمخالفات لصفاء الاستعداد وشرف النفس ونجابة جوهرها دون الافراط فيها والاخذ بالعزائم الصعبة كما قال عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السمحة السهلة (ولا تحنث) بترك التأديب بالكلية ونقض العزيمة في طلب الكمال وترك الوفاء بالنذر الفطري (انا وجدناه صابرا) في بليته وطلبه للكمال فرجاه وليس كل طالب صابرا (نعم العبد انه) رجاع الى الله بالتجرد والمحو والفناء (واذكر عبادنا) المخصوصين من أهل العناية (أولى الايدي والابصار) أي العمل والعلم لنسبة الاول الى الايدي والثاني الى البصر والنظر وهم أرباب الكمالات العملية والنظرية (انا أخلصناهم) صفيناهم عن شوب صفات النفوس وكدورة الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالمحبة الحقيقية ليس لغيرنا فيهم نصيب ولا يميلون الى الغير بالمحبة العارضية لا الى أنفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصلة خالصة غير مشوبة بهم آخرهي (ذكرى الدار) الباقية والمقر الاصلي أي اخلصناهم لوجهنا بسبب تذكرهم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس مستشرفين لانوارنا لا التفات لهم الى الدنيا وظلماتها أصلا ((وانهم عندنا) أي في الحضرة الواحدية (لمن) الذين اصطفيناهم لقربنا من بني نوعهم (الاخيار) المنزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم والحدثان (هذا ذكر) أي هذا باب مخصوص بذكر السابقين من أهل الله المخصوصين بالعناية (وان للمتقين) المجردين من صفات نفوسهم دون الواصلين الى بساط القرب والكرامة الناظرين اليه في جنة الروح بالمشاهدة (لحسن مآب) في مقام القلب من جنة الصفات (جنات عدن) مخلدة (مفتحة لهم) أبوابها بالتجليات يدخلونها من طرق الفضائل الخلقية والكمالات (متكئين فيها) على أرائك المقامات (يدعون فيها بفاكهة كثيرة) من المكاشفات اللذيذة (وشراب) المحبة الوصفية (وعندهم قاصرات الطرف) من الازواج القدسية وما في مراتبهم من النفوس الملكية والانسية (أتراب) متساوية في الرتب (ليوم الحساب) لوقت جزائكم من الصفات الالهية على حساب فنائكم من الصفات البشرية (ماله من نفاد) لكونه غير مادي فلا ينقطع (هذا) باب في وصف الجنة وأهلها (وان) للذين طغوا حدودهم بصفات النفس وظهورها فنازعوا الحق علوه وكبرياءه باستعلائهم وتكبرهم (لشر مآب) الى جهنم الطبيعية الآثارية ونيران الظلمات الهيولانية (يصلونها) بفقدان اللذات ووجدان الآلام (هذا فليذوقوه حميم) الهوى والجهل (وغساق) الهيآت الظلمانية والكدورات الجسمانية (و) خزي وعذاب (آخر) من نوعه أو مذوقات أخر من مثله أصناف

وذكرى لاولى الالباب
وخذ بيدك ضغثا
فاضرب به ولا تحنث
انا وجدناه صابرا نعم
العبد انه أواب
واذكر عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب
أولى الايدي والابصار
انا أخلصناهم بخالصة
ذكرى الدار وانهم
عندنا لمن المصطفين
الاخيار واذكر
اسمعيل واليسع وذا
الكفل وكل من
الاخيار هذا ذكر
وان للمتقين لحسن
مآب جنات عدن
مفتحة لهم الابواب
متكئين فيها يدعون
فيها بفاكهة كثيرة
وشراب وعندهم
قاصرات الطرف
أتراب هذا ما توعدون
ليوم الحساب ان هذا
لرزقنا ماله من نفاد
هذا وان للطاغين لشر
مآب جهنم يصلونها
فبئس المهاد هذا
فليذوقوه حميم
وغساق وآخر من
شكله أزواج

من العذاب فى الهوان والحرمان (هذا فوج) من اتباعكم وأشباهكم أهل طبائع السوء والرذائل
(مقتحم معكم) فى مضايق المذلة ومداخل الهوان قال الطاغون (لا مرحبا بهم) لشدة التخالف
عداءهم وكونهم فى الضيق والضنك واستيحاش بعضهم من بعض لقبح المناظر وسوء المخابر (قالوا)
أى الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم) لتضاعف عذابكم ورسوخ هيآتكم (أنتم قدمتموه لنا)
باضلالنا والتحريض على أعمالنا وهذه المقاولات قد تكون بلسان القال وقد تكون بلسان الحال
والرجال الذين اتخذوهم سخريا هم الفقراء الموحدون والصعاليك المحققون عدوهم من الاشرار
فى الدنيا لمخالفتهم اياهم فى الاعراض عما سوى الله والتوجه الى خلاف مقاصدهم وترك عاداتهم
ومطالبهم بل (زاغت عنهم) أبصارهم لكونهم محجوبين بالغواشى البدنية والامور الطبيعية عن
حقائقهم المجردة وذواتهم المقدسة كما حجبوا بالعادات العامية والطرائق الجاهلية عن طرائقهم
وسيرتهم على أن أم منقطعة وانما كان تخاصم أهل النار حقا لكونهم فى عالم التضاد ومحل العناد
أسرى فى قيود الطبائع المختلفة وأيدى القوى المتنازعة والاهواء المانعة والميول المتجاذبة ما أنا
الا منذر لا أدعوكم الى نفسى ولا أقدر على هدايتكم لانى فان عن نفسى وعن قدرى قائم فى الانذار بالله
وصفاته (وما من اله) فى الوجود (الا الله الواحد) بذاته (القهار) الذى يقهر كل من سواه بافنائه
فى وحدانيته (رب) الكل الذى يرب كل شئ فى حضرة واحديته باسم من أسمائه (العزيز) الذى
يغلب المحجوب بقوته فيعذبه بما يحجب به فى سترات جلاله لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة القهار
المنتقم وسطوات العذاب المحتجب (الغفار) الذى يستر ظلمات صفات النفس بأنوار تجليات جماله
ان بقى فيه نور فطرته فيقبل نور المغفرة لبقاء مسكة من نور ربه (قل هو) أى الذى أنذرتكم به من
التوحيد الذاتى والصفاتى (نبأ عظيم أنتم عنه معرضون) ثم احتج على صحة نبوته باطلاعه على
اختصام الملأ الاعلى من غير تعلم اذ لا سبيل اليه الا الوحى وفرق بين اختصام الملأ الاعلى واختصام
أهل النار بقوله فى تخاصم أهل النار ان ذلك لحق وفى اختصام الملأ الاعلى (اذ يختصمون) لان
ذلك حقيقى لا ينتهى الى الوفاق أبدا وهذا عارضى نشأ من عدم اطلاعهم على كمال آدم عليه السلام
الذى هو فوق كمالاتهم وانتهى الى الوفاق عنده قولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وقوله تعالى ألم
أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض على ما ذكر فى البقرة عند تأويل هذه القصة وسجودهم
لآدم عليه السلام تعظيمهم له وانقيادهم وخضوعهم لانكشاف كماله الذى هو فوق كمالاتهم عليهم
السلام واباء ابليس واستكباره عدم انقياد شيطان الوهم واذعانه لاحتجابه عن حقيقته بانطباعه
فى المادة ولهذا قال تعالى وكان من الكافرين (لما خلقت بيدى) أى خلقته بصفتى الجمال
والجلال واللطف والقهر وجميع أسمائى المتقابلة المندرجة تحت صفتى القهر والمحبة لتحصل عنده
الجمعية الالهية فى الحضرة الواحدية بخلاف حال الملأ الاعلى فان من خلق منهم بصفة القهر لا يقدر
على اللطف وبالعكس (أستكبرت) أى أعرض لك التكبر والاستنكاف (أم كنت) عاليا
عليه زائدا فى الرتبة فأجاب المحجوب بانى عال خير منه فى الاصل لعدم اطلاعه على حقيقته المجردة
واطلاعه على بشريته ولا شك أن الروح الحيوانى النارى الذى خلق منه اللعين أشرف من المادة
الكثيفة البدنية ولكن الاحتجاب عن الجمعية الالهية واللطيفة الروحانية بعث اللعين على الاباء حتى
تمسك بالقياس وعصى الله فى سجوده للناس * والرجيم واللعين من بعد عن الحضرة القدسية المنزهة
عن المواد الرجسية بالانغماس فى الغواشى الطبيعية والاحتجاب بالكوائن الهيولانية ولهذا وقت
اللعن بيوم الدين وحدده بانه به لان وقت البعث والجزاء هو زمان تجرد الروح عن البدن ومواده
وحينئذ لا يبقى تسلطه على الانسان وينقاد ويذعن له فى الوقت المعلوم الذى هو القيامة الكبرى فلا
يكون ملعونا كما قال عليه السلام الا ان شيطانى أسلم على يدى والانظار للاغواء واللعن ينتهيان الى

هذا فوج مقتحم معكم
لا مرحبا بهم انهم صالوا
النار قالوا بل أنتم لا
مرحبا بكم أنتم قدمتموه
لنا فبئس القرار قالوا
ربنا من قدم لنا هذا
فزده عذابا ضعفا فى
النار وقالوا ما لنا لا نرى
رجالا كنا نعدهم من
الاشرار اتخذناهم
سخريا أم زاغت عنهم
الابصار ان ذلك لحق
تخاصم أهل النار
قل انما أنا منذر وما
من اله الا الله الواحد
القهار رب السموات
والارض وما بينهما
العزيز الغفار قل هو
نبأ عظيم أنتم عنه
معرضون ما كان لى
من علم بالملأ الاعلى اذ
يختصمون ان يوحى
الى الا انما أنا نذير مبين
اذ قال ربك للملائكة
انى خالق بشرا من
طين فاذا سويته
ونفخت فيه من روحى
فقعوا له ساجدين
فسجد الملائكة
كلهم أجمعون الا ابليس
استكبر وكان من
الكافرين قال
يا ابليس ما منعك
أن تسجد لما خلقت
بيدى أستكبرت أم
كنت من العالين قال
أنا خير منه خلقتنى
من نار وخلقته من
طين قال

ذلك الوقت لكن الذين أخلصهم الله لنفسه من أهل العناية عن شوب الكدورات النفسية وحجب البشرية والانانية وصفى فطرتهم عن خلط ظلمة النشأة لايمكنه اغواؤهم البتة في البداية أيضا فكيف في النهاية واللعن وان ارتفع باسلامه وانقياده هناك لكن لزمه كونه جوهرا ملازمته الطبيعة الهيولانية والمادة الجسمانية فلا يتجرد أصلا وان كان قد يرتقي الى سماء العقل والافق الروحانية بالوسوسة والالقاء ويتصل في جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال بطرده عن ذلك الجناب (فاخرج منها فانك رجيم) * وانما أقسم على الاغواء بعزته تعالى لانه مسبب عن تعززه باستار الجلال وسرادقات الكبرياء وتمنعه عن ادراك ابليس افنائه بحجب الانوار وأقسم الله تعالى في مقابلته بالحق الثابت الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه ومن أتباعه لوجود ذلك التعزز وملازمة هؤلاء جهنم دائما أبدا على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد المجرد بالذات وتعلق المتعلق بالطبع أمر تقتضيه الذوات والاعيان والحقائق في الازل غير عارض فلا يزال كذلك أبدا (قل ما أسألكم عليه من أجر) ولا غرض لي في ذلك فان أقوال الكامل المحقق بالحق مقصودة بالذات غير معللة بالغرض (وما أنا من المتكلفين) أي المتصنعين الذين ينتحلون الكمالات ويظهرون بانفسهم وصفاتهم او يدعون كمالات الله لانفسهم بل فنيت عن نفسي وصفاتها فالله القائل بلساني (ولتعلمن نبأه بعد حين) عند القيامة الصغرى أو الكبرى لظهوره او به حينئذ

## سورة الزمر

### بسم الله الرحمن الرحيم

هذا (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني بظهوره عليك من غيب الغيوب (من الله) وحضرته الواحدية (العزيز) المحتجب بسترات الجلال في غيب غيبه (الحكيم) ذي الحكمة الكامنة هناك البارزة في مراتب التنزيلات (بالحق) أي أنزلناه بظهور الحق فيك بعد كونه (فاعبد الله) فخصصه بالعبادة الذاتية حين تجلى لك بذاته ولم يبق أحدا من خلقه (مخلصا) محضا (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنينية أي اعبده بشهوده لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به فيكون سرك سر الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (ألا لله الدين الخالص) عن شوب الغيرية والانانية لا لك لفنائك فيه بالكلية فلا ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والا ما خلص الدين بالحقيقة فلا يكون لله (والذين) احتجبوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليا بالمحبة للتقرب والتوسل به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر معبوداتهم معهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وأقوالهم وأفعالهم فيقرن كلا منهم مع من يتولاه من عابد ومعبود ويدخل المبطل النار مع المبطلين كما يدخل المحق الجنة مع المحقين ويجزي كلا بوصفه الغالب عليه وما وقف معه واحتجب به مع اختلافهم في الاوصاف وما وقفوا معه (ان الله لا يهدي) الى الفناء وعالم النور وتجليات الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) لبعده عنه واحتجابه بظلمة الرذائل وصفات النفس عن النور وامتناعه عن قبوله (سبحانه) أي نزهه عن المماثلة والمجانسة واصطفاء الولد لكون الوحدة لازمة لذاته وقهره بوحدانيته لغيره فلا مماثل في الوجود فكيف في الوجوب (خلق السموات والارض بالحق) بظهوره في مظاهرها واحتجابه بصورها مصرفا الكل بقدرته وفعله (وسخر الشمس والقمر) بسلطانه وملكه فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك دليل وحدانيته (الا هو العزيز) القوي الذي يقهر الكل بسطوة قهره (الغفار) الذي يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبقى معه غيره أو العزيز الممتنع باحتجابه عن خلقه بصور مخلوقاته الغفار الذي يستر لمن يشاء ذنوب وجوده وصفاته فيظهر عليه ويتجلى له بصفاته وذاته (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم الحقيقي أي النفس الناطقة

فاخرج منها فانك رجيم وان عليك لعنتي الى يوم الدين قال رب فانظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق أقول لاملأن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين ان هو الا ذكر للعالمين ولتعلمن نبأه بعد حين

سورة الزمر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى الا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة

ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الانعام  ثمانية أزواج يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق فى ظلمات

ثلاث ذلكم الله ربكم
له الملك لا اله الا هو
فانى تصرفون ان
تكفروا فان الله غنى
عنكم ولا يرضى لعباده
الكفر وان تشكروا
يرضه لكم ولا تزر
وازرة وزر أخرى ثم
الى ربكم مرجعكم
فينبئكم بما كنتم
تعملون انه عليم بذات
الصدور واذا مس
الانسان ضر دعا ربه
منيبا اليه ثم اذا خوله
نعمة منه نسى ما كان
يدعو اليه من قبل
وجعل لله أندادا
ليضل عن سبيله قل
تمتع بكفرك قليلا
انك من أصحاب النار
أمن هو قانت آناء
الليل ساجدا وقائما
يحذر الآخرة ويرجوا
رحمة ربه قل هل يستوى
الذين يعلمون والذين
لا يعلمون انما يتذكر
أولوا الالباب قل
ياعبادى الذين آمنوا
اتقوا ربكم للذين
أحسنوا فى هذه الدنيا
حسنة وأرض الله
واسعة انما يوفى
الصابرون أجرهم بغير
حساب قل انى أمرت
أن أعبد الله مخلصا
له الدين وأمرت لان
أكون أول المسلمين
قل انى أخاف ان
عصيت ربى عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له دينى فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين

الكلية التى تتشعب منها النفوس الجزئية (ثم جعل منها زوجها) النفس الحيوانية (وأنزل لكم) لكون صورها فى اللوح المحفوظ ونزول كل ما وجد فى عالم الشهادة من عالم الغيب (خلقا من بعد خلق) يخلقكم فى أطوار الخلقة متقلبين (فى ظلمات ثلاث) من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية (ذلكم) الخالق المصور لكم المكون أى المصرف بقدرته المظهر بحكمته وسلطانه المنشئ للكثرة من وحدته باسمائه وصفاته المنزل لما قضى وقدر بافعاله هو الذات الموصوفة بجميع صفاته (ربكم) باسمائه (له الملك) يتصرف فيه بافعاله (لا اله الا هو) فى الوجود (فانى تصرفون) عن عبادته الى عبادة غيره مع عدمه (ان تكفروا) وتحجبوا بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم فى ظهوره وكماله لكونها فانية فى نفس الامر ليست شيأ الا به فضلا من احتياجه اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكماله بعينه (ولا يرضى لعباده) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم فى أسر المالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فيدخلوا الجنة (وان تشكروا) برؤية نعمه واستعمالها فى طاعته لتستعدوا لقبول فيضه يرضى الشكر لكم بتجلى الصفات لتتصفوا بها فتبلغوا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فما تبعة الكفر الا عليكم ولا ثمرة الشكر الا لكم أهذا الكافر المحجوب أفضل (أمن هو قانت) مطيع فى مقام النفس وأوقات ظلمة صفاتها (ساجدا) بفناء الافعال والصفات قائما بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس بصفاتها وافعالها (يحذر) عقاب (الآخرة ويرجو) الرحمة اذا السالك فى مقام النفس لا يخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى) أى لا يستويان وانما ترك المضمر الى الظاهر ليبين أن المطيع فى مقام النفس هو العالم والكافر هو الجاهل أما الاول فان العلم هو الذى رسخ فى القلب وتأصل بعروقه فى النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته بل سيط باللحم والدم فظهر أثره فى الاعضاء لا ينفك شئ منها عن مقتضاه وأما المرتسم فى حيز العقل والتخيل بحيث يمكن ذهول النفس عنه ومن مقتضاه فليس بعلم انما هو أمر تصورى وتخيل عارضى لا يلبث بل يزول سريعا لا يغذو القلب ولا يسمن ولا يغنى من جوع وأما الثانى فظاهر اذ لو علم لم يحتجب بالغير عن الحق (انما يتذكر) ويتعظ بهذا الذكر (أولوا) العقول الصافية عن قشر التخيل والوهم لتحققها بالعلم الراسخ الذى يتأثر به الظاهر وأما المشوبة بالوهم فلا تتذكر ولا تتحقق بهذا العلم ولا تعيه بل تتلجلج فيه فيذهب (قل ياعبادى) المخصوصين بى من أهل العناية (الذين آمنوا) الايمان العلمى (اتقوا ربكم) بمحو صفاتكم (للذين أحسنوا) أى اتصفوا بالصفات الالهية فعبدوه على المشاهدة (فى هذه الدنيا حسنة) لا يكتنه كنهها فى الآخرة وهى شهود الوجه الباقى وجماله الكريم (وأرض الله) أى النفس المطمئنة المخصوصة بالله لانقيادها له وقبولها النوره واطمئنانها اليه ذات سعة بيقينها لا تتقيد بشئ ولا تلبث فى ضيق من عادة ومألوف وأمر غير الحق (انما يوفى الصابرون) الذين صبروا مع الله فى فناء صفاتهم وأفعالهم وسلوكهم فيه وسيرهم فى منازل النفس الواسعة باليقين (أجرهم) من جنات الصفات (بغير حساب) اذ الاجر الموفى بحسب الاعمال فى مقام النفس مقدر بالاعمال فى جنة النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصور فى المواد وأما الذى يوفى بحسب الاخلاق والاحوال فهو غير متناه لكونه من باب تجليات الصفات فى جنة القلب وعالم القدس مجردا عن المواد (مخلصا له الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس (وأمرت لان أكون) مقدم المسلمين الذين أسلموا وجوههم الى الله بالفناء فيه وسابقهم فى الصف الاول سائرا بالله فانيا عن النفس وصفاتها (أخاف ان عصيت ربى) بترك الاخلاص والنظر الى الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحرمان والبعد (قل الله) أخص بالعبادة (مخلصا له دينى) عن شوب الانانية والاثنينية (قل ان الخاسرين) بالحقيقة الكاملين فى الخسران هم الواقفون

الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف
الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنابوا الى الله لهم البشرى فبشر عبادي الذين يستمعون
القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله (٩٥) وأولئك هم أولوا الالباب أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت

تنقذ من في النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الانهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يجعله حطاما ان في ذلك لذكرى لاولي الالباب أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فماله من هاد أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم

فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا
للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون قرآنا عربيا غير ذي عوج لعلهم يتقون ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء
متشاكسون

مع الغير المحجوبون عن الحق (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) باهلاك الانفس وتضييع الاهل من الجواهر المقدسة التي تجانسهم وتناسبهم في عالمها الروحاني لاحتجابهم بالظلمات الهيولانية عنهم (ألا ذلك هو الخسران) الحقيقي الظاهر البين (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) لانغمارهم في المواد الهيولانية واستقرارهم في قعر بئر الطبيعة الظلمانية فوقهم مراتب من الطبائع وتحتهم مراتب أخرى وهم في غمرات منها (والذين اجتنبوا) عبادة الغير (وأنابوا الى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشرى) باللقاء (فبشر عبادي) المخصوصين بعنايتي (الذين يستمعون القول) كالعزائم والرخص والواجب والمندوب في قول الحق والغير (فيتبعون أحسنه) كالعزائم دون الرخص والواجب دون المندوب والقول حق في الكل لاغير (أولئك الذين هداهم الله) اليه بنور الهداية الاصلية (وأولئك هم أولوا الالباب) المميزون بين الاقوال بالباسهم المجردة فيتلقون المعاني المحققة دون غيرها (أفمن حق عليه كلمة العذاب) أي أأنت مالك أمرهم فمن سبق الحكم بشقاوته فأنت تنقذه أي لا يمكن انقاذه أصلا (لكن الذين اتقوا) أفعالهم وصفاتهم وذواتهم في التجريد والتفريد من أهل التوحيد (لهم غرف من فوقها غرف) أي مقامات وأحوال بعضها فوق بعض كالتوكل بفناء الافعال فوقه الرضا بفناء الصفات فوقه الفناء في الذات (تجري من تحتها) أنهار علوم المكاشفات (أنزل من السماء) الروح ماء العلم (فسلكه ينابيع) الحكم في أراضي النفوس بحسب استعداداتها (ثم يخرج به) زرع الاعمال والاخلاق (مختلفا) أصنافه بحسب اختلاف القوى والاعضاء (ثم يهيج) فينقطع عن أصله بأنوار التجليات (فتراه مصفرا) لاضمحلاله وتلاشيه بفناء أصوله القائم هو بها من القوى والنفوس والقلوب (ثم يجعله حطاما) بذهابه وانكساره وانتشائه عند ظهور صفاته تعالى واستقرارها بالتمكين (ان في ذلك لذكرى لاولي) الحقائق المجردة من قشر الانانية (أفمن شرح الله صدره للاسلام) بنوره حال البقاء بعد الفناء ونقى قلبه بالوجود الموهوب الحقاني فيسع صدره الحق والخلق من غير احتجاب بأحدهما عن الآخر فيشاهد التفصيل في عين الوحدة والتوحيد في عين الكثرة والاسلام هو الفناء في الله وتسليم الوجه اليه أي شرح صدره في البقاء لاسلامه وجهه حال الفناء (فهو على نور من ربه) يرى به (فويل) للذين قست قلوبهم من قبول ذكر الله لشدة ميلها الى اللذات البدنية واعراضها عن الكمالات القدسية (أولئك في ضلال مبين) عن طريق الحق (متشابها) في الحق والصدق (مثاني) لتنزلها عليك في مقام القلب قبل الفناء وبعده فتكون مكررة باعتبار الحق والخلق فتارة يتلوها الحق وتارة يتلوها الخلق (تقشعر منه جلود) أهل الخشية من العلماء بالله لانفعالها بالهيآت النورانية الواردة على القلب النازل أثرها الى البدن (ثم تلين جلودهم وقلوبهم) وأعضاؤهم بالانقياد والسكينة والطمأنينة (الى ذكر الله ذلك هدى الله) بالانوار اليقينية (يهدي به من يشاء) من أهل عنايته (ومن يضلل الله) يحجبه عن النور فلا يفهم كلامه ولا يرى معناه (فماله من هاد أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب) مع كونه أشرف الاعضاء لكون سائر جوارحه مقيدة بهيآت لا يتأتى له التحرز بها ولا يتهيأ مغالة باغلال لا يتيسر له بها الحركة في الدفع ولا يتسنى كمن أمن العذاب (مثلا) في التوحيد والشرك (رجلا فيه شركاء متشاكسون) سيئو الاخلاق لا يتسالمون في شيء بوجه

ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤن عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون أليس الله بكاف عبده و يخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز ذى انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون قل



هذا فى حاجة و يمنعه هذا و يجذبه أحدهم الى جهة والآخر الى ما يقابلها فيتنازعون و يتجاذبون وهذا صفة من تستولى عليه صفات نفسه المتجاذبة لاحتجابه بالكثرة المتخالفة فهو فى عين التفرقة همه شعاع وقلبه أوزاع (ورجلا سلما لرجل) لا يبغيه الا الى جهته وهذا مثل الموحد الذى تسلمت له متابعة السير الى جناب الرب ليس له الا هم واحد ومقصد واحد فى عين الجمعية مجموع ناعم البال خافض العيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شئ هالك الا وجهه أى فان فى الله وهم فى شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لاختلافكم فى الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها سائرين بمناط البين لشهواتها ولذاتها وكونك دائما بالحق سائرا به طالبا لوجهه و رضاه (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا) من صفات نفوسهم وهيآت رذائلهم (و يجزيهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون) من تجليات صفاته وجنات جماله فيمحو ظلمات وجوداتهم بنور وجهه (أليس الله بكاف عبده) المتوكل عليه فى توحيد الافعال وهو منبع القوى والقدر (و يخوفونك بالذين من دونه) لاحتجابهم بالكثرة عنه فيخشون التأثير والقدرة الى ما هو ميت بالذات لا حول له ولا قوة فأنت أحق بأن يكفيك ربك شرهم (ومن يضلل الله) يحجبه عنه (فما له من هاد) اذ لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (قل لله الشفاعة جميعا) لتوقفها على ارضائه لاشفوع له بتهيئته لقبولها واذن الشفيع بتمكينه منها والتهيئ من فيضه الاقدس فالقبول والتأثير من جهته له الملك مطلقا (واليه) الرجوع دائما (ما لم يكونوا يحتسبون) مما يشاهدون من هيآت أعمالهم وصور أخلاقهم التى ذهلوا عنها لاشتغالهم بالشواغل الحسية وأحصاه الله باثباته فى كتبهم بل فى الكتب الاربعة من نفوسهم والسماء الدنيا واللوح المحفوظ وأم الكتاب (لا تقنطوا من رحمة الله) فان القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعد اذ لو بقيت فيه مسكة من النور الاصلى لادرك أثر رحمته الواسعة السابقة على غضبه بالذات فرجا وصول ذلك الاثر اليه وان أسرف فى الميل الى الجهة السفلية وفرط فى جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم النور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب الكلى واسوداد الوجه بالاعراض عن العالم العلوى والتغشى بالغطاء الخلقى المادى (ان الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء نور التوحيد فى القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم الى نفسه فى قوله ياعبادى ولهذا قيل يغفر جميعها للامة المحمدية الموحدين دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من ذنوبكم أى بعضها (انه هو الغفور) لهيآت الرذائل من الافراط والتفريط (الرحيم) بافاضة الفضائل (وأنيبوا الى

ياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت و يرسل الاخرى الى أجل مسمى ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيأ ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون قل اللهم فاطر السموات والارض

عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولو أن للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة و بدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون و بدا لهم سيآت ما كسبوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن فاذا مس الانسان ضر دعانا ثم اذا خولناه نعمة منا قال انما أوتيته على علم بل هى فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فأصابهم سيآت ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيآت ما كسبوا وما هم بمعجزين أولم يعلموا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وأنيبوا الى

ربكم واسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون أن تقول نفس ياحسرتا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل له مقاليد السموات والارض والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحي اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرقت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق

ربكم) بالتنصل عن هيآت السوء (وأسلموا له) وجوهكم بالتجرد عن ذنوب الافعال والصفات من قبل انسداد باب المغفرة بوقوع العذاب الذي تستحقونه بالموت فلا يمكنكم الانابة والتسليم لفقدان الآلات وانسداد الابواب (ياحسرتا على ما فرطت) بترك السعي في طلب الكمال والتقصير في الطاعة حين كنت في جوار الله قريبا منه لصفاء استعدادي وتمكني من السلوك فيه بوجود الآلات البدنية المعدة لي (ويوم القيامة) الكبرى (ترى الذين كذبوا على الله) من المحجوبين الذين يسوونه بالمخلوقات اذ يجسمونه ويجوزون عليه ما يمتنع عليه من الصفات لاحتجابهم بالمواد (وجوههم مسودة) بارتكاب الهيآت الظلمانية ورسوخ الرذائل النفسانية في ذواتهم (أليس في جهنم) الطبيعة الهيولانية (مثوى للكافرين) الذين احتجبوا بصفات نفوسهم المستولية عليهم (وينجي الله الذين اتقوا) الرذائل بتجردهم عن تلك الصفات (بمفازتهم) وأسباب فلاحهم من هيآت الحسنات وصور الفضائل والكمالات (لا يمسهم السوء) لتجردهم عن الهيآت المؤلمة المنافية (ولا هم يحزنون) بفوات كمالاتهم التي اقتضتها استعداداتهم (له مقاليد السموات والارض) هو وحده يملك خزائن غيوبها وأبواب خيرها وبركتها يفتح لمن يشاء بأسمائه الحسنى اذ كل اسم من أسمائه مفتاح لخزانة من خزائن جوده لا ينفتح بابها الا به فيفيض عليه ما فيها من فيض رحمته العامة والخاصة ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) أي حجبوا عن أنوار صفاته وأفعاله بظلمات طباعهم ونفوسهم (أولئك هم الخاسرون) الذين لا نصيب لهم من تلك الخزائن لاطفائهم النور الاصلي القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطري والاسم الذي يفتح به مقاليدها (قل أفغير الله تأمروني أعبد) بالجهل فاحتجب عن فيض رحمته ونور كماله فأكون (من الخاسرين) بل خص العبادة بالله موحدا فانيا فيه عن رؤية الغيران كنت تعبد شيئا (وكن من الشاكرين) بعمله (وما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته اذ قدروه في أنفسهم وصوروه وكل ما تصوروه فهو مجعول مثلهم (والارض جميعا قبضته) أي تحت تصرفه وقبضة قدرته وقهر ملكوته (والسموات) في طي قهره ويمين قوته يصرفها كيف يشاء ويفعل بها ما يشاء يطويها ويفنيها عن شهود الشاهد يوم القيامة الكبرى والفناء في التوحيد لفناء الكل حينئذ في شهود التوحيد وكل تصرف تراه بيمينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم القدرة بيمينه بل كل شيء عينه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين ولا أثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) باثبات الغير وتأثيره وقدرته (ونفخ في الصور) عند الاماتة بسريان روح الحق وظهوره في الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) أي هلك (من في السموات ومن في الارض) حال الفناء في التوحيد وظهور الهوية بالنفخة الروحية (الا من شاء الله) من أهل البقاء بعد الفناء الذين أحياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقاني فلا يموتون في القيامة كرة أخرى لكون حياتهم به وفنائهم عن أنفسهم من قبل (ثم نفخ فيه أخرى) عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالحق (ينظرون) بعينه (وأشرقت) أرض النفس حينئذ (بنور ربها) واتصفت بالعدالة التي هي ظل شمس الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل والحق (ووضع الكتاب) أي عرض كتب الاعمال على أهلها ليقرأ كل واحد عمله في صحيفته التي هي نفسه المنتقشة فيها صور أعماله المنطبع منها تلك الصور في بدنه (وجيء بالنبيين والشهداء) من السابقين المطلعين على أحوالهم الذين قال فيهم يعرفون كلا بسيماهم أي أحضر والشهادة عليهم لاطلاعهم على أعمالهم (وقضى بينهم بالحق) حيث

وزن أعمالهم بميزان العدل ووفى جزاء أعمالهم لا ينقص منها شيء (وهو أعلم بما يفعلون) لثبوت صور أفعالهم عنده (وسيق) المحجوبون (إلى جهنم) بسائق العمل وقائد الهوى النفسي والميل السفلي (فتحت أبوابها) لشدة شوقها إليهم وقبولها لهم لما بينهما من المناسبة (وقال لهم خزنتها) من مالك والزبانية أي الطبيعة الجسمانية والملكوت الأرضية الموكلة بالنفوس السفلية (وسيق الذين اتقوا) الرذائل وصفات النفوس (إلى الجنة) بسائق العمل وقائد المحبة (وفتحت أبوابها) قبل مجيئهم لأن أبواب الرحمة وفيض الحق مفتوحة دائما والتخلف من جهة القبول لا من جهة الفيض بخلاف أبواب جهنم فإنها مطبقة تنفتح بهم وبمجيئهم إليها لكون المواد غير مستعدة لقبول النفوس إلا بآثارها (وقال لهم خزنتها) من رضوان والأرواح القدسية والملكوت السماوية (سلام عليكم) أي تحيتهم الصفات الإلهية والأسماء العلية بإفاضة الكمال عليهم وتبرئتهم من الآفة والنقص (طبتم) عن خبائث الأوصاف النفسانية والهيآت الهيولانية فادخلوا جنة الفردوس الروحانية مقدرين الخلود لنزاهة ذواتكم عن التغيرات الجسمانية (وقالوا الحمد لله) بالاتصاف بكمالاته والوصول إلى نعيم تجليات صفاته (الذي صدقنا وعده) بإيصالنا إلى ما وعدنا في العهد الأول وأودع فينا وأنبأنا به على ألسنة رسله (وأورثنا) جنة الصفات (نتبوأ) منها (حيث نشاء) بحسب شرفنا ومقتضى حالنا (فنعم أجر العاملين) الذين عملوا بما علموا أو ورثوا جنة القلب والنفس من الأنوار والآثار (وترى) ملائكة القوى الروحانية في جنة الصفات (حافين من حول) عرش القلب (يسبحون) بتجردهم عن اللواحق المادية حامدين ربهم بالكمالات الروحانية (وقضى بينهم بالحق) بتمالئهم واتحادهم في التوجه نحو الكمال بنور العدل والتوحيد واختصاص كل بما حكم بالحق في تسبيحه من غير تخاصم وتنازع (وقيل) على لسان الأحدية (الحمد) المطلق في الحضرة الواحدية للذات الإلهية الموصوفة بجميع صفاتها (رب العالمين) مربيهم على حسب استعدادات الأشياء وأحوالها وملائكة النفوس والأرواح السماوية حافين في جنة الفردوس من حول عرش الفلك الأعظم يسبحون بحمد ربهم باتصاف ذواتهم المجردة بالكمالات الربانية وقضى بينهم بالحق باختصاص كل بما حكم به الحق من الأفعال والكمالات وقيل على لسان الكل الكمال المطلق لله رب العالمين وإن حملت القيامة على الصغرى فمعناه والأرض البدن جميعا قبضته يتصرف فيها بقدرته ويقبضها عن الحركة ويمكنها عن الانبساط بالحياة وقت الموت والسموات الأرواح وقواها مطويات بيمينه ونفخ في الصور عند النفس الآخر فصعق من في السموات من القوى الروحانية ومن في الأرض من القوى النفسانية الطبيعية إلا من شاء الله من الحقيقة الروحانية واللطيفة الإنسانية التي لا تموت ثم نفخ فيه أخرى في النشأة الثانية بنور الحياة والاعتدال ووضع الكتاب أي لوح النفس المنتقش فيه صور أعماله فتنتشر بظهور رب النفوس عليه وجيء بالنبيين والشهداء من الذين اطلعوا على استعدادهم وأحوالهم بأن يحشروا معهم فيجازوا على حسب أعمالهم وقضى بينهم بالعدل وهم لا يظلمون وباقي التأويلات بحالها إلى آخر السورة والله تعالى أعلم

## سورة المؤمن وهي غافر

## بسم الله الرحمن الرحيم

هذه (حم) أي الحق المحتجب بمحمد فهو حق بالحقيقة محمد بالخليقة أحب فظهر بصورته فكان ظهوره به (تنزيل الكتاب) المحمدي (من الله) أي ذاته الموصوفة بجميع صفاته (العزيز) بعزته وجلاله حال كون الكتاب قرآنا (العليم) الظاهر بعلمه فيكون فرقانا فقوله حم معناه في الحقيقة لا إله إلا الله محمد رسول الله أي الحق الباطن حقيقته الظاهر بمحمد وتنزيل الكتاب الذي

وهم لا يظلمون ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاؤها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين

سورة المؤمن وهي غافر

(بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم

هو عين الجمع الجامع للكل المكنون بعزته في سرادقات جلاله المتنزل في مراتب غيوبه وهو ظاهر على الصورة المحمدية التي ظهر عليه بها في مظهر العقل الفرقاني (غافر الذنب) بظهور نوره وستره لظلمات النفوس والطبائع (قابل التوب) برجوع الحقيقة المجردة من غواشي النشأة اليه (شديد العقاب) للمحجوب الواقف مع الغير بالشرك غير الراجع اليه بالتوحيد (ذي الطول) أي الفضل بافاضة الكمال الزائد على نور الاستعداد الاول على حسب قبوله (لا اله الا هو) أولا وآخرا وظاهرا وباطنا معاقبا ومتفضلا (اليه) مصير الكل على كل الاحوال من الراجع التائب والواقف المعاقب أما الى ذاته أو صفاته أو افعاله كيف كان لا يخرج عن احاطته شيء فيكون خارجا عن ذاته موجودا بوجود غير وجوده أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد (ما يجادل في آيات الله الا) المحجوبون عن الحق لان غير المحجوب يقبلها بنور استعداده من غير انكار لصفاته وأما المحجوب فلظلمة جوهره وخبث باطنه لا يناسب ذاته آياته فينكرها ويجادل فيها (بالباطل ليدحض بجداله آياته فيحق له العقاب (الذين يحملون العرش) من النفوس الناطقة السماوية اللاتي أرجلهم في الارضين السفلى بتأثيرهم فيها واعناقهم مرقت من السموات العلى لتجردهم منها وتدبيرهم اياها أو الارواح التي هي معشوقاتها (ومن حوله) من الارواح المجردة القدسية والنفوس الكوكبية (يسبحون بحمد ربهم) ينزهونه عن اللواحق المادية بتجرد ذواتهم حامدين له باظهار كمالاتهم المستفادة منه تعالى فكانهم يقولون بلسان الحال يا من هذه صفاته وهباته (ويؤمنون به) الايمان العياني الحقيقي (ويستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية لمناسبة ذواتهم ذواتهم في الحقيقة الايمانية (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي شملت رحمتك وأحاط بالكل علمك (فاغفر) بنورك (للذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيئات الظلمانية والظلمات الهيولانية (واتبعوا سبيلك) بالسلوك فيك على متابعة حبيبك في الاعمال والمقامات والاحوال يتنصلون عن ذنوب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم (وقهم) بعنايتك (عذاب) جحيم الطبيعة (ربنا وأدخلهم جنات) صفاتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن صلح) بالتجرد عن الغواشي المادية واستعد لذلك بالتزكية والتحلية من أقاربهم المتصلين بهم للمناسبة والقرابة الروحانية (انك أنت العزيز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذي لا يفعل ما يفعل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وقهم السيئات) بتوفيقك وحسن عنايتك وكلاءتك (ومن تق السيئات) فقد حقت له رحمتك (وذلك هو الفوز العظيم) لان المرحوم سعيد والمحجوب يمقت نفسه حين تظهر له هيئات الظلمة وصفاتها المؤلمة وسواد وجهه الموحش وقبح منظرها المنفر بارتفاع الشواغل الحسية التي كانت تشغله عن ادراك ذاته فينادى (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) اذ هو نور الانوار وكلما كان الشيء أشد نورية وأكثر ضوءا فهو أبعد مناسبة من الجوهر المظلم الكدر فيكون أشد مقتا له ومقته لنفسه أيضا ناشئ من النور الاصلي الاستعدادي لانطباع محبة النور في الاصل الاستعدادي النوري بل النور لذاته محبوب والظلمة مبغوضة (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) أي كبر مقته اياكم وقت احتجابكم عنه وعدم قبولكم للدعوة الى الايمان التوحيدي أولا حتجابكم واباءكم عن الدعوة الايمانية (قالوا ربنا أمتنا اثنتين) أي أنشأتنا أمواتا مرتين (وأحييتنا) في النشأتين (فاعترفنا بذنوبنا) عند وقوع العقاب المرتب عليها وامتناع المحيص عنه (ذلكم) العذاب السرمد والمقت الاكبر بسبب شرككم واحتجابكم عن الحق بالغير (فالحكم لله) بعقابكم الابدي لا للغير فلا سبيل الى النجاة لعلوه وكبريائه فلا يمكن أحد ارد حكمه وعقابه (هو الذي يريكم) آيات صفاته بتجلياته (وينزل لكم)

غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا اله الا هو اليه المصير ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب وكذلك حقت كلمت ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل ذلكم بانه اذا دعي الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير هو الذي يريكم آياته وينزل لكم من السماء

رزقا وما يتذكر الا من ينيب فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح من أمره
على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى
كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب وأنذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من
حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء ان الله
هو السميع البصير أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الارض
فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله انه قوي
شديد العقاب ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى (١٠٠) فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب
فلما جاءهم بالحق من
عندنا قالوا اقتلوا أبناء
الذين آمنوا معه
واستحيوا نساءهم
وما كيد الكافرين
الا في ضلال وقال
فرعون ذروني أقتل
موسى وليدع ربه
اني أخاف أن يبدل
دينكم أو أن يظهر
في الارض الفساد
وقال موسى اني عذت
بربي وربكم من كل
متكبر لا يؤمن بيوم
الحساب وقال رجل
مؤمن من آل فرعون
يكتم ايمانه أتقتلون
رجلا أن يقول ربي
الله وقد جاءكم بالبينات
من ربكم وان يك
كاذبا فعليه كذبه
وان يك صادقا يصبكم
بعض الذي يعدكم ان
الله لا يهدي من هو
مسرف كذاب ياقوم
لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا قال فرعون ما أريكم الا ما أرى وما أهديكم
الا سبيل الرشاد وقال الذي آمن ياقوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله
يريد ظلما للعباد وياقوم اني أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد
ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل
الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله
على كل قلب متكبر جبار وقال فرعون ياهامان ابن لي صرحا لعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني
لأظنه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال الذي آمن ياقوم اتبعون
أهدكم سبيل الرشاد

من سماء الروح (رزقا) حقيقيا ما أعظمه وهو العلم الذي يحيا به القلب ويتقوى (وما يتذكر) أحواله السابقة بذلك الرزق (الا من ينيب) اليه بالتجرد وقطع النظر عن الغير فاذا نيبوا اليه لتتذكروا بتخصيص العبادة به واخلاص الدين عن شوب الغيرية وتجريد الفطرة عن النشأة ولو أنكر المحجوبون وكرهوا (رفيع الدرجات) أي رفيع درجات غيوبه ومصاعد سمواته من المقامات التي يعرض فيها السالكون اليه (ذو العرش) أي المقام الارفع المالك للاشياء كلها (يلقي الروح) أي الوحي والعلم اللدني الذي تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (أمره على من يشاء من عباده) الخاصة به أهل العناية الازلية (لينذر يوم) القيامة الكبرى الذي يتلاقى فيه العبد والرب بفنائه فيه أو العباد في عين الجمع (يوم هم بارزون) عن حجاب الانيات أو غواشي الابدان (لا يخفى على الله منهم شيء) مما ستروا من أعمالهم واستخفوا بها من الناس توهما أنه لا يطلع عليهم لظهورها في صحائفهم وبروزها من الكمون الى الظهور كما قال أحصاه الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ولا يخفى عليه منهم شيء لبروزهم عن حجب الاوصاف الى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادي به الحق سبحانه عند فناء الكل في عين الجمع فيجيب هو وحده (لله الواحد) الذي لا شيء سواه (القهار) الذي أفنى الكل بقهره (ان الله سريع الحساب) لوقوعه دفعة باقتضاء سيآتهم المكتوبة في صحائف نفوسهم تبعاتها وحسناتها ثمراتها (وأنذرهم يوم الآزفة) أي الواقعة القريبة وهي القيامة الصغرى (اذ القلوب لدى الحناجر) لشدة الخوف (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) كقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب أي الاضلال والخذلان كل واحد منهما مرتب على الرذيلتين العلمية والعملية فان الكذب والارتياب كلاهما من باب رذيلة القوة النطقية لعدم اليقين والصدق والاسراف من رذيلة القوتين الاخريين والافراط في أعمالها • والصرح الذي أمر فرعون هامان ببنائه هو قاعدة الحكمة النظرية من القياسات الفكرية فان القوم كانوا منطقيين محجوبين بعقولهم المشوبة بالوهم غير المنورة بنور الهداية أراد أن يبلغ طرق سموات الغيوب ويطلع على الحضرة الاحدية بطريق الفكر دون السلوك في الله بالتجريد والمحو والفناء ولاحتجابه بانانيته وعلمه قال (واني لأظنه كاذبا وكذلك) أي مثل ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لاحتجابه بصفات نفسه ورذائله (وصد عن السبيل) لخطئه في فكره أي فساد علمه ونظره لشدة ميله الى الدنيا

ياقوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب و ياقوم مالى أدعوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار تدعوننى لا كفر بالله وأشرك به ماليس لى به علم وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار لاجرم انما تدعوننى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وأن مردنا الى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيآت مامكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا و يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب واذ يتحاجون فى (١٠١) النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين فى النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا ومادعاء الكافرين الا فى ضلال انا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا و يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بنى اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولى الالباب فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار ان الذين يجادلون فى آيات

ومحبته اياها بغلبة الهوى بخلاف حال الذى آمن حيث حذر أولا من الدنيا بقوله (ياقوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الاولى وبقاء الاخرى دائما (ادعوكم الى النجاة) أى التوحيد والتجريد الذى هو سبب نجاتكم (وتدعوننى) الى الشرك الموجب لدخول النار (وأشرك به ماليس لى) بوجوده علم اذ لا وجود له (وأنا أدعوكم الى العزيز) الغالب الذى يقهر من عصاه (الغفار) الذى يستر ظلمات نفوس من أطاعه بانواره (لاجرم) الى آخره أى وجب وحق (انما تدعوننى اليه) لادعوة له فى الدارين لعدمه بنفسه واستحالة وجوده فيهما (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أى تصلى أرواحهم بنار الهيآت الطبيعية واحتجاب الانوار القدسية والحرمان عن اللذات الحسية والشوق الهامع امتناع حصولها (و يوم تقوم الساعة) بحشر الاجساد أو ظهور المهدى عليه السلام قيل لهم أدخلوا (أشد العذاب) لانقلابها ثم وصورهم وتراكم الظلمات وتكاثف الحجب وضيق المحبس وضنك المضجع على الاول وقهر المهدى عليه السلام اياهم وتعذيبه لهم لكفرهم به وبعدهم عنه ومعرفته اياهم بسيماهم على الثانى (انا لننصر رسلنا والذين آمنوا) بالتأييد الملكوتى والنور القدسى فى الدارين (فاصبر ان وعد الله حق) أى احبس النفس عن الظهور فى مقابلة أذاهم واعلم انك ستغلب حال البقاء والتمكين انا غالبون (واستغفر) لذنب حالك بالتنصل عن أفعالك (وسبح) بالتجريد (بحمد ربك) موصوفا بكماله دائما أى مادمت فى حال الفناء لا تأمن التلوين بظهور النفس وصفاتها وجب عليك الصبر والاستغفار والتجريد عن الاوصاف التى تظهر بها النفس والتحقق بالله وصفاته فاذا حصل لك مقام الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء فذلك وقت الغلبة وظهور النفس والوفاء بالوعد (وقال ربكم ادعونى أستجب لكم) هذا دعاء الحال لان الدعاء باللسان مع عدم العلم بان المدعو به خير له أم لا دعاء المحجوبين وقال الله تعالى ومادعاء الكافرين الا فى ضلال أى ضياع وأما الدعاء الذى لا تتخلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بان يهئ العبد استعداده لقبول ماطلبه ولا تتخلف الاستجابة عن هذا الدعاء كمن طلب المغفرة فتاب الى الله وأناب بالزهد والطاعة ومن طلب الوصول فاختار الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون عن عبادتى) أى لا يدعوننى بالتضرع والخضوع والاستكانة بل تظهر أنفسهم بصفة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين) لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة الله فى كبريائه تستدعى ذلك (ذلكم الله ربكم) أى ذلكم المتجلى بافعاله وصفاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم باسمائه المختصة بكل واحدة من أحوالكم (خالق كل شئ) بالاحتجاب به (لا اله الاهو) فى الوجود يخلق شيأ و يظهر بصفة (فانى تؤفكون) عن طاعته الى اثبات الغير وطاعته مثل ذلك الضرب الذى ضربته به

الله بغير سلطان أتاهم ان فى صدورهم الا كبر ماهم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون ومايستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسئ قليلا ماتتذكرون ان الساعة لآتية لاريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شئ لا اله الاهو فانى تؤفكون كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون الله الذى جعل لكم الارض قرارا والسماء

بناه وصوركم فاحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين
له الدين الحمد لله رب العالمين قل انى نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البينات من ربى وأمرت أن أسلم لرب
العالمين هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ومنكم من
يتوفى من قبل ولتبلغوا اجلا مسمى ولعلكم تعقلون هو الذى يحيى و يميت فاذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون ألم تر الى الذين
يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون الذين كذبوا بالكتاب و بما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون اذ الاغلال فى أعناقهم والسلاسل
يسحبون فى الحميم ثم فى النار يسجرون ثم قيل لهم (١٠٢) أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن
ندعوا من قبل شيأ
كذلك يضل الله
الكافرين ذلكم بما
كنتم تفرحون فى
الارض بغير الحق
و بما كنتم تمرحون
ادخلوا أبواب جهنم
خالدين فيها فبئس
مثوى المتكبرين
فاصبر ان وعد الله
حق فاما نرينك بعض
الذى نعدهم أو
نتوفينك فالينا
يرجعون ولقد أرسلنا
رسلا من قبلك منهم
من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص
عليك وما كان لرسول
أن يأتى بآية الا باذن
الله فاذا جاء أمر الله
قضى بالحق وخسر
هنالك المبطلون الله
الذى جعل لكم
الانعام لتركبوا منها
ومنها تأكلون ولكم
فيها منافع ولتبلغوا
عليها حاجة فى صدوركم
وعليها وعلى الفلك تحملون و يريكم آياته فأى آيات الله تنكرون أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا فى الارض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم
بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به
مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنت الله التى قد خلت فى عباده وخسر هنالك الكافرون

﴿سورة حم السجدة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم
يعلمون بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا و بينك
حجاب فاعمل اننا عاملون

لاحتجابكم بالكثرة يؤفك الجاحدون بآيات الله حين لم يعرفوها اذ يسترها الى الغير (الذين كذبوا بالكتاب) لعدم مناسبتهم له واحتجابهم بظلماتهم عن النور (فسوف يعلمون) وبال أمرهم (اذ) اغلال قيود الطبائع المختلفة (فى أعناقهم) وسلاسل الحوادث الغير المتناهية ممنوعين بها عن الحركة الى مقاصدهم (يسحبون فى) حميم الجهل والهوى ثم (يسجرون) فى نار الاشواق الى المشتهيات واللذات الحسية مع فقدها ووجدان آلام الهيآت المؤذية بدلها فاقدين لما احتجبوا بها ووقفوا معها من صور الكثرة التى عبدوها قائلين (لم نكن ندعوا من قبل شيأ) لاطلاعهم على أن ما عبدوه وضيعوا أعمارهم فى عبادته ليس بشئ فضلا عن اغنائه عنهم شيأ (ذلكم) العذاب بسبب فرحكم بالباطل الزائل الفانى فى الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به لمناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) لرسوخ رذائلكم واستحكام حجابكم (فبئس مثوى المتكبرين) الظاهرين برذيلة الكبر (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) أى المحجوبون بالعقول المشوبة بالوهم و بمعقولهم الخالى عن نور الهداية والوحى اذا جاءتهم الرسل بالعلوم الحقيقية التوحيدية والمعارف الحقانية الكشفية فرحوا بعلومهم وحجبوا بها عن قبول هدايتهم واستهزؤا برسلهم لاستصغارهم ما جاؤا به فى جنب علومهم فحاق بهم جزاء استهزائهم وهلكوا عن آخرهم والله أعلم

﴿سورة حم السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ظهور الحق بالصورة المحمدية (تنزيل الكتاب) الكل الجامع لجميع الحقائق من الذات الاحدية الموصوفة بالرحمة الرحمانية العامة للكل بافاضة الوجود والكمال عليه والرحيمية الخاصة بالاولياء المهديين المستعدين لقبول الكمال الخاص العرفانى والتوحيد الذاتى وهو كتاب العقل الفرقانى الذى (فصلت آياته) بالتنزيل بعد ما أجملت قبل فى عين الجمع حال كونه (قرآنا) أى فصلت بحسب ظهور الصفات وحدوث الاستعدادات فى حال كونه جامعا للكل (عربيا) لوجود نشأته فى العرب (لقوم يعلمون) حقائق آياته لقرب استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابلين المستعدين للكمال المستبصرين بنوره باللقاء (نذيرا) للمحجوبين بظلمات نفوسهم من العقاب (فاعرض أكثرهم) لاحتجابهم بالاغيار و بقائهم فى ظلمات الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لوقر سمع القلب كما قالوا (قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر) لان غشاوات الطبيعة وحجب صفات النفوس أعمت أبصار قلوبهم وأصمت آذانها وجعلتها فى أغطية وأكنة

قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون إن الذين آمنوا وعملوا (١٠٣) الصالحات لهم أجر غير ممنون قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض

وحجبت بينهم وبينه (قل إنما أنا بشر مثلكم) أي إني من جنسكم وأناسبكم في البشرية والمماثلة النوعية لتوجهوا للأنس والخلطة وأباينكم بالوحي المنبه على التوحيد المبين الطريق السلوك فاتصلوا بي بالمناسبة النوعية ومجانسة البشرية لتهتدوا بنور التوحيد والوحي المفيد لبيان الدين وتسلكوا سبيل الحق الذي عرفتنيه بقوله (أنما إلهكم إله واحد) لا شريك له في الوجود (فاستقيموا) بالثبات على الإيمان والسكينة والإيقان في التوجه (إليه) من غير انحراف إلى الباطل والطرق المتفرقة ولا زيغ بالالتفات إلى الغير والميل إلى النفس (واستغفروه) بالتنصل عن الهيآت المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليستر بنور صفاته ذنوب صفاتكم (وويل) للمحتجبين بالغير (الذين) لا يزكون أنفسهم بمحو صفاتهم لترتفع حجب الغيرية فتتحقق بالوحدة (وهم بالآخرة هم كافرون) لسترهم النور الفطري المقتضي الشوق إلى عالم القدس ومعدن الحياة الأبدية بظلمات الحس وهيآت الطبيعة البدنية (قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) أي في حادثين كما ذكر أن اليوم معبر به عن الحادث لنسبته إليه في قولهم الحوادث اليومية لتشابههما في الظهور والخفاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) أي أكثر خيرها (وقدر فيها) معايشها وأرزاقها (في أربعة أيام) هي الكيفيات الأربع والعناصر الأربعة التي خلق منها المركبات بالتركيب والتعديل (سواء) مستوية بالامتزاج والاعتدال الطالبين للأقوات والمعايش أي قدرها لهم (ثم استوى إلى السماء) أي قصد إلى إيجادها وثم للتفاوت بين الخلقين في الأحكام وعدمه واختلافهما في الجهة والجوهر لا للتراخي في الزمان إذ لا زمان هناك (وهي دخان) أي جوهر لطيف بخلاف الجواهر الكثيفة الثقيلة الأرضية (فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها) أي تعلق أمره وإرادته بإيجادهما فوجدتا في الحال معا كالمأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الآمر المطاع لم يلبث في امتثاله وهو من باب التمثيل إذ لا قول ثمة (فقضاهن سبع سموات في يومين) أي المادة والصورة كالأرض (وأوحى في كل سماء أمرها) أي أشار إليها بما أراد من حركتها وتأثيرات ملكوتها وتدبيراتها وخواص كوكبها وكل ما يتعلق بها (وزينا السماء الدنيا) أي السطح الذي يلينا من فلك القمر (بمصابيح) الشهب (و) حفظناها (حفظا) من أن تخرق بصعود البخارات إليها ووصول القوى الطبيعية الشيطانية إلى ملائكتها (ذلك تقدير العزيز) الغالب على أمره كيف يشاء (العليم) الذي أتقن صنعه بعلمه أو أئنكم لتكفرون وتحتجبون بالغواشي البدنية عن الذي خلق أرض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين أي شهرين أو حادثين مادة وصورة وتجعلون له أندادا بوقوفكم مع الغير ونسبتكم التأثير إلى ما لا وجود له ولا أثر ذلك الخالق هو الذي رب العالمين بأسمائه وجعل فيها رواسي الأعضاء من فوقها أو رواسي الطبائع الموجبة للميل السفلي من القوى العنصرية والصور المادية التي تقتضي تمامها على حالها وبارك فيها بتهيئة الآلات والأسباب والمزاجات والقوى التي تتم بها المقدرة وأفعاله وقدر فيها أقواتها بتدبير الغاذية وأعوانها وتقدير مجاري الغذاء وأمور التغذية وأسبابها وموادها في تتمة أربعة أشهر أي جميع ذلك في أربعة أشهر سواء متساوية أو في مواد العناصر الأربعة ثم استوى أي بعد ذلك قصد قصدا مستويا من غير أن يلوي إلى شيء آخر إلى سماء الروح وتسويتها وهي دخان أي مادة لطيفة من بخارية الأخلاط ولطافتها مرتفعة من القلب وقد جاء في الحديث أن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكا بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ورزقه وشقي أم سعيد ثم ينفخ فيه الروح ويعضده حديث آخر في أن

في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة فإنا بما أرسلتم به كافرون فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا في أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة

الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون

نفخ الروح فى الجنين يكون بعد أربعة أشهر من وقت الحمل فقال لها وللارض البدن ائتيا أى تعلقت ارادته بتكوينهما وصيرورتهما شيأ واحدا وخلقا جديدا فتكونا على ما أراد من الصورة وهذا معنى خلق الارض قبل السماء غير مدحوة ودحوها بعد فان المادة البدنية وان تخلقت بدنا قبل اتصال الروح وانتفاخه فيها لكن الاعضاء لم تنبسط ولم يتفرق بعضها من بعض الابعد ه فقضاهن سبع سموات أى الغيوب السبعة المذكورة من القوى والنفس والقلب والسر والروح والخفاء والحق الذى أدرج هويته فى هوية الشخص الموجود وتنزل بايجاده فى هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من المخلوقات حتى تخرج الهوية من جملتها فاحداها وهى الرابعة بين القلب والسر العقل وهى السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب الذى به الانسان انسانا فى يومين فى شهرين آخرين فتم مدة الحمل ستة أشهر أو مدة خلق الانسان ولهذا اذا ولد بعد تمام الستة على رأس الشهر السابع عاش مستوى الخلق أو فى طورين مجردة وغير مجردة أو حادثين روح وجسد والله أعلم وأوحى فى كل سماء من الطبقات المذكورة أمرها وشأنها المخصوص بها من الاعمال والادراكات والمكاشفات والمشاهدات والمواصلات والمناغيات والتجليات وزينا السماء الدنيا أى العقل بمصابيح الحجج والبراهين وحفظناها من استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات بالترقى الى الافق العقلى واستفادة الصور القياسية لترويج أكاذيبها وتخيلاتها (حتى اذا ما جاؤها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أى غيرت صور أعضائهم وصورت أشكالها على هيئة الاعمال التى ارتكبوها وبدلت جلودهم وأبشارهم فتنطق بلسان الحال وتدل بالاشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها هذا اللسان قالت (أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ) اذ لا يخلو شئ من النطق ولكن الغافلين لا يفهمون (وقيضنا لهم قرناء) أى قدرنا لهم أخدانا وأقرانا من شياطين الانس أو الجن من الوهم والتخيل لتباعدهم من الملا الاعلى ومخالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية بانغماسهم فى المواد الهيولانية واحتجابهم بالصفات النفسانية واتخاذهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فناسبوا النفوس الارضية الخبيثة والكدرة المظلمة وخالفوا الجواهر القدسية والذوات المجردة فجعلت الشياطين أقرانهم وحجبوا عن نور الملكوت (فزينوا لهم ما بين أيديهم) ما بحضرتهم من اللذات البهيمية والسبعية والشهوات الطبيعية (وما خلفهم) من الآمال والامانى التى لا يدركونها (وحق عليهم القول) فى القضاء الالهى بالشقاء الابدى كائنين (فى أمم قد خلت من قبلهم من) المكذبين بالانبياء والمحجوبين عن الحق من الباطنيين والظاهريين (انهم كانوا خاسرين) لخسرانهم نور الاستعداد الاصلى وربح الكمال الكسبى ووقوعهم فى الهلاك الابدى والعذاب السرمدى (ربنا أرنا الذين أضلانا) أى حنق المحجوبون واغتاظوا على من أضلهم من الفريقين عند وقوع العذاب وتمنوا أن يكونوا فى أشد من عذابهم وأسفل من دركاتهم لما لقوا من الهوان وألم النيران وعذاب الحرمان والخسران بسببهم وأرادوا أن يشفوا صدورهم برؤيتهم فى أسوأ أحوالهم وأنزل مراتبهم كما ترى من وقع فى البلية بسبب رفيق أشار اليه بما أوقعه فيها يحرد عليه ويتغيظ ويكاد أن يقع فيه مع غيبته ويحرق (ان الذين قالوا ربنا الله) أى وحدوه ونفوا غيره وعرفوه بالايقان حق معرفته (ثم استقاموا) اليه بالسلوك فى طريقه والثبات على صراطه مخلصين لاعمالهم عاملين لوجهه غير ملتفتين بها الى غيره (تتنزل عليهم الملائكة) للمناسبة الحقيقية بينهم فى التوحيد الحقيقى والايمان اليقينى والعمل الثابت على منهاج الحق والاستقامة فى الطريقة اليه غير ناكبين فى عزيمة ولا منحرفين عن وجهه ولا زائغين فى عمل كما ناسبت نفوس المحجوبين من أهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة والاعمال الخبيثة فتنزلت عليهم (ألا تخافوا) من العقاب لتنوروذواتكم

قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعتبوا فما هم من المعتبين وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا يجحدون وقال الذين كفروا ربنا أرنا اللذين أضلانا من الجن والانس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الاسفلين

بالانوار وتجردها عن غواسق الهيآت (ولا تحزنوا) بفوات كمالاتكم التي اقتضاها استعدادكم
(وأبشروا) بجنة الصفات (التي كنتم توعدون) حال الايمان بالغيب أو قالوا ربنا الله بالفناء
فيه ثم استقاموا به بالبقاء بعد الفناء عند التمكين تتنزل عليهم الملائكة للتعظيم عند الرجوع الى
التفصيل اذ في حال الفناء لا وجود للملائكة ولا لغيرهم الا تخافوا من التلوين ولا تحزنوا على
الاستغراق في التوحيد فان أهل الوحدة اذا ردوا الى التفصيل ورؤية الكثرة غلب عليهم الحزن
والوجد في أول الوهلة لفوات الشهود الذاتي في عين الجمع والاحتجاب بالتفصيل حتى يتمكنوا في
التحقق بالحق حال البقاء وانشراح الصدر بنور الحق فلا تحجبهم الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن
الكثرة شاهدين في تفاصيل الصفات عين الذات بالذات كما قال تعالى لنبيه عليه السلام في هذه
الحال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك وأبشروا بجنة الذات الشاملة
لجميع مراتب الجنان التي كنتم توعدونها في مقام تجليات الصفات (نحن أولياؤكم) وأحباؤكم
في الدارين للمناسبة الوصفية والجنسية الاصلية بيننا وبينكم كما أن الشياطين أولياء المحجوبين لما
بينهم من الجنسية والمشاركة في الظلمة والكدورة (ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم) من المشاهدات
والتجليات والروح والريحان والنعيم المقيم أي اذا بلغتم الكمال الذي هو مقتضى استعدادكم فلا
شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتهون وتتمنون فهو مع الاشتهاء والتمني حاضر لكم في الجنان
الثلاث (نزلا) معدا لكم (من غفور) ستر لكم بنوره ذنوب آثاركم وأفعالكم وصفاتكم وذواتكم
(رحيم) رحمكم بتجليات أفعاله وصفاته وذاته وأبدلكم بها اياها (ومن أحسن قولا) أي حالا
اذ كثيرا ما يستعمل القول بمعنى الفعل والحال ومنه قالوا ربنا الله أي جعلوا دينهم التوحيد ومنه
الحديث هلك المكثرون الا من قال هكذا وهكذا أي أعطى (ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال
انني من المسلمين) أي ممن أسلم وجهه الى الله في التوحيد وعمل بالاستقامة والتمكين ودعا الخلق
الى الحق للتكميل فقدم الدعوة الى الحق والتكميل لكونه أشرف المراتب ولاستلزامه الكمال
العلمي والعملي والا لما صحت الدعوة وان صحت ما كانت الى الله أي الى ذاته الموصوفة بجميع
الصفات فان العالم الغير العامل ان دعا كانت دعوته الى العليم والعامل الغير العالم الى الغفور
الرحيم والعالم العامل العارف الكامل صحت دعوته الى الله (ولا تستوي الحسنة ولا السيئة)
لكون الاولى من مقام القلب تجر صاحبها الى الجنة ومصاحبة الملائكة والثانية من مقام
النفس تجر صاحبها الى النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتي هي أحسن) اذا أمكنك دفع السيئة
من عدوك بالحسنة التي هي أحسن فلا تدفعها بالحسنة التي دونها فكيف بالسيئة فان السيئة
لا تندفع بالسيئة بل تزيد وتعلو ارتفاع النار بالحطب فان قابلتها بمثلها كنت منحطا الى مقام
النفس متبعا للشيطان سالكا طريق النار ملقيا لصاحبك في الاوزار وجاعلا له ولنفسك من
جملة الاشرار متسببا لازدياد الشر معرضا عن الخير وان دفعتها بالحسنة سكنت شرارته وأزلت
عداوته وثبت في مقام القلب على الخير وهديت الى الجنة وطردت الشيطان وأرضيت
الرحمن وانخرطت في سلك الملكوت ومحوت ذنب صاحبك بالندامة وان دفعتها بالتي هي أحسن
ناسبت الحضرة الرحيمية بالرحموت وصرت باتصافك بصفاته تعالى من أهل الجبروت وأفضت من
ذاتك فيض الرحمة على صاحبك فصار (كأنه ولي حميم) ولا مر ما قال النبي عليه السلام لو جاز أن
يظهر الباري لظهر بصورة الحلم ولا يلقى هذه الخصلة الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الذين صبروا)
مع الله فلم يتغير ولم يزلهم الاعداء ولم يتهمهم تعالى وتوكلهم عليه واتصافهم بحلمه أو طاعتهم
لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالتخلق بأخلاقه (واما ينزغنك من الشيطان نزغ)
ينخسنك نخس بالمقابلة بالسيئة وداعية بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعذ بالله) بالرجوع

ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم
توعدون نحن
أولياؤكم في الحياة
الدنيا وفي الآخرة
ولكم فيها ما تشتهي
أنفسكم ولكم فيها
ما تدعون نزلا من
غفور رحيم ومن
أحسن قولا ممن دعا
الى الله وعمل صالحا
وقال انني من المسلمين
ولا تستوي الحسنة
ولا السيئة ادفع بالتي
هي أحسن فاذا الذي
بينك وبينه عداوة
كأنه ولي حميم وما
يلقاها الا الذين
صبروا وما يلقاها الا
ذو حظ عظيم واما
ينزغنك من الشيطان
نزغ فاستعذ بالله

انه هو السميع العليم ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن
ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ومن آياته انك ترى الارض
خاشعة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى أحياها لمحيى الموتى انه على كل شئ قدير ان الذين يلحدون فى آياتنا لا يخفون
علينا أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير ان الذين كفروا
بالذكر لما جاءهم
وانه لكتاب عزيز
لا يأتيه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه
تنزيل من حكيم
حميد ما يقال لك
الا ما قد قيل للرسل
من قبلك ان ربك
لذو مغفرة وذو عقاب
أليم ولو جعلناه قرآنا
أعجميا لقالوا لولا
فصلت آياته أأعجمى
وعربى قل هو للذين
آمنوا هدى وشفاء
والذين لا يؤمنون
فى آذانهم وقر وهو
عليهم عمى أولئك
ينادون من مكان
بعيد ولقد آتينا
موسى الكتاب
فاختلف فيه ولولا
كلمة سبقت من
ربك لقضى بينهم
وانهم لفى شك منه
مريب من عمل صالحا
فلنفسه ومن أساء
فعليها وما ربك بظلام
للعبيد اليه يرد علم
الساعة وما تخرج
من ثمرات من أكمامها
وما تحمل من أنثى
ولا تضع الا بعلمه ويوم
يناديهم أين شركائى قالوا آذناك ما منا من شهيد وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص
لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشر فيؤس قنوط ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما أظن
الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ واذا أنعمنا على
الانسان أعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذو دعاء عريض قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى
شقاق بعيد سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد ألا انهم فى مرية

الى جنابه والتجا الى حضرته من شره ووسوسته ونزغه بالبراءة عن أفعالك وصفاتك والفناء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع) لما يهجس ببالك من أحاديث نفسك وأقوالك (العليم) بنياتك وما بطن من أحوالك (ومن آياته) ليل ظلمة النفس بظهور صفاتها الساترة للنور ولتقعوا فى السيآت وتستعدوا لقبول الوساوس الشيطانية ونهار نور الروح باشراق أشعتها من القلب الى النفس فتباشروا الحسنات وتدفعوا السيآت بها وتمتنعوا عن قبول الوساوس وتتعرضوا للنفحات وشمس الروح وقمر القلب (لا تسجدوا للشمس) بالفناء فيه والوقوف معه والاحتجاب به عن الحق (ولا للقمر) بالوقوف مع الفضائل والكمالات والتنزه الى جنة الصفات (واسجدوا لله الذى خلقهن) بالفناء فى الذات (ان كنتم) موحدين مخصصين العبودية به دون غيره لا مشركين ولا محجوبين (فان استكبروا) عن الفناء فيه بظهور الانانية والطغيان والاستعلاء بصفات النفس والعدوان (فالذين عند ربك) من السابقين الفانين فيه (يسبحون له) بالتجريد والتنزيه عن حجب ذواتهم وصفاتهم دائما بليل الاستتار فى مقام التفصيل ونهار التجلى فى مقام الجمع (لا يسأمون) لكونهم قائمين بالله ذاكرين بالمحبة الذاتية (ان الذين يلحدون فى آياتنا) أى يميلون ويزيغون فيها من طريق الحق الى الباطل فينسبونها الى غير الحق لاحتجابهم عنه ويتأولونها بأنفسهم فيفهمون منها ما يناسب صفاتهم (لا يخفون علينا) وان خفينا عنهم (وانه لكتاب عزيز) منيع محمى عن أن يمسه ويفهمه النفوس الخبيثة المحجوبة فتغيره ويطلع عليه المبطلة فتبطله لبعده عن مبالغ عقولهم وما اعتقدوه من باطلهم اذ (لا يأتيه الباطل من) جهة من الجهات لا من جهة الحق فيبطله بما هو أبلغ منه وأشد احكاما فى كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق فيبطلونه بالالحاد فى تأويله ويغيرونه بالتحريف لكونه ثابتا فى اللوح محفوظا من جهة الحق كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) أى هو للمؤمنين بالغيب هداية تهديهم الى الحق وتبصرهم بالمعرفة وشفاء يزيل أمراض قلوبهم من الرذائل كالنفاق والشك أى تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وتزكيهم (والذين لا يؤمنون) من المحجوبين لا يسمعونه ولا يفهمونه بل يشتبه عليهم ويلتبس لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات الطبيعية والهيآت البدنية طرق أسماع قلوبهم وأبصارها فلا ينفذ فيها ولا يتنبهوا بها ولا يتيقظوا كالذى ينادى من مكان بعيد لبعدهم عن منبع النور الذى يدرك به الحق ويرى وانهماكهم فى ظلمات الهيولى (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) أى نوفقهم للنظر فى تصاريف الملكات وأحوالها (حتى يتبين لهم) بطريق الاستدلال واليقين البرهانى (أنه الحق أولم يكف بربك) للذين شاهدوه من أهل العيان (أنه على كل شئ شهيد) حاضر مطلع أى لم يكف شهوده على مظاهر الأشياء فى معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج الى الاستدلال بأفعاله أو التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال المحبوب المكاشف بالجذب قبل السلوك والأول حال المحب السالك المجاهد لطلب الوصول (ألا انهم فى مرية

من لقاء ربهم) لاحتجابهم بالكون عن المكون والمخلوق عن الخالق (الا انه بكل شيء محيط) لايخرج عن احاطته شيء والالم يوجد تحقيقة كل شيء عين علمه تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلايخرج شيء عن احاطته اذ لاوجود لغيره ولاعين ولاذات كل شيء هالك الاوجهه كما قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

## ﴿ سورة حم عسق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم عسق) أي الحق ظهر بمحمد ظهور علمه بسلامة قلبه فالحق محمد ظاهرا وباطنا او العلم سلامة قلبه عن النقص والآفة أي كماله وبروزه عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور على مظهرك وظهور علمه على قلبك (يوحي اليك والى الذين من قبلك) من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزيز) الممتنع بسرادقات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذي يظهر كماله بحسب الاستعدادات ويهدي بالوسائط والمظاهر جميع العباد على وفق قبول الاستعداد (له ما في السموات وما في الارض) كلها مظاهر صفاته وصور مملكته ومحال أفعاله (وهو العلي) عن التقيد بصورها والتعين بأعيانها (العظيم) الذي تضاءلت وتصغرت في سلطانه وتلاشت وتفانت في عظمته (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) لتأثرهن من تجليات عظمته ويتلاشين من علو قهره وسلطنته (والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون) ذاته بتجرد ذواتهم حامدين له بكمالات صفاتهم (ويستغفرون لمن في الارض) بافاضة الانوار على أعيانهم ووجوداتهم بعد استفاضتهم اياها من الحضرة الاحدية (ألا ان الله هو الغفور) بستر ظلمات ذوات الكل من الملائكة والناس بنور ذاته (الرحيم) بافاضة الكمالات بتجليات صفاته على وجوداتهم لاغيره (ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة) كلهم على الفطرة موحدين بناء على القدرة ولكن بنى أمره على الحكمة فجعل بعضهم موحدين عادلين وبعضهم مشركين ظالمين كما قال ولايزالون مختلفين لتتميز المراتب وتتحقق السعادة والشقاوة وتمتلئ الدنيا والآخرة والجنة والنار ويحصل لكل أهل ويستتب النظام ويحدث الانتظام (أم اتخذوا من دونه أولياء) لاولاية لهم في الحقيقة اذ لاقدرة ولاقوة ولاوجود (فالله هو الولي) دون غيره لتوليه كل شيء وسلطانه وحكمه (وهو) الحي القادر فكيف تستقيم ولاية غيره (عليه توكلت) بفناء الافعال فلا أقابل أفعالكم بفعلي (واليه أنيب) بفناء صفاتي فلا أظهر بصفة من صفاتي في مقابلة صفات نفوسكم (ليس كمثله شيء) أي كل الاشياء فانية فيه هالكة فلا شيء يماثله في الشيئية والوجود (وهو السميع) الذي يسمع به كل من يسمع (البصير) الذي يبصر به كل من يبصر جمعا وتفصيلا يفني الكل بذاته ويحييهم بصفاته بيده مفاتيح الارزاق وخزائن الملك والملكوت يبسط ويقدر بمقتضى علمه على من يشاء من خلقه بحسب مصالحهم في الغنى والفقر (شرع لكم من الدين) المطلق الذي وصى جميع الانبياء باقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو أصل الدين أي التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايمان بالله واليوم الآخر دون فروع الشرائع التي اختلفوا فيها بحسب المصالح كأوضاع الطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لايتغير من العلوم والاعمال والشرائع هي المتعلقة بما يتغير من القواعد والاوضاع (كبر على المشركين) المحجوبين عن الحق بالغير (ما تدعوهم اليه) من التوحيد لكونهم من أهل المقت ومظاهر الغضب والقهر وامن المحجوبين الذين

يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض ألا ان الله هو الغفور الرحيم والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل وكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر يوم الجمع لاريب فيه فريق في الجنة وفريق في السعير ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة ولكن يدخل من يشاء في رحمته والظالمون مالهم من ولي ولا نصير أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ذلكم الله ربي عليه توكلت واليه أنيب فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذرؤكم فيه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير له مقاليد السموات والارض

يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب

وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أورثوا الكتاب
من بعدهم لفي شك منه مريب فلذلك فادع واستقم كما امرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما انزل الله
من كتاب وأمرت لاعدل
بينكم الله ربنا وربكم
لنا اعمالنا ولكم
أعمالكم لا حجة بيننا
وبينكم الله يجمع
بيننا واليه المصير
والذين يحاجون فى
الله من بعد ما استجيب
له حجتهم داحضة عند
ربهم وعليهم غضب
ولهم عذاب شديد
الله الذى أنزل الكتاب
بالحق والميزان وما
يدريك لعل الساعة
قريب يستعجل بها
الذين لا يؤمنون بها
والذين آمنوا مشفقون
منها ويعلمون أنها
الحق ألا ان الذين
يمارون فى الساعة
لفى ضلال بعيد الله
لطيف بعباده يرزق
من يشاء وهو القوى
العزيز من كان يريد
حرث الآخرة نزد له
فى حرثه ومن كان
يريد حرث الدنيا نؤته
منها وماله فى الآخرة
من نصيب أم لهم
شركاء شرعوا لهم من
الدين مالم يأذن به الله
ولولا كلمة الفصل
لقضى بينهم وان
الظالمين لهم عذاب
أليم ترى الظالمين
مشفقين مما كسبوا
وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات لهم ما يشاؤن عند ربهم ذلك هو الفضل
الكبير ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى

اجتباهم الله بمحض عنايته ومجرد مشيئته ومن المحبين الذين وفقهم الله للانابة اليه بالسلوك والاجتهاد والسير فيه بالشوق والافتقار فهداهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته بجذب المحبوبين اليه قبل السلوك والرياضة بسابقة الاجتباء وخص المحبين بعد التوفيق بالسلوك فيه والرياضة بالاصطفاء وطرد المحجوبين عن بابه وابعدهم عن جنابه بسابقة كلمة القضاء عليهم بالشقاء (فلذلك) التفرق فى الدين (فادع) الى التوحيد (واستقم) فى التحقق بالله والتعبد بحق العبودية وأنت على التمكين ولا تظهر نفسك بصفة عند انكارهم واستمالتهم اياك فى موافقتهم (ولا تتبع أهواءهم) المتفرقة بالتلوين (فيضلوك) عن التوحيد (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أى اطلعت على كمالات جميع الانبياء وجمعت فى علومهم ومقاماتهم وصفاتهم واخلاقهم فكمل توحيدى وصرت حبيبا لكمال محبتى ورسخت فى نفسى فضيلة العدالة وهذا معنى قوله (وأمرت لاعدل بينكم الله ربنا وربكم) هو التثبيت فى مقام التوحيد والتحقيق (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) صورة الاستقامة والتمكين فى العدالة (لا حجة بيننا وبينكم) كمال المحبة والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظر اليهم بالسواء (الله يجمع بيننا) فى القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) فى العاقبة للجزاء (والذين يحاجون فى الله) لاحتجابهم بنفوسهم (من بعد ما استجيب له) بالاستسلام والانقياد لدينه وقبول التوحيد بسلامة الفطرة (حجتهم داحضة) لكونها ناشئة من عند أنفسهم لا أصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرمانهم (الله الذى أنزل الكتاب بالحق) أى العلم التوحيدى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك فكان حقا له (والميزان) أى العدل واذا حصل العلم والتوحيد فى الروح والمحبة فى القلب والعدل فى النفس قرب الفناء فى الله ووقوع القيامة الكبرى (الله لطيف بعباده) يلطف بهم فى تدبير ايصال كمالاتهم اليهم وتهيئة أسبابها وتوفيقهم للاعمال المقربة لهم اليها (يرزق من يشاء) العلم الوافر بحسب عنايته به فى هيئة استعداده له (وهو القوى) القاهر (العزيز) الغالب يمنع من يشاء بمقتضى عدله وحكمته ولكل أحد نصيب من اللطف والقهر لا يخلو أحد منهما وانما تتفاوت الانصباء بحسب الاستعدادات والاسباب والاعمال والاحوال (من كان يريد حرث الآخرة) بقوة ارادته وشدة طلبه لزيادة نصيب اللطف وتوجهه واقباله الى الحق لحيازة القرب (نزد له) فى نصيبه فتصلح حال آخرته ودنياه لان الدنيا تحت الآخرة وظلها ومثالها وصورتها تتبعها (ومن كان يريد حرث الدنيا) وأقبل بهواه الى جهة السفل وتعلق همه بزيادة نصيب القهر وبعده عن الحق (نؤته منها) ما هو نصيبه وما قسم له وقدر لا مزيد عليه (وماله فى الآخرة من نصيب) لاعراضه عنها وعقد همه بالادون ووقوفه معه وجعله حجابا للاشرف وادباره عن النصيب الاوفر فلا يتهيأ لقبوله ولا يستعد لحصوله اذ الاصل لا يتبع الفرع (قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى) استثناء منقطع وفى القربى متعلق بمقدر أى المودة الكائنة فى القربى ومعناه نفى الاجر أصلا لان ثمرة مودة أهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب نجاتهم اذ المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم فى الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المرء يحشر مع من أحب فلا تصلح أن تكون أجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم مرتبته محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من تنورت روحه وعرف الله وأحبه من أهل التوحيد أن لا يحبهم لكونهم أهل بيت النبوة ومعادن الولاية والفتوة محبوبين فى العناية الاولى مربوبين للمحل الاعلى فلا يحبهم الا من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولو لم يكونوا

محبوبين

ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا ان الله غفور شكور أم يقولون افترى على الله كذبا فان يشا الله يختم على قلبك ويمح الله
الباطل ويحق الحق بكلماته انه عليم بذات الصدور وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفوا عن السيآت ويعلم ما تفعلون
ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط
الله الرزق لعباده
لبغوا فى الارض
ولكن ينزل بقدر
ما يشاء انه بعباده
خبير بصير وهو الذى
ينزل الغيث من بعد
ما قنطوا وينشر
رحمته وهو الولى
الحميد ومن آياته خلق
السموات والارض
وما بث فيهما من دابة
وهو على جمعهم اذا
يشاء قدير وما أصابكم
من مصيبة فبما
كسبت ايديكم
ويعفوا عن كثير وما
انتم بمعجزين فى الارض
وما لكم من دون الله
من ولى ولا نصير ومن
آياته الجوار فى البحر
كالاعلام ان يشا
يسكن الريح فيظللن
رواكد على ظهره
ان فى ذلك لآيات
لكل صبار شكور او
يوبقهن بما كسبوا
ويعف عن كثير
ويعلم الذين يجادلون
فى آياتنا ما لهم من
محيص فما أوتيتم
من شئ فمتاع الحياة
الدنيا وما عند الله خير
وابقى للذين آمنوا
وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة
وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى واصلح
فاجره على الله انه لا يحب الظالمين ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون
فى الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب أليم ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور ومن يضلل الله فما له من ولى من بعده وترى

محبوبين من الله فى البداية اما احبهم رسول الله اذ محبته من محبته تعالى فى صورة التفصيل بعد كونه فى عين الجمع وهم الاربعة المذكورون فى الحديث الآتى بعد الا ترى ان له اولادا آخرين وذوى قرابات فى مراتبهم كثيرين لم يذكرهم ولم يحرض الامة على محبتهم تحريضهم على محبة هؤلاء وخص هؤلاء بالذكر روى انها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة والحسن والحسين وابناؤهما ثم لما كانت القرابة تقتضى المناسبة المزاجية المقتضية للجنسية الروحانية كان أولادهم السالكون سبيلهم التابعون لهديهم فى حكمهم ولهذا حرض على الاحسان اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم وايذائهم ووعد على الاول ونهى عن الثانى قال النبى صلى الله عليه وسلم وعلى آله حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتى وآذانى فى عترتى ومن اصطنع صنيعة الى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا أجازيه عليها غدا اذا لقينى يوم القيامة وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات تائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا الا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فتح له فى قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن يقترف حسنة) بمحبة آل الرسول (نزد له فيها حسنا) بمتابعته لهم فى طريقتهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبقاء الفطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشاهدة فيصير صاحبها من أهل الولاية ويحشر معهم فى القيامة (ان الله غفور) يتنور بظلمة صفات من أحب أهله (شكور) لسعى من ناسبهم فيهم بتضعيف جزاء حسناته وافاضة كمالاته بتجليات صفاته ليوافقهم (فان يشا الله يختم على قلبك) أى لا يفترى على الله الا من هو مختوم القلب مثلهم (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ أى ومن عادة الله أن يمحو الباطل (ويحق الحق بكلماته) وقضائه ان كان افتراء يمحه ويثبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وأبقى) لكونه أشرف وأدوم (للذين آمنوا) الايمان اليقينى ولا يتوكلون الا على ربهم بفناء الافعال أى الذين علمهم اليقين وعملهم التوكل بالانسلاخ عن أفعالهم (والذين يجتنبون كبائر الاثم) التى هى وجوداتهم وهو أخس صفات نفوسهم التى تظهر بافنائها فى مقام المحو (واذا ما غضبوا) فى تلويناتهم (هم يغفرون) أى الاخصاء بالمغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى التوحيد بتجلى نور الوحدة (وأقاموا) صلاة المشاهدة ولم يحتجبوا بآرائهم وعقولهم بل (أمرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل أحد شانا واليه نظرا وفيه سرا ليس لغيره ذلك الشان والنظر والسر (ومما رزقناهم ينفقون) بالتكميل (والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون) بالعدالة احترازا عن الذلة والانظلام لكونهم فى مقام الاستقامة قائمين بالحق والعدل

الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيل وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال
الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم  القيامة الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما

الذي ظله في نفوسهم (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا) أي الا بثلاثة أوجه اما بوصوله الى مقام الوحدة والفناء فيه ثم التحقق بوجوده في مقام البقاء فيوحي اليه بلا واسطة كما قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى (أو من وراء حجاب) بكونه في حجاب القلب ومقام تجليات الصفات فيكلمه على سبيل المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجابه بحجاب الصفات كما كان حال موسى عليه السلام (أو يرسل رسولا) من الملائكة (فيوحي) اليه على سبيل الالقاء والنفث في الروع والالهام أو الهتاف أو المنام كما قال عليه السلام ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها (انه علي) من أن يواجه ويخاطب بل يفنى ويتلاشى من يواجهه لعلوه ومن أن يبقى معه غيره ويحتمل شئ حضوره (حكيم) يدبر بالحكمة وجوه التكليم ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر ويكمل به عباده ويهتدوا اليه ويعرفوه ومثل ذلك الايحاء على الطرق الثلاثة (أوحينا اليك روحا) تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (أمرنا) المنزه عن الزمان المقدس عن المكان (ما كنت تدري ما الكتاب) أي العقل الفرقاني الذي هو كمالك الخاص بك (ولا الايمان) أي الحق الذي حصل لك عند البقاء بعد الفناء حال كونك محجوبا بغواشي نشأتك وحال وصولك افنائك وتلاشي وجودك (ولكن جعلناه نورا) عند استقامتك (نهدي به من نشاء من عبادنا) المخصوصين بالعناية الازلية اما المحبوبين واما المحبين (وانك) أيها الحبيب (لتهدي) بنا من نشاء (الى صراط مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا يدرى وصفه (صراط الله) المخصوص به أي طريق التوحيد الذاتي الشامل للتوحيد الصفاتي والافعالي المسمى توحيد الملك أعني سير الذات الاحدية مع جميع الصفات الظاهرة والباطنة بسالكية سموات الارواح وأرض الجسم المطلق (الا الى الله تصير الامور) بالفناء فيه فينادي بذاته لمن الملك اليوم ويجيب هو نفسه بقوله لله الواحد القهار والله تعالى أعلم

## ﴿سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أقسم بأول الوجود وهو الحق وآخره وهو محمد وما أجل قسما بما هو أصل الكل وكماله ولهذا كانت الشهادة هما أساس الاسلام وعماد الايمان والجمع بينهما هو المذهب الحق والملة القويمة فان أحدية الوجود والتأثير هو الجبر واثبات التفصيل في الوجود والتأثير هو القدر والجمع بينهما قولنا لا اله الا الله محمد رسول الله هو الصراط المستقيم والدين المتين أو بما ناسب الكتاب وهو اللوح والقلم لقوله تعالى ن والقلم وما يسطرون وقد يكنى عن الكلمة بآخرها كما يكنى عنها بأولها فعلى الوجه الاول يمكن أن يؤول الكتاب بنفس محمد لكونه مبينا للحق جمعا وتفصيلا وكونه منزلا من عند الله (قرآنا) أي جامعا لجميع تفاصيل الوجود حاصرا للصفات الالهية والمراتب الوجودية والكمالية (عربيا لعلكم تعقلون) ما نخاطبكم به (وانه في أم الكتاب) أي أصل الوجود في الرتبة الاولى وأول نقطة الوجود الاضافي الممتاز بالتعين الاول عن الوجود المطلق التالي للهوية الحضرة المشار اليه بقوله (لدينا لعلي) رفيع القدر بحيث لا رفعة وراءها (حكيم) ذو الحكمة اذ به ظهرت صور الاشياء وحقائقها أعيانها وأوصافها وترتيب الموجودات ونظامها على ما هي عليه وأما على الوجه الثاني فلا يستقيم هذا التأويل بل هو القرآن المبين للتوحيد والتفصيل الدال عليهما المقسم به اجمالا وانه في أم الكتاب أي الروح الاعظم المشتمل على كل العلوم بل كل الاشياء لدينا أقرب بما منا أقرب من سائر العلوم الحاصلة في مراتب التنزلات دون العلم اللدني هو الذي انتقش في الروح الذي

كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فما له من سبيل استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجإ يومئذ وما لكم من نكير فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا ان عليك الا البلاغ وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما انه عليم قدير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء انه علي حكيم وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدي
الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير الامور ﴿سورة الزخرف﴾ هو
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم

أفنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم قوما مسرفين وكم أرسلنا من نبي في الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن فاهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فانشرنا به بلدة ميتا كذلك تخرجون والذي خلق الازواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون وجعلوا له من عباده جزأ ان الانسان لكفور مبين أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم أومن ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسئلون وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم مالهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قال أولو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذ قال ابراهيم لابيه وقومه انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون بل متعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيوتهم أبوابا وسررا عليها يتكؤن وزخرفا وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين

هو أول الارواح قبل تنزله في المراتب وكون القرآن ذا الحكمة كونه مشتملا على الحكمة النظرية المفيدة للاعتقادات الحقة من التوحيد والنبوة وبيان أحوال المعاد وأمثالها والحكمة العملية من بيان أحكام أفعال المكلفين كالشرائع وكيفية السلوك في المراتب وأحوال المكاسب والمواهب (أفنضرب عنكم الذكر) اي أنهملكم ونصرف الذكر عنكم لاسرافكم وانما كانت الحاجة الى الذكر للاسراف اذ لو كانوا على السيرة العادلة والطريقة الوسطى لما احتيج الى التذكير بل التذكير يجب عند الافراط والتفريط ولهذا بعث الانبياء في زمان الفترة قال الله تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين (وجعلوا له من عباده جزأ) اي اعترفوا بانه خالق السموات والارض ومبدعهما وفاطرهما وقد جعلوه مجزأ باثبات الولد له الذي هو بعض من الوالد مماثل له في النوع لكونهم ظاهريين جسمانيين لا يتجاوزون عن رتبة الحس والخيال ولا يتجردون عن ملابس الجسمانيات فيدركون الحقائق المجردة والذوات المقدسة فضلا عن ذات الله تعالى فكل ما تصوروا وتخيلوا كان شيأ جسمانيا ولهذا كذبوا الانبياء في اثبات الآخرة والبعث والنشور وكل ما يتعلق بالمعاد اذ لا يتعدى ادراكهم الحياة الدنيا وعقولهم المحجوبة عن نور الهداية أمور المعاش فلا مناسبة أصلا بين ذواتهم وذوات الانبياء الا في ظاهر البشرية فلا حاجة الى ما وراءها ولما سمعوا من اسلافهم قول الاوائل من الحكماء في اثبات النفوس الملكية وتأنيثهم اياها اما باعتبار اللفظ واما باعتبار تأثرها وانفعالها عن الارواح المقدسة العقلية مع وصفهم اياها بالقرب من الحضرة الالهية توهموا أنوثتها في الحقيقة التي هي بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله فجعلوها بنات وقلما يعتقد العامي الاصور الانسية الطيفة في غاية الحسن (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الانبياء تعليق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لا عن علم وايقان بل على سبيل العناد والافحام ولهذا ردهم الله تعالى بقوله (مالهم بذلك من علم) اذ لو علموا ذلك لكانوا موحدين لا ينسبون التأثير الا الى الله فلا يسعهم الا عبادته دون غيره اذ لا يرون حينئذ لغيره نفعا ولا ضرا (ان هم الا يخرصون) لتكذيبهم أنفسهم في هذا القول بالفعل حين عظموهم وخافوهم وخوفوا أنبياءهم من بطشهم كما قال قوم هود ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ولما خوفوا ابراهيم عليه السلام كيدهم أجاب بقوله ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ الى قوله وكيف أخاف ما أشركتم (وقالوا لولا نزل هذا القرآن) الى آخره لما لم يكونوا أهل معنى ولا حظ لهم الا من الصور لم يتصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ يعظمونه به اذ لا مال له ولا حشمة ولا جاه عندهم وعظم في أعينهم الوليد بن المغيرة وأضرابه كابي مسعود الثقفي وغيره لما كان حشمتهم ومالهم وخدمهم فاستخفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا الانسب حاله

ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون حتى اذا جاءنا
قال ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم في العذاب مشتركون أفانت تسمع الصم او
تهدي العمي ومن كان في ضلال مبين فاما نذهبن بك فانا منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم



فانا عليهم مقتدرون فاستمسك بالذي أوحي اليك انك على صراط مستقيم وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فقال انى رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهتدون فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون ونادى فرعون في قومه قال ياقوم أليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي أفلا تبصرون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين فلولا ألقي عليه أسورة
من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين فاستخف قومه فاطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين فلما آسفونا انتقمنا
منهم فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون وقالوا أآلهتنا خير
أم هو ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل ولو نشاء لجعلنا منكم
ملائكة في الارض يخلفون وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها

اصطفاه الله اياه وكرامته عنده ولو كان هذا القرآن من عند الله لاختار له رجلا عظيما كالوليد وابى مسعود فانزل عليه لتناسب حاله عظمة الله فردهم الله لانهم ليسوا بقاسمى رحمة الدين والهداية التى لاحظ لهم منها ولا معرفة لهم بها بل ليسوا بقاسمى ماهم يعرفونه ويتصرفون فيه من المعيشة والحطام الدنيوى الذى يتهالكون على كسبه ولا يقصدون الا اياه فكيف بما لم يشموا عرفه ولا يعرفوا حاله (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا) قرئ يعش بضم الشين وفتحها والفرق ان عشا يستعمل اذا نظر نظر العشى لعارض أو متعمدا من غير آفة فى بصره وعشى اذا أيف بصره فعلى الاول معناه ومن كان له استعداد صاف وفطرة سليمة لادراك ذكر الرحمن أى القرآن النازل من عنده وفهم معناه وعلم كونه حقا فتعامى عنه لغرض دنيوى وبغى وحسد أو لم يفهمه ولم يعلم حقيقته لاحتجابه بالغواشى الطبيعية واشتغاله باللذات الحسية عنه أو لاغتراره بدينه وما هو عليه من اعتقاده ومذهبه الباطل نقيض له شيطانا جنيا فيغويه بالتسويل والتزيين اما انهماكه فيه من اللذات وحرص عليه من الزخارف أو بالشبه والاباطيل المغوية اما اعتكف عليه بهواه من دينه أو انسيا يغويه ويشاركه فى أمره ويجانسه فى طريقته ويبعده عن الحق وعلى الثانى معناه ومن أيف استعداده فى الاصل وشقى فى الازل بعمى القلب عن ادراك حقائق الذكر وقصر عن فهم معناه نقيض له شيطانا من نفسه أو من جنسه يقارنه فى ضلالته وغوايته (وانهم ليصدونهم) وان الشياطين يصدون قرناءهم عن طريق الوحدة وسبيل الحق (ويحسبون) الهداية فيما هم عليه (حتى اذا جاءنا) أى حضر عقابنا اللازم لاعتقاده وأعماله والعذاب المستحق لمذهبه ودينه تمنى غاية البعد بينه وبين شيطانه الذى أضله عن الحق وزين له ما وقع بسببه فى العذاب واستوحش من قرينه واستذمه لعدم الوصلة الطبيعية أو انقطاع الاسباب بينهما بفساد الآلات البدنية (ولن ينفعكم) التمنى وقت حلول العذاب واستحقاق العقاب اذ ثبت وصح ظلمكم فى الدنيا وتبين عاقبته وكشف عن حاله لانكم مشتركون فى العذاب لاشتراككم فى سببه أو ولن ينفعكم كونكم مشتركين فى العذاب من شدته وايلامه (وانه لعلم للساعة) أى ان عيسى عليه السلام مما يعلم به القيامة الكبرى وذلك أن نزوله من أشراط الساعة قيل فى الحديث ينزل على ثنية من الارض المقدسة اسمها أفيق وبيده حربة يقتل بها الدجال ويكسر الصليب ويهدم البيع والكنائس ويدخل بيت المقدس والناس فى صلاة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلى خلفه على دين محمد صلى الله عليه وسلم فالثنية المسماة أفيق اشارة الى مظهره الذى يتجسد فيه والارض المقدسة الى المادة الطاهرة التى يتكون منها جسده والحربة اشارة الى صورة القدرة والشوكة التى تظهر فيها وقتل الدجال بها اشارة الى غلبته على المتغلب المضل الذى يخرج هو فى زمانه وكسر الصليب وهدم البيع والكنائس اشارة الى رفعه للاديان المختلفة ودخوله بيت المقدس اشارة الى وصوله الى مقام الولاية الذاتية فى الحضرة الالهية الذى هو مقام القطب وكون الناس فى صلاة الصبح اشارة الى اتفاق المحمديين على الاستقامة فى التوحيد عند طلوع صبح يوم القيامة الكبرى بظهور نور شمس الوحدة وتأخر الامام اشارة الى شعور القائم بالدين المحمدى فى وقته بتقدمه على الكل فى الرتبة لمكان قطبيته وتقديم عيسى عليه السلام اياه واقتداؤه به على الشريعة المحمدية اشارة الى متابعته

للهة المصطفوية وعدم تغييره للشرائع وان كان يعلمهم التوحيد العيانى و يعرفهم احوال القيامة الكبرى وطلوع الوجه الباقى هذا اذا كان المهدى عيسى بن مريم على ما روى فى الحديث لا مهدى الا عيسى بن مريم وان كان المهدى غيره فدخوله بيت المقدس وصوله الى محل المشاهدة دون مقام القطب والامام الذى يتأخره والمهدى وانما يتأخر مع كونه قطب الوقت مراعاة لادب صاحب الولاية مع صاحب النبوة وتقديم عيسى عليه السلام اياه لعلمه بتقدمه فى نفس الامر لمكان قطبيته وصلاته خلفه على الشريعة المحمدية اقتداؤه به تحقيقا للاستفاضة منه ظاهرا او باطنا والله أعلم وانما قال (واتبعون هذا صراط مستقيم) لان الطريقة المحمدية هى صراط الله لكونه باقيا به بعد الفناء فدينه دين الله وصراطه صراط الله واتباعه اتباع الله فلا فرق بين قوله واتبعونى وقوله واتبعوا رسولى ولهذا كان متابعته تورث محبة الله اذ طريقه هى طريق الوحدة الحقيقية التى لا استقامة الا لها ولهذا لم يسع عيسى الا اتباعه عند الوصول الى الوحدة وارتفاع الاثنينية يوجب المحبة الحقيقية (هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم) أى ظهور المهدى دفعة وهم غافلون عنه (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) الخلة اما أن تكون خيرية أولا والخيرية اما أن تكون فى الله أولله والغير الخيرية اما أن يكون سببها اللذة النفسانية أو النفع العقلى والقسم الاول هو المحبة الروحانية الذاتية المستندة الى تناسب الارواح فى الازل لقربها من الحضرة الاحدية وتساويها فى الحضرة الواحدية التى قال فيها فما تعارف منها ائتلف فهم اذا برزوا فى هذه النشأة واشتاقوا الى أوطانهم فى القرب وتوجهوا الى الحق وتجردوا عن ملابس الحس ومواد الرجس فلما تلاقوا تعارفوا واذا تعارفوا تحابوا لتجانسهم الاصلى وتماثلهم الوصفى وتوافقهم فى الوجهة والطريقة وتشابههم فى السيرة والغريزة وتجردهم عن الاغراض الفاسدة والاعراض الذاتية التى هى سبب العداوة وانتفع كل منهم بالآخر فى سلوكه وعرفانه وتذكره لاوطانه والتذ بلقائه وتصفى بصفائه وتعاونوا فى أمور الدنيا والآخرة فهى الخلة التامة الحقيقية التى لا تزول أبدا كمحبة الاولياء والانبياء والاصفياء والشهداء والقسم الثانى هو المحبة القلبية المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة وتشابه الاعتقادات والاعمال الصالحة كمحبة الصلحاء والابرار فيما بينهم ومحبة العرفاء والاولياء اياهم ومحبة الانبياء العامة اياهم والقسم الثالث هو المحبة النفسانية المستندة الى اللذات الحسية والاغراض الجزئية كمحبة الازواج لمجرد الشهوة ومحبة الفجار والفساق المتعاونين فى اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل أسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كمحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتوقع كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة المعهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزوال سببه ولما كان الغالب على أهل العالم أحد القسمين الاخيرين أطلق الكلام وقال الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لانقطاع أسباب الوصلة بينهم وانتفاء الآلات البدنية عنهم وامتناع حصول اللذة الحسية والنفع الجسمانى وانقلابهما حسرات وآلاما وضرا وخسرانا اذ زالت اللذات والشهوات وبقيت العقوبات والتبعات فكل يمقت صاحبه و يبغضه لانه يرى ما به من العذاب منه وبسببه ثم استثنى المتقين المتناولين للقسمين الباقين لقلتهم كما قال وقليل ما هم وقليل من عبادى الشكور ولعمرى ان القسم الاول أعز من الكبريت الاحمر وهم الكاملون فى التقوى البالغون الى نهايتها الفائزون بجميع مراتبها اجتنبوا أولا المعاصى ثم الفضول ثم الافعال ثم الصفات ثم الذوات فما بقيت منهم بقايا حتى يتنافسوا فيها ويتضادوا بها عن حبيبهم فيفسد محبتهم بل ما بقى منهم الا نفس الحب وأما الفريق الثانى فاقتصروا على الرتبة الاولى وفنه وابظاهر التقوى فرضوا من الآخرة بالحور وتوا من النعيم وتسلوا عن الدنيا وما فيها بالفضل

واتبعون هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين وأنتم فيها خالدون

الجسيم فتبقى محباتهم فيما بينهم لبقاء أسبابها وهي الصفات المتماثلة والهيآت المتشابهة في ابتغاء رضاة الله وطلب ثوابه واجتناب سخط الله وعقابه فهم العباد المرتضون اى كلا القسمين لاشتراكهما في طلب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله يا عباد لا خوف على الفريقين لامنهم من العقاب ولا هم يحزنون على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذمنها وأبهج وأحسن حالا وأجل وان تفاوت حالهم في اللذة والسرور والروح والحبور بما لا يتناهى وشتان بين محمد ومحمد * والجنة التي أمروا بدخولها هي جنة النفس لاشتراك الفريقين فيها دون جنتي الصفات والذات المخصوصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) وانما الجنة التي هي ثواب الاعمال جنة النفس لقوله وفيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين (ونادوا يا مالك) سمي خازن النار مالكا لاختصاصه بمن ملك الدنيا وآثر الحيوة الدنيا لقوله تعالى فاما من طغى وآثر الحيوة الدنيا فان الجحيم هي المأوى كما سمي خازن الجنة رضوانا لاختصاصه بمن رضي الله عنهم ورضوا عنه وقيل الرضا بالقضاء باب الله الاعظم وهو الطبيعة الجسمانية الموكلة بأجساد العالم والهيولى الظلمانية أو النفس الحيوانية الكلية الموكلة بالتأثير في الاجساد الحيوانية المستعلية على النفوس الناطقة المحبوسة في قيود اللذات الحسية والمطالب السفلية وانما لا يتعذب بالنار لكونه من جوهر تلك النار فهي له جنة وللمحجوبين نار لتنافي جواهرهم وجوهرها وتباينهما أو اختصاص ندائهم بمالك دون الله تعالى لاحتجابهم وبعدهم عن الله بالكلية وتعبدهم لمالك بالنية والامنية وما ذلك النداء الا توجههم اليه وطلب المراد منه ودعوتهم بقولهم (ليقض علينا ربك) اشارة الى تمني زوال بقية الاستعداد بالكلية واماتة الغريزة الفطرية لئلا يتأذوا بالهيآت المؤذية والنيران المردية أو تمني تعطل الحواس وعدم الاحساس لشدة التألم بالعذاب الجسماني و (قال انكم ما كثون) اشارة الى المكث المقدر بحسب رسوخ الهيآت وتراكم الذنوب والآثام ان كانت الاستعدادات باقية والاعتقادات صحيحة أو الخلود فيها ان لم تكن فان المكث أعم من المتناهي وغيره وكذا المجرم أعم من الشقي الاصلي وغيره وعلى هذا احمل الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث الطويل الاعم من المتناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه كثيرا مجازا وانما جعلنا المجرم شاملا للقسمين المذكورين من الاشقياء لمقابلته للتقي الشامل للقسمين المذكورين من السعداء وان خصصناه بالشقي المردود المطرود في الازل كان المكث في قوله انكم ما كثون عبارة عن الابد (بلى ورسلنا لديهم يكتبون) كل ما خطر فينا بالبال من الاسرار ينتقش في النفوس الفلكية كما ينتقش في الانسانية لانها الهامها أو انتقاشها كما هي اما في القوى الخيالية ان كانت جزئية واما في القوى العاقلة ان كانت كلية وكلاهما ظاهر على النفس عند ذهولها عن الحس ورجوعها الى ذاتها وما كانت تنساها تنعكس اليها من النفوس الفلكية عند المفارقة فتتذكرها دفعة وذلك معنى قوله أحصاه الله ونسوه فالرسل الكاتبون هم النفوس الفلكية المناسبة لكل واحد واحد من الاشخاص البشرية بحسب الوضع المقارن لاتصال النفس بالبدن (قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين) أي لذلك الولد وهو اما أن يدل على نفي الولد عن الله بالبرهان واما أن يدل على نفي الشرك عن الرسول بالمفهوم أما دلالته على الأول فما دل قوله (سبحان رب السموات) الى قوله (عما يصفون) على نفي التالي وهو عبادة الولد أي أوحده وأنزهه تعالى عما يصفونه من كونه مماثلا لشئ لكونه ربا خالقا للاجسام كلها فلا يكون من جنسها فيفيد انتفاء الولد على الطريق البرهاني وأما دلالته على الثاني فاذا جعل قوله سبحان رب السموات الى آخره من كلام الله تعالى لا من كلام الرسول أي تنزه رب السموات عما يصفونه فيكون نفي الاعدم ويكون تعليق عبادة الرسول من باب التعليق بالمحال والمعلق بالشرط عند عدمه عدمه فهو يدل بدلالة المفهوم أبلغ عند علماء البيان من دلالة المنطوق كما قال في استبعاد الرؤية فان استقر مكانه فسوف

وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ماكثون لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون أم أبرموا أمرا فانا مبرمون أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين سبحان رب السموات ورب الارض رب العرش عما يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وهو الحكيم العليم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فانى يؤفكون وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون

ترانى والله تعالى أعلم

## ﴿سورة حم الدخان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أنزلناه فى ليلة مباركة) الليلة المباركة هى بنية رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها حادثة مظلمة ساترة لنور شمس الروح ووصفها بالمباركة لظهور الرحمة والبركة من الهداية والعدالة فى العالم بسببها وازدياد رتبته وكماله بها كما سماها ليلة القدر لان قدره عليه السلام معرفته بنفسه وكماله انما يظهر بها الاترى أن معراجه انما كان بجسده اذ لولم يكن جسده لم يمكن ترقيه فى المراتب الى التوحيد وانزال الكتب فيها اشارة الى انزال العقل القرآنى الجامع للحقائق كلها والفرقانى المفصل لمراتب الوجود المبين لتفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها المميز لمعانى الاسماء وأحكام الافعال فيها وهو معنى قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أو الى انزال الروح المحمدى الذى هو الكتاب المبين حقيقة فى صورتها والقرآن (انا كنا منذرين) لاهل العالم بوجوده (أمرا من عندنا) خص الامر الحكمى بكونه من عنده لان كل أمر يبتنى على حكمة وصواب كما ينبغى من الشرائع والاحكام الفقهية انما يكون من عنده محض صوابه مطابقا لما فى نفس الامر والا كان أمرا مبنيا على الهوى والتشهى (انا كنا مرسلين رحمة من ربك) تامة كاملة على العالمين بانزاله لاستقامة أمورهم الدينية والدنيوية وصلاح معاشهم ومعادهم وظهور الخير والكمال والبركة والرشاد فيهم بسببه أو مرسلين اياك لرحمة كاملة شاملة عليهم (انه هو السميع) لاقوالهم المختلفة فى الامور الدينية الصادرة عن أهوائهم (العليم) بعقائدهم الباطلة وآرائهم الفاسدة وأمورهم المختلة ومعايشهم الغير المنتظمة فلذلك رحمهم بارسال الرسول الهادى الى الحق فى أمر الدين الناظم اصالحهم فى أمر الدنيا المرشد الى الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق التوحيد بالبرهان وتقنين الشرائع وسن الاحكام لضبط النظام (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين) أى وقت ظهور آيات القيامة الصغرى أو الكبرى فان الدخان من أشراطها فاعلم أن الدخان هو من الاجزاء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها التالطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكرة والغشية والانقباضية العارضة لسماء الروح عند النزع بسبب هيئة التعلق البدنى والغترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور السفلية والميل الى اللذات الحسية ولهذا قال عليه السلام فى وصفه أما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكمة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره فان المؤمن لقلة تعلقه بالامور البدنية وضعف تلك الهيئة المستفادة من مباشرة الامور السفلية يقل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكتسب ملكة الاتصال بعالم الانوار وأما الكافر فلشدة تعلقه وقوة محبته للجسمانيات وركونه الى السفليات تغشاه تلك الهيئة فتحيره وتشمله حتى عمت مشاعره الظاهرة والباطنة ومخارجه العلوية والسفلية فلا يهتدى الى طريق لا الى العالم العلوى ولا الى العالم السفلى (هذا عذاب أليم) ولما كان الغالب عليه التمنى والتندم فيتمنى ما كان فيه من الحياة والصحة ويتندم على ما كان عليه من الفسوق والعصيان والفجور والطغيان قال بلسان الحال (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) أو بلسان المقال على ماترى عليه حال بعض من وقع فى النزع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (أنى لهم الذكرى) أى الاتعاظ والايمان بمجرد انكشاف العذاب (وقد جاءهم) ماهو أبلغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجزة والبرهان ودعاهم الى سبيله بالطرق الثلاثة من الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتى هى أحسن (ثم) أعرضوا ونسبوه الى الجنون والتعليم المتناهيين لفرط احتجابهم وعنادهم (انا كاشفوا العذاب قليلا) بتعطيل الحواس والادراكات (انكم عائدون) اليه (يوم نبطش البطشة الكبرى) أى وقت تمام الفراغ الى ادراك العذاب المؤلم بتلك الهيآت وتحقق الخلود (انا منتقمون) معذبون بالحقيقة أو بالردالى

﴿سورة حم الدخان﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم والكتاب المبين انا أنزلناه فى ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم أمرا من عندنا انا كنا مرسلين رحمة من ربك انه هو السميع العليم رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين بل هم فى شك يلعبون فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون أنى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون

الهمة والحياة الدنية انكم عائدون الى الكفر لرسوخه فيكم يوم نبطش البطشة الكبرى بزوال الاستعداد وانطفاء نور الفطرة بالرين الحاصل من ارتكاب الذنوب والاحتجاب الكلي الموجب للعذاب الابدى كما قال كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ننتقم منهم بالحقيقة بالحرمان الكلي والحجاب الابدى والعذاب السرمدى وان فسرنا القيامة بالكبرى فالدخان هو حجاب الانية الذى يغشى الناس عند ظهور نور الوحدة بطغيان النفس لاتصال صفات الربوبية وغلبة سكره يوم الجمع المورثة للاباحة اذ هو من بقية النفس الارضية اللطيفة بنور الوحدة المرتفعة الى محل الشهود التى تأتى بها سماء الروح لتأثيرها فيها بالتنوير اذ لم تحترق بالكلية بنار العشق بل صفت وتلطفت وتصعدت فاما المؤمن بالايمان الحقيقي الموحد التام الاستعداد المحب الغالب المحبة فيصيبه كهيئة الزكمة أى السكرة التى قال فيها ابو يزيد قدس الله روحه سبحانى ما اعظم شانى والحسين بن منصور رحمه الله انا الحق ثم يرتفع عنه سريعا لمزيد العناية الالهية وقوة الاستعداد الفطرية وشدة المحبة الحقيقية فينتبه لذلك ويتعذب به غاية التعذب ويشتاق الى الانطماس فى عين الجمع غاية الشوق فيقول هذا عذاب أليم ويطلب الفناء الصرف كما قال الحلاج قدس الله روحه بينى وبينك انى ينازعنى * فارفع بفضلك انى من البين ويدعو بلسان التضرع والافتقار ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون بالايمان العينى عند كشف الحجاب الانى أنى لهم الذكرى من أين لهم ذكر الذات والايمان العينى فى مقام حجاب الانانية وقد جاءهم رسول مبين أى رسول العقل المبين لوجوداتهم وصفاتهم أى انما احتجبوا بحجاب الانية لظهور العقل واثباته لوجوداتهم فكيف نذكرهم للذات نحجب من نذكرهم مع كونهم عقلاء ثم بين كونهم عشاقا فانين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفرط العشق وقالوا معلم أى من عند الله بافاضة العلم عليه مجنون مستور الادراك محجوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أنملة لاحترقت انا كاشفوا العذاب أى عذاب الحجاب والحرمان لاعراضهم بقوة العشق عن الرسول قليلا بطلوع نور الوجه الباقي واشراق سبحاته واحراقها ما انتهى اليه بصره من خلقه انكم عائدون بالتلوين الى الحجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار الى وقت التمكين يوم نبطش البطشة الكبرى أى وقت الفناء الكلي والانطماس الحقيقي بحيث لا عين ولا أثر انا منتقمون أى ننتقم بالقهر الاحدى والافناء الكلي من وجوداتهم وبقاياهم فيطهرون عن الشرك الخفي بالوجود الاحدى وأما الكافر أى المحجوب عن نور الذات المحجوب بحجب الصفات المحروم عن الطمس عن عين الجمع بتوهم الكمال فيبقى فى مقام الانانية ويتفرعن وراء حجاب الانية كما قال اللعين أنا ربكم الاعلى ما علمت لكم من اله غيرى فيخلع عن عنقه ربقة الشريعة ويسير بسيرة الاباحة ويتجسر على المخالفات ويتزندق بارتكاب المعاصي وترك الطاعات فيكون من شرار الناس الذين قال فيهم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى فهو فى عدم التمييز والرجوع الى التفصيل والانهماك فى الدواعى الطبيعية والتعمق فى الجاهلية كالسكران غلب الهوى على عقله وأحاط به الحجاب من جميع جهاته وظهر أثر الغى من مشاعره هذا عذاب اليم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه فى تفرعنه وقوة شكيمته فى تشيطنه كما دعاه الموحد القائم بالحق المهدى الى نور الذات بالفناء المطلق المنصور من عند الله بالوجود الموهوب المتحقق ونبهه على ما به من الاحتجاب أبى واستكبر وطغى وتجبر لاستغنائه بنفسه وثباته فى غيه حتى اذا وقع فى الارتياب وتفطن بالحجاب عند ارتتاج الباب بتعين المآب وتيقن العقاب قال ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون كما قال فرعون حين أدركه الغرق آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل أنى لهم الذكرى أى الاتعاظ والايمان الحقيقي وقد عاندوا الهدى واعرضوا عن القائم بالحق فامنوا وطردوا انا كاشفوا العذاب بكشف الحجاب قليلا ربما

ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم أن أدوا الى عباد الله انى لكم رسول أمين وأن لا تعلوا على الله انى آتيكم بسلطان مبين وانى عذت بربى وربكم أن ترجمون وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون فدعا ربه ان هؤلاء قوم مجرمون فاسر بعبادى ليلا انكم متبعون واترك البحر رهوا انهم جند مغرقون كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عاليا من المسرفين ولقد اخترناهم على علم على العالمين وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين ان هؤلاء ليقولون ان هى الا موتتنا الاولى وما نحن بمنشرين فأتوا بآبائنا ان كنتم صادقين اهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين يوم لا يغنى مولى عن مولى شيأ ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم ان شجرت الزقوم طعام الاثيم كالمهل يغلى فى البطون كغلى الحميم خذوه فاعتلوه الى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تمترون ان المتقين فى مقام أمين فى جنات

تحققوا ما هم فيه من الوقوف مع النفس وتبينوا التفريط فى جنب الحق انكم عاندون لافراط تمكن الهوى من أنفسكم وتشرب قلوبكم بمحبة نفوسكم واستيلاء صفاتها عليكم وقوة الشيطنة فيكم يوم نبطش البطشة الكبرى بالقهر الحقيقى والاذلال الكلى والطرد والابعاد ننتقم منهم لمكان شركهم وعبادتهم لانفسهم ومبارزتهم علينا بالعلو ورفى مقابلتنا ومنازعتهم رداء الكبرياء منا كما قال العظمة ازارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى واحدا منها قذفته فى النار وأما حكاية قوم فرعون فانتهيت تطبيقها على حالك فافهم منها (ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون) النفس الامارة من قبط القوى الحيوانية (وجاءهم رسول كريم) هو موسى القلب الشريف المجرد (أن أدوا الى عباد الله) المخصوصين به من القوى الروحانية المأسورين فى قيود طاعتكم المستضعفين باستيلائكم المستعبدين لقضاء حوائجكم وتحصيل مراداتكم من اللذات الحسية والشهوات البدنية (انى لكم رسول أمين) بحصول علم اليقين المأمون من تغيره (وأن لا تعلوا على الله) بعصيانه وترك ما أدعوكم اليه واستكباركم (انى آتيكم) بحجة واضحة من الحجج العقلية (وانى عذت بربى وربكم أن ترجمون) باحجار الهيولى السفلية والاهواء النفسية والدواعى الطبيعية فتجعلونى بحيث لا حراك فى طلب الكمالات الروحانية والانوار الرحمانية وتهلكونى (وان لم تؤمنوا لى) بطاعتى ومشايعتى فى التوجه الى ربى وطلب كمالى والتنور بانوارى (فاعتزلون) بعدم معاندتى وترك محاجزتى ومعاوقتى فى سيرى وسلوكى (فدعا ربه) بلسان التضرع والافتقار (ان هؤلاء قوم مجرمون) فى اكتساب المطالب الجرمية واللذات الحسية منهمكون فيها لا يرفعون منها رأسا (فاسر) أى فقال الله أسر (بعبادى) الروحانيين من القوى العقلية والفكرية والحدسية والقدسية وصفاتك الخاصة الى حضرة القدس وراء بحر الهيولى (ليلا) وقت نعاس القوى الحسية وتعطل القوى البدنية (انكم متبعون) بمطالبتهم اياكم بكمالات الحس ومجاذبتهم لكم عن جناب القدس (واترك) بحر الهيولى والمواد الجسمانية ساكنة على قرارها ساجية عن أمواجها غير مزاحمة اياكم باضطراب أحوالها وانحراف مزاجها ومتسعة طرقها منفرجة لنفوذ تلك القوى وجريانها وتصرفها فيها (انهم جند مغرقون) هالكون بتموج البحر وطمسه اياهم عند خراب البدن (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) شجرة الزقوم هى النفس المتعلية على القلب فى تعبد الشهوة وتعود اللذات سميت زقوما لملازمتها اللذة اذ الزقم والتزقم عندهم أكل الزبد والتمر ولكونه لنبذا نسبت تبعة اللذة اليه واشتق لها اسم منه ولا يطعم منها ويستمد من قواها وشهواتها الا المنغمس فى الاثم المنهمك فى الهوى (كالمهل) أى دردى الزيت لثقلها وترسبها وسرعة نفوذها فى المسام للطافتها وحرارتها اللازمة لطلبها ما يهواها أو النحاس الذائب فى ميلها الى الجهة السفلية وايذائها القلب بشدة الداعية وهيج الحرص ولهب نار الشوق مع الحرمان (تغلى فى البطون) تضطرب وتقلق فى البواطن من شدة حر التعب فى الطلب فتقلق القلوب وتحرقها بنار الهوى ومنافاة ظلمتها النورية وتسرى فيها بالاذى لاستيلاء هيئتها عليها ولطف هواها الذى هو روح النفس ورسوخ محبتها فيها ولهذا قيل ذواق السلاطين محرقة الشفتين (كغلى الحميم) السارى بحره فى المسام للطافته وقوله فى البطون كقوله نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة (ذق انك أنت العزيز الكريم) اشارة الى انعكاس أحوالها لانتكاس فطرتها فان اللذة والعزة الجسمانية والكرامة النفسانية موجبة للالم والهوان والذلة الروحانية (ان هذا ما كنتم به تمترون) لحسبانكم انحصار اللذات والآلام فى الحسية واحتجابكم بها عن العقلية (ان المتقين) الكاملين فى التقوى باجتناب البقايا (فى جنات) عالية من

الجنان الثلاث (وعيون) من علوم الاحوال والمعارف وغيرهامن المنافع الحقيقية (يلبسون من سندس) لطائف الاحوال والمواهب لا تصافهم بها كالمحبة والمعرفة والفناء والبقاء (واستبرق) فضائل الاخلاق كالصبر والقناعة والحلم والسخاوة (متقابلين) على رتب متساوية فى الصف الاول من صفوف الارواح لاحجاب بينهم لتجردهم عن ذواتهم وبروزهم الى الله عن صفاتهم (كذلك وزوجناهم بحور عين) أى قرناهم بما فيه قرة أعينهم واستئناس قلوبهم لوصولهم بهم وبهم وحده ولهم على كمال مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) أى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (آمنين) من الفناء والحرمان عن تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أى الطبيعة الجسمانية لا الفناء من الافعال والصفات والذات فان كل فناء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة أصفى والذ وأبهج مما قبلها وكل منها جنة (ووقاهم عذاب الجحيم) أى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان فى جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقانى عند تلاشى الآلات النفسانية (ذلك هو الفوز العظيم) والله أعلم

## سورة حم الجاثية

## بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه أى أقسم بحقيقة الهوية أى الوجود المطلق الذى هو أصل الكل وعين الجمع و بمحمد أى الوجود الاضافى الذى هو كمال الكل وصورة التفصيل لانزال الكتاب المبين لهما أو بجعل حم مبتدأ و (تنزيل الكتاب) خبره على تقدير حذف مضاف أى ظهور حقيقة الحق المفصلة تنزيل الكتاب أى ارسال الوجود المحمدى أو انزال القرآن المبين الكاشف عن معنى الجمع والتفصيل فى غير موضع كما جمع فى قوله شهد الله أنه لا اله الا هو ثم فصل بقوله والملائكة وأولوا العلم (من الله) من عين الجمع (العزيز الحكيم) فى صورة تفاصيل القهر واللطف اللذين هما أما الاسماء ومنشؤها الكثرة فى الصفات اذ لا صفة الا وهى من باب القهر أو اللطف (ان فى السموات والارض) أى فى الكل (لآيات للمؤمنين) بذاته لان الكل مظهر وجوده الذى هو عين ذاته (وفى خلقكم) الى آخره (آيات لقوم يوقنون) بصفاته لانكم وجميع الحيوانات مظاهر صفاته من كونه حيا عالما مريدا قادرا متكلما سميعا بصيرا لانكم بهذه الصفات شاهدون بصفاته (و) فى (اختلاف الليل والنهار) الى آخره (آيات لقوم يعقلون) أفعاله فان هذه التصرفات أفعاله وانما فرق بين الفواصل الثلاث بالايمان والايقان والعقل لان شهود الذات أوضح وان خفى لغاية وضوحه والوجود أظهر والمصدقون به أكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة الصفات أدق والطف من القسمين الباقيين فعبر عنها بالايقان فكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينعكس وقد يوجد الايقان بدون الايمان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود الذات لاحتجابه بالكثرة عن الوحدة وأما الافعال فمعرفتها استدلال بالعقل اذ التغير فى الاشياء لا بد له من تغيير مغير عند العقل لاستحالة التأثر بدون التأثير عقلا والاول فطرى روحى والثانى علمى قلبى أى كشفى ذوقى والثالث عقلى فالمحجوب الباقى على الفطرة يؤمن أولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال وأما المحجب عن الفطرة بالنشأة والمادة فهو فى مقام النفس يعقل أولا أفعاله ثم يوقن بصفاته التى هى مبادى أفعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا ما سئل حبيب الله صلى الله عليه وسلم بم عرفت الله قال عرفت الاشياء بالله (تلك) أى آيات سموات الارواح وأرض الجسم المطلق أى الكل وآيات الاحياء من الموجودات وآيات سائر الحوادث من الكائنات (آيات الله) أى آيات ذاته وصفاته وأفعاله (فبأى حديث بعد الله) وآيات صفاته وأفعاله (يؤمنون) اذ لا موجود بعده الا حديث بلا معنى واسم بلا معنى كما قال ان هى الا أسماء سميتموها أى بلا مسميات (ويل لكل أفاك) منغمس فى افك الوجود

وعيون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون فارتقب انهم مرتقبون

سورة حم الجاثية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان فى السموات والارض لآيات للمؤمنين وفى خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون ويل لكل أفاك أثيم

يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم واذا علم من آياتنا شيأ اتخذها هزؤا أولئك لهم
عذاب مهين من ورائهم جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا شيأ ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم هذا هدى والذين
كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون
وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفروا

للذين لا يرجون أيام
الله ليجزي قوما بما
كانوا يكسبون من
عمل صالحا فلنفسه
ومن أساء فعليها ثم الى
ربكم ترجعون ولقد
آتينا بني اسرائيل
الكتاب والحكم
والنبوة ورزقناهم
من الطيبات
وفضلناهم على
العالمين وآتيناهم
بينات من الامر فما
اختلفوا الا من بعد ما
جاءهم العلم بغيا بينهم
ان ربك يقضي بينهم
يوم القيامة فيما
كانوا فيه يختلفون ثم
جعلناك على شريعة
من الامر فاتبعها ولا
تتبع أهواء الذين
لا يعلمون انهم لن يغنوا
عنك من الله شيأ
وان الظالمين بعضهم
أولياء بعض والله ولي
المتقين هذا بصائر
للناس وهدى ورحمة
لقوم يوقنون أم
حسب الذين اجترحوا
السيآت أن نجعلهم
كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات سواء محياهم

ومماتهم ساء ما يحكمون وخلق الله السموات والارض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون أفرأيت من اتخذ الهه
هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون وقالوا ما هي
الا حياتنا الدنيا نموت ونحيي وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان
حجتهم الا أن قالوا ائتوا بآبائنا ان كنتم صادقين قل الله يحييكم ثم يميتكم

المزخرف الباطل الموهوم واثم الشرك بنسبة الافعال لذلك الوجود (يسمع آيات الله) من كل موجود قائل بلسان الحال أو القال (تتلى عليه) على لسان كل شئ لا على لسان النبي وحده (ثم يصر مستكبرا) في نسبتها الى الغير لاحتجابه بوجوده واستكباره بأنانيته لفرط تفرعنه أو لغرته وغفلته (كأن لم يسمعها) لعدم تأثره بها (فبشره بعذاب) الحجاب المؤلم والحرمان الموبق (واذا علم من آياتنا شيأ اتخذها هزوا) بنسبتها الى من لا وجود له أصلا (أولئك لهم عذاب مهين) في ذل الامكان (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أي في تسخير ما في السموات وما في الارض لكم دلائل لمن يتفكر في نفسه من هو ولماذا سخر له هذه الاشياء حتى الملكوت والجبروت منه من جهته فيرجع الى ذاته ويعرف حقيقته وسر وجوده وخاصيته التي بها شرف وفضل عليها وأهل لتسخيرها له فيأنف عن التأخر عن رتبة أشرفها فضلا عن أخسها ويترقى الى غايته التي ندب اليها (ثم جعلناك على شريعة) طريقة من أمر الحق هي طريقة التوحيد (فاتبعها) بسلوكها على بينة وبصيرة (ولا تتبع) جهالات أهل التقليد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن يغنوا عنك من الله شيأ) أي لن يدفعوا عنك ضررا بأفعالهم لعدم تأثيرهم ولا جهالة وحجابا بأوصافهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فتستأنس بهم بل لا أنس لك الا بالحق وهم لا شئ محض في شهودك فلا موالاة بينك وبينهم بوجه وانما موالاة الظالمين ليست الا مع الظالمين لما بينهم من الجنسية والمناسبة في الاحتجاب (والله ولي المتقين) أي متولي أمور من اتقى أفعاله بالتوكل عليه في شهود توحيد الافعال أو ناصر من اتقى صفاته في مقام الرضا بمشاهدة تجليات الصفات أو حبيب من اتقى ذاته في شهود توحيد الذات اذ الولي يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة (هذا) أي هذا البيان (بصائر) أي بينات للقلوب الذين طالعوا بجهة الصفات يطالعون بكل بصيرة تجلي طالعة صفته (وهدى) لارواحهم الى محل شهود الذات (ورحمة) لنفوسهم من عذاب حجاب الافعال (لقوم يوقنون) هذه البيانات (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) الاله المعبود ولما أطاعوا الهوى فقد عبدوه وجعلوه الها اذ كل ما يعبده الانسان بمحبته وطاعته فهو الهه ولو كان حجرا (وأضله الله) عالما بحاله من زوال استعداده وانقلاب وجهه الى الجهة السفلية أو مع كون ذلك العابد للهوى عالما بعلم ما يجب عليه فعله في الدين على تقدير أن يكون على علم حالا من الضمير المفعول في أضله الله لا من الفاعل وحينئذ يكون الاضلال لمخالفته علمه بالعمل وتخلف القدم عن النظر لتشرب قلبه بمحبة النفس وغلبة الهوى كحال بلعام بن باعورا واضرابه كما قال عليه السلام كم من عالم ضل ومعه علمه لا ينفعه أو على علم منه غير نافع لكونه من باب الفضول لا تعلق له بالسلوك (وختم على سمعه وقلبه) بالطرد عن باب الهدى والابعاد عن محل سماع كلام الحق وفهمه لمكان الرين وغلظ الحجاب (وجعل على بصره غشاوة) عن رؤية جماله وشهود لقائه (فمن يهديه من بعد الله) اذ لا موجود سواه يقوم بهدايته (أفلا تذكرون) أيها الموحدون (ما هي الا حياتنا الدنيا) أي الحسية (نموت) بالموت البدني الطبيعي (ونحيي) الحياة الجسمانية الحسية لا موت ولا حياة غيرهما ولا ينسبون ذلك الا الى الدهر لاحتجابهم عن المؤثر الحقيقي القابض للارواح والمفيض للحياة على الابدان (قل الله

ثم يجمعكم الى يوم القيامة لاريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر
المبطلون وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم
بالحق انا كنا نستنسخ
ما كنتم تعملون
فاما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيدخلهم
ربهم فى رحمته ذلك هو
الفوز المبين وأما الذين
كفروا أفلم تكن آياتى
تتلى عليكم فاستكبرتم
وكنتم قوما مجرمين
واذا قيل ان وعد
الله حق والساعة
لا ريب فيها قلتم
ماندرى ما الساعة
ان نظن الا ظنا وما
نحن بمستيقنين وبدا
لهم سيآت ما عملوا
وحاق بهم ما كانوا به
يستهزؤن وقيل اليوم
ننساكم كما نسيتم لقاء
يومكم هذا ومأواكم
النار ومالكم من
ناصرين ذلكم بانكم
اتخذتم آيات الله هزوا
وغرتكم الحياة الدنيا
فاليوم لا يخرجون
منها ولا هم يستعتبون
فلله الحمد رب السموات
ورب الارض رب
العالمين وله الكبرياء
فى السموات والارض
وهو العزيز الحكيم
﴿سورة حم
الاحقاف﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم تنزيل الكتاب
من الله العزيز الحكيم ماخلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى والذين كفروا عما أنذروا
معرضون قل أرأيتم ماتدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات ائتونى بكتاب من قبل هذا أو
أثارة من علم ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون

يحييكم ثم يميتكم) لا الدهر (ثم يجمعكم) اليه بالحياة الثانية عند البعث أو الله يحييكم لا الدهر بالحياة الابدية القلبية بعد الحياة النفسانية ثم يميتكم بالفناء فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء بعد الفناء والوجود الموهوب لتكونوا به معه (ولله ملك السموات والارض) لا مالك غيره فى نظر الشهود (ويوم تقوم) القيامة الكبرى (يخسر) الذين يثبتون الغير اذ كل ما سواه باطل ومن أثبته واحتجب به عنه مبطل (وترى) يا محمد (كل أمة جاثية) لا حراك بها اذهى بنفسها ميتة غير قادرة كما قال انك ميت وانهم ميتون أو تراها جاثية فى الموقف الاول وقت البعث قبل الجزاء على حالها فى النشأة الاولى عند الاحتضار وفيه سر (كل أمة تدعى الى كتابها) أى اللوح الذى أثبت فيه أعمالها وتجسدت صورها وانتقشت فيه على هيئة جسدانية فان كتابة الاعمال انما تكون فى أربعة ألواح أحدها اللوح السفلى الذى يدعى اليه كل أمة ويعطى بيمين من كان سعيدا وشمال من كان شقيا والثلاثة الاخرى سماوية علوية أشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا الكتاب هو اللوح السفلى لان الكلام ههنا فى جزاء الاعمال لقوله (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) وقوله (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) والناسخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فأما الذين آمنوا) الايمان الغيبى التقليدى أو اليقينى العلمى (وعملوا) ما صلح به حالهم فى المعاد الجسمانى من أبواب البر (فيدخلهم ربهم فى) رحمة ثواب الاعمال فى جنة الافعال (وأما الذين كفروا) احتجبوا عن الحق بالكفر الاصلى والانغماس فى الهيآت الجرمانية المظلمة بالاجرام بدليل قوله (اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أى نترككم فى العذاب كما تركتم العمل للقائى فى يومكم هذا العدم اعترافكم أو نجعلكم كالشئ المنسى المتروك بالخذلان فى العذاب كما نسيتم لقاء يومكم هذا بنسيان العهد الازلى (فلله الحمد) الكمال المطلق الحاصل للكل ببلوغ الاشياء الى غاياتها وحصولها على أجل ما يمكن من كمالاتها (رب السموات) مكمل الارواح ومدبرها (ورب الارض) مدبر الاجساد ومالكها ومصرفها (رب العالمين) موجه العالمين الى كمالاتهم بربوبيته اياهم (وله الكبرياء) أى الاستعلاء ونهاية الترفع والكبر على كل شئ وغاية العلو والعظمة باستغنائه عنه وافتقاره اليه فكل يحمده باظهار كماله وجميع صفاته بلسان حاله ويكبره بتغيره وامكانه وانخراطه فى سلك المخلوقات المحتاجة اليه الفانية بالذات القاصرة عن سائر الكمالات غير ما اختص به (وهو العزيز) القوى القاهر لكل شئ بتأثيره فيه واجباره على ما هو عليه (الحكيم) المرتب لاستعداد كل شئ بلطف تدبيره المهيئ لقبوله لما أراد منه من صفاته بدقيق صنعته وخفى حكمته

﴿سورة حم الاحقاف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ماخلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى بالوجود المطلق الثابت الاحدى الصمدى الذى يتقوم به كل شئ أو بالعدل الذى هو ظل الوحدة المنتظم به كل كثرة كما قال بالعدل قامت السموات والارض (و) بتقدير (أجل مسمى) اى كمال معين ينتهى به كمال الوجود وهو القيامة الكبرى بظهور المهدى وبروز الواحد القهار بالوجود الاحدى الذى يفنى عنده كل شئ كما كان فى الازل (والذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق (عما أنذروا) من أمر هذه القيامة (معرضون قل أرأيتم ماتدعون من دون الله) تسمونه وتثبتون له وجودا وتأثيرا اى شئ كان (أرونى) ما تأثيره فى شئ أرضى بالاستقلال أو شئ سماوى بالشركة (ائتونى) على ذلك بدليل نقلى من كتاب سابق أو عقلى من علم متقن (ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعوا من دون الله) شيأ اى شئ كان كدعاء الموالى للسادة

واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر
مبين أم يقولون افتراه قل ان افتريته فلا (١٢١) تملكون لى من الله شيأ هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا

بينى و بينكم وهو
الغفور الرحيم قل
ما كنت بدعا من
الرسل وما أدرى
مايفعل بى ولابكم ان
أتبع الامايوحى الى
وما أنا الانذير مبين
قل أرأيتم ان كان
من عند الله وكفرتم
به وشهد شاهد من
بنى اسرائيل على مثله
فآمن واستكبرتم
ان الله لايهدى القوم
الظالمين وقال الذين
كفروا للذين آمنوا
لوكان خيرا ماسبقونا
اليه واذ لم يهتدوا به
فسيقولون هذا افك
قديم ومن قبله كتاب
موسى اماما ورحمة
وهذا كتاب مصدق
لسانا عربيا لينذر
الذين ظلموا وبشرى
للمحسنين ان الذين
قالوا ربنا الله ثم
استقاموا فلاخوف
عليهم ولاهم يحزنون
أولئك أصحاب الجنة
خالدين فيها جزاء بما
كانوا يعملون ووصينا
الانسان بوالديه حملته
امه كرها ووضعته
كرها وحمله وفصاله
ثلاثون شهرا حتى اذا
بلغ أشده وبلغ
أربعين سنة قال رب أوزعنى ان أشكر نعمتك التى أنعمت
على وعلى والدى

مثلا اذ لايستجيب له أحد الا الله (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) لان عبادة أهل الدنيا لهم
وخدمتهم اياهم لاتكون الا لغرض نفسانى وكذا استعبادا والى لخدمهم فاذا ارتفعت الاغراض
و زالت العلل والاسباب كانوا لهم أعداء وأنكروا عبادتهم يقولون ماخدمتمونا ولكن خدمتم أنفسكم
كما قيل فى تفسير قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو (ان الذين قالوا ربنا الله) اى تجردوا عن
العلائق ورفضوا العوائق وانقطعوا الى الله عن كل ما سواه ورجعوا البصر عن طغراء فصدقوا قالوا ربنا
الله اذ لو بقيت منهم بقايا ولم يامنوا التلوينات فى عرصة الفناء لم يقولوا صادقين ربنا الله (ثم استقاموا)
بالتحقق به فى العمل والتحفظ به فى مراعاة آداب الحضرة عن الزلل والخطل بحيث لم ينبض منهم عرق
ولم يتحرك منهم شعرة الا بالله ولله (فلا خوف عليهم) اذ لاحجاب ولا عقاب (ولاهم يحزنون) اذ لا مرغوب
الا وهو حاصل لهم فلم يفت منهم شئ ولا يفوت كما قيل ان فى الله عزاء لكل مصيبة ودركا عن كل مافات
(أولئك أصحاب الجنة) المطلقة الشاملة للجنان كلها (خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) فى حال
السلوك حتى الوصول (حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة) لما كانت النفس معنوة بتدبير البدن
لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به فى أول النشأة لم تنفتح بصيرتها ولم يصف ادراكها ولم
يتبين رشدها الاوقت بلوغ النكاح كما قال فى اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا
فادفعوا اليهم أموالهم وذلك هو الاشد الصورى ألا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد
لاتتفرغ الى تحصيل مادة النوع عن ايرادها مايزيد فى الاقطار من الغذاء زائدا على بدل المتحلل من
البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالنفس حينئذ منغمسة فى البدن
مستعملة للطبيعة فى ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حد كمالها
ووصلت الى مايصلح لاستعمالها فى تصرفاتها وانتقص الاحتياج الى مايزيد فى أقطارها انفرغت الطبيعة
الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكمال الشخص عن مادته فتفرغت النفس الى تحصيل
كمالها فانفتحت بصيرة عقلها وظهرت أنوار فطرتها واستعدادها وتنبهت عن نومها فى مهدها
وتيقظت عن سنة غفلتها وتفطنت لقدس جوهرها وطلبت مركزها وغايتها لامرين صلاحية الآلات
للاستعمال فى الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالاقبال لقلة الاشتغال لكنها مادامت سن
النمو باقية وزيادة الآلات فى القوة والشدة ممكنة ماتوجهت بالكلية الى الجهة العلوية وماتجردت
لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاشتغال المذكور وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين
من السن كما تبين فى علم الطب فلما جاوزتها وأخذت فى سن الوقوف أقبلت الى عالمها وأشرقت أنوار
فطرتها فاشتدت فى طلب كمالها لوقوع الفراغ لها اليها فاخذ كافل الايتام الحقيقية الذى هو روح
القدس ان آنس رشدها فى دفع أموالها التى هى الحقائق والمعارف والعلوم والحكم اليها لبلوغها
نكاح الغوانى من المفارقات القدسية والنورانيات الجبروتية وذلك وقت سيرها فى صفات الله الى
ذات الله حتى الفناء التام بالاستغراق فى عين الجمع لامكان السير فى أفعاله من وقت الاشد الصورى
الى أشد هذا الاشد المعنوى الذى نهايته الاربعون تقريبا ولهذا قيل الصوفى بعد الاربعين أبذاذ
لم يستعد بالتوجه والطلب والسير فى الافعال بالتزكية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم يأنس
روح القدس منه ارشد فلم يدفع اليه واذا تم سيره فى الله عند ذلك الاشد بالفناء فيه كان وقت البقاء
بعد الفناء وأوان الاستقامة فى العمل وأشار اليها بقوله (رب أوزعنى) ولهذا لم يبعث نبى قط الا
بعد الاربعين سوى عيسى و يحيى ومع ذلك وقفا فى بعض السموات ولما كانت النعم أوابد يجب
تقييدها بالشكر استوزع الشكر على نعمة الكمال الحاصل المسبوق بالنعم الغير المتناهية لمحافظتها

لئلا يحتجب برؤية الفناء فيترك الطاعة تبرما لحاله واتكالا على كماله فان آفة مقام الفناء رؤية الفناء والمبتلى بها يقع فى التلوين ويحرم نعمة التمكين ولهذا قال عليه السلام أفلا أكون عبدا شكورا فطلب محافظة نعمة الهداية والكمال عليه بابقائه على الطاعات التى هى شكر نعمته التى أنعم بها عليه وعلى والديه اللذين هما السبب القريب لوجوده اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق حسن وسر صالح لم يظهر عليه ذلك الكمال لانه سرهما ولهذا وجب الاحسان والدعاء بالوالدين ولهما (وان أعمل صالحا) بتكميل المستعدين فان الواجب على الكامل اولا محافظة كماله ثم تكميل المستكملين اذا العمل انما هو من الامور النسبية فربما كان صالحا بالنسبة الى أحد سيئا بالنسبة الى غيره كما قال حسنات الابرار سيئات المقربين ولهذا قال (وأصلح لى فى ذريتى) اى أولادى الحقيقية سواء كانوا صلبية أولا لان عمله الصالح الذى هو التكميل وتربية المريدين لا ينجع الا بعد تهيئ استعدادهم والصلاح فى أعمالهم وأحوالهم وذلك من فيضه الاقدس ولو لم يكن هذا الاصلاح والقبول التام الذى لا يكون الا من عند الله لما كان للاصلاح والتكميل والارشاد أثر كما قال انك لا تهدى من أحببت وهما أى محافظة الكمال بالشكر بالقيام بحق الملهم بالطاعات والتكميل بالارشاد ملاك العمل فى الاستقامة ووظيفة المتحقق بالوجود الحقانى فى مقام البقاء (انى تبت اليك) من ذنب رؤية الفناء وهذه التوبة هى التى تاب بها موسى عليه السلام عند الافاقة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك (وانى من المسلمين) المنقادين المستسلمين فى سلك العباد لكمال الاستقامة (أولئك) الموصوفون بتلك التوبة والاستقامة هم (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) بظهور آثار تربيتهم وحسن هدايتهم فى مريديهم لان التكميل أحسن أعمالهم ألا ترى ان كل من لم يثبت على طريق المتابعة ولم يتشدد فى حفظ السنة من المكمل لم يكن له اتباع ولم يقم منه كامل لخلله فى الاستقامة واتكاله على حاله من الكرامة وذلك علامة عدم قبول عمله الصالح وهؤلاء انما قاموا بشكر نعمة الكمال قبل عملهم (ونتجاوز عن سيئاتهم) التى هى بقايا صفاتهم وذواتهم بالمحو الكلى والطمس الحقيقى فى مقام التمكين فلا يقعون فى ذنب رؤية الفناء ولا تلوين ظهور الانية والانانية (فى أصحاب الجنة) المطلقة (وعد الصدق الذى كانوا يوعدون) حيث قال ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ (ولكل درجات) لما ذكر السابقين وعقبهم بذكر من يقابلهم من المطرودين الذين حق عليهم القول وبين ان الفريق الاول فى عداد السعداء والفريق الثانى من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة فى أول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين اللذين هما الاصل فى الايمان والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات (مما عملوا) اى ولكل صنف من أصناف الناس درجات من جزاء أعمالهم من أعلى عليين الى أسفل سافلين وغلب الدرجات على الدركات بل لكل أحد من كل صنف رتبة ومقام وموقع قدم من احدى الجنان أو طبقات النيران (أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا) أنكر عليهم اذهاب جميع الحظوظ فى لذات الدنيا لان لكل أحد بحسب استعداده الاول كمالا ونقصا يقابله و بحسب وقت تكونه فى هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها فله بحسب كل واحدة من النشأتين طيبات وحظوظ تناسب كلا كماليه فمن أقبل بوجهه على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع بها وأعرض بقلبه عن طيبات الاخرى ولذاتها حرم الثانية أصلا لانغماسه فى الامور الظلمانية واحتجابه عن المطالب النورانية كما قال تعالى فمنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا لان حظوظ الاخروية التى تقتضيها هويته ذهبت فى هذه فكأن ما زاد فى النهار نقص من الليل وأما من أقبل بوجهه الى الاخرى وتنزه عن هذه بالزهد والتقوى ورغب فى المعارف الحقيقية والحقائق الالهية واللذات العلوية والانوار القدسية التى هى الطيبات بالحقيقة فقد أوفى منها حظه ولم ينقص من

وان أعمل صالحا ترضاه وأصلح لى فى ذريتى انى تبت اليك وانى من المسلمين أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون والذى قال لوالديه أف لكما أتعدانني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلى وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها

فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون (١٢٣) فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون واذكر أخا عاد اذ

أنذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى الا مساكنهم كذلك نجزى القوم المجرمين ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون فلولا نصرهم الذين اتخذوا

من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن
فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى

حظوظه العاجلة على قياس الاول بل وفر منها نصيبه كما قال من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق فى عالم القدس والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها فى عالم الحس فكيف اذا اتصلت بمنبع القوى والقدر أما ترى ان عالم الملكوت مؤثر فى عالم الملك متصرف فيه قاهر له باذن الله تعالى وتسخيره والانهماك فى عالم الحس يخمد قوة الفطرة ويطفئ نور القلب فلا يبقى له قدرة ولا قوة وتأثير فى شئ وكيف وقد تأثرت عما من شأنه التأثر المحض وتسخرت لما من شأنه التسخر الصرف والانفعال المطلق ولهذا قيل الدنيا كالظل تتبع من أعرض عنها وتفوت من قبل اليها قال أمير المؤمنين رضى الله عنه من أقبل اليها فاتته ومن أعرض عنها أتته (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى الذلة والصغار الملازم لكم بالطبع للجهة السفلية وتوجهكم بالعشق الى المطالب الدنية فانتم اخترتم الدناءة والانقهار بالتجبر والاستكبار وذلك معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) أى فى مقام النفس باستيلاء القوة الغضبية التى شأنها الاستكبار (فى الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا عن الهيآت الغضبية والشهوية وتنزهوا عن الصفات النفسية ونضوا جلابيب الانية والانانية لاستكبروا بالحق فى السماء والارض ولكان تكبرهم كبرياء الله كما قال الصادق عليه السلام ان قال له فيك كل فضيلة وكمال الا انك متكبر لا والله بل انخلعت عن كبرى فقام على كبرياء الله أو ما هذا معناه فهذا هو التكبر بالحق (وبما كنتم تفسقون) باستيلاء القوة الشهوانية التى خاصيتها الفسق والفساد (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) الجن نفوس أرضية تجسدت فى أبدان لطيفة مركبة من لطائف العناصر سماها حكماء الفرس الصور المعلقة ولكونها أرضية متجسدة فى أبدان عنصرية ومشاركتها الانس فى ذلك سميا ثقلين وكما أمكن الناس التهدى بالقرآن أمكنهم وحكاياتهم من المحققين وغيرهم أكثر من أن يمكن رد الجميع وأوضح من أن يقبل التأويل وان شئت التطبيق فاسمع واذ صرفنا اليك نفرا من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والمتخيلة والوهم حال القراءة فى الصلاة أى أملناهم نحوك وأتبعناهم سرك بالاقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويعهم اياك وتسخيرهم لك حتى يجتمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش بالك بحركاتهم فى وقت حضورك عند طلوع فجر نور القدس (يستمعون القرآن) الوارد اليك من العالم القدسى (فلما حضروه) أى حضروا العقل القرآنى الجامع للكمالات عند ظهور النور الفرقانى عليك (قالوا أنصتوا) أى سكنوا وسكت بعضهم بعضا عن كلامهم الخاص بهم مثل الاحاديث النفسانية والتصورات والهواجس والوساوس والخواطر والحركات الفكرية والانتقالات التخيلية والقول ههنا حالى كما ذكر غير مرة اذ لو لم يسكنوا وينصتوا مستمعين لما يفيض عليهم من الواردات القدسية لم يبق من الوارد أثر بل لم يمكن تلقى الغيب ولا ورود المعنى القدسى ولا تلاوة الكلام الالهى كما ينبغى ولهذا قال ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قيلا ولأمر ما كان مبدأ الوحى منامات صادقة وذلك كون هذه القوى ساكنة متعطلة عند النوم حتى قوى على عزلها عن أشغالها وتعطيلها فى اليقظة (فلما قضى) أى الوارد المعنوى والنازل القدسى الكشفى (ولوا الى قومهم) القوى النفسانية والطبيعية ينذرونهم عقاب الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الفاضلة وافاضات الهيآت النورية المستفادة من المعنى القدسى النازل ومنعوهم الاستيلاء على القلب بالتسخير والارتياض (قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) أى متأثرا بمثل هذا التأثر نورى فى الوجود المحمدى الا فى زمن موسى ومن بعده الى هذا الزمان ما تلقيناه هذا المعنى لان عيسى عليه السلام ما تم معراجه وما بلغ حاله حال النبيين المذكورين

مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ياقومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم و يجركم من
عذاب أليم ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين أولم يروا ان الله الذي
خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شئ قدير و يوم يعرض الذين كفروا على النار
أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم
كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم﴾



﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيآتهم وأصلح بالهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيهديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم ياأيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين

موسى ومحمد في الانخراط في سلك القدس في حياته ومشايعة جميع قواه لسره وما كمل فناؤه ليتحقق جميع قواه بالوجود الحقاني ولذلك بقي في السماء الرابعة واحتجب فيها بخلاف سماوية جميع الملة المحمدية بعد النزول ليتم حاله (مصدقا لما بين يديه) لكونه مطابقا له في الهداية الى التوحيد والاستقامة كما أشير اليه بقوله (يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ياقومنا أجيبوا داعي الله) بطاوعة القلب في التوجه الى الله والتأدب بآدابه والاستسلام لاحكامه والانقياد لاوامره ونواهيه في طاعته (وآمنوا به) بالتنور بنوره والانخراط في سلك عبادته (يغفر لكم من ذنوبكم) الهيآت الرذائل والميل الى الجهات السفلية بمتابعة الهوى وحجب الصفات النفسانية دون التعلقات البدنية والشواغل الطبيعية لامتناع تجريدها عن المادة ولهذا المعنى أورد من التبعيضية (ويجركم من عذاب أليم) بسبب النزوع والانجذاب الى اللذات والشهوات مع الحرمان لفقد الآلات وما قال بعض المفسرين ان الجن لا ثواب لهم وانما اسلامهم بدفع عقابهم في تفسير الآية ان ثبت اشارة الى ان هذه القوى البدنية لاحظ لها من المعاني الكلية العقلية والهيآت النورية واللذات القدسية لكن انقيادها ومطاوعتها للسر بدفع آلامها الحسية والنزوعية والله أعلم

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

تطبيق (الذين كفروا) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك في سبيل الله (والذين آمنوا) على الروحانية المعاونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا نكرر (مثل الجنة) أي صفة الجنة المطلقة المتناولة للجنان كلها (التي وعد المتقون) من الاصناف الخمسة المذكورة غير مرة (فيها أنهار من ماء غير آسن) أي أصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التي تحيا بها القلوب وتروى بها الغرائز كما تحيا بالماء الارض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهميات والتشكيكات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والعادات وهي للمتقين المجتنبين من الصفات النفسانية الواصلين الى مقام القلب (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين للرياضة والسلوك في منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصي والرذائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التي هي بمثابة اللبن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الاهواء والبدع واختلافات أهل المذاهب وتعصبات أهل الملل والنحل (وأنهار من خمر) أي أصناف من محبة الصفات والذات (لذة) أي لذيذة (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات الصفات وشهود جمال الذات العاشقين المشتاقين الى الجمال المطلق في مقام الروح والاستغراق في عين الجمع من المتقين عن صفاتهم وذواتهم (وأنهار من عسل) أي

كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام والنار مثوى لهم وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى

ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد فى النار وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الامر والله يعلم اسرارهم فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ولو نشاء لأريناكهم

حلاوات الواردات القدسية والبوارق النورية واللذات الوجدانية فى الاحوال والمقامات للسالكين الواجدين للاذواق والمريدين المتوجهين الى الكمال قبل الوصول الى مقام المحبة من الذين اتقوا الفضول فان الآكلين للعسل أكثر من الشاربين للخمر وليس كل من ذاق حلاوة العسل ذاق لذة الخمر دون العكس (ولهم فيها من كل الثمرات) أى أنواع اللذات من تجليات الافعال والصفات والذات بأسرها كما قال الشاعر

وكل لذيذ قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

لان شهود المعذب وتجلى صفة القهر له لذة خاصة بمن ذاقها يعرفها من يعرفها وينكرها من ينكرها (ومغفرة من ربهم) بستر هيآت المعاصى وتكفير سيآت الرذائل لاصحاب الايمان ثم بستر الافعال أيضا لاصحاب المياه ثم بمحو الصفات لاصحاب العسل وبعض أصحاب الخمر ثم بطمس ذنوب الاحوال والمقامات وافناء البقيات واخفاء ظهورها بالانوار والتجليات لاهل الفواكه والثمرات ثم بافناء الذات بالاستغراق فى جمع الاحدية والاستهلاك فى عين الهوية لشراب الخمور الصرفة وكلهم أصناف المتقين (كمن هو خالد) كمن هو فى مقاماتهم فى دركات جحيم الطبيعة وشرب حميم الهوى (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى حصل علم اليقين فى التوحيد ثم اسلك طريقه اذ الاستغفار الذى هو صورة السلوك مسبوق بالايمان العلمى دون الظنى لان من لم يرزق ثبات الايمان لم يمكنه السلوك والثبات لا يكون الا باليقين اذ الاعتقاد التقليدى يمكن تغيره وكل حجاب ذنب سواء كان بالهيآت البدنية أو الصفات النفسانية أو القلبية أو الانية كما قيل * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * فالامر بالعلم ههنا هو الحث على شهود الوحدة وبالاستغفار لذنبه هو التحريض على التنصل عن ذات ظهور البقية والانانية (وللمؤمنين) بتكميلهم وارشادهم ودعوتهم الى الحق وهدايتهم الى سلوك طريق التوحيد وهذا وأمثاله مما يدل على ان أكثر سلوكه فى الله انما كان بعد البعثة والنبوة (والله يعلم متقلبكم) انتقالاتكم فى السلوك من رتبة الى رتبة وحال الى حال (ومثواكم) ومقامكم الذى أنتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل الامداد على حسبها (فكيف اذا توفتهم الملائكة) توفى الملائكة مخصوص بالقاطنين فى مقام النفس المنخرطين فى سلك الملكوت الارضية أى ما حيلتهم أو كيف يعملون اذا توفتهم الملائكة الارضية بقبض أرواحهم على الصفة المظلمة المؤذية من جهتهم بالحجب عن الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يميلون اليه من اللذات الحسية من أدبارهم اذ وجه النفس هو الجهة التى تلى القلب والضرب فيه هو الايلام من جهته بالحجب عن أنواره وما فيه قرة العين من تجليات الصفات والدبر هو الجهة التى تلى البدن والضرب فيه هو التعذيب من جهته بالحجز عن الجهة السفلية واللذات الحسية التى انجذبت اليها بالميل الطبيعى والهوى والحجب عنها بأخذ الآلات الموصلة اليها منهم (ذلك) أى ذلك الضرب والايلام من الجهتين (ب)سبب (أنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الانهماك فى المعاصى والشهوات البدنية المبعدة عن جنابه فاستحقوا الضرب فى الادبار (وكرهوا رضوانه) الذى هو الانسلاخ عن صفاتهم للاتصاف بصفاته والتوجه الى جنابه الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب فى الوجوه (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض) لما كانت سراية هيآت النفس الى البدن أسرع من تعدى هيآت البدن الى النفس لكونها من الملكوت التى من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذى من شأنه الانفعال لم يمكن اخفاء الاحوال النفسانية كما ترى من ظهور هيآت الغضب والحياء والمسرة على وجوه أصحابها لكن الجهل الذى هو من أصعب

فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم
ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من  بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيأ

امراض القلوب يغر صاحبه ويعميه فيحسب ان مافى قلبه من الغل والحقد والحسد يخفيه والله يظهرها على صفحات وجهه فى فلتات لسانه كما قال النبى عليه السلام ما أضمر أحد شيأ الا واظهره الله فى فلتات لسانه وصفحات وجهه وذلك معنى قوله (فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول) ولهذا قيل لو بات أحد على معصية أو طاعة فى مطمورة وراء سبعين بابا مغلقة لاصبح الناس يتقاولون بما ظهر فى سيماه وحركاته وسكناته وشهادة ملكاته بها (ولنبلونكم حتى نعلم) علم الله تعالى قسمان سابق على معلوماته اجمالا فى لوح القضاء وتفصيلا فى لوح القدر وتابع اياها فى المظاهر التفصيلية من النفوس البشرية والنفوس السماوية الجزئية فمعنى حتى نعلم حتى يظهر علمنا التفصيلى فى المظاهر الملكوتية والانسية التى يثبت بها الجزاء والله أعلم

## سورة الفتح

## بسم الله الرحمن الرحيم

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أولها الفتح القريب المشار اليه بقوله فجعل من دون ذلك فتحا قريبا وهو فتح باب القلب بالترقى عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات الغيبية والانوار اليقينية وقد شاركه فى ذلك أكثر المؤمنين كما أشار اليه بقوله وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وقوله فانزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار الملكوتية والتجليات الصفاتية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعارف اليقينية وكشوف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومغانم كثيرة تأخذونها وثانيها الفتح المبين بظهور أنوار الروح وترقى القلب الى مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستتر صفاتها اللازمة اياها السابقة على فتح القلب من الهيئات المظلمة بالانوار القلبية وتنتفى بالكلية وذلك معنى قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك) وكذا الحادثة المتأخرة عنه من الهيئات النورانية المكتسبة بالتنور بالانوار القلبية التى تظهر بها فى التلوينات وتخفى حالها وهى الذنوب المشار اليها بقوله (وما تأخر) ولا تنتفى هذه بالفتح القريب وان انتفت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ وينتفى تلوين النفس الذى كان فى مقام القلب بالكلية وتنقطع مادته ويحصل فى هذا الفتح مغانم المشاهدات الروحية والمسامرات السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح وهو فتح باب الوحدة بالفناء المطلق والاستغراق فى عين الجمع بالشهود الذاتى وظهور النور الاحدى فبهذا الفتح المذكور ههنا والمتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة الصفاتية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكمال مقام القلب كما ذكر والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك فى الصفات وانخراق حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء الانية والنصرة العزيزة بالوجود الموهوب والتأييد الحقانى الموروث بعد الفناء (هو الذى انزل السكينة) السكينة نور فى القلب يسكن به الى شاهده ويطمئن وهو من مبادى عين اليقين بعد علم اليقين كأنه وجدان يقينى معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانيا ذوقيا عينيا (مع ايمانهم) العلمى (ولله جنود السموات) من الانوار القدسية والامدادات الروحانية (والارض) من الصفات النفسانية والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحية على الارضية النفسية فى قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على السماوية فى قلوب أعدائهم فوقعوا فى الشك والريبة (وكان الله عليما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق الاول وكدورة

وحبط أعمالهم يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم انما الحياة الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم

## سورة الفتح

(بسم الله الرحمن الرحيم) انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ولله جنود السموات والارض وكان الله عليما

نفوس

حكيما ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيآتهم وكان ذلك عند الله فوزا
عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم
واعد لهم جهنم وساءت مصيرا ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيما انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا
بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه  بكرة واصيلا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق

أيديهم فمن نكث
فانما ينكث على نفسه
ومن أوفى بما عاهد
عليه الله فسيؤتيه
اجرا عظيما سيقول لك
المخلفون من الاعراب
شغلتنا أموالنا
وأهلونا فاستغفر لنا
يقولون بالسنتهم
ماليس في قلوبهم قل
فمن يملك لكم من الله
شيأ ان أراد بكم ضرا
أو أراد بكم نفعا بل
كان الله بما تعملون
خبيرا بل ظننتم
أن لن ينقلب الرسول
والمؤمنون الى أهليهم
أبدا وزين ذلك في
قلوبكم وظننتم ظن
السوء وكنتم قوما بورا
ومن لم يؤمن بالله
ورسوله فانا اعتدنا
للكافرين سعيرا
ولله ملك السموات
والارض يغفر لمن
يشاء ويعذب من
يشاء وكان الله غفورا
رحيما سيقول المخلفون
اذا انطلقتم الى مغانم
لتأخذوها ذرونا
نتبعكم يريدون أن

يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا قل للمخلفين
من الاعراب ستدعون الى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم
من قبل يعذبكم عذابا أليما ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله
جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعذبه عذابا أليما لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في
قلوبهم فانزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا

نفوس الفريق الثاني (حكيما) بما يفعل من التغليب على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات) بانزال السكينة (جنات) الصفات الجارية من تحتها أنهار علوم التوكل والرضا والمعرفة وأمثالها من علوم الاحوال والمقامات والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم سيآتهم) من صفات النفوس (وكان ذلك عند الله فوزا) بنيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين لاستعداداتهم المكدرين لصفائها بافعالهم وملكاتهم (والمشركين والمشركات) المردودين المطرودين عن جناب الحق من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين بظاهر ما بينهم من التضاد الحقيقي والتباغض الذاتي الاصلي بحسب الفطرة (الظانين بالله ظن السوء) لمكان الشك والارتياب وظلمة نفوسهم بالاحتجاب (عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بانواع الوقائع كالقتل والاماتة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والحجب (ولعنهم) بالطرد والابعاد في الآخرة (وأعد لهم) أنواع العذاب (ولله جنود السموات) كررها ليفيد تغليب الجنود الارضية على السماوية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين ويدل عليها بقوله عزيزا ليفيد معنى القهر والقمع لان العلم من باب اللطف والعزة من باب القهر (ان الذين يبايعونك) هذه المبايعة هي نتيجة العهد السابق المأخوذ ميثاقه على العباد في بدء الفطرة وانما كانت مبايعته مبايعة الله لان النبي قد فني عن وجوده وتحقق بالله في ذاته وصفاته وأفعاله فكل ما صدر عنه ونسب اليه فقد صدر عن الله ونسب اليه فمبايعته مبايعة الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة ميثاق الفطرة اذ لو لم تكن جنسية ومناسبة أصلية بينهم وبينه لما وجدت هذه البيعة لانتفاء الالفة والمحبة المقتضية لها بانتفاء الجنسية فهي دليل سلامة فطرتهم وبقائها على صفائها الاصلي (يد الله) الظاهرة في مظهر رسوله الذي هو اسمه الاعظم (فوق أيديهم) أي قدرته البارزة في يد الرسول فوق قدرتهم البارزة في صور أيديهم فيضرهم عند النكث وينفعهم عند الوفاء (فمن نكث) العهد بتكدر صفاء فطرته والاحتجاب بهيآت نشأته وتغليب ظلمة صفات نفسه على نور قلبه الموجب لمخالفة العهد (فانما ينكث على نفسه) أي يعود ضرر نكثه عليه دون غيره لسقوطه عن الفطرة الاصلية واحتجابه في الظلمات البدنية وحرمانه عن اللذات الروحانية وتعذبه بالآلام النفسانية وهذا هو النفاق الحقيقي (ومن أوفى) بالمحافظة على نور فطرته (فسيؤتيه أجرا عظيما) بانوار تجليات الصفات ولذات المشاهدات ولهذا سميت هذه البيعة بيعة الرضوان اذ الرضا هو فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كمال فناء الصفات ولتحقيق هذا الثواب لاطلاع الله تعالى على صفاء فطرتهم قال (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم) من الصدق والعزيمة على الوفاء بالعهد وحفظ النور المذكور (فانزل السكينة عليهم) بتلألؤ نور التجلي الصفاتي الذي هو نور كمالي على نور ذاتي فحصل لهم اليقين (وأثابهم) الفتح المذكور فحصلوا على مقام الرضا ورضوا عنه بما أعطاهم من الثواب ولو لم يسبق رضا الله عنهم لما رضوا (ومغانم كثيرة) من علوم الصفات والاسماء (يأخذونها وكان الله عزيزا)

حكيما وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدى الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا
مستقيما وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شئ قديرا ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الادبار ثم لا يجدون
وليا ولا نصيرا سنة الله التى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة
من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفا أن يبلغ
محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله فى رحمته من يشاء لو
تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما اذ جعل الذين (١٢٨) كفروا فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله

سكينته على رسوله
وعلى المؤمنين وألزمهم
كلمة التقوى وكانوا
أحق بها وأهلها وكان
الله بكل شئ عليما
لقد صدق الله
رسوله الرؤيا بالحق
لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله
آمنين محلقين رؤسكم
ومقصرين لا تخافون
فعلم مالم تعلموا فجعل
من دون ذلك فتحا
قريبا هو الذى أرسل
رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهره
على الدين كله وكفى
بالله شهيدا محمد
رسول الله والذين
معه أشداء على
الكفار رحماء بينهم
تراهم ركعا سجدا
يبتغون فضلا من
ا[لله] ورضوانا سيماهم
فى وجوههم من أثر
السجود ذلك مثلهم
فى التوراة ومثلهم فى
الانجيل كزرع أخرج
شطأه فآزره فاستغلظ

فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا (الله)
عظيما ﴿سورة الحجرات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله واتقوا الله ان
الله سميع عليم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط
أعمالكم وأنتم لا تشعرون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر
عظيم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم والله غفور
رحيم يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين واعلموا أن فيكم رسول

حيث كانت قدرته فوق قدرتهم (حكيما) حيث خبأ فى صورة هذا القهر الجلى معنى هذا اللطف الخفى اذ ظاهر قوله يد الله فوق أيديهم قهر ووعيد حصل منه معنى قوله لقد رضى الله عن المؤمنين الذى هو لطف محض (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من علوم توحيد الذات (فعجل لكم هذه وكف أيدى) ناس صفاتكم عنكم (ولتكون آية) دالة شاهدة (للمؤمنين) على توحيد الذات (ويهديكم) سلوك صراطه بعد العلم به (وأخرى) من علومه تعالى التى هى عين ذاته بعد فنائكم فيه وتحققكم به حال البقاء بعد الفناء (لم تقدروا عليها) اذ لا تكون الا له (قد أحاط الله بها) دون من سواه (وكان الله على كل شئ) من معلوماته (قديرا) والله أعلم

*(سورة الحجرات)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله) طلب الجمع بين أدبى الظاهر والباطن من أهل الحضور ونهى عن التقدمة المطلقة فى الحضرة الالهية والحضرة النبوية المتناولة للتقدم فى الاقوال والافعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات ولحضرة كل اسم من أسماء الله تعالى أدب يجب مراعاته على من تجلى الله له به ولكل مقام وحال أدب يجب على صاحبه محافظته فالتقدمة بين يدى الله فى مقام الفناء هى الظهور بالانانية فى حضرة الذات وفى مقام المحو الظهور بصفة تقابل الصفة التى تشاهد تجليها فى حضرة الاسماء كالظهور بارادته فى مقام الرضا ومشاهدة الارادة فى حضرة تجلى اسم المريد والظهور بعلمه بالاعتراض فى مقام التسليم بحضرة العليم وبالتجلد فى مقام العجز ومشاهدة القادر وبحديث النفس فى مقام المراقبة وشهود المتكلم وبالفعل فى مقام التوكل والانسلاخ عن الافعال فى حضرة الفعال وهذه كلها اخلال بادب الباطن مع الله تعالى وأما الاخلال بادب الظاهر معه فكترك العزائم الى الرخص والاقدام على الفضول المباحة من الاقوال والافعال وأمثالها وأما التقدمة بين يدى الرسول باخلال أدب الظاهر فهو كالتقدم عليه فى الكلام والمشى ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات والجلوس معه واللبث عنده للاستئناس بالحديث والدخول عليه والانصراف عنه بغير الاستئذان وأمثاله وأما اخلال أدب الباطن معه فكالطمع فى أن يطيعه الرسول فى أمر وظن السوء فى حقه وأمثال ذلك وأما المخالفات التى تتعلق بالاوامر والنواهى والاقدام على الشئ قبل معرفة حكم الله تعالى وحكم الرسول فيه فهى من سوء أدب أهل الغيبة لا الحضور الذى نحن فيه (واتقوا الله) فى هذه التقدمات كلها فان من اتقى الله حق تقاته لا يصدر عنه أمثال هذه التقدمات فى المواقع المذكورة (ان الله سميع) للتقدمات القولية فى باب أدب الظاهر ولاحديث النفس فى باب أدب الباطن (عليم) بالفعليات والوصفيات وبالظهور بالذاتيات (واعلموا أن فيكم رسول

الله) الآية لما كان تمنى المؤمن طاعة الرسول اياه معربا عن ظهور نفسه بصفاته محتجبا عن فضل الرسول وكماله وذلك لا يكون الا لضعف الايمان وكدورة القلب بهوى النفس واستيلاء النفس على القلب بالميل الى الشهوات واللذات لغلبة الهوى عليها أو رداءة ولكن بين قوله لو يطيعكم و بين قوله (الله حبب اليكم الايمان) لصفاء الروح و بقاء الفطرة على النور الاصلى (و زينه فى قلوبكم) باشراق أنوار الروح على القلب وتنويرها اياه واستعدادها للالهامات الملكية المفيدة للاستسلام والانقياد لاحكامه (وكره اليكم الكفر) أى الاحتجاب عن الدين (والفسوق) أى الميل الى اتباع الشهوات بالهوى ومتابعة الشيطان بالعصيان لتنور النفس بنور القلب وانقياده له واستفادتها ملكة العصمة بالاستسلام لامره والعصمة هيئة نورية فى النفس يمتنع معها الاقدام على المعاصى كل ذلك لقوة الروح واستيلائه على القلب والنفس بنوره الفطرى كما ان اضداد ذلك فى الذين تمنوا طاعة الرسول اياهم لقوة النفس واستيلائها على القلب وحجبها اياه عن نور الروح (أولئك) الموصوفون بمحبة الايمان وتزيينه فى قلوبهم وكراهتهم المعاصى (هم الراشدون) الثابتون على الصراط المستقيم دون من يخالفهم (فضلا من الله) بعنايته بهم فى الازل المقتضية للهداية الروحانية الاستعدادية المستتبعة لهذه الكمالات فى الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم للعمل بمقتضى تلك الهداية الاصلية واعانته بافاضة الكمالات المناسبة لاستعداداتهم حتى اكتسبوا ملكة العصمة الموجبة لكراهة المعصية (والله عليم) باحوال استعداداتهم (حكيم) يفيض عليها ما يليق بها و يناسبها بحكمته (وان طائفتان من المؤمنين) الى آخره الاقتتال لا يكون الا للميل الى الدنيا والركون الى الهوى والانجذاب الى الجهة السفلية والتوجه الى المطالب الجزئية والاصلاح انما يكون من لزوم العدالة فى النفس التى هى ظل المحبة التى هى ظل الوحدة فلذلك أمر المؤمنون الموحدون بالاصلاح بينهما على تقدير بغيهما والقتال مع الباغية على تقدير بغى احداهما حتى ترجع لكون الباغية مضادة للحق دافعة له كما خرج عمار رضى الله عنه مع كبره وشيخوخته فى قتال أصحاب معاوية ليعلم بذلك أنهم الفئة الباغية وقيد الاصلاح فى القسم الثانى وهو أن الباغية احداهما بالعدل لان بغى الطرفين يوغر الصدور و يهيج النفوس على الظلم فنهاهم عن ذلك اذ الاصلاح انما يكون فضيلة معتبرة اذا لم يكن بالنفس بل بالقلب على مقتضى العدالة المحضة لازالة الجور لا لغرض آخر كالمحاباة والحمية و رعاية المصلحة الدنيوية وغير ذلك ولذلك قال (ان الله يحب المقسطين) أى المحبة الالهية انما تترتب على العدالة فالاصلاح اذا لم يكن عن عدالة لم يكن عن محبة واذا لم يكن عن محبة فلا يحبهم الله لوجوب اقتضاء محبة الله اياهم محبتهم له واقتضاء محبتهم له العدالة ومحبة المؤمنين فلو أحبهم لاحبوه كما قال يحبهم و يحبونه ولو أحبوه لاحبوا المؤمنين ولزموا العدالة ثم بين ان الايمان الذى أقل مرتبته التوحيد والعمل يقتضى الاخوة الحقيقية بين المؤمنين للمناسبة الاصلية والقرابة الفطرية التى تزيد على القرابة الصورية والنسبة الولادية بما لا يقاس لاقتضائه المحبة القلبية اللازمة للاتصال الروحانى فى عين جمع الوحدة لا المحبة النفسانية المسببة عن التناسب فى اللحمة فلا أقل من الاصلاح الذى هو من لوازم العدالة واحدى خصالها اذ لو لم يبعدوا عن الفطرة ولم يتكدروا بغواشى النشأة لم يتقاتلوا ولم يتخالفوا فوجب على اهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرأفة والشفقة اللازمة للاخوة الحقيقية الاصلاح بينهما واعادتهما الى الصفاء (واتقوا الله) فى تكدر الفطرة والبعد عن النور الاصلى بمقتضيات النشأة والرضا بالفساد وترك الاصلاح لضعف المحبة الدال على الاحتجاب عن الوحدة (لعلكم ترحمون) بافاضة نور الكمال المناسب لصفاء الاستعداد والمناهى المذكورة بعدها الى قوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم كلها من باب الظلم المقابل للعدالة

والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تفيء الى أمر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا

انا كرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان فى
قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيأ ان الله غفور رحيم انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم
يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله اولئك هم الصادقون قل أتعلمون الله بدينكم والله
يعلم مافى السموات
وما فى الارض والله
بكل شئ عليم يمنون
عليك أن أسلموا قل
لاتمنوا على اسلامكم
بل الله يمن عليكم ان
هدا كم للايمان ان
كنتم صادقين ان الله
يعلم غيب السموات
والارض والله بصير
بما تعملون

﴿سورة ق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ق والقرآن المجيد
بل عجبوا أن جاءهم
منذر منهم فقال
الكافرون هذا شئ
عجيب أئذا متنا وكنا
ترابا ذلك رجع بعيد
قد علمنا ما تنقص
الارض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل
كذبوا بالحق لما
جاءهم فهم فى أمر
مريج أفلم ينظروا الى
السماء فوقهم كيف
بنيناها وزيناها ومالها
من فروج والارض
مددناها وألقينا
فيها رواسى وأنبتنا
فيها من كل زوج
بهيج تبصرة وذكرى
لكل عبد منيب
ونزلنا من السماء ماء مباركا فانبتنا به جنات وحب الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقا للعباد
وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون واخوان لوط وأصحاب الايكة
وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد أفعيينا بالخلق الاول بل هم فى لبس من خلق جديد ولقد خلقنا الانسان ونعلم
ما توسوس به نفسه

اللازمة للايمان التوحيدى قوله (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) معناه لا كرامة بالنسب لتساوى الكل فى البشرية المنتسبة الى ذكر وأنثى والامتياز بالشعوب والقبائل انما يكون لاجل التعارف بالانتساب لا للتفاخر فانه من الرذائل والكرامة لا تكون الا بالاجتناب عن الرذائل الذى هو أصل التقوى ثم كلما كانت التقوى أزيد رتبة كان صاحبها أكرم عند الله وأجل قدرا فالمتقى عن المناهى الشرعية التى هى الذنوب فى عرف ظاهر الشرع أكرم من الفاجر وعن الرذائل الخلقية كالجهل والبخل والشره والحرص والجبن أكرم من المجتنب عن المعاصى الموصوف بها وعن نسبة التأثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة أفعال الحق أكرم من الفاضل المتدرب بالفضائل الخلقية المعتقد بتأثير الغير المحجوب برؤية أفعال الخلق عن تجليات أفعال الحق وعن الحجب الصفاتية بالانسلاخ عنها فى مقام الرضا ومحو الصفات أكرم من المتوكل فى مقام توحيد الافعال المحجوب بالصفات عن تجليات صفات الحق وعن وجوده المخصوص أى أنيته التى هى أصل الذنوب بالفناء أكرم الجميع (ان الله عليم) بمراتب تقواكم (خبير) بتفاضلكم (انما المؤمنون) الى آخره لما فرق بين الايمان والاسلام وبين ان الايمان باطنى قلبى والاسلام ظاهرى بدنى أشار الى الايمان المعتبر الحقيقى وهو اليقين الثابت فى القلب المستقر الذى لا ارتياب معه لا الذى يكون على سبيل الخطرات فالمؤمنون هم الموقنون الذين غلبت ملكة اليقين قلوبهم على نفوسهم ونورتها بانوارها فتأصلت فيها ملكة القلوب حتى تأثرت بها الجوارح فلم يمكنها الا الجرى بحكمها والتسخر لهيئتها وذلك معنى قوله (وجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله) بعد نفى الارتياب عنهم لان بذل المال والنفس فى طريق الحق هو مقتضى اليقين الراسخ وأثره فى الظاهر (أولئك هم الصادقون) فى الايمان لظهور أثر الصدق على جوارحهم وتصديق أفعالهم أقوالهم بخلاف المدعين المذكورين

﴿سورة ق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ق) اشارة الى القلب المحمدى الذى هو العرش الالهى المحيط بالكل كما ان ص اشارة الى صورته على ما رمز اليه ابن عباس فى قوله ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار ولكونه عرش الرحمن قال قلب المؤمن عرش الله وقال لا يسعنى أرضى ولا سمائى ويسعنى قلب عبدى المؤمن قيل ق جبل محيط بالعالم وراءه العنقاء لاحاطته بالكل وكونه حجاب الرب لا يعرفه من لم يصل الى مقام القلب وانما يطلع عليه من طلع هذا الجبل أقسم به وبالقرآن المجيد أى العقل القرآنى الكامل فيه الذى هو الاستعداد الاولى الجامع لتفاصيل الوجود كله فاذا برز وصار الى الفعل كان عقلا فرقانيا ولا يخفى مجده وشرفه بهذا المعنى أو القرآن المجيد النازل عليه الذى هو بعينه الفرقان البارز الذى أشرنا اليه جمعهما فى القسم لتناسبهما وجواب القسم محذوف كما فى ص وغيرها من السور وهو انه لحق أو انه لمعجز مدلول عليه بقوله بل عجبوا الخ وبقوله أفعيينا بالخلق الاول أى أما اهتدينا الى ابداع الحقائق وايجاد الاشياء الاولية كالارواح والسموات وأمثالها بل اعترفوا بذلك انما هم فى شبهة والتباس من خلق حادث يتجدد كل وقت لبس عليهم الشيطان حتى قالوا وما يهلكنا الا الدهر ونسبوا التأثير الى الزمان واحتجبوا عن معنى قوله كل يوم هو فى شان ولو عرفوا الله حق معرفته وكان اعترافهم

باتحاده للخلق الاول عن علم ويقين لشاهدوا الخلق الجديد في كل آن فلم ينكر والبعث وكانوا عبادا مخلصين ليس للشيطان عليهم سلطان (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) تمثيل للقرب المعنوى بالصورة الحسية المشاهدة وانما كان أقرب مع عدم المنافاة بين الجزء المتصل به وبينه لان اتصال الجزء بالشئ يشهد بالبينونة والاثنينية الرافعة للاتحاد الحقيقى ومعيته وقربه من عبده ليس كذلك فان هويته وحقيقته المندرجة في هويته وتحققه ليست غيره بل ان وجوده الخصوص المعين انما هو بعين حقيقته التى هى الوجود من حيث هو وجود ولولاه لكان عدما صرفا ولا شيئا محضا فبل غاية القرب الصورى أى الاتصال بالجزئية الذى لا اتصال أشد منه في الاجسام مع كونه سبب حياة الشخص هذا أتم منه لبقائه ثم بين أقربيته لينتفى القرب بمعنى الاتصال والمقارنة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام هو مع كل شئ لا بمقارنة اذ الشئ به ذلك الشئ وبدونه ليس شيئا حتى يقارنه (اذ يتلقى المتلقيان) أى يعلم حديث نفسه الذى يوسوس به نفسه وقت تلقى المتلقيين مع كونه أقرب اليه منهما وانما تلقيهما للحجة عليه واثبات الاقوال والاعمال في الصحائف النورية للجزاء والمتلقى القاعد عن اليمين هو القوة العاقلة العملية المنتقشة بصور الاعمال الخيرية المرتسمة بالاقوال الحسنة الصائبة وانما قعد عن يمينه لان اليمين هى الجهة القوية الشريفة المباركة وهى جهة النفس التى تلى الحق والمتلقى القاعد عن الشمال هو القوة المتخيلة التى تنتقش بصور الاعمال البشرية البهيمية والسبعية والآراء الشيطانية الوهمية والاقوال الخبيثة الفاسدة وانما قعد عن الشمال لان الشمال هى الجهة الضعيفة الخسيسة المشؤمة وهى التى تلى البدن ولان الفطرة الانسانية خيرة بالذات لكونها من عالم الانوار مقتضية بذاتها وغريزتها الخيرات والشرور انما هى أمور عرضت لها من جهة البدن وآلاته وهيآته يستولى صاحب اليمين على صاحب الشمال فكلما صدرت منه حسنة كتبها له في الحال وان صدرت منه سيئة منع صاحب الشمال عن كتابتها في الحال انتظار التسبيح أى التنزيه عن الغواشى البدنية والهيئات الطبيعية بالرجوع الى مقره الاصلى وسنخه الحقيقى وحاله الغريزى لينمحى أثر ذلك الامر العارضى بالنور الاصلى والاستغفار أى التنور بالانوار الروحية والتوجه الى الحضرة الالهية لينمحى أثر تلك الظلمة العرضية بالنور الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر (وجاءت سكرة الموت) أى شدته الحيرة الشاغلة للحواس المذهلة للعقل (بالحق) بحقيقة الامر الذى غفل عنه من أحوال الآخرة والثواب والعقاب أى احضرت السكرة التى منعت المحتضر عن الادراكات الخارجية أحواله الباطنة وأظهرت عليه (ذلك ما كنت) أيها المحتضر (منه تحيد) أى تميل الى الامور الظاهرة وتذهل عنها (ونفخ في الصور) للاحياء أى احيى كل منهم في صورة تناسبه في الآخرة (ذلك) النفخ وقت تحقق الوعيد بشهود ما قدم من الاعمال وما أخر (وجاءت كل نفس معها سائق) من عمله (وشهيد) من عمله لان كل أحد ينجذب الى محل نظره وما اختاره بعمله والميل الذى يسوقه الى ذلك الشئ انما نشأ من شعوره بذلك الشئ وحكمه بلائمته له سواء كان أمرا سفليا جسمانيا بعثه عليه هواه وأغراه عليه وهمه وقواه أو أمرا علويا روحانيا بعثه عليه عقله ومحبته الروحانية وحرضه عليه قلبه وفطرته الاصلية فالعلم الغالب عليه سائقه الى معلومه وشاهده بالميل الغالب عليه والحب الراسخ فيه والعمل المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صور أعضائه وجوارحه وينطق عليه كتابه بالحق وجوارحه بهيئات أعضائه المتشكلة بأعماله (لقد كنت في غفلة من هذا) لاحتجابك بالحس والمحسوسات وذهولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك) بالموت (غطاءك) المادى الجسمانى الذى

ونحن أقرب اليه من
حبل الوريد اذ يتلقى
المتلقيان عن اليمين
وعن الشمال قعيد
ما يلفظ من قول الا
لديه رقيب عتيد
وجاءت سكرة الموت
بالحق ذلك ما كنت
منه تحيد ونفخ في
الصور ذلك يوم
الوعيد وجاءت كل
نفس معها سائق
وشهيد لقد كنت في
غفلة من هذا
فكشفنا عنك غطاءك

احتجبت به (فبصرك اليوم حديد) أي ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده يقينا قوى
تعاينه (وقال قرينه) من شيطان الوهم الذي غره بالظواهر وحجبه عن البواطن (هذا ما لدي)
مهيأ لجهنم أي ظهر تسخير الوهم اياه في التوجه الى الجهة السفلية وأنه ملكه واستعبده في طلب
اللذات البدنية حتى هيأه لجهنم في قعر الطبيعة (ألقيا في جهنم) الخطاب للسائق والشهيد اللذين
يوبقانه ويلقيانه ويهلكانه في أسفل غياهب مهواة الهيولى الجسمانية وغيابة جب الطبيعة
الظلمانية في نيران الحرمان أو لمالك والمراد بتثنية الفاعل تكرار الفعل كأنما قال ألق
الق لاستيلائه عليهم في الابعاد والالقاء الى الجهة السفلية ويقوى الاول انه عدد الرذائل الموبقة
التي أوجبت استحقاقهم لعذاب جهنم ووقوعهم في نيران الجحيم وبين انها من باب العلم والعمل
والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية لانهما كبها في لذاتها واستعمالها
نعم الله تعالى في غير مواضعها من المعاصي والاحتجاب عن المنعم بها ومن حقها ان تذكره وتبعث
على شكره وشدة حرصها وكالبتها اعلامها بالفرط ولوعها بها فمنعها عن مستحقيها وذكرهما على بناء
المبالغة ليدل على رسوخ الرذيلتين فيه وغلبتهما عليه وتمكنه فيهما الموجب للسقوط عن رتبة
الفطرة في قعر بئر الطبيعة والعتو والاعتداء كلاهما من افراط القوة الغضبية واستيلائها لفرط
الشيطنة والخروج عن حد العدالة والاربعة من باب فساد العمل والريب والشرك كلاهما
من نقصان القوة النطقية وسقوطها عن الفطرة بتفريطها في جنب الله وقصورها عن حد القوة
العاقلة وذلك من باب فساد العلم (قال قرينه ربنا ما أطغيته) هذه المقاولات كلها معنوية مثلات
على سبيل التخييل والتصوير لاستحكام المعنى في القلب عند ارتسام مثاله في الخيال فادعاء الكافر
الاطغاء على الشيطان وانكار الشيطان اياه عبارة عن التنازع والتجاذب الواقع بين قوتيه الوهمية
والعقلية بل بين كل اثنتين متضادتين من قواه كالغضبية والشهوية مثلا ولهذا قال لا تختصموا ولما
كان الامران في وجودهما العقلية والوهمية كان أصل التخاصم بينهما وكذا يقع التخاصم بين
كل متجاورين متفاوضين في أمر توقع نفع أو لذة يتوافقان مادام مطلوبهما حاصلا فاذا حرما أو وقعا
بسعيهما في خسران وعذاب تدارأ أي أو نسب كل منهما التسبب في ذلك الى الآخر لاحتجابهما عن
التوحيد وتبرى كل منهما عن ذنبه لمحبة نفسه ولذلك قال حارثة رضي الله عنه للنبي عليه السلام
ورأيت أهل النار يتعاورون وصوب عليه السلام قوله وقول الشيطان ما أطغيته ولكن كان في
ضلال بعيد كقوله ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان
دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم لانه لو لم يكن في ضلال عن طريق التوحيد بعيد عن
الفطرة الاصلية بالتوجه الى الجهة السفلية والتغشي بالغواشي المظلمة الطبيعية لم يقبل وسوسة
الشيطان وقبل الهام الملك فالذنب انما يكون عليه بالاحتجاب عن نور الفطرة واكتساب الجنسية
مع الشيطان في الظلمة والنهي عن الاختصام ليس المراد به انتهاؤهما بل عدم فائدته والاستماع اليه
كأنه قال الاختصام ممنوع عندي وقد ثبت وصح تقديم الوعيد حيث أمكن انتفاعكم به لسلامة
الآلات وبقاء الاستعداد فلم تنتفعوا به ولم ترفعوا لذلك رأسا حتى ترسخت الهيآت المظلمة في نفوسكم
ورانت على قلوبكم وتحقق الحجاب وحق القول بالعذاب فـ(ما يبدل القول لدي) حينئذ لوجوب
العذاب حال وقوعه (وما أنا بظلام) حيث وهبت الاستعداد وأثبات على الكمال المناسب له وهديتكم
الى طريق اكتسابه بل أنتم الظالمون أنفسكم باكتساب ما ينافيه واضاعة الاستعداد بوضع النور
في الظلمة واستبدال ما يفنى بما يبقى (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) أي يوم يتكثر أهل النار حتى
تستبعد الزيادة عليهم ولا تنتقص سعتها بهم ولا يسكن كلبها وفي الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها
وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط بعزتك وكرمك أي لا يزال الخلق

فبصرك اليوم حديد
وقال قرينه هذا ما
لدي عتيد ألقيا في
جهنم كل كفار عنيد
مناع للخير معتد
مريب الذي جعل
مع الله الها آخر
فألقياه في العذاب
الشديد قال قرينه
ربنا ما أطغيته ولكن
كان في ضلال بعيد
قال لا تختصموا لدي
وقد قدمت اليكم
بالوعيد ما يبدل
القول لدي وما أنا
بظلام للعبيد يوم
نقول لجهنم هل
امتلأت وتقول هل
من مزيد

يميلون

يميلون الى الطبيعة بالشهوة والحرص والطبيعة باقية على حالها جاذبة اياها نحو اسفلها فابت أمورها الملايمة لها ملقية لما قبلت الى أسفل الدركات الى ما لا يتناهى حتى يصل اليها أثر نور الكمال الوارد على القلب فتتنور به وتنتهى عن فعلها وعبر عن تشعشع النور الالهى من القلب على النفس بقدم رب العزة القوى على قهرها ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة للقلب فتقول قطنى قطنى (وازلفت الجنة) أى جنة الصفات للذين اتقوا صفات النفس بدليل قوله من خشى الرحمن بالغيب لان الخشية تختص بتجلى العظمة ولقوله (غير بعيد) اى مكانا غير بعيد لكون جنة الصفات أقرب من جنة الذات فى الرتبة دون الظهور واذ الذات أقرب فى الظهور لان فى عالم الانوار كل ما كان أبعد فى العلو والمرتبة من الشئ كان أقرب اليه فى الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا ما توعدون لكل أواب) أى رجاع الى الله بفناء الصفات (حفيظ) أى محافظ على صفاء فطرته ونوره الاصلى كى لا يتكدر بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند تجلى الحق فى صفة الرحمة الرحمانية اذ هى أعظم صفاته لدلالتها على افاضة جميع الخيرات والكمالات الظاهرة على الكل وهى جلائل النعم وعظائمها (بالغيب) أى فى حالة كونه غائبا عن شهود الذات اذ المحتجب بتجلى الصفات غائب عن جمال الذات (وجاء بقلب منيب) الى الله عن ذنوب صفات النفس فى معارج صفات الحق دون الساكن فى مقام الخشية الذى لا يقصد الترقى (ادخلوها) بسلامة عن عيوب صفات النفس آمنين عن تلوينها (لهم ما يشاؤن فيها) من نعم التجليات الصفاتية وأنوارها بحسب الارادة (ولدينا مزيد) من نور تجلى الذات الذى لا يخطر على قلوبهم (وكم اهلكنا) قبل هؤلاء المتقين بالافناء والاحراق بسبحات تجلى الذات (من قرن هم أشد منهم بطشا) أى أولياء أقوى منهم فى صفات نفوسهم لان الاستعداد كلما كان أقوى كانت صفات النفس فى البداية أقوى (فنقبوا فى البلاد) أى مفاوز الصفات ومقاماتها (هل من محيص) عن الفناء بالاحتجاب ببعضها والتوارى بها عند اشراق أنوار سبحات الوجه الباقى وكيف المحيص ولا تبقى صفة هناك فضلا عن تواريه بها (ان فى ذلك) المعنى المذكور لتذكيرا (لمن كان له قلب) كامل بالغ فى الترقى الى حد كماله (أو ألقى السمع) فى مقام النفس الى القلب لفهم المعانى والمكاشفات للترقى وهو حاضر بقلبه متوجه اليه مفيض لنوره مترق الى مقامه (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) أى ستة جهات ان فسرنا السموات والارض على الظاهر وان أولنا السموات بالارواح والارض بالجسم فهى صور الممكنات الست من الجبروت والملكوت والملك التى هى مجموع الجواهر والاضافيات والكميات والكيفيات التى هى مجموع الاعراض فهذه الستة تحصر المخلوقات باسرها والستة الآلاف المذكورة التى هى مدة دور الخفاء على ما ذكر فى الاعراف (فاصبر على ما يقولون) بالنظر اليهم بالفناء وعدم تأثير أقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحبس النفس عن الظهور بافعالها ان لم تحبسها عن الظهور بصفاتها (وسبح بحمد ربك) بالتجريد عن صفات النفس حامدا لربك بالاتصاف بصفاته وابراز كمالاته المكتوبة فيك فى مقام القلب (قبل طلوع) شمس الروح ومقام المشاهدة (وقبل غروبها) بالفناء فى أحدية الذات (ومن الليل) أى فى بعض أوقات ظلمة التلوين فنزهه عن صفات المخلوقين بالتجرد عن الصفة الظاهرة بالتلوين (وادبار السجود) وفى أعقاب كل فناء فان عقيب فناء الافعال يجب الاحتراز عن تلوين النفس وعقيب الفناء عن الصفات يجب التنزه عن تلوين القلب وعقيب فناء الذات يجب التقدس عن ظهور الانانية (واستمع يوم ينادى) الله بنفسه من أقرب الاماكن اليك كما نادى موسى من شجرة نفسه يوم يسمع أهل القيامة الكبرى صيحة القهر والافناء بالحق من الحق (ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم (انا نحن نحيى ونميت) أى شأننا الاحياء والاماتة نحيى أولا بالنفس ثم نميت عنها ثم نحيى بالقلب ثم نميت

وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود لهم ما يشاؤن فيها ولدينا مزيد وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا فى البلاد هل من محيص ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود واستمع يوم ينادى المناد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج انا نحن نحيى ونميت

عنه ثم نحيي بالروح ثم نميت عنه بالفناء (والينا المصير) بالبقاء بعد الفناء بل فى كل فناء اذ لا غير يصيرون اليه (يوم تشقق) أرض البدن (عنهم سراعا) الى ما يجانسهم من الخلق (ذلك حشر علينا يسير) نحشرهم مع من يتولونه بالمحبة بانجذابهم اليه دفعة بلا كلفة من أحد (نحن أعلم بما يقولون) لاحاطة علمنا بهم وتقدمه عليهم وعلى أقوالهم (وما أنت عليهم بجبار) تجبرهم على خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التى هم عليها انما أنت مذكر فاصبر بشهود ذلك منى واحبس النفس عن الظهور بالتلوين وذكر بالقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (من) يتأثر بالتذكير (يخاف وعيد) لكونه قابلا للوعظ بحاله الت فى الاستعداد قريبا منى دون المردودين الذين لا يتأثرون به والله تعالى أعلم

*(سورة والذاريات)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والذاريات ذروا) أى النفحات الالهية والنسائم القدسية التى تذرو غبار الهيآت الظلمانية وتراب الصفات النفسانية ذروا (فالحاملات) أى الواردات النورانية التى تحمل أوقار الحقائق اليقينية والعلوم الكشفية الحقيقية التى لها ثقل فى الميزان لبقائها دون التى تخف من الامور الفانية الى قلوب أهل العرفان والنفوس القابلة المستعدة الحاملة لتلك الحقائق والمعانى (فالجاريات يسرا) أى النفوس التى تجرى فى ميادين المعاملات ومنازل القربات بواسطة تلك النفحات والواردات يسرا بلا كلفة كالعرومين عن ذلك أو القلوب التى تجرى فى أبحر الصفات بتلك النفحات يسرا (فالمقسمات أمرا) أى الملائكة المقربين من أهل الجبروت والملكوت التى تقسم لكل واحدة قسطا من السعادة والرزق الحقيقى على حسب الاستعدادات (انما توعدون) من حال القيامة الكبرى وحصول الكمال المطلق (لصادق وان الدين) أى الجزاء الذى هو الفيض الوارد بحسب السعى فى السلوك والعمل المعد للقبول أو الحرمان والتعذب بالحجاب والتأذى بالهيآت المؤذية المظلمة بسبب الركون الى الطبيعة (لواقع) كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم أقسم بالمعدات والقوابل والمفيضات على ان مقتضى اجتماعها واجب الوقوع (والسماء) أى الروح (ذات) الطرائق من الصفات فان من كل صفة طريقا الى سماء الروح يصل السالك بسلوكها وكل مقام وحال بابا اليها (انكم لفى قول مختلف) من حديث النفس وشجونه المتنوعة المانعة عن اتحاد الوجهة فى السلوك أو الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة المانعة عن الكمال من أنواع الجهل المركب (يؤفك عنه) أى بسبب ذلك القول المختلف الذى هو حديث النفس أو الاعتقاد الفاسد (من أفك) أى المحجوب المحكوم عليه فى القضاء السابق بسوء الخاتمة دون غيره أو يصرف عما توعدون من الكمال من صرف بالشقاوة الازلية فى علم الله (قتل الخراصون) أى لعن الكذابون بالاقوال المختلفة (الذين هم فى غمرة) أى جهل يغمرهم غافلون عن الكمال والجزاء (يسئلون أيان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم لذلك وتعجبهم منه لمكان الاحتجاب أى متى وقوع هذا الامر المستبعد (يوم هم) أى يقع يوم هم يعذبون على نار الحرمان فى ظلمات الهيآت بفساد الابدان والوقوع فى الهلاك والخسران مقولا لهم (ذوقوا فتنتكم) أى عذابكم (الذى كنتم به تستعجلون) بالانهماك فى اللذات البدنية واستئثار الحظوظ العاجلة والكمالات البهيمية والسبعية (ان المتقين) الذين تجردوا عن هيآت الطبيعة وصفات النفس فى جنات الصفات وعلومها (آخذين) أى قابلين (ما آتاهم ربهم) من أنوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) أى قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الافعال فى مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه



والينا المصير يوم تشقق
الارض عنهم سراعا
ذلك حشر علينا يسير
نحن أعلم بما يقولون
وما أنت عليهم بجبار
فذكر بالقرآن من
يخاف وعيد

(سورة والذاريات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والذاريات ذروا
فالحاملات وقرا
فالجاريات يسرا
فالمقسمات أمرا انما
توعدون لصادق وان
الدين لواقع والسماء
ذات الحبك انكم لفى
قول مختلف يؤفك
عنه من أفك قتل
الخراصون الذين هم
فى غمرة ساهون يسئلون
أيان يوم الدين يوم هم
على النار يفتنون
ذوقوا فتنتكم هذا
الذى كنتم به تستعجلون
ان المتقين فى جنات
وعيون آخذين
ما آتاهم ربهم انهم
كانوا قبل ذلك محسنين

كانوا قليلا من الليل ما يهجعون و بالاسحارهم يستغفرون وفى أموالهم حق للسائل والمحروم وفى الارض آيات للموقنين وفى
أنفسكم أفلا تبصرون وفى السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون هل أتاك حديث
ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فقربه اليهم قال
الا تأكلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف و بشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته فى صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم
قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين



لنرسل عليهم حجارة
من طين مسومة
عند ربك للمسرفين
فأخرجنا من كان
فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت
من المسلمين وتركنا فيها
آية للذين يخافون
العذاب الاليم وفى
موسى اذ أرسلناه الى
فرعون بسلطان مبين
فتولى بركنه وقال
ساحر أو مجنون
فأخذناه وجنوده
فنبذناهم فى اليم وهو
مليم وفى عاد اذ أرسلنا
عليهم الريح العقيم
ما تذر من شئ أتت
عليه الا جعلته كالرميم
وفى ثمود اذ قيل لهم
تمتعوا حتى حين
فعتوا عن أمر ربهم
فأخذتهم الصاعقة
وهم ينظرون فما
استطاعوا من قيام
وما كانوا منتصرين
وقوم نوح من قبل
انهم كانوا قوما
فاسقين والسماء
بنيناها بأيد وانا

لموسعون والارض فرشناها فنعم الماهدون ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففروا الى الله انى لكم منه نذير
مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر انى لكم منه نذير مبين كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون
أتواصوا به بل هم قوم طاغون فتول عنهم فما أنت بملوم وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم
فلا يستعجلون فويل للذين كفروا

السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كانوا قليلا) من ليل الاحتجاب فى مقام النفس ما يغفلون عن السلوك (و بالاسحار) أى أوقات طلوع أنوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التنور بالانوار وستر صفات النفس وهيآت السوء بها وعوها (وفى أموالهم) أى علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) أى المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد أو المحجوب عن نور فطرته بالغواشى البدنية والرسوم العادية باغاضة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية على الاول والعلوم النافعة الباعثة على الرياضة والمجاهدة على الثانى (وفى الارض) أى ظاهر البدن (آيات) من ظواهر الاسماء والصفات الالهية (للموقنين) الذين يشاهدون صفات الله فى مظاهرها (وفى أنفسكم) من أنوار تجلياتها (أفلا تبصرون وفى) سماء الروح (رزقكم) المعنوى من العلوم كما فى سماء العالم رزقكم الصورى (وما توعدون) من الانوار وأحوال القيامة الكبرى (انه لحق) أى ما ذكر من آيات الارض والانفس ووجوه الرزق وما وعد فى السماء حق (مثل) نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقى ظهر على لسانكم وفى أرض أبدانكم وتجلى بها المتكلم الحقيقى على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم ونزل بها الرزق المعنوى الذى يندرج فى صورة الالفاظ من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كأصوات الحيوانات فانه لا يسمى نطقا الا مجازا وحصل به كمالكم وأشرق نوره عليكم لتهتدوا به الى أحوال الآخرة وأما حديث ضيف ابراهيم وما نزلوا به فقد مر تحقيقه فى سورة هود (ففروا الى الله) أى انقطعوا اليه واستضيؤا بنوره واستمدوا من فيضه فى محاربة النفس والشيطان وتخلصوا اليه من عدوانهما وطغيانهما ولا تلتفتوا الى غيره ولا تثبتوا الماسوى وجودا وتأثيرا فيستولى عليكم الشيطان ويسول عليكم طاعته وعبادته ولا تجعلوا معه هوى النفس معبودا كالنفس وما تهواه فتشركوا وتحتجبوا به عنه فتهلكوا (وما خلقت) جن النفوس وانس الابدان أو الثقلين المشهورين (الا) ليظهر عليهم صفاتى وكمالاتى فيعرفونى ثم يعبدونى اذ العبادة بقدر المعرفة ومن لم يعرف لم يعبد كما قال العارف المحقق عليه السلام لا أعبد ربا لم أره أى لم أخلقهم ليحتجبوا بوجوداتهم وصفاتهم عنى فيجعلوا أنفسهم آلهة معبودة غيرى أو يحجبوا بالخلق وما تهوى أنفسهم فيجعلوه الها غيرى و يعبدوه (ما أريد منهم من رزق) أى خلقتهم بان احتجبت بهم بذاتى وصفاتى ليظهر وافيتعلقوا بالخلق فيحتجبوا بى و يستتروا بفناء الافعال والصفات ولا ينسبوا الرزق والاطعام والتأثير الى أنفسهم ليظهروها بالافعال والصفات وانتحال أفعالى وصفاتى لها بالكذب والطغيان (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) أى ذاته الموصوفة بجميع الصفات هى مصدر الافعال اللطيفة كالرزق والقهرية كالتأثير فى الاشياء دون غيره (فان للذين ظلموا) بنسبة الفعل والتأثير الى الغير من مخلوقاته سواء كان ذلك الغير أنفسهم أو غيرهم نصيبا وافرا من عذاب الله (مثل) نصيب نظرائهم من المحجوبين بالصفات (فلا يستعجلون) فى الاستمتاع بأفعالهم (فويل للذين كفروا) أى حجبوا

عن الحق في أي مرتبة كانت بأي شئ كان (من يومهم الذي يوعدون) في القيامة الصغرى والله أعلم

*(سورة والطور)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والطور) الطور هو الجبل الذي كلم عليه موسى وهو الدماغ الانساني الذي هو مظهر العقل والنطق أقسم به لشرفه وكرامته ولكون الأفلاك الاعظم الذي هو محدد الجهات بالنسبة الى العالم بمثابة الدماغ بالنسبة الى الانسان يمكن أن يكون اشارة اليه واقسم به لشرفه وكونه مظهر الامر الالهي ومحل القضاء الازلي * والكتاب المسطور هو صورة الكل على ماهو عليه من النظام المعلوم المنتقش في لوح القضاء الذي هو الروح الاعظم المشار اليه ههنا بالرق المنشور وتنكيرهما للتعظيم (والبيت المعمور) هو قلب العالم أي النفس الناطقة الكلية وهو لوح القدر وعمرانه كثرة اطافة الملكوت به (والسقف المرفوع) هو السماء الدنيا التي تنزل الصور والاحكام من لوح القدر الذي هو اللوح المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة بحلولها في المواد وهو لوح المحو والاثبات بمثابة محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهيولى المملوأة بالصور التي تظهر عليها جميع ما أثبت في الالواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالدماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعلومات المركوزة في الروح الانساني المسماة بالعقل القرآني والروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وانبثاثه في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو مصعد الخيال المنتقش بالصور الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوأة بالصور والله أعلم (يوم تمور السماء مورا) أي تضطرب الروح وتجيء وتذهب عند السكرات ومفارقة البدن (وتسير الجبال) أي تذهب العظام وترم وتصير هباء منبثا (فويل يومئذ للمكذبين) الذين احتجبوا بالدنيا عن الآخرة فكذبوا بالجزاء (الذين يخوضون) في باطل اللذات الحسية والاعتقادات الفاسدة والاقوال المزخرفة ويتعمقون في اللعب الذي هو الحياة الدنيا وزينتها السريعة الزوال (يوم يدعون) أي يجرون ويسحبون بالعنف (الى نار) الحرمان والآلام في قعر بئر الطبيعة الفاسقة المنحوسة في سلاسل التعلقات وأغلال الهيآت الجرمانية (ان المتقين) الذين اتقوا الرذائل وصفات النفوس (في جنات) من جنات الصفات ولذة وذوق وتنعم فيها (فاكهين) متلذذين (بما آتاهم ربهم) من أنوار التجليات ومعارف الوجدانيات والكشفيات (ووقاهم ربهم عذاب) جحيم الطبيعيات والاحتجاب بالبهيميات والسبعيات من الهيآت (كلوا) من أرزاق الحكم والعلوم الحقيقية التي هي قوت القلوب (واشربوا) من مياه العلوم النافعة وخمر العشق والمحبة أكلا هنيئا وشربا (هنيئا) سائغا غير ذي غصة (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم في الزهد والعبادة والمجاهدة والرياضة (متكئين على سرر) أي مراتب ومقامات (مصفوفة) مترتبة كالتسليم والتوكل والرضا أو متقابلة تتساوى في مقاماتهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين (وزوجناهم بحور عين) أي قرناهم بما في درجاتهم من الصور المقدسة والجواهر المجردة من الروحانيات التي لا حسن وراء حسنها (وأمددناهم بفاكهة) من الواردات اللذيذة والمواجيد الذوقية والاشراقات البهجة (ولحم) من العلوم المقوية للقلوب والحكم المحيية لها (مما يشتهون) أي يشتاقون اليه بمقتضى استعداداتهم وأحوالهم (يتنازعون) يتعاطون ويتعاورون في مباحثاتهم ومحاوراتهم ومذاكراتهم (كأسا) خمرا لذيذا من المعارف والعشقيات والذوقيات (لالغو فيها) بسقط الحديث والهذيان والكلام بما لا طائل تحته (ولا تأثيم) ولا قول يأثم به صاحبه وينسب الى الاثم كالغيبة والفواحش والشتم والاكاذيب (ويطوف عليهم غلمان لهم) من الملكوت

من يومهم الذي يوعدون

*(سورة والطور)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع يوم تمور السماء مورا وتسير الجبال سيرا فويل يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسحر هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون ان المتقين في جنات ونعيم فاكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شئ كل امرئ بما كسب رهين وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون يتنازعون فيها كأسا لالغو فيها ولا تأثيم ويطوف عليهم غلمان لهم

كانهم لؤلؤمكنون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالواانا كناقبل فى أهلنامشفقين فمن الله عليناو وقاناعذاب السموم
انا كنامن قبل ندعوه انه هوالبر الرحيم فذكر فما أنت بنعمت ربك بكاهن ولا مجنون أم يقولون شاعر نتربص به ريب
المنون قل تربصوا فانى معكم من المتربصين  أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله

بل لا يؤمنون فليأتوا
بحديث مثله ان
كانوا صادقين أم
خلقوا من غير شئ أم
هم الخالقون أم
خلقوا السموات
والارض بل لا
يوقنون أم عندهم
خزائن ربك أم هم
المصيطرون أم لهم
سلم يستمعون فيه فليأت
مستمعهم بسلطان
مبين أم له البنات
ولكم البنون أم
تسئلهم أجرا فهم
من مغرم مثقلون
أم عندهم الغيب
فهم يكتبون أم
يريدون كيدا فالذين
كفروا هم المكيدون
أم لهم اله غير الله
سبحان الله عما يشركون
وان يروا كسفا من
السماء ساقطا يقولوا
سحاب مركوم فذرهم
حتى يلاقوا يومهم
الذى فيه يصعقون
يوم لا يغنى عنهم
كيدهم شيأ ولا هم
ينصرون وان للذين
ظلموا عذابا دون
ذلك ولكن أكثرهم
لا يعلمون واصبر لحكم
ربك فانك باعيننا
وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم

﴿سورة النجم﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وماغوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى علمه شديد القوى ذومرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوس

الروحانية أى تخدمهم الروحانيات أو أهل الارادة وصفاء الاستعداد من الاحداث الطالبين (كانهم) لفرط صفائهم ونوريتهم (لؤلؤمكنون) محفوظ من تغيرات هوى النفس وغبار الطبائع مخزون من ملامسة ذوى العقائد الرديئة والعادات المذمومة (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن بداياتهم وأحوال رياضاتهم فى عالم النفس ومأوى الحس الذى هو الدنيا (قالوا انا كنا قبل) أى قبل الوصول الى فضاء القلب وروح الروح فى الآخرة (فى أهلنا) من القوى البدنية وصفات النفس (مشفقين) وجلين من ذكر الله خائفين من العقاب (فمن الله علينا) بتجليات الصفات ونعم المكاشفات (ووقانا عذاب) سموم هوى النفس وجحيم الطبيعة (انا كنا من) قبل هذا المقام (ندعوه) نذكره ونعبده (انه هو البر) المحسن بمن دعاه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (واصبر) بمنع النفس عن الظهور بالاعتراض على الحكم (فانك باعيننا) فانا نراك ونرقبك فاحترز عن ذنب ظهور النفس بحضورنا (وسبح) نزه الله بالتجرد عن ملابس صفات النفس حامدا لربك باظهار كمالاتك التى هى صفاته (حين تقوم) فى القيامة الوسطى عن نوم غفلة مقام النفس بالرجوع الى الفطرة (ومن الليل) ومن بعض أوقات الظلمة عند التلوين بظهور صفة من صفاتها (فسبحه) بالتجرد عنها والتنور بنور الروح (وادبار) نجوم الصفات وغيبتها بظهور نور شمس الذات وطلوع فجر بداية المشاهدة والله تعالى أعلم

## •(سورة والنجم)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(والنجم اذا هوى) أقسم بالنفس المحمدية اذا فنيت وغربت عن محل الظهور وسقطت عن درجة الاعتبار فى الظهور والحضور (ماضل صاحبكم) بالوقوف مع النفس والانحراف عن المقصد الاقصى بالميل لها (وماغوى) بالاحتجاب بالصفات والوقوف معها فى مقام القلب (وما ينطق عن الهوى) بظهور صفة النفس فى التلوين (ان هو الا وحى يوحى) اليه من وقت وصوله الى أفق القلب الذى هو سماء الروح الى انتهائه الى الافق الاعلى الذى هو نهاية مقام الروح المبين (علمه) روح القدس الذى هو (شديد القوى) قاهر لما تحته من المراتب مؤثر فيها تأثيرا قويا (ذومرة) ذو متانة واحكام فى علمه لا يمكن تغيره ونسيانه (فاستوى) فاستقام على صورته الذاتية والنبى بالافق الاعلى لانه حين كون النبى بالافق المبين لا ينزل على صورته لاستحالة تشكل الروح المجرد فى مقام القلب الا بصورة تناسب الصور المتمثلة فى مقامه ولهذا كان يتمثل بصورة دحية الكلبى وكان من أحسن الناس صورة وأحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لولم يتمثل بصورة يمكن انطباعها فى الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم ير صورته وأما صورته الحقيقية التى جبل عليها فلم تظهر للنبى عليه السلام الا مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح فى الترقى وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سدرة المنتهى فى التدلى (ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام جبريل بالفناء فى الوحدة والترقى عن مقام الروح وفى هذا المقام قال جبريل عليه السلام لو دنوت انملة لاحترقت اذ وراء مقامه ليس الا الفناء فى الذات والاحتراق بالسبحات (فتدلى) أى مال الى الجهة الانسية بالرجوع من الحق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب الحقانى (فكان قاب قوسين) أى كان عليه السلام مقدار دائرة الوجود الشاملة

اوادنى فاوحى الى عبده مااوحى ما كذب الفؤاد مارأى افتمارونه على مايرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها
جنة المأوى اذ يغشى السدرة مايغشى مازاغ البصر وماطغى  لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرأيتم

اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى ان هى الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ماأنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وماتهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ماتمنى فلله الآخرة والاولى وكم من ملك فى السموات لاتغنى شفاعتهم شيأ الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ان الذين لايؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانثى ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لايغنى من الحق شيأ فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ولله مافى السموات ومافى الارض ليجزى الذين أساؤا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم ان ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى أفرأيت الذى تولى وأعطى قليلا وأكدى أعنده علم الغيب فهو يرى أم لم ينبأ بما فى صحف موسى

للكل المنقسمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار الحق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم القاسم للدائرة الى نصفين فباعتبار البداية والتدانى يكون الخلق هو القوس الاول الحاجب للهوية فى أعيان المخلوقات وصورها والحق هو النصف الاخير الذى يقرب منه شيأ فشيأ ويمحى ويفنى فيه وباعتبار النهاية والتدلى فالحق هو القوس الاول الثابت على حاله أزلا وأبدا والخلق هو القوس الاخير الذى يحدث بعد الفناء بالوجود الجديد الذى وهب له (أوأدنى) من مقدار القوسين بارتفاع الاثنينية الفاصلة الموهمة لاتصال أحد القوسين بالآخر وتحقق الوحدة الحقيقية فى عين الكثرة بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير منقسمة بالحقيقة أحدية الذات والصفات (فاوحى الى عبده) فى مقام الوحدة بلا واسطة جبريل عليه السلام (مااوحى) من الاسرار الالهية التى لايجوز كشفها لصاحب النبوة (ما كذب الفؤاد مارأى) فى مقام الجمع والفؤاد هو القلب المترقى الى مقام الروح فى الشهود المشاهد للذات مع جميع الصفات الموجود بالوجود الحقانى وهذا الجمع هو جمع الوجود لاجمع الوحدة الذى لافؤاد فيه ولاعبد لفناء الكل فيها المسمى باصطلاحهم عين جمع الذات وأما هذا الجمع فيسمى الوجه الباقى أى الذات الموجودة مع جميع الصفات (أفتمارونه) أفتخاصمونه على شئ لاتفهمونه ولايمكنكم معرفته وتصوره فكيف يمكنكم اقامة الحجة عليه وانما المخاصمة حيث يمكن تصور الامر المختلف فيه ثم الاحتجاج عليه بالنفى والاثبات فحيث لاتصور فلا مخاصمة حقيقة (ولقد رآه) أى جبريل فى صورته الحقيقية (نزلة أخرى) عند الرجوع عن الحق والنزول الى مقام الروح (عند سدرة المنتهى) قيل هى شجرة فى السماء السابعة ينتهى اليها علم الملائكة ولايعلم أحد ماوراءها وهى نهاية مراتب الجنة يأوى اليها أرواح الشهداء فهى الروح الاعظم الذى لاتعين وراءها ولامرتبة ولاشئ فوقها الا الهوية المحضة فلهذا نزل عندها وقت الرجوع عن الفناء المحض الى البقاء ورأى عندها جبريل عليه السلام على صورته التى جبل عليها (عندها جنة المأوى) التى يأوى اليها أرواح المقربين (اذ يغشى السدرة) من جلال الله وعظمته (مايغشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقانى بعين الله فرأى الحق متجليا فى صورتها فقد غشى السدرة من التجلى الالهى ماسترها وأفناها فرآها بعين الفناء لم يحتجب بها وبصورتها ولابجبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (مازاغ البصر) بالالتفات الى الغير ورؤيته (وماطغى) بالنظر الى نفسه واحتجابه بالانانية (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى الصفة الرحمانية الذى يندرج فيها جميع الصفات بتجليه تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذى هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله فى عين جمع الوجود بحيث لم يحتجب عن الذات بالصفات ولابالصفات عن الذات (وكم من ملك فى السموات) الى آخر الآية الشفاعة من الملائكة هى افاضة الانوار والامداد على المتشفع عند استفاضته بالتوسل بالشفيع الذى هو الوسيلة والواسطة لمناسبة بينهما واتصال فعلى هذا شفاعتهم فى حق النفوس البشرية لاتكون الا اذا كانت مستعدة فى الاصل قابلة لفيض الملكوت ثم تزكو عن الهيآت البشرية والغواشى الطبيعية بالتوجه الى جناب القدس والتجرد عن ملابس الحس ومواد الرجس فتستفيض من نورها وتستمد من فيضها وتتصل بها وتنخرط فى سلكها فتتقرب الى الله بواسطتها فالاستعداد القابل الاصلى هو الاذن فى الشفاعة والرضا بها هو الزكاء والصفاء الحاصل بالسعى والاجتهاد فاذا اجتمعا حصلت الشفاعة وان لم يكن الاستعداد فى الاصل أو كان وقد تغير بالعلائق والغواشى ولم تبق على صفائها فلم يكن اذن ولارضا من الله فلا شفاعة فقوله (لاتغنى شفاعتهم شيأ) معناه عدم الشفاعة لاوجودها

وعدم

وعدم اغنائها لاستحالة ذلك فى عالم الملكوت فهو كقوله ولا ترى الضب بما يبصر • (وابراهيم الذى وفى) حق الله عليه بتسليم الوجود اليه حال الفناء فى التوحيد بالقيام بامر العبودية وتبليغ الرسالة والنبوة فى مقام الاستقامة او اتم الكلمات التى ابتلاه الله بها وهى ما ذكر من الصفات وقرئ وفى مخففا اى بعهده المأخوذ ميثاقه عليه فى اول الفطرة بان ثبت عليه حتى بلغ مقام التوحيد المشار اليه بقوله وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض (الا تزر وازرة وزر اخرى) لان العقاب يترتب على هيئات مظلمة رسخت فى النفس بتكرار الافاعيل والاقاويل السيئة التى هى الذنوب وكذلك الثواب انما يترتب على اضدادها من هيئات الفضائل كما قال تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعى) بخلاف الحظوظ العاجلة المقسومة المقدرة وان كانت تلك ايضا مستندة الى قضاء من الله وقدر لكن المعتبر هو السبب القريب الموجب لكل منهما • النشأة الاخرى تقع على امور ثلاثة الاول اعادة الارواح الى الاجساد للحساب والجزاء المرتب على اعمال الخير والشر بالمصير الى النار او جنة الافعال والثانى هو العود الى الفطرة الاولى والرجوع الى مقام القلب والثالث هو العود الى الوجود الموهوب الحقانى بعد الفناء التام والاول لابد لكل احد منه سواء كانت الاجساد نورانية او ظلمانية دون الباقيين (أزفت الآزفة) ان حملت على القيامة الصغرى فقربها ظاهر والكاشفة اما المبينة لوقتها او الدافعة وان حملت على الكبرى فقربها من وجهين احدهما القرب المعنوى لانها اقرب شئ الى كل احد لكونه فى عين الوحدة وان كان هو بعيدا عنها لغفلته وعدم شعوره بها والثانى ان وجود محمد وبعثته عليه السلام مقدمة دور الظهور واحد اشراطه ولهذا قال بعثت انا والساعة كهاتين وجمع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود المهدى عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) اى نفس مبينة لامتناع وجود غيره وعلمه عندها (فاسجدوا لله) بالفناء (واعبدوا) بالبقاء بعده والله اعلم

﴿سورة القمر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة وانشق القمر) انما كان انشقاق القمر آية قرب القيامة الكبرى لان القمر اشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه مظلم يلى النفس وآخر منور يلى الروح ولاستفادته النور من الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح فيه وظهور شمسه من مغربها اى بروزها من حجاب القلب بعد كونها فيه علامة قرب الفناء فى الوحدة لكونه مقام المشاهدة المؤدية الى الشهود الذاتى وان حملت على دور الظهور الذى هو زمان المهدى المبعوث فى نسمها فانشقاق القمر انفلاقه عن ظهور محمد عليه السلام لظهوره فى دور القمر وان حملت على الصغرى فالقمر هو البدن لاستفادته نور الشعور والحياة من شمس الروح وظلمته فى نفسه ويقويه قوله (يوم يدع الداع) اى يظهر مقتضى الموت ويدعو موجبه الى شئ منكر فظيع تكرهه النفوس (خشعا ابصارهم) من الذلة والعجز والمسكنة والحرمان (يخرجون) من اجداث الابدان (كأنهم جراد منتشر) شبهها بالجراد لكثرة النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحرصها وتهالكها على حضرة الذات الحسية والشهوات الطبيعية وميلها الى الجهة السفلية كما شبهها بالفراش لتهالكها الى نور الحياة وعلى الاول يوم يدعو داعى الروح والقلب النفوس الى شئ منكر عندها من ترك الحظوظ العاجلة واللذات البدنية والحسية الذى هو الموت الارادى بالرياضة ومتابعة السر فى التوجه الى جناب الحق خشعا ابصارهم ذليلة منكسرة لقهر الداعى لها واستيلائه عليها يخرجون من اجداث الابدان بالتجرد والانخلاع عنها كأنهم جراد لضعفها وطيرانها فى شعاع نور شمس الروح (مهطعين الى الداع) على كلا التأويلين لانقيادها طوعا وكرها (يقول الكافرون) اى المحجوبون عن الدين او الحق

وابراهيم الذى وفى الا تزر وازرة وزر أخرى وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى وان الى ربك المنتهى وانه هو أضحك وأبكى وانه هو امات واحيا وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى وان عليه النشأة الاخرى وانه هو أغنى وأقنى وانه هو رب الشعرى وانه أهلك عادا الاولى وثمود فما ابقى وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم وأطغى والمؤتفكة اهوى فغشاها ما غشى فباى آلاء ربك تتمارى هذا نذير من النذر الاولى أزفت الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وانتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا

﴿سورة القمر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) اقتربت الساعة وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا اهواءهم وكل امر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فما تغنى النذر فتول عنهم يوم يدع الداع الى شئ نكر خشعا أبصارهم يخرجون من الاجداث كانهم جراد منتشر مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا

يوم عسر كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر فدعا ربه أني مغلوب فانتصر ففتحنا أبواب السماء
بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملناه على ذات ألواح ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر
ولقد تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت عاد فكيف
كان عذابي ونذر انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر

فكيف كان عذابي
ونذر ولقد يسرنا
القرآن للذكر فهل
من مدكر كذبت
ثمود بالنذر فقالوا
أبشرا منا واحدا
نتبعه انا اذا لفي ضلال
وسعر أألقي الذكر
عليه من بيننا بل
هو كذاب أشر
سيعلمون غدا من
الكذاب الاشر انا
مرسلوا الناقة فتنة
لهم فارتقبهم واصطبر
ونبئهم أن الماء قسمة
بينهم كل شرب محتضر
فنادوا صاحبهم فتعاطى
فعقر فكيف كان
عذابي ونذر انا ارسلنا
عليهم صيحة واحدة
فكانوا كهشيم
المحتظر ولقد يسرنا
القرآن للذكر فهل
من مدكر كذبت
قوم لوط بالنذر انا
أرسلنا عليهم حاصبا
الا آل لوط نجيناهم
بسحر نعمة من
عندنا كذلك نجزي
من شكر ولقد
أنذرهم بطشتنا فتماروا
بالنذر ولقد راودوه
عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد
يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر أكفاركم خير
من أولئكم أم لكم براءة في الزبر أم يقولون نحن جميع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر
ان المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وما أمرنا الا واحدة
على

(هذا يوم عسر) لنزوعهم الى اللذات والشهوات الحسية وشوقهم اليها وضراوتهم بها فاماتة المحبوب فاسر شيء عليه الموت الطبيعي والارادي جميعا (ففتحنا أبواب) سماء العقل بعلم منصب الى العالم السفلي بقوة أي نكسنا عقولهم بالميل الى الدنيا والاشتغال بتدابير الامور الجزئية وترتيب اللذات الحسية والانهماك في أمر المعاش وصرف عملها فيه ووقوفها معها واحتجابها بها عن الامور الاخروية المؤدي الى هلاكهم فهو كقوله واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها (وفجرنا) أرض النفس (عيونا) علوما جزئية حسية متعلقة بكسب الحطام وجمعه والتلذذ به والترفه فيه كان نفوسهم كلها ذلك التدبير لشدة انجذابها اليها وحرصها فيها (فالتقى) العلمان في طلب الدنيا وجذبها (على أمر قد) قدره الله تعالى وهو اهلاكهم بسبب التورط في الشهوات بالجهل وحملنا نوحا على شريعة ذات أعمال وعلوم ترتبط بها الاعمال أو أحكام ومعاقد تستند اليها الاحكام (تجري باعيننا) أي تنفذ على حفظ منا في لجة جهلهم الغالب الغامر اياهم فلا يغلبها جهلهم فيبطلها (جزاء) لنوح عليه السلام الذي كان نعمة مكفورة من قومه بان لم يعرفوه فيطيعوه ويعظموه فينجوا به بل أنكروه وعصوه فهلكوا بسببه (ولقد تركناها) أي آثار تلك الشريعة والدعوة الى يومنا هذا (آية) بينة لمن يعتبر بها (فهل من) متعظ فان طريق الحق واحد والانبياء كلهم متوافقون في أصول الشرائع (فكيف كان عذابي) لقومه باهلاكهم في ورطة الجهل وحرمان الحياة الحقيقية واللذة السرمدية وانذاري على لسان نوح عليه السلام ووجه آخر وهو تأول فتح السماء بانزال الرحمة والوحي على نوح أي فتحنا أبواب سماء روح نوح بعلم كلي منصب بقوة شامل لجميع الجزئيات وفجرنا أرض نفسه عيونا أي علوما جزئية كان نفسه كلها علوم فالتقى العلمان بانضمامها فصارت قياسات وآراء صحيحة بني عليها شريعته المؤسسة على العمليات والنظريات فحملناه عليها بالعمل بها والاستقامة فيها فنجا فيها وبقي قومه في ورطة الجهل فغرقوا في تيار بحر الهيولى وأموال الجهالات وهلكوا (انا مرسلوا) ناقة نفسه ابتلاء (لهم) ليتميز المستعد القابل السعيد من الجاهل المنكر الشقي (فارتقبهم) لتنتظر نجاة الاول وهلاك الثاني (واصطبر) على دعوتهم (ونبئهم ان) ماء العلم (قسمة بينهم) لها علم الروح الفائض عليها ولهم علم النفس أي لها المعقولات ولهم المحسوسات (كل شرب محتضر) هي تحضر شربها بالتوجه الى الروح وقبول العلوم الحقيقية والنافعة منها وهم يحضرون شربهم بالاوى الى منبع الخيال والوهم وتلقي الوهميات والخياليات منه (بل الساعة موعدهم) أي القيامة الصغرى ووقوعهم في العذاب الابدي بزوال الاستعداد وقلب الوجوه الى أسفل * وهي أشد وأمر من عذاب القتل والهزيمة (ان المجرمين) الذين أجرموا بكسب الهيئات المظلمة الرديئة الجسمانية (في ضلال) من طريق الحق لعمى قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعر) أي جنون وله لاحتجاب عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وحيرتها في الباطل (يوم يسحبون في النار على وجوههم) يحشرها في صور وجوهها الى الارض وتحضيرها في قهر الملكوت الارضية فيقهرها في أنواع العذاب ويعذبها بنيران الحرمان يقال لهم (ذوقوا مس سقر * وما أمرنا الا) كلمة (واحدة) أي تعلق المشيئة الازلية الموجبة لوجود كل شيء في زمان معين

على وجه معلوم ثابت فى لوح القدرية المسمى فى الشرع كن فيجب وجوده فى ذلك الزمان على ذلك الوجه دفعة (فى الزبر) أى ألواح النفوس (ان المتقين) على الاطلاق (فى جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة (ونهر) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (فى مقعد صدق) أى خير وأى خير هو مقام الوحدة (عند مليك) فى حضرة الاسماء حال البقاء بعد الفناء ومقام الفرق بين الذات والصفات كائنين بالذات فى مقعد صدق و بالصفات عند مليك مدبر مملكة الوجود على حسب الحكمة ومقتضى العناية على أحسن وجه وأتم نظام (مقتدر) يقدر على تصريف جميع ما فى ملكه على حكم مشيئته وتسخيره على مقتضى ارادته لا يمتنع عليه شئ

## ﴿سورة الرحمن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن) اسم خاص من أسماء الله تعالى باعتبار افاضة أصول النعم كلها من الاعيان وكمالاتها الاولية بحسب البداية وانما أورده هنا العموم وصفيته الشاملة للاوصاف التى تحت معناه فى المبدئية ليسند اليه الاصول المختلفة الواردة بعده (علم القرآن) أى الاستعداد الكامل الانسانى المسمى بالعقل القرآنى الجامع للاشياء كلها حقائقها وأوصافها وأحكامها الى غير ذلك مما يمكن وجوده ويمتنع بابداعه فى الفطرة الانسانية وركزه فيها ولان ظهوره وبروزه الى الفعل بتفصيل ما جمع فيه وصيرورته فرقانا انما تكون بحسب النهاية ما ذكر الفرقان كما ذكره فى قوله تبارك الذى نزل الفرقان لانه من باب الرحمة الرحيمية لا الرحمانية (خلق الانسان) أى أما أبدع فطرته وأودع العقل القرآنى فيها أبرزه فى هذه النشأة بخلقه فى هذه الصورة الهيئة (علمه البيان) أى النطق المميز اياه عن جميع ما سواه من المخلوقات ليخبر به عما فى باطنه من العقل القرآنى (الشمس والقمر) أى الروح والقلب يجريان فيه ويسيران بحساب أى قدر معلوم من منازلهما ومراتبهما مضبوط لا يجاوز أحدهما قدره ومرتبته التى عينت له فلكل منهما كمالات ومراتب محدودة القدر معلومة الغاية ينتهى اليها (والنجم) أى النفس الحيوانية النورانية بالشعور والحس فى ليل الجسم (والشجر) أى النفس النباتية المنمية له (يسجدان) بتوجههما الى أرض الجسد ووضع جبهتهما عليها بالميل والاقبال الكلى نحوها التربيتها وانمائها وتكميلها (والسماء) أى سماء العقل (رفعها) الى محل شمس الروح وقمر القلب (ووضع) أى خفض ميزان العدل الى أرض النفس والبدن فان العدالة هيئة نفسانية لولاها لما حصلت الفضيلة الانسانية ومنه الاعتدال فى البدن الذى لولم يكن لما وجد ولم يبق ولما استقام أمر الدين والدنيا بالعدل واستتب كمال النفس والبدن به بحيث لولاه لفسدا أمر مراعاته ومحافظته قبل تعديد الاصول بتمامها لشدة العناية به وفرط الاهتمام بأمره فوسط بينه وبين قوله والارض وضعها للانام قوله (أن لا تطغوا فى الميزان) بالافراط عن حد الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للفساد (وأقيموا الوزن بالقسط) بالاستقامة فى الطريقة وملازمة حد الفضيلة ونقطة الاعتدال فى جميع الامور وكل القوى (ولا تخسروا الميزان) بالتفريط عن حد الفضيلة قال بعض الحكماء العدل ميزان الله تعالى وضعه للخلق ونصبه للحق (والارض) أى أرض البدن (وضعها) لهذه المخلوقات المذكورة (فيها فاكهة) أى ما تفيد اللذات الحسية من ادراكات الحواس والمحسوسات (والنخل) أى القوى المثمرة للذات الخيالية والوهمية الباسقة من أرض الجسد فى هوى النفس (ذات الاكمام) أى غلف اللواحق المادية (والحب) أى القوة الغاذية التى منها لذة الذوق والاكل والشرب (ذوالعصف) أى الشعب والاوراق الكثيرة المنبسطة على أرض البدن من الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والمغيرة والمصورة اللازمة للبدن المقتضية لخواصها وأفعالها ومانعها

كاسح بالبصر ولقد أهلكنا أشياعكم فهل من مدكر وكل شئ فعلوه فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر

﴿سورة الرحمن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تطغوا فى الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للانام فيها فاكهة والنخل ذات الاكمام والحب ذوالعصف

وتنميتها وتصلحها لحفظ القوة والانماء بما يصير بدل ما يتحلل ويزيد في الاقطار (والريحان) أي المولده الموجبة لذة الوقاع التي هي أطيب اللذات الجسمانية وأسلاف البذر بتوليد مادة النوع (فباى آلاء ربكما تكذبان) من هذه النعم المعدودة أيها الظاهريون والباطنيون من الثقلين أبالنعم الظاهرة أم الباطنة (خلق الانسان) أى ظاهره وجسده الذي يؤنس أي يبصر (من صلصال) من أكثف جواهر العناصر المختلطة الذي تغلب عليه الارضية واليبس (كالفخار) الصلب الذي ناسب جوهر العظم الذي هو أساس البدن ودعامته (وخلق الجان) أي باطنه وروحه الحيواني الذي هو مستور عن الحس وهو أبو الجن أي أصل القوى الحيوانية التي أقواها وأشرفها الوهم أي الشيطان المسمى ابليس الذي هو من ذريته (من مارج) من لهب المختلط صاف (من نار) أي من ألطف جواهر العناصر المختلطة الذي يغلب عليه الجوهر الناري والحر والمارج هو اللهب الذي فيه اضطراب وهذه الروح دائمة الاضطراب والتحرك (رب المشرقين ورب المغربين) أي مشرقى الظاهر والباطن ومغربيهما باشراق نور الوجود المطلق على ماهيات الاجساد الظاهرة وغروبه فيها باحتجابه بماهياتها وتعينها به فله في ربوبيته لكل موجود شروق بايجاده بنور الوجود وظهوره به وغروب باختفائه فيه وتستره به يربهما (مرج البحرين) بحر الهيولى الجسمانية الذي هو الملح الاجاج وبحر الروح المجرد الذي هو العذب الفرات (يلتقيان) في الوجود الانساني (بينهما برزخ) هو النفس الحيوانية التي ليست في صفاء الارواح المجردة ولطافتها ولا في كدورة الاجساد الهيولانية وكثافتها (لا يبغيان) لا يتجاوز حدهما حده فيغلب على الآخر بخاصيته فلا الروح يجرد البدن ويمزج به ويجعله من جنسه ولا البدن يجسد الروح ويجعله ماديا سبحان خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما) بتركيبهما والتقائهما لؤلؤ العلوم الكلية ومرجان العلوم الجزئية أي لؤلؤ الحقائق والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله الجوارى) أى أوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التي يركبها السالكون السائرون الى الله في لجة هذا البحر المريج فينجون ويعبرون الى المقصد وتشبيهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت) أى المرفوعات الشرع وشرعها الاشواق والارادات التي تجرى عند ارتفاعها وتعلقها بالعالم العلوى بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة والطريقة براكبها الى مقصد الكمال الحقيقي الذي هو الفناء في الله ولهذا قال عقيبه (كل من عليها فان) أى كل من على الجوارى السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه أو كل من على ارض الجسد من الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والنفس ومنازلها ومقاماتها ومراتبها فان عند الوصول الى المقصود (ويبقى وجه ربك) الباقي بعد فناء الخلق أي ذاته مع جميع صفاته (ذو الجلال) أى العظمة والعلو بالاحتجاب بالحجب النورانية والظلمانية والظهور بصفة القهر والسلطنة (والاكرام) بالقرب والدنو في صور تجليات الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسأله من في السموات) من أهل الملكوت والجبروت (ومن في الارض) من الجن والانس والمراد يسأله كل شئ فغلب العقلاء وأتى بلفظ من أي كل شئ يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائما (كل يوم هو في شان) بافاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت في كل خلق شان بافاضة ما يستحقه ويسأله باستعداده فمن استعد بالتصفية والتزكية للكمالات الخيرية والانوار يفيضها عليه مع حصول الاستعداد ومن استعد بتكدير جوهر نفسه بالهيآت المظلمة والرذائل ولوث العقائد الفاسدة والخبائث الشرور والمكاره وأنواع الآلام والمصائب والعذاب والوبال يفيضها عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى قوله (سنفرغ لكم أيه الثقلان) لانه تهديد وزجر عن الامور التي بها يستحق العقاب وسميا ثقلين

والريحان فباى آلاء ربكما تكذبان خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجان من مارج من نار فباى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين ورب المغربين فباى آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فباى آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فباى آلاء ربكما تكذبان وله الجوارى المنشآت في البحر كالاعلام فباى آلاء ربكما تكذبان كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فباى آلاء ربكما تكذبان يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شان فباى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان فباى آلاء ربكما تكذبان

لكونهما سفليين مائلين الى ارض الجسم (يامعشر الجن والانس) أي الباطنين والظاهرين (ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض) بالتجرد عن الهيآت الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتنخرطوا في سلك النفوس الملكية والارواح الجبروتية وتصلوا الى الحضرة الالهية (لا تنفذون الا بسلطان) بحجة بينة هي التوحيد والتجريد والتفريد بالعلم والعمل والفناء في الله (يرسل عليكما شواظ من نار) أي يمنعكما عن النفوذ من أقطارهما والترقي من أطوارهما لهب صاف عن ممازجة الدخان أي سلطان الوهم وأحكامه ومدركاته بارساله الوهميات الى حيز العقل والقلب وممانعته اياهما عن الترقي دائما (ونحاس) دخان أي هيئة ظلمانية ترسلها النفس الحيوانية بالميل الى الهوى والشهوات فالشواظ مانع من جهة العلم والنحاس من جهة العمل (فلا تنتصران) فلا تمتنعان عنهما وتغلبان عليهما فتنفذان الا بتوفيق الله وسلطان التوحيد (فاذا انشقت السماء) أي السماء الدنيا وهي النفس الحيوانية وانشقاقها انفلاقها عن الروح عند زهوقه اذ الروح الانساني نسبته الى النفس الحيوانية كنسبته الى البدن فكما أن حياة البدن بالنفس فحياتها بالروح فتنشق عنه عند زهوقه بمفارقة البدن (فكانت وردة) أي حمراء لان لونها متوسط بين لون الروح المجرد وبين لون البدن ولون الروح أبيض لنوريته وادراكه اللذات ولون البدن أسود لظلمته وعدم شعوره باللذات والمتوسط بين الابيض والاسود هو الاحمر وانما وصفها في سورة البقرة بالصفرة وههنا بالحمرة لان هنالك وقت الحياة والصفاء وغلبة النورية عليها وطراوة الاستعداد وههنا وقت الممات والتكدر وغلبة الظلمة عليها وزوال الاستعداد (كالدهان) كدهن الزيت في لونه ولطافته وذوبانه لصيرورتها الى الفناء والزوال (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس) من الظاهرين (ولا جان) من الباطنين لانجذاب كل الى مقره ومركزه وموطنه الذي يقتضيه حاله وما هو الغالب عليه باستعداده الاصلي أو العارضي الراسخ الغالب وأما الوقف والسؤال المشار اليه في قوله وقفوهم انهم مسؤلون ونظائره ففي مواطن أخر من اليوم الطويل الذي كان مقداره خمسين ألف سنة وهو في حال عدم غلبة احدى الجهتين واستيلاء أحد الامرين ففي زمان غلبة النور الاصلي وبقاء الاستعداد الفطري أو حصول الكمال والترقي في الصفات وفي وقت استيلاء الهيآت الظلمانية وترسخ الغواشي الجسمانية وزوال الاستعداد الاصلي بحصول الرين لا يسئلون وفي وقت عدم رسوخ تلك الهيآت الى حد الرين وبقائها في القلب مانعة حاجزة اياها عن الرجوع الى مقرها يوقفون ويسئلون حتى يعذبوا بحسب سيئاتهم على قدر رسوخها وقد يكون هذا الموطن قبل الموطن الاول في ذلك اليوم على الامر الاكثر كما ذكر وقد يكون بعده وذلك عند حبط الاعمال وغلبة الامر العارضي واستيلائه على الذاتي الى حد ابطال الاستعداد بالكلية فيدافعه الاستعداد الاصلي قليلا قليلا ويتجلى بصور التعذيبات والبليات شيأ فشيأ حتى يتساوى الامران كتبرد الماء المسخن حين بلوغه الى كونه فاترا فهذا الشخص مطرود في أول الامر عند قرب الاستعداد الى الزوال ثم قد يوقف ويسئل عند قرب رجوع الاستعداد الى الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت وأما الاشقياء المردودون المخلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير حساب فلا يسئلون قط ولا يوقفون للسؤال فقوله وقفوهم انهم مسؤلون ونظائره مخصوص ببعض المعذبين وهم الاشقياء الذين عاقبتهم النجاة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم الهيئات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) أي بعلامات تلك الهيئات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي) فيعذبون من فوق ويجرون ويحبسون مقيدين أسراء من جهة رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام) أي يعذبون من أسفل ويجرون ويسحبون على وجوههم ويردون الى قعر جهنم كما قيل يهوي

يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان فباي آلاء ربكما تكذبان يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فباي آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان فباي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فباي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام فباي آلاء ربكما تكذبان

احدهم فيهاسمين من تريغال رسوخ الهيئات البدنية والرذائل العملية من افراط الحرص والشره والبخل والطمع وارتكاب الفواحش والآثام من قبيل الشهوة والغضب (هذه جهنم) قعر بئر اسفل سافلين من الطبيعة الجسمانية (يطوفون بينها وبين حميم) قد انتهى حره واحراقه من الجهل المركب ولهذا قيل يصب من فوق رؤسهم الحميم لان العذاب المستحق من جهة العمل هو نار جهنم من تحت والمستحق من جهة العلم هو الحميم من فوق (ولمن خاف مقام ربه) أى خاف قيامه على نفسه بكونه رقيبا حافظا امهيمنا عليه كما قال أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أو خاف ربه كما يقال خدمت حضرة فلان أى نفسه (جنتان) احداهما جنة النفس والثانية جنة القلب لان الخوف من صفات النفس ومنازلها عند تنورها بنور القلب (ذواتا أفنان) لتفنن شعبهما من القوى والصفات المورقة للاعمال والاخلاق المثمرة للعلوم والاحوال فان الافنان هى الغصنات التى تشعبت من فروع الشجر عليها الاوراق والثمار (فيهما عينان) من الادراكات الجزئية والكلية (تجريان) اليهما من جنة الروح تنبتان فيهما ثمرات المدركات وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدركاتها اللذيذة (زوجان) أى صنفان صنف جزئى معروف مألوف وصنف كلى غريب لان كل ما يدركه القلب من المعانى الكلية فله صورة جزئية فى النفس وبالعكس (متكئين على فرش) هى مراتب كمالاتها ومقاماتها (بطائنها من استبرق) أى جهتها التى تلى السفل أعنى النفس من هيئات الاعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات ومحاسن الملكات وظهائرها التى تلى الروح من سندس تجليات الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم والمعارف كما هو فى سورة الدخان (وجنى الجنتين) ثمراتها ومدركاتها (دان) قريب كلما شاؤا حيث كانوا على أى وضع كانوا قياما اوقعودا أو على جنوبهم أدركوها واجتنوها ونبت فى الحال مكانها أخرى من جنسها كما ذكر فى وصفها (فيهن قاصرات الطرف) مما يتصلون بها من النفوس الملكوتية التى فى مراتبها وما تحتها سماوية كانت أو أرضية مزكاة صافية مطهرة لا يجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كمالا وراء كمالاتهم لكون استعداداتها مساوية لاستعدادهم او انقص منها والا جاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف ولم تقنع بوصالهم ولذات معاشراتهم ومباشراتهم (لم يطمثهن انس قبلهم) من النفوس البشرية لاختصاصها بهم فى النشأة وانقدس ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة فى الابدان بها (ولا جان) من القوى الوهمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيئات السفلية (كأنهن الياقوت والمرجان) شبهت اللواتى فى جنة النفس من الحور بالياقوت لكون الياقوت مع حسنه وصفائه ورونقه وبهائه ذا لون أحمر مناسب لون النفس واللواتى فى جنة القلب بالمرجان لغاية بياضه ونوريته وقيل صغار الدر أصفى وأبيض من كبارها (هل جزاء الاحسان) فى العمل وهو العبادة مع الحضور (الا الاحسان) فى الثواب بحصول الكمال والوصول الى الجنتين المذكورتين (ومن دونهما) أى من ورائهما من مكان قريب منهما كما تقول دونك الاسد لا من دونهما بالنسبة الى أصحابهما فيكون بمعنى قدامهما بل بمعنى بعدهما أو من غيرهما كقوله انكم وما تعبدون من دون الله (جنتان) للمقربين السابقين جنة الروح وجنة الذات فى عين الجمع عند الشهود الذاتى بعد المشاهدة فى مقام الروح (مدهامتان) أى فى غاية البهجة والحسن والنضارة (فيهما عينان نضاختان) أى علم توحيد الذات وتوحيد الصفات أعنى علم الفناء وعلم المشاهدة فانهما ينبعان فيهما بل العلمان المذكوران الجاريان فى الجنتين المذكورتين منبعهما من هاتين الجنتين ينبعان منهما و يجريان الى تينك (فيهما فاكهة) وأى فاكهة فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف قدرها من أنواع المشاهدات والانوار والتجليات والسبحات (ونخل) أى ما فيه طعام وتفكه وهو مشاهدة الانوار وتجليات الجمال

والجلال

هـذه جهنم التى
يكذب بها المجرمون
يطوفون بينها وبين
حميم آن فبأى آلاء ربكما
تكذبان ولمن خاف
مقام ربه جنتان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان ذواتا أفنان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان فيهما
عينان تجريان فبأى
آلاء ربكما تكذبان
فيهما من كل فاكهة
زوجان فبأى آلاء
ربكما تكذبان
متكئين على فرش
بطائنها من استبرق
وجنى الجنتين دان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان فيهن
قاصرات الطرف لم
يطمثهن انس قبلهم
ولا جان فبأى آلاء
ربكما تكذبان كأنهن
الياقوت والمرجان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان هل جزاء
الاحسان الا الاحسان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان ومن دونهما
جنتان فبأى آلاء ربكما
تكذبان مدهامتان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان فيهما عينان
نضاختان فبأى آلاء
ربكما تكذبان فيهما
فاكهة ونخل

والجلال فى مقام الروح وجنته مع بقاء نوى الانية المتقوتة منها المتلذذة بها (ورمان) أى ماذبه تفكه ودواء فى مقام الجمع وجنة الذات أى الشهود الذاتى بالفناء المحض الذى لاأنية فيه فتطعم بل اللذة الصرفة ودواء مرض ظهور البقية بالتلوين فان فى الرمان صورة الجمع مكنونة فى قشر الصورة الانسانية (فيهن خيرات حسان) أى أنوار محضة وسبحات صرفة لاشائبة للشر والامكان فيهاحسان من تجليات الجمال والجلال ومحاسن الصفات (حور مقصورات فى الخيام) أى مخدرات فى حضرات الاسماء بل حضرة الوحدة والاحدية لاتبرز منها بالانكشاف ان دونها وليس وراءها حد ومرتبة ترتقى اليها وتنظر الى مافوقها فهى مقصورة فيها (متكئين على رفرف خضر) الرفرف نوع من الثياب عريض لطيف فى غاية اللطافة والمراد نور الذات الذى هو فى غاية البهجة واللطافة أو نور الصفات حال البقاء بعد الفناء والاستناد الى صمدية الوجود المطلق والتحقق به (وعبقرى حسان) العبقرى فى اللغة ثوب غريب منسوب الى عبقر تزعم العرب أنه بلد الجن أى الوجود الموهوب الحقانى الغريب الموصوف بصفاته المتجلية فى غاية الحسن الذى هو منسوب الى عالم الغيب بل غيب الغيب الذى لايعلم أحد أين هو (تبارك) أى تعالى وتعاظم (اسم ربك) أى الاسم الاعظم الذى به تزيد وترتقى مرتبة السالكين من البداية الى النهاية حتى الوصول اليه والفوز به (ذو الجلال والاكرام) أى الجلال فى صورة الجمال والجمال فى صورة الجلال اللذان لايحجب أحدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمحبوبين المحبين السابقين الى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاكرام المذكورين قبل فانهما هناك يحجب أحدهما عن الآخر لعدم تحقق الفانى بالوجود الحقانى والرجوع الى تفاصيل الصفات وشهودها فى عين الجمع

## سورة الواقعة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا وقعت الواقعة) أى القيامة الصغرى (ليس لوقعتها) نفس تكذب على الله أن البعث وأحوال الآخرة لاتكون لان كل نفس تشاهد أحوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تخفض الاشقياء الى الدركات وترفع السعداء الى الدرجات (اذا رجت) أى حركت وزلزلت أرض البدن بمفارقة الروح تحريكا يخرج به جميع مافيها وينهدم معه جميع أعضائه (وبست) أى فتتت جبال العظام بصيرورتها رميما أو رفاتا أو سيقت وأذهبت حتى صارت (هباء منبثا وكنتم أزواجا ثلاثة) السعداء الذين هم الابرار والصلحاء من الناس والاشقياء الذين هم الاشرار والمفسدون من الناس وانما سمى الاولون أصحاب الميمنة لكونهم أهل اليمن والبركة أو لكونهم متوجهين الى أفضل الجهتين وأقواهما التى هى الجهة العليا وعالم القدس وسمى الآخرون أصحاب المشأمة لكونهم أهل الشؤم والنحوسة أو لكونهم متوجهين الى أرذل الجهتين وأضعفهما التى هى الجهة السفلى وعالم الحس (والسابقون) الموحدون الذين سبقوا الفريقين وجاوزوا العالمين بالفناء فى الله (السابقون) أى الذين لايمكن مدحهم والزيادة على أوصافهم (أولئك المقربون) حال التحقق بالوجود الحقانى بعد الفناء (فى جنات النعيم) من جميع مراتب الجنان (ثلة) أى جماعة كثيرة (من الاولين) أى المحبوبين الذين هم أهل الصف الاول من صفوف الارواح أهل العناية الاولى فى الازل (وقليل من الآخرين) أى المحبين الذين تتأخر مرتبتهم عن مرتبة المحبوبين أهل الصف الثانى ووصفوا بالقليل لان المحب قلما يدرك شأو المحبوب ويبلغ غايته فى الكمال بل أكثرهم فى جنات الصفات واقفين فى درجات السعداء والمحبوبون كلهم فى جنة الذات بالغين أقصى الغايات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثلتان جميعا من أمتى أى ليس الاولون من أمم المتقدمين والآخرون من أمته عليه السلام بل العكس أولى أو ثلة من أوائل هذه الامة الذين شاهدوا النبى

و رمان فبأى آلاء
ربكما تكذبان فيهن
خيرات حسان فبأى
آلاء ربكما تكذبان
حور مقصورات فى
الخيام فبأى آلاء
ربكما تكذبان لم
يطمثهن انس قبلهم
ولا جان فبأى آلاء
ربكما تكذبان
متكئين على رفرف
خضر وعبقرى حسان
فبأى آلاء ربكما
تكذبان تبارك
اسم ربك ذى الجلال
والاكرام

سورة الواقعة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
اذا وقعت الواقعة
ليس لوقعتها كاذبة
خافضة رافعة اذا
رجت الارض رجا
وبست الجبال بسا
فكانت هباء منبثا
وكنتم أزواجا ثلاثة
فأصحاب الميمنة ما
أصحاب الميمنة وأصحاب
المشأمة ما أصحاب
المشأمة والسابقون
السابقون أولئك
المقربون فى جنات
النعيم ثلة من الاولين
وقليل من الآخرين

وادركوا طراوة الوحى فى زمانه أوقاربوا زمانه وشاهدوا من صحبه من التابعين والآخرون هم الذين طال عليهم الامد فقست قلوبهم فى آخر دور الدعوة وقرب زمان خروج المهدى عليه السلام لا الذين هم فى زمانه فان السابقين فى زمانه أكثر لكونهم أصحاب القيامة الكبرى وأهل الكشف والظهور (على سرر موضونة) أى متواصلة متراصفة من الوجودات الموهوبة الحقانية المخصوصة بكل أحد منهم كقوله عليه السلام على منابر من نور أو على مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها من مقاماتهم (متقابلين) متساوين فى الرتب لاحجاب بينهم أصلا فى عين الوحدة لتحققهم بالذات وتخيرهم فى الظهور بأى صفة من الصفات شاؤا يجمعهم المحبة الذاتية لايحتجبون بالصفات عن الذات ولا بالذات عن الصفات (يطوف عليهم ولدان مخلدون) تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدوام ذواتهم أو الاحداث المستعدون من أهل الارادة المتصلون بهم بفرط الارادة كما قال بايمان الحقنا بهم ذرياتهم أو الملكوت السماوية (باكواب وأباريق) من خمور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياه الحكم والعلوم (لايصدعون عنها) أى كلها لذة لا ألم معها ولا خمار لكونهم واصلين واجدين لذة برد اليقين شاربين الشراب الكافورى فان محبة الوصول خالصة عن ألم الشوق وخوف الفقدان (ولا ينزفون) لايذهب تمييزهم وعقلهم بالسكر ولا يطفحون لكونهم أهل الصحو غير محجوبين بالذات عن الصفات فيلحقهم السكر و يغلب عليهم الحال (وفاكهة) من مواجيدهم وكشفياتهم الذوقية (مما يتخيرون) يأخذون خيره لانهم واجدون جميعها فيختارون أصفاها وأبهاها وأشرفها وأسناها (ولحم طير مما يشتهون) من لطائف الحكم ودقائق المعانى المقوية لهم (وحور عين) من تجليات الصفات ومجردات الجبروت وما فى مراتبهم من الارواح المجردة (كامثال اللؤلؤ) الرطب فى صفائها ونوريتها (المكنون) فى الاصداف أو المخزون لكونها فى بطنان الغيب وخزائنه مستورة عن الاغيار من أهل الظاهر (جزاء بما كانوا يعملون) فى حال الاستقامة من الاعمال الالهية المقصودة لذاتها المقارنة لجزائها أو بما كانوا يعملون فى حال السلوك من أعمال التزكية والتصفية (لايسمعون فيها لغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد لمعنى لكونهم أهل التحقيق متأدبين بين يدى الله بآداب الروحانيين (ولا تأثيما) من الفواحش التى يؤثم بها صاحبها كالغيبة والكذب وأمثالهما (الا قيلا سلاما سلاما) أى قولا هو سلام فى نفسه منزه عن النقائص مبرأ عن الفضول والزوائد وقولا يفيد سلامة السامع من العيوب والنقائص و يوجب سروره وكرامته و يبين كماله وبهجته لكون كلامهم كله معارف وحقائق وتحايا ولطائف على اختلاف وجوه الاعراب (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) أى هم شرفاء عظماء كرماء يتعجب من أوصافهم فى السعادة (فى سدر مخضود) أى فى جنة النفس المخضودة عن شوك تضاد القوى والطبائع وتنازع الاهواء والدواعى لتجردها عن هيآت صفاتها بنور الروح والقلب أو موقرة بثمار الحسنات والهيآت الصالحات على اختلاف التفسيرين (وطلح منضود) أى فى جنة القلب لان الطلح شجرة الموز وثمرتها حلوة دسمة لذيذة لانوى لها كمدركات القلب ومعانيه المجردة عن المواد والهيآت الجرمية بخلاف السدر التى هى شجرة النبق الكثيرة النوى كمدركات النفس الجزئية المقرونة باللواحق المادية والهيآت الجرمية منضود نضد ثمره من أسفله الى أعلاه لا ساق بارز لها لكثرة تكون مدركاته غير متناهية الكثرة (وظل ممدود) من نور الروح المروح (وماء مسكوب) أى علم يرشح عليهم و يسكب من عالم الروح وانما سكب سكبا ولم يجر جريانا لقلة علوم السعداء بالنسبة الى أعمالهم اذ تقل علومهم الروحانية من المواجيد والمعارف والتوحيديات والذوقيات وان كثرت علومهم النافعة (وفاكهة كثيرة) من المدركات الجزئية والكلية اللذيذة كالمحسوسات والمخيلات والموهومات والمعانى الكلية القلبية (لامقطوعة) لكونها غير متناهية

على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب وأباريق وكأس من معين لايصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عين كامثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون لايسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قيلا سلاما سلاما وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين فى سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لامقطوعة

(ولا

ولا ممنوعة وفرش مرفوعة انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا لاصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال فى سموم وحميم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم انهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون أو آباؤنا الاولون قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم ثم انكم أيها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من زقوم فمالئون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم يوم الدين نحن خلقناكم فلولا تصدقون أفرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون أفرأيتم ما تحرثون أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاما فظلتم تفكهون انا لمغرمون بل نحن محرومون أفرأيتم الماء الذى تشربون أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون أفرأيتم النار التى تورون أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين فسبح باسم ربك العظيم فلا

(ولا ممنوعة) لكونها اختيارية كلما شاؤا أين شاؤا وجدوها (وفرش مرفوعة) من فضائل الاخلاق والهيآت النورانية النفسية المكتسبة من الاعمال الحسنة رفعت عن مرتبة الهيآت البدنية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذى هو الجهة العليا من النفس المتصلة بالقلب أو حور من النسوان أى الملكوت المتصلة بهم المساوية المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا أنشأناهن انشاء) عجيبا نورانيا مجردة عن المواد مطهرة عن أدناس الطبائع وألواث العناصر (فجعلناهن أبكارا) أى لم تتأثر بملامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من أهل العادة والمخالطين للمادة من النفوس (عربا) متحببة اليهم محبوبة لصفائها وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (أترابا) لكونها فى درجة واحدة متساوية المراتب أزلية الجواهر (ثلة من الاولين) لان المحبوبين يدخلون على أصحاب اليمين جناتهم عند التدانى والترقى فى الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات فيختلطون بهم و ينخرطون فى سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين أكثرهم أصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون عين الذات وان فسرنا الاولين والآخرين بأوائل الامة المحمدية وأواخرها فظاهر لكثرة أصحاب اليمين فى أواخرهم أيضا دون السابقين (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) أى هم الذين يتعجب من أحوالهم وصفاتهم فى الشقاوة والنحوسة والهوان والخساسة (فى سموم) من الاهواء المردية والهيآت الفاسقة المؤذية (وحميم) من العلوم الباطلة والعقائد الفاسدة (وظل من يحموم) من هيآت النفوس المسودة بالصفات المظلمة والهيآت السود الرديئة لان اليحموم دخان أسود بهيم (لا بارد ولا كريم) أى ليس له صفتا الظل الذى يأوى اليه الناس من الروح ونفع من يأوى اليه بالراحة بل له ايذاء وايلام وضر بايصال التعب واللهب والكرب (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهمكين فى اللذات والشهوات منغمسين فى الامور الطبيعية والغواشى البدنية فى ذلك اكتسبوا هذه الهيآت الموبقة والتبعات المهلكة (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) من الاقاويل الباطلة والعقائد الفاسدة التى استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (وكانوا يقولون) أى من جملة عقائدهم انكار البعث (الضالون المكذبون) أى الجاهلون المصرون على جهلهم وانكار ما يخالف عقائدهم الباطلة من الحق (لآكلون من شجر من زقوم) أى من نفس متعبدة اللذات والشهوات منغمسة فيها منجذبة الى السفليات من الطبيعيات لتعودكم بها و بفوائدها (فمالئون منها) ومن ثمراتها الوبية البشعة المحرقة التى هى الهيآت المنافية للكمال الموجبة للوبال (البطون) لشدة حرصكم ونهمكم وضراوتكم بها لشرهكم وسقمكم (فشاربون عليه من الحميم) من الوهميات الباطلة والشبهات الكاذبة التى هى من باب الجهل المورط فى المهالك والمعاطب المسيغ لتلك الاعمال الشيطانية والاعمال البهيمية الظلمانية (فشاربون شرب الهيم) أى التى بها الهيام من الابل وهو داء لا ترى معه اشد شغفكم وكلبكم بها (نحن خلقناكم) باظهاركم بوجودنا وظهورنا فى صوركم (فلولا تصدقون أفرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه) بافاضة الصورة الانسانية عليه (أم نحن الخالقون أفرأيتم ما تحرثون أأنتم تزرعونه) بانزال الصور النوعية عليه (أم نحن الزارعون أفرأيتم) ماء العلم الذى تشربونه بتعطش استعدادكم (أأنتم أنزلتموه) من مزن العقل الهيولانى (أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا) بصرفه فى تدابير المعاش وترتيب الحياة الدنيا (فلولا تشكرون أفرأيتم) نار المعانى القدسية (التى تورون) بقدح زناد الفكر (أأنتم أنشأتم شجرتها) أى القوة الفكرية (أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة) تذكير العهد الازلى فى العالم القدسى (ومتاعا) للذين لا زاد لهم فى السلوك من العلم والعمل (فلا

أقسم بمواقع النجوم) أى أوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح القدس وهى أوقات وقوع نجوم القرآن اليه فيالها أوقاتا شريفة واتصالات نورية أو مساقط النجوم وهى أوقات غيبته عن الحواس وأفول حواسه فى مغرب الجسد عند تعطيلها بانغماس سره فى الغيب وانخراطه فى سلك القدس بل غيبته فى الحق واستغراقه فى الوحدة (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) وأنى يعلمون وأين هم وعلم ذلك (انه لقرآن كريم) أى علم مجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (فى كتاب مكنون) هو قلبه المكنون فى الغيب عن الحواس وما عدا المقربين من الملائكة المطهرين لان العقل القرآنى مودع فيه كما قال عيسى عليه السلام لا تقولوا العلم فى السماء من ينزل به ولا فى تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر و يأتى به بل العلم مجعول فى قلوبكم تأدبوا بين يدى الله بآداب الروحانيين يظهر عليكم أو الروح الاول هو محل القضاء ومأوى الروح المحمدى بل هو هو (لا يمسه الا المطهرون) من الارواح المجردة المطهرة عن دنس الطبائع ولوث تعلق المواد (تنزيل من رب العالمين) لان علمه ظهر على المظهر المحمدى فهو منزل منه على مدرجته منجما (أفبهذا الحديث أنتم مدهنون) متهاونون ولا تبالون به ولا تتصلبون فى القيام بحقه وفهم معناه كمن يلين جانبه و يداهن فى الامر تساهلا وتهاونا به (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) أى قوتكم القلبى ورزقكم الحقيقى تكذيبه لاحتجابكم بعلومكم وانكاركم ما ليس من جنسه كانكار رجل جاهل ما يخالف اعتقاده كان علمه نفس تكذيبه أو رزقكم الصورى أى لمداومتكم على التكذيب كأنكم تجعلون التكذيب غذاءكم كما تقول لمواظب على الكذب الكذب غذاؤه (فلولا اذا بلغت الحلقوم) أى فلولا ترجعون الروح عند بلوغها الحلقوم (ان كنتم صادقين) فى انكم غير مربوبين مقهورين يعنى انكم مجبرون عاجزون تحت قهر الربوبية والا لامكنكم دفع ما تكرهون أشد الكراهية وهو الموت (فأما ان كان من المقربين) من جملة الاصناف الثلاثة فله روح الوصول الى جنة الذات و ريحان جنة الصفات وتجلياتها البهيجة المبهجة وجنة نعيم الافعال ولذاتها (واما ان كان) من السعداء والابرار فله السرور والحبور بلقاء أصحاب اليمين وتحيتهم اياه بسلامة للفطرة والنجاة من العذاب والبراءة عن نقائص صفات النفوس فى جنة الصفات (واما ان كان) من الاشقياء والمعاندين السابقين المنكرين لكمالاتهم المحجوبين بالجهل المركب فلهم عذاب هيآت الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق المشار اليه بقوله (فنزل من حميم) وعذاب الهيآت الدنية وتبعات سيآتهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية جحيم ان هذا) المذكور من أحوال الفرق الثلاثة وعواقبهم (لهو) حقية الامر وجلية الحال من معاينة أهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى يقينهم وعيانهم والله تعالى أعلم

## سورة الحديد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما فى السموات والارض) أظهر كل موجود تنزيهه عن الامكان وقبول الفناء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى الذى يقهرها و يجبرها (الحكيم) الذى يرتب كمالاتها وعن العجز بحدوثه وتغيره وعن جميع النقائص باظهار كمالات كل موجود ونظامها على ترتيب حكمى (هو الاول) الذى يبتدئ منه الوجود الاضافى باعتبار اظهاره (والآخر) الذى ينتهى اليه باعتبار امكانه وانتهاء احتياجه اليه فكل شئ به يوجد وفيه يفنى فهو أوله وآخره فى حالة واحدة باعتبارين (والظاهر) فى مظاهر الاكوان بصفاته وأفعاله (والباطن) باحتجابه بماهياته وبذاته (وهو بكل شئ عليم) لان عين ماهيته صورة من صور معلوماته اذ صور الاشياء كلها فى اللوح المحفوظ وهو يعلم اللوح مع تلك الصور بعين ماهية اللوح المنقش بتلك الصور وفعله بها عين

علمه

أقسم بمواقع النجوم
وانه لقسم لو تعلمون
عظيم انه لقرآن كريم
فى كتاب مكنون
لا يمسه الا المطهرون
تنزيل من رب العالمين
أفبهذا الحديث أنتم
مدهنون وتجعلون
رزقكم أنكم تكذبون
فلولا اذا بلغت الحلقوم
وأنتم حينئذ تنظرون
ونحن أقرب اليه
منكم ولكن لا
تبصرون فلولا ان
كنتم غير مدينين
ترجعونها ان كنتم
صادقين فأما ان كان
من المقربين فروح
وريحان وجنة نعيم
واما ان كان من
أصحاب اليمين فسلام
لك من أصحاب اليمين
وأما ان كان من
المكذبين الضالين
فنزل من حميم وتصلية
جحيم ان هذا لهو حق
اليقين فسبح باسم
ربك العظيم
سورة الحديد
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبح لله ما فى السموات
والارض وهو العزيز
الحكيم له ملك
السموات والارض
يحيى ويميت وهو على
كل شئ قدير هو الاول
والآخر والظاهر
والباطن وهو بكل
شئ عليم هو الذى

علمه بذاته (خلق السموات والارض فى ستة أيام) من الايام الالهية أى الآلات الستة التى هى من زمان آدم الى زمان محمد عليهما السلام جميع مدة دور الخفاء أى احتجب بها فظهر الخلق دونه اذ الخلق احتجاب الحق بالاشياء وهذا الزمان زمان الاحتجاب كما ذكر فى الاعراف (ثم استوى) على عرش القلب المحمدى بالظهور فى جميع الصفات غير محتجب بعضها ببعض ولا الذات بالصفات ولا الصفات بالذات بل استوت كلها فى الظهور فى اليوم السابع أو فى صور المراتب الست من الجواهر والاعراض المذكورة فى ق ثم استوى على عرش الروح الاعظم بالتأثير فى جميع الاشياء فى الصورة الرحمانية بالسوية والظهور باسم الرحمن (يعلم ما يلج فى) أرض العالم الجسمانى من الصور النوعية لانها صور معلوماته (وما يخرج منها) من الارواح التى تفارقها والصور التى تزايلها عند الفناء والفساد وهى التى تنزل من السماء وتعرج فيها وما ينزل من سماء الروح من العلوم والانوار الفائضة على القلب وما يعرج فيهما من الكليات المنتزعة من الجزئيات المحسوسة وهيآت الاعمال المزكية (وهو معكم أينما كنتم) لوجودكم به وظهوره فى مظاهركم (والله بما تعملون بصير) لسبق علمه به وكونه منقوشا فى أربعة ألواح فى عالم ملكوته بحضرته (يولج) ليل الغفلة فى نهار الحضور (ويولج) نهار الحضور فى ليل الغفلة ويستر الجمال بالجلال ويحجب الجلال بالجمال (وهو عليم) بما اودع الصدور من اسراره ودقائق الغفلة والحضور وحكمتهما ولطائف التستر والتجلى وفائدتهما الا يعلمها الا هو (آمنوا بالله) الايمان اليقينى بتوحيد الافعال (ورسوله) اى لا تحتجبوا بأفعال الحق فى ايمانكم بتوحيد الافعال عن أفعال الخلق فتقعوا فى الجبر وحرمان الاجر بل شاهدوا أفعال الحق بالايمان به جمعا فى مظاهر التفاصيل بحكم الشرع ليحصل لكم التوكل ويسهل عليكم الانفاق من مال الله الذى هو فى ايديكم وجعلكم مستخلفين فيه بتمكينكم واقداركم على التصرف فيه بحكم الشرع اذ الاموال كلها لله واختصاص نسبة التصرف انما هو بحكمه فى شريعته (فالذين آمنوا منكم) بشهود الافعال (وأنفقوا) عن مقام التوكل (لهم أجر كبير) فى جنة الافعال (وما لكم لا تؤمنون بالله) وقد اعتضد السببان الداخلى والخارجى الموجب اجتماعهما للايمان ايجابا ذاتيا أما الخارجى فدعوة الرسول الذى هو السبب الفاعلى وأما الداخلى فأخذ الميثاق الازلى وهو الاستعداد الفطرى الذى هو السبب القابلى وقوة الاستدلال (ان كنتم مؤمنين) بالقوة أى ان بقى نور الفطرة والايمان الازلى فيكم (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) من بيان تجليات الافعال والصفات والذات (ليخرجكم من) ظلمات صفات النفس والهيآت البدنية المستفادة من الحس الى تنور القلب ومن ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومن ظلمات وجوداتكم وانياتكم الى نور الدين وهى الظلمات المشار اليها بقوله ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض (وان الله بكم لرؤف رحيم) يدفع آفة النقصان عنكم بهبة الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب ببعث الرسول وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكمالات مع حصول القبول بتزكية النفوس وتصفية الاستعدادات (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أى بذلوا أموالهم وأنفسهم قبل الفتح المطلق الذى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة الوحدة (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد) لقوة استعدادهم وشدة أنوار باطنهم الاصلية وصفوه والفوه بتمام الروح وظهرت عليهم كمالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت عليهم القوة القدسية التى يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار وأما الذين أنفقوا من بعد فلضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا الى قوة تأثيره فيهم واخراج كمالاتهم الى الفعل (وكلا وعد الله) المثوبة (الحسنى) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع تفاوت الدرجات بما لا يحصى اذ الآخرون هم الذين حازوا الكمال الخلقى فى مقام النفس الذين أقرضوا الله أموالهم رغبة فى الاضعاف من الثواب وكرامة الاجر والاولون هم السابقون الذين

خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم وما لكم الا تنفقوا فى سبيل الله ولله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير

من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم يوم ترى المؤمنين والمؤمنات

يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم  ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم

وتربصتم وارتبتم وغرتكم الامانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هى مولاكم وبئس المصير ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا أن الله يحيى الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم

تجرد دواعيهم الابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم فى طريق الحق فهم المؤمنون الذين (يسعى نورهم بين أيديهم) لكونهم على الصراط المستقيم متوجهين الى وجه الله بتوحيد الذات والمتأخرون هم الذين يسعى نورهم بأيمانهم لكونهم أصحاب اليمين من المؤمنين والمؤمنات الكائنين فى مقام القلب واليقين (بشراكم اليوم) خطاب لكلا الفريقين مع تغليب السابقين لذكر الجنات الثلاث ووصف الفوز بالعظم اذ أعظم الفوز انما هو للفرقة الثالثة واما فوز من دونهم من أصحاب الجنتين فموصوف بالكبير والكريم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) أى المستعدون الاقوياء الاستعداد والضعفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيآت الابدان المنغمسون فى ظلمات الطبائع وغسق الآثام الذين قد بقى فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنطف بالكلية يشتاقون به الى نور الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلمحونه ويطلبونه فى حسرات وزفرات عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان محبوسين واقفين فى حضيض النقصان متندمين عند تبين الخسران والمؤمنون يمرون كالبرق الخاطف لا يلتفتون اليهم (انظرونا نقتبس من نوركم) بجنسية الاستعداد وظاهر الاسلام (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالآلات البدنية والقوى الجسمانية من الحواس الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الحقة (فضرب بينهم بسور) هو البرزخ الهيولانى الذى يحتجبون به على حسب اقتضاء هيآتهم الظلمانية (له باب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحمة) أى النور والروح والريحان وجنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذى يلى النفس وهو عالم الرجس ومفر تلك النفوس المظلمة من الاشقياء (من قبله) أى من جهته (العذاب) الذى يستحقونه بحسب هيآتهم وتنوعها وهذا الباب لا مفتح له من جهة ظاهره الذى الى الاشقياء بل هو مسدود مغلق لا ينفتح أبدا وانما من جهة باطنه فكلما شاء أهل الجنة من السابقين انفتح لهم فاطلعوا على أهل النار وتعذباتهم ويدخلون عليهم فينطفئ لهب النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنميين فتقول جهنم جز يا مؤمن فان نورك أطفأ لهبى (ألم نكن معكم) فى الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) ابتليتموها باللذات الحسية والشهوات الدنية والصفات البهيمية والسبعية (وتربصتم) باستيلاء التخيلات من الآمال والامانى الغالبة بدواعى الحسد والطمع (وارتبتم) باستيلاء الوهميات على المعقولات وغلبة الاوهام على العقول (وغرتكم الامانى) بدواعى الوهم ومقتضى التخيل (حتى جاء أمر الله) من الموت وحصول العقاب (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها) تمثيل لتأثير الذكر فى القلوب واحيائها (ان المصدقين والمصدقات) من المؤمنين بالغيب فى مقام النفس لقوله (ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسله) من أهل الايقان فى مقام القلب لقوله (لهم أجرهم) أى من جنة النفس (ونورهم) من جنة القلب بتجلى الصفات (أولئك هم الصديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة الذين حجبوا عن الذات والصفات فى مقابلتهم أى ليسوا من أهل الايمان بالغيب ولا من أهل الايقان (أولئك أصحاب) جحيم الطبيعة (سابقوا الى مغفرة من ربكم) لما حقر الحياة الحسية النفسية الفانية وصورها فى صورة الخضراء السريعة الانقضاء دعاهم الى الحياة العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم أى تستر صفات النفس بنور القلب (وجنة عرضها)

وتكاثر فى الاموال والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض

أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما أصاب من مصيبة فى الارض ولا فى
انفسكم الا فى كتاب من قبل أن نبرأها  ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم

والله لا يحب كل مختال فخور الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوى عزيز ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شئ من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

العالم الجسمانى بأسره لاحاطة القلب به وبصوره أو نفرهم عن الحياة البشرية ودعاهم الى الحياة الالهية أى سابقوا الى مغفرة تستر ذواتكم ووجوداتكم التى هى أصل الذنب العظيم بنور ذاته وجنة عرضها سموات الارواح وأرض الاجساد بأسرها أى الوجود المطلق كله الشامل للوجودات الاضافية بأجمعها (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) الايمان العلمى اليقينى على الاول والايمان العينى والحقى على الثانى (ما أصاب من مصيبة) من الحوادث الخارجية والبدنية والنفسانية (الا فى كتاب) هو القلب الكلى المسمى باللوح المحفوظ لتعلموا علما يقينا أنه ليس لكسبكم وحفظكم وحذركم وحراستكم فيما آتاكم مدخل وتأثير ولا لعجزكم واهمالكم وغفلتكم وقلة حيلتكم وعدم احترازكم واحتياطكم فيما فاتكم مدخل فلا تحزنوا على فوات خير ونزول شر (ولا تفرحوا) بوصول خير وزوال شر اذ كلها مقدرة (ان الله لا يحب كل مختال) أى متبختر من شدة الفرح بما آتاه (فخور) به لعدم يقينه وبعده عن الحق بحب الدنيا وانجذابه الى الجهة السفلية بمنافاته للحضرة الالهية واحتجابه بالظلمات عن النور (الذين يبخلون) لشدة محبة المال (ويأمرون الناس بالبخل) لاستيلاء الرذيلة عليهم (ومن يتول) أى يعرض عن الله بالتوجه الى العالم السفلى والجوهر الفاسق الظلمانى (فان الله هو الغنى) عنه لاستغنائه بذاته (الحميد) لاستقلاله بكماله أى يخذله ويهمله (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) بالمعارف والحكم (وأنزلنا معهم الكتاب) أى الكتابة (والميزان) أى العدل لانه آلته (وأنزلنا الحديد) أى السيف لانه مادته وهى الامور التى بها يتم الكمال النوعى وينضبط النظام الكلى المؤدى الى صلاح المعاش والمعاد اذ الاصل المعتبر والمبدأ الاول هو العلم والحكمة والاصل المعول عليه فى العمل والاستقامة فى طريق الكمال هو العدل ثم لا ينضبط النظام ولا يتمشى صلاح الكل الا بالسيف والقلم اللذين بهما يتم أمر السياسة فالاربعة هى أركان كمال النوع وصلاح الجمهور ويجوز أن تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتاب اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هى النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة فى الكتب الحكمية أى الشرع والدينار المعدل للاشياء فى المعاوضات والملك وأياما كان فهى الامور المتضمنة للكمال الشخصى والنوعى فى الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعلم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم أما الاول فظاهر وأما الثانى فلان الانسان مدنى بالطبع محتاج الى التعامل والتعاون لا تمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة أحرار بالطبع منقادة للشرع واما شريرة عبيد بالطبع آبية للشرع فالاولى يكفيها فى السلوك طريق الكمال والعمل بالعدالة اللطف وسياسة الشرع والثانية لا بد لها من القهر وسياسة الملك (يا أيها الذين آمنوا) الايمان اليقينى (اتقوا الله) بالتجرد عن صفاتكم والتنزه عن ذواتكم (وآمنوا برسوله) بالاستقامة فى أعمالكم وأحوالكم على طريق المتابعة (يؤتكم كفلين من رحمته) فى جنة النفس (ويجعل لكم نورا) من أنوار الروح وتجليات الصفات فى مقام القلب (تمشون به) تسيرون به فى الصفات (ويغفر لكم) ذنوب ذواتكم (والله غفور) بافناء البقيات (رحيم) بهبة الوجودات الحقانية بعد فناء الانيات (لئلا يعلم أهل الكتاب) أى المحجوبون بالرين عن الحق أو بطريق الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (ألا يقدرون على شئ من فضل الله) لانه موهوب لا يملك اكتسابه (وأن الفضل بيد الله) أى فى تصرفه وتحت ملكه وقدرته (يؤتيه من يشاء) موهبة لا كسبا منه (والله ذو الفضل العظيم)

﴿سورة المجادلة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع
تحاوركما ان الله سميع بصير الذين يظاهرون منكم من نسائهم ماهن أمهاتهم ان أمهاتهم الا اللائي ولدنهم وانهم ليقولون منكرا
من القول وزورا وان الله لعفو غفور والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا
ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا
ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب  أليم ان الذين يحادون الله ورسوله كبتوا

كما كبت الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس

الذي هو نهاية الكمال والله تعالى أعلم

﴿سورة المجادلة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يوم يبعثهم الله) باقامتهم عن مراقد الابدان (فينبئهم بما عملوا) لانتقاش صور أعمالهم في ألواح نفوسهم (أحصاه الله) باثباته في الكتب الاربعة المذكورة (ونسوه) لذهولهم عنه باشتغالهم باللذات الحسية وانهماكهم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء شهيد) حاضر معه رقيب (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) لا بالعدد والمقارنة بل بامتيازهم عنه بتعيناتهم واحتجابهم عنه بماهياتهم وأنياتهم وافتراقهم منه بالامكان اللازم لماهياتهم وهوياتهم وتحققهم بوجوبه اللازم لذاته واتصاله بهم بهويته المندرجة في هوياتهم وظهوره في مظاهرهم وتستره بماهياتهم ووجوداتهم المشخصة وقيامها بعين وجوده واحتجابهم بوجوبه فبهذه الاعتبارات هو رابع معهم ولو اعتبرت الحقيقة لكان عينهم ولهذا قيل لولا الاعتبارات لارتفعت الحكمة وقال أمير المؤمنين عليه السلام العلم نقطة كثرها الجاهلون (ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى) انما نهوا لان التناجي اتصال واتحاد بين اثنين في أمر يختص بهما لا يشاركهما فيه ثالث وللنفوس عند الاجتماع والاتصال تعاضد وتظاهر يتقوى ويتأيد بعضها بالبعض فيما هو سبب الاجتماع لخاصية الهيئة الاجتماعية التي لا توجد في الافراد فاذا كانت شريرة يتناجون في الشر ويزدادهم الشر ويقوى فيهم المعنى الذي يتناجون به بالاتصال والاجتماع ولهذا اورد بعد النهي (ويتناجون بالاثم) الذي هو رذيلة القوى البهيمية (والعدوان) الذي هو رذيلة القوى الغضبية (ومعصيت الرسول) التي هي رذيلة القوة النطقية بالجهل وغلبة الشيطنة ألا ترى كيف نهى المؤمنين بعد هذه الآية عن التناجي بهذه الرذائل المذكورة وأمرهم بالتناجي بالخيرات ليتقووا بالهيئة الاجتماعية ويزدادوا فيها فقال (وتناجوا بالبر) أي الفضائل التي هي اضداد تلك الرذائل من الصالحات والحسنات المخصوصة بكل واحدة من القوى الثلاث (والتقوى) أي الاجتناب عن أجناس الرذائل المذكورة (واتقوا الله) في صفات نفوسكم (الذي اليه تحشرون) بالقرب منه عند التجرد منها (فافسحوا يفسح الله لكم) أي افسحوا من ضيق التنافس في الجاه والقدوة فانه من الهيآت النفسانية واستيلاء القوة السبعية وركود النفس في ظلمة الانية واحتجابها عن الانوار القلبية والروحية فتنزهوا عنها يفسح الله لكم بالتجريد عن الهيآت البدنية والامداد بالانوار فتنشرح صدوركم وتنفسح وتتسع مكانكم في فضاء عالم القدس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) الايمان اليقيني (والذين أوتوا العلم) أي علم آفات النفس ودقائق الهوى وعلم التنزه منها بالتجريد (درجات) من الصفات القلبية والمراتب الملكوتية والجبروتية في عالم الانوار (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم ويعاقبكم بتلك الهيآت (اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) لان الاتصال بالرسول في أمر خاص لا يكون الا

المصير يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول
اقرب
وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي اليه تحشرون انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا
باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذا قيل انشزوا
فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول
فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر

فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ءأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة
وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ماهم منكم ولا منهم
ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم
جنة فصدوا عن
سبيل الله فلهم عذاب
مهين لن تغنى عنهم
أموالهم ولا أولادهم
من الله شيأ أولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون يوم يبعثهم
الله جميعا فيحلفون له كما
يحلفون لكم ويحسبون
أنهم على شئ الا انهم
هم الكاذبون استحوذ
عليهم الشيطان
فأنساهم ذكر الله
أولئك حزب الشيطان
الا ان حزب الشيطان
هم الخاسرون ان
الذين يحادون الله
ورسوله أولئك فى
الاذلين كتب الله
لاغلبن أنا ورسلى ان
الله قوى عزيز لاتجد
قوما يؤمنون بالله
واليوم الآخر يوادون
من حاد الله ورسوله
ولو كانوا آباءهم أو
أبناءهم أو اخوانهم
أو عشيرتهم أولئك
كتب فى قلوبهم
الايمان وأيدهم
بروح منه ويدخلهم
جنات تجرى من تحتها
الانهار خالدين فيها
رضى الله عنهم ورضوا
عنه أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون

﴿سورة الحشر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل
الكتاب من ديارهم لاول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا
وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا يا أولى الابصار ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء

لقرب روحانى أو مناسبة قلبية أو جنسية نفسانية وايا ما كان وجبت الصدقة أما الاول والثانى فيجب فيهما تقديم الانسلاخ عن الافعال والصفات والتجرد عن الخارجيات من الاسباب والاموال وقطع التعلقات المسمى بالترك ثم محو الآثار والهيآت الباقية منها فى النفس المسمى بالتجريد عندهم ثم قطع النظر عن أفعاله وصفاته والترقى الى مقام الروح فى الاول والى مقام القلب فى الثانى حتى يصلح لمقام التناجى الروحى مع النبى فى الاسرار الالهية والمسارة القلبية فى الامور الكشفية ولهذا قال ابن عمر رضى الله عنه كان لعلى عليه السلام ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب الى من حمر النعم تزويجه فاطمة واعطاؤه الراية يوم خيبر وآية النجوى وأما الثالث فيجب فيه تقديم الخيرات ببذل الاموال شكر التلك النعمة حتى تبقى وتزيد (فان لم تجدوا) فى الاولين للتخلف عن المقامين بالوقوف مع النفس وفى الثالث لشح النفس والفقر (فان الله غفور) للصفات النفسانية بأنوار صفاته (رحيم) بافاضة أنوار التجليات والمشاهدات والمعارف والمكاشفات الموجبة لوجدان تلك الصدقة فى الاولين أو غفور لرذيلة الشح وكربة الفقر رحيم بالتوفيق لاكتساب الفضيلة وتيسيرها واعطاء المال فى الثالث وكذا الاشفاق والتوبة انما يكونان لما ذكرتم أمر بما يزيل التخلف المذكور ورذيلة الشح وشدة الفقر اذ بصلاة الحضور والمراقبة فى مقام القلب يحصل الاول وبزكاة الترك والتجريد يحصل الثانى وبطاعة الله ورسوله فى الاعمال الخيرية يحصل الثالث لان الخير عادة وببركة الطاعة ينتفى الفقر لحصول الاستغناء بالله قال الله تعالى من أصلح أمر آخرته أصلح الله أمر دنياه (ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ماهم منكم ولا منهم) لان الموالاة لا تكون ثابتة حقيقة الا مع الجنسية والمناسبة فان كانت وجب زوالها والا وجب الاحتراز من سرايتها بالصحبة والموالاة وانما تمكن الموالاة مع عدمها اذا كانت بسبب خارجى من نفع أو لذة زالت بزواله والا لما أمكنت ولهذا نفى الموالاة الحقيقية بينهم بنفى موجبها فقال ماهم منكم انما هى محض النفاق (استحوذ عليهم الشيطان) أى الوهم (فأنساهم ذكر الله) بتسويل اللذات الحسية والشهوات البدنية لهم وتزيين الدنيا وزبرجها فى أعينهم (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الايمان اليقينى (يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم) الى آخره لان المحبة أمر روحانى فاذا أيقنوا وعرفوا الحق وأهله غلبت قلوبهم وأرواحهم نفوسهم وأشباحهم فصفت المحبة الروحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق وأهله المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحمة لان الاتصال الروحانى أشد وأقوى والدوام وأصفى من الطبيعى (كتب فى قلوبهم الايمان) بالكشف واليقين المذكر للعهد الاول الكاشف عنه (وأيدهم بروح منه) لاتصالهم بعالم القدس أو بنور تجلى الذات (ويدخلهم جنات) من الجنان الثلاث (تجرى من تحتها) أنهار علوم التوحيد والتشريع (رضى الله عنهم) بمحو صفاتهم بصفاته بنور التجلى (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (أولئك حزب الله) السابقون الذين لا يلتفتون الى غيره ولا يثبتونه (هم المفلحون) الفائزون بالكمال المطلق

﴿سورة الحشر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(وقذف فى قلوبهم الرعب) أى نظر بنظر القهر اليهم فتأثروا به لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب

لعذبهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب النار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب ما قطعتم
من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فباذن الله وليخزى الفاسقين وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل
ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى
فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبوّؤا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم ألم تر الى
الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا
نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم
ولئن نصروهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا
الا فى قرى محصنة أو من وراء جدر

ومشاقته ومضادته ولوجود الشك فى قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من أمرهم وبينة من ربهم اذلو كانوا أهل يقين ما وقع الرعب فى قلوبهم واعرفوا رسول الله بنور اليقين وآمنوا به فلم يخالفوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) لانه متحقق بالله فكل ما أمر به فهو أمر الله وما نهى عنه نهى الله لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (للفقراء المهاجرين) أى التاركين المجردين المهاجرين عن مقام النفس (الذين أخرجوا) أى أخرجهم الله اذ لو خرجوا بنفوسهم لاحتجبوا بها وبرؤية الترك والتجريد فوقعوا فى مقام النفس مع حجاب العجب الذى هو أشد من الذنب (من ديارهم وأموالهم) من مواطنهم ومألوفاتهم أى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يبتغون فضلا من الله) من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب السنية من أنوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) ببذل النفوس لقوة اليقين (أولئك هم الصادقون) فى الايمان اليقينى لتصديق أعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور أثره على الجوارح بحيث لا تمكن حركاتها الا على مقتضى شاهدهم من العلم (والذين تبوّؤا الدار والايمان) أى المقر الاصلى الذى هو الفطرة الاولى والعهد الاول الذى هو محل الايمان وموطنه ولهذا قرنه به فان النفس موطن الغربة (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين من دار الغربة التى هى النفس الى الان هذه الدار هى الدار الاصلية المتقدمة على ديارهم ولهذا قال عليه السلام حب الوطن من الايمان فهم الذين لم يسقطوا عن الفطرة ولم يحتجبوا بحجاب النفس فى النشأة وبقوا على صفائها بخلاف الاولين الذين تكدروا وتغيروا ثم رجعوا الى الصفاء بالسير والسلوك (يحبون من هاجر اليهم) لوجود الجنسية فى الصفاء وتحقق المناسبة الاصلية والقرابة الحقيقية بالوفاء وتذكر العهد السابق بالموافقة فى الدين والاخاء (ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما) أوتى المهاجرون من الحظوظ لسلامة قلوبهم عن آفات النفوس وطهارتها عن دواعى الحرص وتنزهها عن محبة الحظوظ وتبعتها بالاقسام (ويؤثرون على أنفسهم) لتجردهم وتوجههم الى جناب القدس وترفعهم عن مواد الرجس وكون الفضيلة لهم أمرا ذاتيا باقتضاء الفطرة وفرط محبة الاخوان بالحقيقة والاعوان فى الطريقة (ولو كان بهم خصاصة) فتقديمهم أصحابهم على أنفسهم لمكان الفتوة وكمال المروأة ولقوة التوحيد والاحتراز عن حظ النفس وخوف الرجوع الى المطالب الجزئية بعد وجدان الذوق من المطالب الكلية (ومن يوق شح نفسه) بعصمة الله وكلاءته فان النفس مأوى كل شر ووصف ردىء وموطن كل رجس وخلق دنىء والشح من غرائزها المعجونة فى طينتها الملازمة لها الجهة السفلية ومحبتها الحظوظ الجزئية فلا ينتفى منها الا عند انتفائها ولكن المعصوم من تلك الآفات والشرور من عصمه الله (فأولئك هم المفلحون) بالكمالات القلبية (والذين جاؤا من) بعد الذين هاجروا الى الفطرة أى أخذوا فى السلوك وقطع منازل النفس متضرعين قائلين بلسان الافتقار (ربنا اغفر لنا) هيآت الرذائل وصفات النفوس بأنوار القلوب (ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ذنوب التلوينات بظهور تلك الصفات والضلالة بعد الهدى (ولا تجعل فى قلوبنا غلا) بالاحتجاب بالهيآت السبعية والشيطانية ورسوخها فى قلوبنا (ربنا انك غفور) تستر تلك الهيآت بأنوار الصفات (رحيم) بافاضة الكمالات واراءة التجليات (لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله) لاحتجابهم

لاحتجابهم بالخلق عن الحق بسبب جهلهم بالله وعدم معرفتهم له اذلو عرفوه لعلموا أن لا مؤثر غيره
وشعروا بعظمته وقدرته فلم يبق عظم الخلق ولا اثرهم وقدرهم عندهم كما قال أمير المؤمنين عليه
السلام عظم الخالق عندك يصغر المخلوق فى عينك (بأسهم بينهم شديد) لكونهم غير مقهورين
هناك بقهر الله ولا وافعا ظل قهر الرسول وهيبته وعكس نور تأييده وتنور نفسه بالاتصال بعالم
القدس عليهم (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم فى الظاهر (وقلوبهم شتى) لانتفاء الجمعية الحقيقية
بنور التوحيد عنها وتجاذب دواعيها التفنن تعلقاتها بالامور السفلية وتفرقها عن الحق بالباطل
لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيختارون طريق التوحيد العلمى
ويتفرقون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطرق شيطان الوهم متفرقة وتشتت
القلوب بوهن العزائم ويضعف القوى (كمثل الشيطان) أى مثل اخوانهم المنافقين فى اغوائهم
كمثل الشيطان أى الوهم الانسانى اذ زين للانسان حال كونه على الفطرة اللذات الحسية والشهوات
البدنية وحرضه على مخالفة العقل بالهوى والاحتجاب بالطبيعة ليقع فى الردى فلما احتجب بها عن
الحق وانغمس فى ظلمة النفس تبرأ منه بادراك المعانى دونه والتقرب الى جناب الحق بالترقى الى
الافق العقلى والاطلاع على بعض الصفات الالهية واستشعار الخوف بادراك آثار العظمة والقدرة
وأنوار الربوبية (فكان عاقبتهما أنهما فى النار) لكونهما جسمانيين ملازمين للطبيعة ونيرانها
المتفننة وآلامها المتنوعة (وذلك جزاء الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعها فعبدوا صنم
الهوى وطاغوت البدن واتخذوا آلهتهم أهواءهم (يا أيها الذين آمنوا) الايمان الغيبى التقليدى
(اتقوا الله) فى اجتناب المعاصى والسيآت والرذائل واكتساب الحسنات والطاعات والفضائل
(ولتنظر نفس ما قدمت لغد) لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) فى الاحتجاب بالاعراض
والاغراض وتوسيط الحق للمشتهيات (ان الله خبير) باعمالكم ونياتكم فيجازيكم بحسبها كما قال عليه
السلام لكل امرئ ما نوى أو آمنوا الايمان التحقيقى اتقوا الله فى الاحتجاب عنه بافعالكم وصفاتكم
ولتنظر نفس ما قدمت لغد من محقرات الاعمال والصفات فانها حجب حاجزة ووسائل مردودة
مذمومة واتقوا الله فى البقيات والتلوينات فان الله خبير بما تعملون بنفوسكم وما تعملون به لا بنفوسكم
(ولا تكونوا كالذين نسوا الله) بالاحتجاب بالشهوات الجسمانية والاشتغال باللذات النفسانية
(فأنساهم أنفسهم) حتى حسبوها البدن وتركيبه ومزاجه فذهلوا عن الجوهرة القدسية والفطرة
النورية (أولئك هم الفاسقون) الذين خرجوا عن الدين القيم الذى هو فطرة الله التى فطر الناس
عليها وخانوا وغدروا وجاروا ونبذوا عهد الله وراء ظهورهم فخسروا (لا يستوى) الناسون
الغادرون الذين هم (أصحاب النار و) المؤمنون المتحققون المتقون الموفون بعهدهم الذين هم
(أصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) والخاسرون لفرط غفلتهم وذهاب تمييزهم كأنهم لا يفرقون
بين الجنة والنار والا لعملوا بمقتضى تمييزهم (على جبل) أى قلوبهم أقسى من الحجر فى عدم التأثر
والقبول اذ الكلام الالهى بلغ من التأثير ما لا امكان للزيادة وراءه حتى لو فرض انزاله على جبل لتأثر
منه بالخشوع والانصداع (هو الله الذى لا اله الا هو) لما كان الاسلام مبنيا على الجمع والتفصيل
كثر تكرارهما فى المثانى أى لا اله فى الوجود الا هو فجمع ثم فصل بقوله (عالم الغيب والشهادة)
والعلم مبدأ التفصيل اذ عالميته هى تميز الحقائق واعيان الماهيات عين الجمع أى صور الماهيات
فى عالم الغيب عن عالميته ووجوداتها فى عالم الشهادة هى بعينها ظهرت فى مظاهر محسوسة لا بمعنى
الانتقال بل بمعنى الظهور والبطون كظهور الصورة المعلومة على القرطاس بالكتابة فكل ما ظهر
فمن علمه السابق ظهر (الرحمن) بافاضة وجودات الماهيات وصورها النوعية على المظاهر باعتبار
البداية (الرحيم) بافاضة كمالاتها فى النهاية ثم كرر التوحيد الذاتى باعتبار الجمع لينبه على أن

بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برىء منك انى أخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما أنهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو

الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول واياكم أن تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ان يثقفوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لو تكفرون لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين

هذه الكثرة المعتبرة باعتبار تفاصيل الصفات لا تنافي وحدته الذاتية كالاضافيات والسلبيات المعدودة بعده (الملك) أي الغني المطلق الذي يحتاج اليه كل شيء المدبر للكل في ترتيب النظام الحكمي الذي لا يمكن كون أتم وأكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب الامكان في جميع صفاته فلا يكون شيء من صفاته بالقوة وفي وقت دون وقت (السلام) أي المبرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين بانزال السكينة (المهيمن) الحافظ لمن أمنه على حالة الامن من كل مخوف (العزيز) القوي الذي يغلب ولا يغلب (الجبار) الذي يجبر كل أحد على ما أراد (المتكبر) المتعالي عن أن يصل اليه غيره ويقارنه في الوجود (سبحان الله عما يشركون) باثبات الغير (الخالق) المقدر للمظاهر على حسب ما أراد ظهوره من أسمائه وصفاته (البارئ) المفصل المميز بعضها عن بعض بالهيآت المميزة في عين ذاته (المصور) لصورة تفاصيل مظاهر صفاته (له) هذه (الاسماء الحسنى) الظاهرة في صور المخلوقات المصورة الباطنة في صور المبدعات المغيبة ليسبح ذاته على لسان أسمائه وصفاته والله أعلم

## ﴿سورة الممتحنة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

عدو الله هو الذي خالف عهده وأعرض بقلبه عن جنابه فبالضرورة يكون مشركا بمحبة الغير وعدوا لكل موحد ينفي الغير لكون كل منهما في عدوة حينئذ ولهذا قال (عدوي وعدوكم) وأشار الى كون الموالاة بينهما عرضية لا ذاتية بقوله (تلقون اليهم بالمودة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المنافاة الذاتية بينهما وعدم المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفروا) الى آخره ثم أشار الى أن وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث الميل الى الشرك فان وقعت فلابد منهما بقوله (ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) أي طريق الوحدة ثم أشار الى أن العرضية لا يجوز أن يختارها أهل التحقيق لان السبب الموجب لها أمور فانية لا يبقى نفعها الا في الدنيا والعاقل يجب أن يختار الامور الباقية دون الفانية بقوله (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا نفع لمن اخترتم موالاة العدو الحقيقي لاجله لان القيامة الصغرى مفرقة بينكم تفريقا أبديا لعدم الاتصال الحقيقي الباقي بعد الموت بينكم وهذا معنى قوله (يوم القيامة يفصل بينكم) أي يفصل الله بينكم وبين أرحامكم وأولادكم كما قال يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ثم علمهم طريق التوحيد بالتأسي بالموحد الحقيقي السابق ابراهيم النبي عليه السلام وأصحابه (لاستغفرن لك) أي لاطلبن لك الغفران بمحو صفاتك وسيآت أعمالك بالنور الالهي (وما أملك) الا الطلب وأما وجود ذلك فأمر متعلق بمشيئة الله وعنايته كما قال انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ربنا عليك توكلنا) بالخروج عن أفعالنا بشهود أفعالك (واليك أنبنا) بمحو صفاتنا بمطالعة صفاتك (واليك المصير) بفناء ذواتنا ووجوداتنا في ذاتك وهو التوحيد التام (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أي انا لا نخافهم ولا نرى لهم تأثيرا ولا وجودا ولكنا نعوذ بعفوك من عقابك حتى لا تعاقبنا بهم ولا تبلينا بأيديهم بسبب ما فرط منا من السيآت والظهور بالصفات (واغفر لنا) ذنوب تغريطاتنا بالعفو لا بالعقوبة (انك أنت العزيز) القوي على عقابنا بهم وعلى دفعهم عنا وقمعهم وقهرهم (الحكيم) لا يفعل أحد الامرين ولا يختاره الا بمقتضى الحكمة ثم كرر وجوب التأسي بابراهيم وأصحابه وأثبته ان كان في بداية التوحيد في مقام الرجاء وتوقع الكمال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين

الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ان تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن وآتوهم ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا آتيتموهن أجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر واسئلوا ما أنفقتم وليسئلوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتم فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيأ ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور

الذين عاديتم منهم مودة) برفع موجب العداوة الذى هو الكفر اذ الاحتجاب ليس أمرا فطريا بل الايمان بمقتضى الفطرة الاصلية والحجاب وانما حدث الكفر عند الاحتجاب بالنشأة والانغمار فى الغواشى الطبيعية (والله) قادر على رفعها واذا ارتفعت ظهرت المودة الحقيقية بنور الوحدة الذاتية ومقتضى الاخوة الايمانية (والله غفور) يستر تلك الهيآت المظلمة الحاجبة بنور صفاته (رحيم) يرحم أهل النقصان فيجبره بافاضة كمالاته (ان الله يحب المقسطين) لان العدالة هى ظل المحبة والمحبة ظل الوحدة فما ظهرت العدالة فى مظهر الا وقد تعلقت محبة الله به أولا اذ لا ظل بغير الذات والله تعالى أعلم

## سورة الصف

### بسم الله الرحمن الرحيم

(يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) من لوازم الايمان الحقيقى الصدق وثبات العزيمة اذ خلوص الفطرة عن شوائب النشأة يقتضيهما وقوله لم تقولون ما لا تفعلون يحتمل الكذب وخلف الوعد فمن ادعى الايمان وجب عليه الاجتناب عنهما بحكم الايمان والا فلا حقيقة لايمانه ولهذا قال (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) لان الكذب ينافى المروأة التى هى من مبادى الايمان فضلا عن كماله اذ الايمان الاصلى هو الرجوع الى الفطرة الاولى والدين القيم وهى تستلزم أجناس الفضائل بجميع أنواعها التى أقل درجاتها العفة المقتضية للمروأة والكاذب لا مروأة له فلا ايمان له حقيقة وانما قلنا الا مروأة له لان النطق هو الاخبار المفيد للغير المعنى المدلول عليه باللفظ والانسان خاصته التى تميزه عن غيره هى النطق فاذا لم يطابق الاخبار لم تحصل فائدة النطق فخرج صاحبه عن الانسانية وقد أفاد ما لم يطابق من اعتقاد أو وقوع غير الواقع فدخل فى حد الشيطنة فاستحق المقت الكبير عند الله باضاعة استعداده واكتساب ما ينافيه من اضداده وكذا الخلف لانه قريب من الكذب ولان صدق العزم وثباته من لوازم الشجاعة التى هى احدى الفضائل اللازمة لسلامة الفطرة وأول درجاتها فاذا انتفت انتفى الايمان الاصلى بانتفاء ملزومه فثبت المقت من الله (ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا) لان بذل النفس فى سبيل الله لا يكون الا عند خلوص النفس فى محبة الله اذ المرء انما يحب كل ما يحب من دون الله لنفسه فاصل الشرك ومحبة الانداد محبة النفس فاذا سمح بالنفس كان غير محب لنفسه واذا لم يحب نفسه فبالضرورة لم يحب شيأ من الدنيا واذا كان بذله للنفس فى الله وفى سبيله لا للنفس كما قال ترك الدنيا للدنيا كانت محبة الله فى قلبه راجحة على محبة كل شئ فكان من الذين قال فيهم والذين آمنوا أشد حبا لله واذا كانوا كذلك يلزم محبة الله اياهم لقوله يحبهم ويحبونه وبالحقيقة لا تكون محبة الله الا منه (فلما زاغوا) عن مقتضى علمهم لفرط الهوى وحب الدنيا (أزاغ الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحجبهم عن نور الكمال لاقبالهم على الجهة السفلية وميلهم عن مقتضى الفطرة الاصلية (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن مقتضى الفطرة التى هى الدين القيم الى نور الكمال لزوال

## سورة الصف

### بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوننى وقد تعلمون أنى رسول الله اليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدى القوم الفاسقين واذ قال عيسى بن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التوراة ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين

ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدى القوم الظالمين يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم
والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون يا أيها
الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم
خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات  تجرى من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى

جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين

﴿سورة الجمعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم مثل

الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدى القوم الظالمين قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع

الاستعداد وعدم القابل (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) اذ وضع نوره فى الظلمة وصرف بضاعة البقاء أى الاستعداد الفطرى فى متاع الفناء مع وجود الداعى الخارجى الذى هو النبى الى الاسلام الذى هو مقتضى ذلك النور الاصلى (والله لا يهدى) الموصوفين بهذه الصفة الى النور الكمالى أى نور ذاته وسبحات وجهه لما ذكر فى الفاسقين (يا أيها الذين آمنوا) الايمان التقليدى لان التجارة المنجية من العذاب الاليم التى دعاهم اليها انما تكون للمحتجبين عن نور الله بصفات النفوس وهيآتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقا وتيقنا استدلاليا (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) لان بذل المال والنفس فى سبيل الله لا يكون الا عن يقين (ذلكم خير لكم) لانهما مستصحبان الى الفناء فاذا بعتموهما بالباقيات من اللذات المستعلية علمتم ما كان خيرا لكم (ان كنتم تعلمون) علما يقينيا (يغفر لكم) ذنوب سيآت أعمالكم وهيآت نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جنات) من جنات النفوس لانهم كانوا تاجرين باذلين الانفس والاموال للاعواض عاملين بقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة (تجرى من تحتها) أنهار علوم التوكل وتوحيد الافعال وعلوم الشرائع والاخلاق (ومساكن طيبة) كمقام التوكل وسائر منازل النفوس ومقاماتها (ذلك الفوز العظيم) بالنسبة الى من ليس له هذه المقامات فى تلك الجنات لا العظيم المطلق (وأخرى تحبونها) وتجارة أخرى أربح منها وأجل محبوبة اليكم هى (نصر من الله) بالتأييد الملكوتى والكشف النورى (وفتح قريب) بالوصول الى مقام القلب ومطالعة تجليات الصفات وحصول مقام الرضا وانما قال تحبونها لان المحبة الحقيقية لا تكون الا بعد الوصول الى مقام القلب وانما سماها تجارة لاستبدالهم صفات الله تعالى مكان صفاتهم * الحواريون هم الذين خلصوا عن ظلمة النفوس وسواد الهيآت الطبيعية بالوصول الى مقام القلب وتنوروا بنور الفطرة الاصلية فابيضت وجوههم الحقيقية بالتصفية (من أنصارى الى الله) أى من معى متوجها الى نصرة الله بالسلوك فى صفاته (قال الحواريون) الصافون (نحن أنصار الله) ننصره باظهار كمالات صفاته فى مظاهرنا فسلكوا فى صفاته وأظهروا أنوارها حتى بلغوا الكمال القلبى والتكميل بالتأثير (فآمنت طائفة) بهم وبتأثير محبتهم لقبول استعداداتهم (وكفرت طائفة) لاحتجابهم بصفاتهم (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد النورى (فأصبحوا ظاهرين) غالبين عليهم بالحجج النيرة والبراهين الواضحة والله تعالى أعلم

﴿سورة الجمعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) كل وضع لا تطلع العقول البشرية على سببه فهو من طور وراء العقل المشوب بالوهم لامتناع وقوع التخصيص من غير مخصص كوضع حروف التهجى وأيام الاسابيع بل وضع اللغات كلها فان فى كل بقعة من بقاع الارض لغة لا شك ان أول التكلم بها أمر توقيفى اقتضاه استعداد خاص باجتماع أمور سفلية وعلوية لا يمكننا ضبطها ولو قلنا بالاصطلاح لكان لا يخلو أيضا من سبب يوجب الاصطلاح على ذلك الوضع المخصوص فأيام الاسبوع وضعت

بازاء

بازاء الايام الالهية التى هى مدة الدنيا وقد اشتهر فيما بين الناس فى جميع الاعصار أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على عدد الكواكب السبعة فكل ألف سنة يوم من أيام الله لقوله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وتقييد مدة الدنيا بالسبعة هو أن جميع مدة دور الخفاء المطلق ستة آلاف سنة ويبتدئ الظهور فى السابع مع ظهور محمد عليه السلام كما قال بعثت أنا والساعة كهاتين وجمع بين السبابة والوسطى ويزداد الى تمام سبعة آلاف سنة من لدن آدم عليه السلام أول الانبياء الى زمان المهدى عليه السلام وينقضى الخفاء بالظهور التام لقيام الساعة ووقوع القيامة الكبرى وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والنشور والحساب ويتميز أهل النار وأهل الجنة ويرى عرش الله بارزا كما حكى حارثة رضى الله عنه عن شهوده وهى فى الآخرة فالستة منها هى التى خلق فيها السموات والارض لان الخلق حجاب الحق فمعنى خلق اختفى بهما فاظهرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع وزمان الاستواء على العرش بالظهور فى جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذى طلع فجره ببعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالمحمديون أهل الجمعة ومحمد صاحبها وخاتم النبيين وانما سمى يوم الجمع لانه وقت الظهور فى صورة الاسم الاعظم بجميع الصفات ووقت استوائه فى الظهور بجميعها بحيث لا يحتجب بالظهور والخفاء ولهذا السر ندبت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت فى سائر الايام ويسمى هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة جمعة واتفق أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من خلق السموات والارض فى اليوم السابع الا ان اليهود قالوا انه السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما أولنا يكون هو يوم الجمعة وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بان أحدية الذات منشأ الكثرة وان جعلنا الاحد أول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع دور النبوة دور الخفاء وفى السادس ابتداء الظهور وازداد فى الخواص حتى ينتهى الى تمام الظهور وارتفاع الخفاء فى آخره عند خروج المهدى ويتم الظهور فى السابع الذى هو السبت واما كان هذا اليوم أى يوم الجمعة موضوعا بازاء هذا المعنى ندب الناس فيه الى الفراغ من الاشغال الدنيوية التى هى حجب كلها والحضور والاجتماع فى الصلاة وأوجب السعى الى ذكر الله فيه وترك البيع لكى تتظاهر النفوس بهيئة الاجتماع فى صلاة الحضور المعد للوصول الى حضرة الجمع عسى أن يتذكر أحدهم بالفراغ عن الاشغال الدنيوية التجرد عن الحجب الخلقية وبالسعى الى ذكر الله السلوك فى طريقه والصلاة مع الاجتماع الوصول الى حضرة الجمع فيفلح (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) سر ذلك وحقيقته (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا) الامر بالانتشار (فى الارض) وابتغاء الفضل بعد انقضاء الصلاة اشارة الى الرجوع الى التفصيل بعد الفناء فى الجمع بالصلاة الحقيقية فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن الخلق وبالذات عن الصفات فالانتشار هو التقلب فى الصفات حال البقاء بعد الفناء بالوجود الحقانى والسير بالله فى الخلق وابتغاء فضل الله هو طلب حظوظ تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى مقام أرض النفس وتوفية حظوظها بالحق (واذكروا الله كثيرا) أى احضروا الوحدة الجمعية الذاتية فى صورة الكثرة الصفاتية بحيث لم تحتجبوا بالكثرة عن الوحدة فتضلوا بعد الهداية ولازموا طريق الاستقامة فى توفية حقوق الحق والخلق معا ومراعاة الجمع والتفصيل جميعا (لعلكم تفلحون) بالفلاح الاعظم الذى هو حكمة وضع الجمعة (واذا رأوا تجارة أو لهوا) الى آخره أى اين هم وهذا المعنى وانى لهم هذه المعاملة لقد بعدوا اذ هلوا واحتجبوا فلهوا (قل ما عند الله خير) أى ان لم تر بافطرتكم بهمتكم الى هذا المعنى فاعملوا للاعواض الباقية عند الله فانها خير من الامور الفانية التى عندكم وفوضوا أمر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (خير الرازقين) والله تعالى أعلم

﴿سورة المنافقون﴾

ذالكم خير لكم ان كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين

﴿سورة المنافقين﴾

*( بسم الله الرحمن الرحيم )*

(المنافقون) هم المتذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلي الى نور الايمان والاستعداد العارضي الذي حدث برسوخ الهيآت الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله و يعرفون بمعرفته رسول الله فان معرفة الرسول لا تمكن الا بعد معرفة الله و بقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه حقيقة الا من انسلخ عن علمه وصار عالما بعلم الله وهم محجوبون عن الله بحجب ذواتهم وصفاتهم وقد أطفؤا نور استعداداتهم بالغواشي البدنية والهيآت الظلمانية فانى يعرفون رسول الله حتى يشهدوا برسالته (ذلك) بسبب (أنهم آمنوا) بالله بحسب بقية نور الفطرة والاستعداد (ثم كفروا) أي ستروا ذلك النور بحجب الرذائل وصفات نفوسهم (فطبع على قلوبهم) برسوخ تلك الهيآت وحصول الرين من المكسوبات فحجبوا عن ربهم بالكلية (فهم لا يفقهون) معنى الرسالة ولا علم التوحيد والدين (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) لان التناسب في أشكالهم وحسن مناظرهم ورواتهم وكمال صباحتهم ووسامتهم دل على استعدادهم من جهة الفراسة وتم بنور فطرهم ولهذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولهم واستمع الى كلامهم فان الصباحة وحسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل ولما رأى غلبة الرين على قلوبهم وانطفاء نور استعدادهم وابطال الهيآت البدنية العارضية خواصهم الاصلية أيس منهم وتعجب من حالهم بقوله انى يؤفكون أي يصرفون عن النور الى الظلمة وعن الحق الى الباطل وروى عن بعض الحكماء انه رأى غلاما حسنا وجهه فاستنطقه لظنه ذكاء وفطنته فما وجد عنده معنى فقال ما أحسن هذا البيت لو كان فيه ساكن وهذا معنى قوله (كأنهم خشب مسندة) أي أجرام خالية عن الارواح لا نفع فيها ولا ثمر كالاخشاب المسندة الى الجدران عند الجفاف وزوال الروح النامية عنها فهم في زوال استعداد الحياة الحقيقية والروح الانساني بمثابتها (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو) لان الشجاعة انما تكون من اليقين والتيقن من نور الفطرة وصفاء القلب وهم منغمسون في ظلمات صفات النفوس محتجبون باللذات والشهوات أهل الشك والارتياب فلذلك غلبهم الجبن والخور (فاحذرهم) فقد بطل استعدادهم فلا يهتدون بنورك ولا تؤثر فيهم صحبتك (لووا رؤسهم) لضراوتهم بالامور الظلمانية واعتيادهم بالكمالات البهيمية والسبعية فلا يألفون النور ولا يشتاقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسخ الصورة الذاتية (ورأيتهم يصدون) يعرضون لانجذابهم الى الجهة السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية والمعاني الاخروية (وهم مستكبرون) لغلبة الشيطنة واستيلاء القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وقصور الخيرية (لن يغفر الله لهم) لرسوخ الهيآت الظلمانية فيهم وزوال قبول استعداداتهم للهداية لفسقهم وخروجهم عن دين الفطرة القيم (يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) لاحتجابهم بافعالهم عن رؤية فعل الله وبما في أيديهم عما في خزائن الله فيتوهمون الانفاق منهم لجهلهم وكذا توهموا العزة والقدرة لانفسهم لاحتجابهم بصفاتهم عن صفات الله فقالوا (ليخرجن الاعز منها الاذل) ولم يشعروا أن العزة والقوة والقدرة كلها أنوار ذات الله تعالى وصفاته اللازمة لذاته فبقدر القرب منه والفناء فيه والمحو في صفاته تظهر على المظاهر الانسية ولا أقرب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المؤمنين المحققين الموقنين فلا أعز منه عليه السلام من جميع الخلق ثم الذين يلونه من المؤمنين (ولكن المنافقين لا يعلمون) لمكان احتجابهم وشدة ارتيابهم ولقد قيض من نفس من تكلم بهذا الكلام من أخرجه وحبسه ولم يدعه يدخل المدينة حتى أقر بان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين روى أن القائل لذلك هو عبد الله بن أبي فلما رجعوا الى المدينة سل ابنه السيف

بسم الله الرحمن الرحيم
اذا جاءك المنافقون
قالوا نشهد انك لرسول
الله والله يعلم انك
لرسوله والله يشهد
ان المنافقين لكاذبون
اتخذوا أيمانهم
جنة فصدوا عن
سبيل الله انهم ساء
ما كانوا يعملون ذلك
بانهم آمنوا ثم كفروا
فطبع على قلوبهم
فهم لا يفقهون واذا
رأيتهم تعجبك
أجسامهم وان يقولوا
تسمع لقولهم كأنهم
خشب مسندة
يحسبون كل صيحة
عليهم هم العدو
فاحذرهم قاتلهم الله
أنى يؤفكون واذا
قيل لهم تعالوا يستغفر
لكم رسول الله لووا
رؤسهم ورأيتهم
يصدون وهم
مستكبرون سواء
عليهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم لن
يغفر الله لهم ان الله
لا يهدي القوم
الفاسقين هم الذين
يقولون لا تنفقوا
على من عند رسول
الله حتى ينفضوا ولله
خزائن السموات
والارض ولكن
المنافقين لا يفقهون
يقولون لئن رجعنا
الى المدينة ليخرجن
الاعز منها الاذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين آمنوا

ومنع

لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي
أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى (١٦١) أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا

ومنع أباه من الدخول فلم يزل حبيسا في يده حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهده وبعزة الله ورسوله والمؤمنين (لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) ان صدقتم في الايمان فان قضية الايمان غلبة حب الله على محبة كل شيء فلا تكن محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالاموال غالبة في قلوبكم على محبة الله فتحتجبوا بهم عنه فتصيروا الى النار فتخسروا نور الاستعداد الفطري باضاعته فيما يفنى سريعا وتجردوا عن الاموال بانفاقها وقت الصحة والاحتياج اليها ليكون فضيلة في أنفسكم وهيئة نورية لها فان الانفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة التجرد في النفس فاما عند حضور الموت فالمال للوارث لا له فلا ينفعه انفاقه وليس له الا التحسر والتندم وتمني التأخير في الاجل بالجهل فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن أن الموت ضروري وأنه مقدر في وقت معين قدره الله فيه بحكمته فلا يمكن تأخره (والله خبير) بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع الانفاق في ذلك الوقت ولا تمني التأخير في الاجل ووعد التصدق والاصلاح لعلمه بأنه ليس عن ملكة السخاء ولا عن التجرد والزكاء بل من نهاية البخل وحب المال كأنه يحسب أنه يذهب به معه وبأن ذلك التمني والوعد محض الكذب ومحبة العاجلة لوجود الهيئة المنافية للتصدق والصلاح في النفس والميل الى الدنيا كما قال الله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون والله أعلم

## ﴿ سورة التغابن ﴾

## ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(فقالوا أبشر يهدوننا) لما احتجبوا بصفات نفوسهم عن النور الذي هو به يفضل عليهم بما لا يقاس ولم يجدوا منه الا البشرية أنكروا هدايته فان كل عارف لا يعرف معروفه الا بالمعنى الذي فيه فلا يوجد النور الكمالي الا بالنور الفطري ولا يعرف الكمال الا الكامل ولهذا قيل لا يعرف الله غير الله وكل طالب وجد مطلوبه بوجه ما والا لما أمكن به التوجه نحوه وكذا كل مصدق بشيء فانه واجد للمعنى المصدق به بما في نفسه من ذلك المعنى فلما لم يكن فيهم شيء من النور الفطري أصلا لم يعرفوا منه الكمال فأنكروه ولم يعرفوا من الحق شيئا فيحدث فيهم طلب فيحتاجوا الى الهداية فأنكروا الهداية (فكفروا) مطلقا أي احتجبوا عن الحق والدين والرسول وأعرضوا بالتوجه الى ما وجدوا من المحسوسات عن المعقول (و) قد (استغنى الله) بكماله لانه واجد كماله مشاهد لذاته عرفوا أو لم يعرفوا (والله غني) بذاته عن ايمانهم لا يتوقف كمال من كمالاته عليهم ولا على معرفتهم له (حميد) كامل في نفسه بكمالاته الظاهرة في مظاهر ذرات الوجود خصوصا على أوليائه وان لم يظهر عليهم أي ان لم يبصروه وان لم يحمدوه بتلك الكمالات لاحتجابهم عنها فهو حميد من كل موجود بكماله المخصوص به (ذلك يوم التغابن) أي ليس التغابن في الامور الدنيوية فانها أمور فانية سريعة الزوال ضرورية الفناء لا يبقى شيء منها لاحد فان فات شيء من ذلك أو أفاته أحد ولو كان حياته فانما فات أو أفيت ما لزم فواته ضرورة فلا غبن ولا حيف حقيقة وانما الغبن والتغابن في افاتة شيء لو لم يفته لبقي دائما وانتفع به صاحبه سرمدا وهو النور الكمالي والاستعدادي فتظهر الحسرة والتغابن هناك في اضاعة الربح ورأس المال في تجارة الفوز والنجاة كما قال فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فمن أضاع استعداده ونور فطرته كان مغبونا مطلقا كمن أخذ نوره وبقي في الظلمة ومن بقي نور فطرته ولم يكتسب الكمال اللائق به الذي يقتضيه استعداده أو اكتسب منه شيئا ولم يبلغ غايته كان مغبونا بالنسبة الى الكامل التام فكأنما ظفر ذلك الكامل بمقامه ومرامه وبقي هذا متحيرا في نقصانه (ومن يؤمن بالله) بحسب نور استعداده (ويعمل صالحا) بمقتضى ايمانه فان العمل انما

اذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون
﴿ سورة التغابن ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير خلق السموات والارض بالحق وصوركم فأحسن صوركم واليه المصير يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهدوننا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غني حميد زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا

قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لانفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حليم عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم

﴿سورة الطلاق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا

يكون بقدر النظر (يكفر عنه سيئاته) التى اتقى الله فيها بعمله (ويدخله جنات) على حسب درجات اعماله فان آمن تقليدا واجتنب المعاصى وعمل بالطاعات يكفر عنه سيئات ذنوبه ويدخله جنات النفس على حسب درجات عمله وتقواه وان آمن تحقيقا واجتنب صفاته وعمل بالسلوك فى صفات الله ومرضاته يكفر عنه سيئات صفات نفسه ويدخله جنات القلب على قدر مراتبه فى الاعمال والمقامات وان آمن ايمانا عيانيا وعمل بالمشاهدة واتقى الله فى وجوده يدخله جنات الروح بتكفير سيئات وجود قلبه وصفاته وان آمن ايمانا حقيقيا واتقى فى آنيته ورؤية فنائه يكفر عنه سيئات بقيته وتلوينه بظهور انانيته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا) حجبوا فى مقابلة المؤمنين ومراتبهم (أولئك أصحاب) نار الطبقة التى حجبوا بها معذبين (ما أصاب من مصيبة) من هذه المصائب الحاجبة وغيرها (الا باذن الله) أى بتقديره ومشيئته على مقتضى حكمته (ومن يؤمن بالله) أحد الايمانات المذكورة (يهد قلبه) الى العمل بمقتضى ايمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذى آمن به ويصل الى محل نظره (والله بكل شئ عليم) فيعلم مراتب ايمانكم وسرائر قلوبكم وأحوال اعمالكم وآفاتها وخلوصها من الآفات (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فان أكثر التخلف من الكمال والوقوع فى الخسران والنقصان انما يقع من التقصير فى العمل وخور القدم لا من عدم النظر (ان من أزواجكم وأولادكم) أى بعضهم لاحتجابكم بهم وقوفكم معهم بالمحبة وشدة العلاقة فتشركونهم بالله فى المحبة بالتساوى فى المحبتين وتعبدونهم من دون الله بايثارهم عليه (فاحذروهم) أى احفظوا أنفسكم عن محبتهم وشدة التعلق بهم والاحتجاب وعاقبوهم عند التماسهم ذلك أى ايثار حقوقهم على حقوق الله فى كل شئ من المحبة وغيرها (وان تعفوا) بالمداراة (وتصفحوا) عن جرائمهم بالحلم (وتغفروا) جناياتهم بالرحمة فلا ذنب ولا حرج انما الذنب فى الاحتجاب بهم وافراط المحبة وشدة التعلق لا فى مراعاة العدالة والفضيلة ومعاشرتهم بحسن الخلق فانه مندوب بل اتصاف بصفات الله (فان الله غفور رحيم) فعليكم التخلق بأخلاقه (انما أموالكم وأولادكم فتنة) ابتلاء وامتحان من الله اياكم (والله عنده أجر عظيم) لمن صبر فى مقام الابتلاء وراعى حق الله فيه وتدارك ما قصر عما يجب لهم عليه فاساء الخلق وخالف أمر الله بما امسك من المال وجمع ومنع حق الله فارتكب رذيلة البخل والعصيان وما أفرط فى محبتهم ومراعاتهم فاضاع حق الله واحتجب بهم وكذا فى محبة المال فوضع فى المقت والخسران وما أسرف فيه وأنفقه فى المعاصى فكفر بنعمة الله وقعد عن القيام بشكرها وان أصاب مالا وولدا وافقا شكر وما بطر من شدة الفرح وما استغنى فطغى وان فاته شئ من ذلك صبر وما جزع من شدة الحزن فهلك وغوى (فاتقوا الله) فى هذه المخالفات والآفات فى مواضع البليات (ما استطعتم) بحسب مقامكم ووسعكم على قدر حالكم ومرتبتكم (واسمعوا وأطيعوا) أى افهموا هذه الاوامر واعملوا بها (وأنفقوا) أموالكم التى ابتلاكم الله بها فى مراضيه وأتوا خيرا لكم أى اقصدوا فى الاموال والاولاد ما هو خير لكم (ومن يوق) بعصمة الله هذه الرذيلة المعجونة فى طينة النفس (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بمقام القلب وثواب الفضيلة

﴿سورة الطلاق﴾

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(ومن يتق الله) بحسب مقتضى مقامه واجتنب ذنب حاله (يجعل له مخرجا) من ضيق المقام

يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا والكاتب

والمكاسب الى سعة روح الحال والمواهب فمن يتقيه في معاصيه يجعل له مخرجا من مضايق الهيآت المظلمة وعقوبات نيران الطبيعة (ويرزقه) ثواب جنة النفس وأنوار الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحتسب) لعدم وقوفه عليها ومن يتقيه في أفعال نفسه يجعل له مخرجا الى مقام التوكل ويرزقه تجليات الافعال من حيث لا يحتسب ومن يتقيه في صفات نفسه يجعل له مخرجا الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحتسب لعدم شعوره بها ومن يتقيه في وجوده والتنزه عنه يجعل له مخرجا من ضيق انانيته الى فسحة الوجود المطلق ويرزقه الوجود الموهوب من حيث لا يحتسب ولا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله) بقطع النظر عن الوسائل والانقطاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافيه يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من أنصبة الدنيا والآخرة (ان الله بالغ أمره) أي يبلغ ما أراد من أمره لا مانع له ولا عائق فمن تيقن ذلك ما خاف أحدا ولا رجا وفوض أمره اليه ونجا (قد جعل الله لكل شيء قدرا) أي عين لكل أمر حدا معينا ووقتا معينا في الازل لا يزيد بسعي ساع ولا ينقص بمنع مانع وتقصير مقصر ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم عليه والمتيقن لهذا الشاهد له متوكل بالحقيقة (ومن يتق الله) في مراعاة وقته والاجتناب عن ذنب حاله (يجعل له) من أمر سلوكه (يسرا) أي متى راعى آداب مقامه واجتنب ذنوب حاله في المواطن تيسر له الترقي منه الى أعلى ذلك اليسر المرتب على التقوى في كل مرتبة (أمر الله) وشأنه المخصوص به وهو التوفيق على حسب الاستعداد والفيض بقدر القبول (أنزله اليكم) ثم كرر للمبالغة تفصيل ما أجمل فقال (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته) أي موانعه وهيآت نفسه الحاجبة عن الفيض المانعة للمزيد (ويعظم له أجرا) بافاضة ما يناسب حاله بحسب القبول والاستعداد الجديد من الكمال (فاتقوا الله يا أولي الالباب) أي اعتبروا بحال الامم الماضين من المنكرين المعاندين وما نزل بهم من العذاب والوبال فاتقوا الله في أوامره ونواهيه ان خلصت عقولكم من شوب الوهم فان اللب هو العقل الخالص من شوائب الوهم وذلك بخلوص القلب من شوائب صفات النفس والرجوع الى الفطرة واذا خلص العقل من الوهم والقلب من النفس كان الايمان يقينيا فلذلك وصفهم بالذين آمنوا أي الايمان التحقيقي (قد أنزل الله اليكم ذكرا) أي فرقانا مشتملا على ذكر الذات والصفات والاسماء والافعال والمعاد (رسولا) أي روح القدس الذي أنزله به فابدل منه بدل الاشتمال لان انزال الذكر هو انزاله بالاتصال بالروح النبوي والقاء المعاني في القلب (يتلوا عليكم آيات الله) أي يجلي عليكم صفاته ويكشف لكم توحيدها (مبينات) متجليات أو مجليات لانوار الذات (ليخرج الذين آمنوا) الايمان اليقيني من ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومقام المشاهدة (ومن يؤمن بالله) الايمان العيني بالمشاهدة (ويعمل صالحا) بالسير في الله بالله (يدخله جنات) من مشاهدات تجليات صفاته ومطالعات أنوارها (تجري من تحتها) أنهار علوم توحيد الافعال والصفات والذات (قد أحسن الله له رزقا) من تلك العلوم (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن) ان أخذنا السموات بمعناها الظاهر فالاراضي السبعة هي طبقات العناصر المشهورة فانها قوابل بالنسبة الى المؤثرات فهي أرضوها التي تنزل عليها منها الصور والكائنة وهي النار الصرفة والطبقة الممتزجة من النار والهواء المسماة كرة الاثير التي تتولد فيها الشهب وذوات الاذناب والذوائب وغيرها وطبقة الزمهرير وطبقة النسيم وطبقة الصعيد والماء المشمولة للنسيم الشاملة للطبقة الطينية التي هي السادسة وطبقة الارض الصرفة عند المركز وان حملناها على مراتب الغيوب السبعة المذكورة من غيب القوى والنفس والعقل والسر والروح والخفاء وغيب

يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيآته ويعظم له أجرا أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن وان كن أولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا وكاين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولي الالباب الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلوا
عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن

الغيوب أى عين جمع الذات فالارضون هى الاعضاء السبعة المشهورة (يتنزل) أمر الله بالايجاد والتكوين وترتيب النظام والتكميل (بينهن) والله تعالى أعلم

## ﴿سورة التحريم﴾

## ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الاهل بالحقيقة هو الذى بينه وبين الرجل تعلق روحانى واتصال عشق سواء اتصل به اتصالا جسمانيا أولا وكل ما تعلق به تعلقا عشقيا فبالضرورة يكون معه فى الدنيا والآخرة فوجب عليه وقايته وحفظه من النار كوقاية نفسه فان زكى نفسه عن الهيآت الظلمانية وفيه ميل ومحبة لبعض النفوس المنغمسة فيها لم يزكوا بالحقيقة لانه بتلك المحبة تنجذب اليها فيكون معها فى الهاوية محجوبا بها سواء هى قواها الطبيعية الداخلة فى تركيبه أو نفوس انسانية منتكسة فى عالم الطبيعة خارجة عن ذاته ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفياء والاولياء ليحشر معهم فان المرء يحشر مع من أحب (نارا وقودها الناس والحجارة) أى نارا مخصوصة من بين النيران بان لا تتقد الا بالناس والحجارة لكونها نارا روحانية من صفات قهر الله تعالى مستولية على النفوس المرتبطة بالامور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة المحبة الروحانية فاما قرنت تلك النفوس أنفسها بها حبا وهوى حشرت معها فى الهاوية (عليها) أى يلى أمرها (ملائكة غلاظ) أعزاء جافية غلاظ الاجرام وهى القوى السماوية والملكوت الفعالة فى الامور الارضية التى هى روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزبانية التسعة عشر غير مالك الذى هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلى وجميع القوى والملكوت المؤثرة فى الاجسام التى لو تجردت هذه النفوس الانسانية ترقت من مراتبها واتصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة فى هذه القوى الملكوتية ولكنها لما انغمست فى الامور البدنية وقرنت أنفسها بالاجرام الهيولانية المعبر عنها بالحجارة صارت متأثرة منها محبوسة فى أسرها معذبة بايديها (شداد) أى أقوياء لا لين ولا رأفة ولا رحمة فيهم لانهم مجبولون على القهر لا لذة لهم الا فيه (لا يعصون الله ما أمرهم) لتسخرهم وانقيادهم لامره وطاعتهم واذعانهم له لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ما تحتهم من أجرام هذا العالم وقواها فانهم مقهورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية ولو لم يكن انقيادهم للامر الالهى طبعا لما كان لهم تأثير فى هذا العالم (ويفعلون ما يؤمرون) لدوام تأثيرهم وعدم تناهى قواهم وقدرهم (لا تعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ الهيآت الا الجزاء على الاعمال لامتناع الاستكمال ثمة (يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله) بالرجوع اليه فى كل حال من أحوالكم فان مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما أن أول مراتب التقوى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية والبقية فكذلك التوبة أولها الرجوع عن المعاصى وآخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذى هو من أمهات الكبائر عند أهل التحقيق (توبة نصوحا) أى توبة ترقع الخروق وترتق الفتوق وتصلح الفاسد وتسد الخلل فان خلل كل مقام وفساده ونقصانه لا يفسد ولا ينصلح ولا ينجبر الا عند التوبة عنه بالترقى الى ما هو فوقه فاذا تاب عنه بالترقى وبرز عن حجاب رؤية ذلك المقام انجبر نقصه وتم وهو من النصح بمعنى الخياطة أو توبة خالصة عن شوب الميل الى المقام الذى تاب عنه والنظر اليه بعدم الالتفات وقطع النظر عنه من النصوح بمعنى الخلوص (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) من ذنوب المقام الذى تبتم اليه عنه وحجبه وآفاته والنظر اليه أو الاعتداد به والميل اليه ورؤيته او التلوين الذى يحدث بعد الترقى عنه كالتلوين بظهور النفس فى مقام القلب وبظهور القلب فى مقام الروح وبظهور

(بسم الله الرحمن الرحيم) يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك تبتغى مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم واذ أسر النبى الى بعض أزواجه حديثا فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأنى العليم الخبير ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيآتكم

الانانية فى مقام الوحدة (ويدخلكم جنات) مترتبة على مراتب التوبة (يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه) بظهور الحجاب فى مقام القرب (نورهم يسعى بين أيديهم) أى الذى لهم بحسب النظر والكمال العلمى (وبايمانهم) أى الذى لهم بحسب العمل وكماله اذ النور العلمى من منبع الوحدة والعملى من جانب القلب الذى هو يمين النفس أو نور السابقين منهم يسعى بين أيديهم ونور الابرار منهم يسعى بايمانهم (يقولون ربنا أتمم لنا نورنا) أى يعوذون به ويلوذون الى جنابه من ظهور البقية فانها ظلمة فى شهودهم فيطلبون ادامة النور بالفناء المحض أو أدم علينا هذا الكمال بوجودك ودوام اشراق سبحات وجهك يقولون ذلك عن فرط الاشتياق مع الشهود كقوله * ويبكى ان دنوا خوف الفراق * أو يقول بعضهم وهم الذين لم يصلوا الى الشهود الذاتى (واغفر لنا) ظهور البقايا بعد الفناء أو وجود الاثبات قبله (جاهد الكفار والمنافقين) للمضادة الحقيقية بينك وبينهم (واغلظ عليهم) لقوتك بالله منبع القوى والقدر ومعدن القهر والعزة عسى أن تنكسر صلابتهم وتلين شكيمتهم وعريكتهم فتنقهر نفوسهم وتذل وتخضع فتنفعل عن النور القهرى وتهتدى فتكون صورة القهر عين اللطف (ومأواهم جهنم وبئس المصير) ما دام هم هم أى ما داموا على صفتهم أو دائما أبد الزوال استعدادهم أو عدمه * ثم بين أن الوصل الطبيعية والاتصالات الصورية غير معتبرة فى الامور الاخروية بل المحبة الحقيقية والاتصالات الروحانية هى المؤثرة فحسب والصورية التى بحسب اللحمة الطبيعية والخلطة والمعاشرة لا يبقى لها أثر فيما بعد الموت ولا تكون الا فى الدنيا بالتمثيلين المذكورين وان المعتبر فى استحقاق الكرامة عند الله هو العمل الصالح والاعتقاد الحق كاحصان مريم وتصديقها بكلمات ربها وطاعتها المعدة اياها لقبول نفخ روح الله فيها وقد يلوح بينهما ان النفس الخائنة التى لا تفى بطاعة الروح والقلب ولا تحسن معاشرتهما ولا تطيعهما بامتثال أوامرهما ونواهيهما ولا تحفظ أسرارهما وتتبع مخالفتهما وتسير بسير الاباحة باستراق كلمة التوحيد والطغيان بانتحال الكمال داخلة فى نار الحرمان وجحيم الهجران مع المحجوبين ولا تغنى هداية الروح أو القلب عنها شيأ من الاغناء فى باب العذاب وان أغنت عنها فى باب الخلود وان القلب المقهور تحت استيلاء النفس الامارة الفرعونية الطالب للخلاص بالالتجاء الى الحق الذى قويت قوة محبة الله لصفائه وضعفت قوة قهره للنفس والشيطان لعجزه وضعفه لا يبقى فى العذاب مخلدا ويخلص الى النجاة ويبقى فى النعيم سرمدا وان تعذب بها وتهاجينا وتألم بأفعالها برهة وان النفس المتزينة بفضيلة العفة المشار اليها باحصان الفرج هى القابلة لفيض روح القدس الحاملة بعيسى القلب المتنورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد الحكمية والشرائع الالهية المطيعة لله مطلقا علما وعملا سرا وجهرا المنخرطة فى سلك التوحيد جمعا وتفصيلا باطنا وظاهرا والله تعالى أعلم

## ﴿سورة الملك﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذى بيده الملك) الملك عالم الاجسام كما ان الملكوت عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار تصرفه فى عالم الملك بحسب مشيئته بالتبارك الذى هو غاية العظمة ونهاية الازدياد فى العلو والبركة وباعتبار تسخيره عالم الملكوت بمقتضى ارادته بالتسبيح الذى هو التنزيه كقوله فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ كلا بما يناسبه لان العظمة والازدياد والبركة تناسب الاجسام والتنزه يناسب المجردات عن المادة فمعنى تبارك تعالى وتعاظم الذى يتصرف فى عالم الملك بيد قدرته لا يتصرف فيه غيره فبيده كل ما وجد من الاجسام لا بيد غيره يصرفها كما يشاء (وهو) القادر على كل ما عدم من الممكنات بوجدها على ما يشاء فان قرينة القدرة تخص الشئ بالممكن اذ تعلق القدرة

ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبايمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيأ وقيل ادخلا النار مع الداخلين وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون اذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين

﴿سورة الملك﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير

به فيقال انه مقدور لانه ممكن (الذى خلق الموت والحياة) الموت والحياة من باب العدم والملكة
فان الحياة هى الاحساس والحركة الارادية ولو اضطرارية كالتنفس والموت عدم ذلك عما من شانه
ان يكون له وعدم الملكة ليس عدما محضا بل فيه شائبة الوجود والالم يعتبر فيه المحل القابل للامر
الوجودى فلذلك صح تعلق الخلق به كتعلقه بالحياة وجعل الغرض من خلقهما بلاء الانسان فى
حسن العمل وقبحه أى العلم التابع للمعلوم الذى يترتب عليه الجزاء وهو العلم الذى يظهر على المظاهر
الانسانية بعد وقوع المعلوم فانه ليس الا علم الله الكامن فى الغيب الظاهر بظهور المعلوم لان
الحياة هى التى يتمكن بها على الاعمال والموت هو الداعى الى حسن العمل الباعث عليه وبه يظهر آثار
الاعمال كما ان الحياة يظهر بها اصولها وبهما تتفاضل النفوس فى الدرجات وتتفاوت فى الهلاك والنجاة
وقدم الموت على الحياة لان الموت فى عالم الملك ذاتى والحياة عرضية (وهو العزيز) الغالب الذى يقهر
من أساء العمل (الغفور) الذى يستر بنور صفاته من أحسن (الذى خلق سبع سموات طباقا)
نهاية كمال عالم الملك فى خلق السموات لا ترى احكم خلقا وأحسن نظاما وطباقا منها واضاف خلقها الى
الرحمن لانها من اصول النعم الظاهرة ومبادى سائر النعم الدنيوية وسلب التفاوت عنها باطنها
واستدارتها ومطابقة بعضها بعضا وحسن انتظامها وتناسبها ونفى الفطور لامتناع خرقها والتئامها
وانما قال (ثم ارجع البصر كرتين) لان تكرار النظر وتجوال الفكر مما يفيد تحقق الحقائق واذا
كان ذلك فيها عند طلب الخروق والشقوق لا يفيد الا الخسوء والحسور وتحقق الامتناع وما أتعب
من طلب وجود الممتنع (ولقد زينا السماء الدنيا) من السموات المعنوية أى العقل الانسانى
(بمصابيح) الحجج والبينات (وجعلناها رجوما) لشياطين الوهم والخيال (وأعتدنا لهم عذاب) سعير
الاحتجاب فى قعر الطبيعة والهوى فى هاوية العالم الجسمانى والبرزخ الغاسق الظلمانى أو السماء
المحسوسة التى هى أقرب الينا من السماء العقلية بمصابيح الكواكب وجعلناها بحيث ترجم بها
النفوس البعيدة عن عالم النور المظلمة جواهرها بملازمة الغواسق الجسمانية المخالفة بجواهرها
الخبيثة عن الجواهر المقدسة التى غلبت عليها ظلمة الكون وشدة الرين وتكدرت بمباشرة الشهوات
الطبيعية وتلوثت بالواث التعلقات الجسمانية وامتزجت بها فترسخت فيها الهيئات المظلمة وتغيرت
عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كما اشتاقت بسنخها الى عالم الهار جمتها روحانيات
الكواكب وطردتها الى جحيم العالم السفلى والزمتها مجاورة الهيا كل المناسبة لهيآتها وملازمة
البرازخ المشاكلة لطباعها والقتها فى عذاب تضاد الطبائع وسعير استيلاء طبائع تلك الغواسق
(وللذين) حجبوا عن ربهم عامة سواء الشياطين الذين هم فى غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم
من الضعفاء المحجوبين الذين ليسوا فى غاية الشرارة (عذاب جهنم) أى العالم السفلى الغاسق المضاد
بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك المهوى المظلم المهين المحرق (اذا ألقوا فيها سمعوا) لاهلها
الاصوات المنكرة المنافية لاصوات الاناسى والروحانيين أو لانفسهم فانهم يصطرخون فيها باصوات
الحيوانات القبيحة المنظر المنكرة الصوت (وهى تفور) تغلى عليهم وتستولى وتعلو (تكاد تميز
من الغيظ) أى تتفاوق اجزاؤها من شدة غلبة التضاد عليها أو شدة مضادتها لجواهر النفوس
ولعمرى ان شدة منافرة الطباع بعضها بعضا تستلزم شدة العداوة والبغض المقتضية لشدة الغيظ
والحنق فتلك المهواة لشدة منافاتها بالطبع لعالم النور والجوهر المجرد واصل فطرة النفس يشتد
غيظها عليها وتحرقها بنار غضبها اعاذنا الله من ذلك والخزنة هم النفوس الارضية والسماوية
الموكلة بعالم الطبيعة السفلية وسؤالهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن النفوذ من الجحيم بحجة
تكذيب الرسل ومنافاة عقائدها لما جاءت به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها بالله وكلامه وصممها
عن الحق وانتفاء سماعها وعدم عقلها عن الله معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيناته فانهم لو

سمعوا

الذى خلق الموت
والحياة ليبلوكم
أيكم أحسن عملا وهو
العزيز الغفور الذى
خلق سبع سموات
طباقا ماترى فى خلق
الرحمن من تفاوت
فارجع البصر هل
ترى من فطور ثم
ارجع البصر كرتين
ينقلب اليك البصر
خاسئا وهو حسير
ولقد زينا السماء الدنيا
بمصابيح وجعلناها
رجوما للشياطين
واعتدنا لهم عذاب
السعير وللذين كفروا
بربهم عذاب جهنم
وبئس المصير اذا
ألقوا فيها سمعوا لها
شهيقا وهى تفور
تكاد تميز من الغيظ
كلما ألقى فيها فوج
سألهم خزنتها ألم يأتكم
نذير قالوا بلى قد جاءنا
نذير فكذبنا وقلنا
ما نزل الله من شئ
ان أنتم الا فى ضلال
كبير وقالوا لو كنا
نسمع أو نعقل ما كنا
فى أصحاب السعير
فاعترفوا بذنبهم
فسحقا لاصحاب السعير

...واوعقلوا المعرفة والحق وأطاعوا وانجوا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق فما كانوا في أصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم) بتصور عظمته غائبين عن الشهود الصفاتي في مقام النفس بتصديق الاعتقاد (لهم مغفرة) من صفات النفس (وأجر كبير) من أنوار القلب وجنة الصفات أو الذين يخشون ربهم بمطالعة صفات العظمة في مقام القلب غائبين عن الشهود الذاتي لهم مغفرة من صفات القلب وأجر كبير من أنوار الروح وجنة الذات (انه عليم بذات الصدور) لكون تلك السرائر عين علمه فكيف لا يعلم ضمائرها من خلقها وسواها وجعلها مرائي أسراره (وهو اللطيف) الباطن علمه فيها النافذ في غيوبها (الخبير) بما ظهر من أحوالها أي المحيط ببواطن ما خلق وظواهره بل هو هو بالحقيقة باطنا وظاهرا لا فرق الا بالوجوب والامكان والاطلاق والتقييد واحتجاب الهوية بالهذية والحقيقة بالشخصية (هو الذي جعل لكم) أرض النفس (ذلولا فامشوا) باقدام الفطرة في أعالي صفاتها وأعز أطرافها وجهاتها واقهروها مذللة (وكلوا من رزقه) الذي ينال من جهتها أي العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من تحت الارجل المشار اليه بقوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (واليه النشور) بالعروج الى مقام الولاية وحضرة الجمع (أأمنتم) الذي قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتنوير (أن يخسف بكم) أرض النفس بأن يحركها أو يقلبها عليكم فتقهركم وتستولي عليكم فتذهب بنوركم وتهلككم وتجعلكم أسفل سافلين (فاذا هي) تضطرب عالية طائشة لا قرار لها ولا طمأنينة بالسكينة لما في طباعها من الطيش والاضطراب (أم أمنتم) ذلك العالي القهار (أن يرسل عليكم) حاصب صفات النفس ولذاتها وشهواتها المستعلية بريح الهوى على القلب في جو الاماني والآمال فيهلككم هلاك المكذبين الذين تحركت نفوسهم بقهر من الله فاحتجبوا بظلماتها عن نور هداية الرسل فخسفوا ومسخوا وكان من حالهم ما يتعجب منه وعاينوا ما أنذروا به من المنكر الفظيع (أولم يروا الى) طير المعارف والحقائق والاشراقات النورية والمعاني القدسية (فوقهم) في سماء الروح (صافات) أنفسهن مترتبة متناسقة فيها (ويقبضن) عن النزول الى القلب (ما يمسكهن الا الرحمن) المسوي للاستعداد المهيئ لقبولها المودع اياها فيها المرتب لها بسعة رحمته الواسعة الشاملة لكل ما خلق وقدر المعطية كل شئ خلقه وما يرسلهن الا الرحيم المفيض لكل ما قدر من الكمال بحسب الاستعداد المظهر لكل ما ذر في الغيب من المعاني والصفات (انه بكل شئ بصير) في مكمن غيبه فيعطيه ما يليق به ويسويه بحسب مشيئته ويودع فيه ما يريده بمقتضى حكمته ثم يهديه اليه بتوفيقه (أمن هذا الذي هو جند لكم) أي من يشار اليه ممن يستعان به من الاغيار حتى الجوارح والآلات والقوى وكل ما ينسب اليه التأثير والمعونة من الوسائط فيقال هو جند لكم (ينصركم من دون الرحمن) فيرسل ما أمسك من النعم الباطنة والظاهرة أو يمسك ما أرسل من النعم المعنوية والصورية أو يحصل لكم ما منع ولم يقدر لكم أو يمنع ما أصابكم به وقدر عليكم (ان) المحجوبون الذين ستروا نور فطرتهم (الا في غرور) بالوسائط (أمن) يشار اليه منها فيقال (هذا الذي يرزقكم ان أمسك) الرحمن (رزقه) المعنوي أو الصوري (بل لجوا في عتو) أي عناد وطغيان لمضادتهم الحق بالباطل الذي أقاموا عليه ومنافاتهم النور بظلمة نفوسهم (ونفور) أي شراد لبعد طباعهم ونبوها عنه (أفمن يمشي مكبا على وجهه) منتكسا بالتوجه الى الجهة السفلية ومحبته للذات الحسية وانجذابه الى الامور الطبيعية (أهدى أمن يمشي سويا) منتصبا (على صراط) التوحيد الموصوف بالاستقامة التامة التي لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها وأما فرق بين الفريقين الضالين والمهتدين الموحدين أشار الى توحيد الافعال بقوله (قل هو الذي أنشأكم) وذكر من

ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير أو لم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شئ بصير أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا على صراط مستقيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون

ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل انما العلم عند الله وانما أنا نذير مبين فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقيل
هذا الذي كنتم به تدعون قل أرأيتم ان أهلكني الله ومن معي أو رحمنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم قل

هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين
﴿سورة القلم﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وان لك لاجرا غير ممنون وانك
لعلى خلق عظيم فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون ان ربك هو  أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين

أفعاله الابداء والاعادة وبين أن المحجوبين مع اعترافهم بالابداء منكرون للاعادة فلا جرم بسوء وجوههم رؤية ما ينكرونه ويعلوها الكآبة ويأتيهم من العذاب الاليم ما لا يدخل تحت الوصف ولا يجيرهم منه ما احتجبوا به من الحق ونسبوا التأثير اليه لعجزه وانتفاء قدرته ولا الرحمن لانهم لم يتكلوا عليه برؤية جميع الافعال منه ونفي التأثير عن الغير فلم يؤمنوا به الايمان الحقيقي ولذلك عرض بكفرهم وشركهم بقوله (هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا) أي لم نتوكل على غيره لانا شاهدنا الحضرة الرحمانية التي تصدر عنها الاشياء كلها فمنعنا ذلك الايمان الحقيقي نسبة الفعل الى الغير فهو يجيرنا دونكم والله أعلم

﴿(سورة القلم)﴾

﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾

(ن) هو النفس الكلية (والقلم) هو العقل الكلي والاول من باب الكناية بالاكتفاء من الكلمة بأول حروفها والثاني من باب التشبيه اذ تنتقش في النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنتقش الصور في اللوح بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وماهياتها وأحوالها المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون الكتبة من العقول المتوسطة والارواح المقدسة وان كان الكاتب في الحقيقة هو الله تعالى لكن لما كان في حضرة الاسماء نسب اليها مجازا أقسم بهما وبما يصدر عنهما من مبادي الوجود وصور التقدير الالهي ومبدأ أمره ومخزن غيبه لشرفهما وكونهما مشتملين على كل الوجود في أول مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهما للمقسم عليه (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) أي ما أنت بمستور العقل مختل الادراك في حالة كونك منعما عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فانه لا أعقل ممن اطلع على سر القدر وأحاط بحقائق الاشياء في نفس الامر (وان لك لاجرا) من أنوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير) مقطوع لكونه سرمديا غير مادي فلا يتناهى وهم ماديون محجوبون عنه متضادون اياك في الحال والوجهة فلهذا ينسبونك الى الجنون لانحصار عقولهم وأفكارهم في الماديات (وانك لعلى خلق عظيم) لكونك متخلقا بأخلاق الله متأيدا بالتأييد القدسي فلا تتأثر بمفترياتهم ولا تتأذى بأذياتهم اذ بالله تصبر لا بنفسك كما قال وما صبرك الا بالله (فستبصر ويبصرون) عند كشف الغطاء بالموت أيكم المجنون بالحقيقة أأنت الذي كوشفت بأسرار القدر وأوتيت جوامع الكلم أم هم الذين حجبوا عما في أنفسهم من آيات الله والعبر وفتنوا بعبادة الصنم (ان ربك هو أعلم بمن) جن في الحقيقة فـ(ضل عن سبيله) واحتجب عن الدين وبمن عقل فاهتدى اليه أي لا يعلم أحد كنه جنونهم وضلالهم الا الله لكونه في الغاية وكذا كنه اهتدائك واهتداء من اهتدى بهداك فلا توافقهم في الظاهر كما لا توافقهم في الباطن فان موافقة الظاهر أثر موافقة الباطن وكذا المخالفة والا كان نفاقا سريع الزوال ومصانعة وشيكة الانقضاء وأما هم فلانهما كهم في الرذائل وتعمقهم في التلوين والاختلاف لتشعب أهوائهم وتفرق أمانيهم وميول قواهم وجهات نفوسهم يصانعون ويضمون تلك الرذيلة الى رذائلهم طمعا في مداهنتك معهم ومصانعتك اياهم فلا يفتننك كثرة أموال من كان أغناهم وكثرة قومه وتبعه فتطيعه وتصانعه مع كثرة رذائله ودم على توافق الظاهر والباطن مستغنيا بالله مستظهرا به مصادقا من صدقك مصافيا لمن وافقك مصاحبا صعاليك المؤمنين الزاهدين في الدنيا (سنسمه على الخرطوم)

فلا تطع المكذبين ودوا لو تدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم مناع للخير معتد أثيم عتل بعد ذلك زنيم أن كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين سنسمه على الخرطوم انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون ان لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد قادرين فلما رأوها قالوا انا لضالون بل نحن محرومون قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون كذلك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخيرون أم لكم أيمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون سلهم أيهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين

أى نفيروجوه فى القيامة الصغرى ونجعل آلة حرصه مشا كلا لهيئة نفسه كخرطوم الفيل مثلا ونبدل أعزا ضائه بسافيه علامة غاية الذل لحسة نفسه المنجذبة الى مافى جهة السفل الجاذبة لمواد الرجس (يوم يكشف عن ساق) أى اذكر يوم يشتد الامر وتفاقم شدته بحيث لا يمكن وصفها بمفارقة المألوفات البدنية واللذات الحسية وظهور الاهوال والآلام النفسية بالهيآت الموحشة والصور المؤذية (ويدعون) على لسان الملكوت للجنسية الاصلية والمناسبة الفطرية (الى) سجود الاذعان والانقياد لقبول الانوار الالهية والاشراقات السبوحية (فلا يستطيعون) الانقياد والاذعان لقبولها لزوال استعدادهم الاصلي بالهيآت المظلمة واحتجابهم بالغواشي الجسمانية والملابس الهيولانية (خاشعة أبصارهم) ذليلة متحيرة لذهاب قوتها النورية وعدم قدرتها على النظر الى عالم النور وبعدها عن ادراك شعاع مفيد السرور (ترهقهم ذلة) الركون الى السفليات والركود الى خساسة الانفعاليات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى) سجود الانقياد بتهيئة الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهم سالمون) الاستعداد متمكنون على احراز السعادة فى المعاد (فاصبر لحكم ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلاك من هلك وهداية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب الحوت) فى استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطيش والغضب والاحتجاب عن حكم الرب حتى رده عن جناب القدس الى مقر الطبع (فالتقمه) حوت الطبيعة السفلية فى مقام النفس وابتلى بالاجتنان فى بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لقهر قومه واهلاكهم لفرط الغضب عن مقام النفس لا باذن الحق (وهو) ممتلئ غيظا (لولا أن تداركه نعمة) كاملة (من ربه) بالهداية الى الكمال لبقاء سلامة الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتوبة عن فرطات النفس والتنصل عن صفاتها (لنبذ بالعراء) أى بظاهر عالم الحس وطرد من جناب القدس بالكلية وترك فى وادى النفس (وهو مذموم) موصوف بالرذائل مستحق للاذلال والخذلان محجوب عن الحق مبتلى بالحرمان ولكنه اجتباه (ربه) برحمته لمكان سلامة فطرته وبقاء نوره الاصلي فقربه اليه وجمعه الى ذاته بالقاء كلمة التوحيد اليه وايصاله الى مقام الجمع (وجعله من الصالحين) لمقام النبوة بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء فى عين الجمع والله تعالى أعلم

*(سورة الطاغية)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(الحاقة) هى الساعة الواجبة الوقوع التى لا ريب فيها ان أريد بها القيامة الصغرى أو التى تحق فيها الامور أى تعرف وتحقق ان أريد بها الكبرى والمعنى أن الساعة ماهى وما أعلمك أى شئ هى أى لا تعرف شدتها وهولها وما تظهر فيها من الاحوال على المعنى الاول أو لا تعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وانارة بردانها وما يبدو فيها أحد الا الله وكلتا القيامتين تقرع الناس وتهلكهم وتفنيهم وتستأصلهم بالشدة والقهر وأما تكذيبهم بالاولى فلاحتجابهم من الدنيا وترك العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسية وأما بالثانية فلعدم وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقد يطابق مثل المكذبين بمثل المفرطين أى المقصرين والغالين بأن يقال (فأما ثمود) وهم أهل الماء القليل أى أهل العلم الظاهر المحجوبون عن العلوم الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) أى الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم التجرد التى تطغى على علومهم فتفنيها وهى خراب البدن (وأما عاد) الغالون المجاوزون حد الشرائع بالتزندق والاباحة فى التوحيد (فأهلكوا بريح) هوى النفس الباردة بجمود الطبيعة وعدم حرارة الشوق والعشق العاتية أى الشديدة الغالبة عليهم الذاهبة بهم فى أودية الهلاك (سخرها) الله (عليهم) فى مراتب الغيوب السبعة التى هى لياليهم لاحتجابهم

يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم فاجتباه ربه فجعله من الصالحين وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين

﴿سورة الطاغية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما

ونهاوالصفات الثمانية الظاهرة لهم كالايام وهى الوجود والحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم أى على ماظهر منهم ومابطن تقطعهم وتستأصلهم (فترى القوم فيهاصرعى) موتى لاحياة حقيقية لهم لانهم فانون بالنفس لا بالله كماقال كانهم خشب مسندة (كانهم أعجاز نخل) أى أقوياء بحسب الصورة لامعنى فيهم ولاحياة ساقطون عن درجة الاعتبار والوجود الحقيقى اذ لايقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) أى بقاء أونفس باقية لانهم فانون من أصرهم (وجاء فرعون) النفس الامارة (ومن قبله) من قواها وأعوانها (والمؤتفكات) من القوى الروحانية المنقلبة عن طباعها بالميل الى الظاهر والانقلاب عن المعقول الى المحسوس (بالخاطئة) بالخصلة التى هى خطأ وهى المجاوزة عن البواطن الى الظواهر (فعصوا رسول ربهم) أى العقل الهادى الى الحق (فاخذهم) بالغرق فى بحر الهيولى ورجفة اضطراب مزاج البدن وخرابه (أخذة) زائدة فى الشدة (انا لما طغى) ماء طوفان الهيولى (حملناكم) فى جارية الشريعة المركبة من الكمال العلمى والعملى (لنجعلها لكم تذكرة) لعالم القدس وحضرة الحق التى هى مقركم الاصلى ومأواكم الحقيقى (وتعيها أذن واعية) أى تحفظها أذن حافظة لماسمعت من الله فى بدء الفطرة باقية على حالها الفطرية غير ناسية لعهده وتوحيده وما أودعها من أسراره بسماع اللغو فى هذه النشأة وحفظ الباطل من الشيطان والاعراض عن جناب الرحمن ولهذا لما نزلت قال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى عليه السلام سألت الله أن يجعلها أذنك ياعلى اذ هو الحافظ لتلك الاسرار كماقال ولدت على الفطرة وسبقت الى الايمان والهجرة (فاذا نفخ فى الصور) هى النفخة الاولى التى للاماتة فى القيامة الصغرى اذ يمتنع حمله على الكبرى قوله فأما من أوتى كتابه بيمينه وما بعده من التفصيل وهذا النفخ عبارة عن تأثير الروح القدسى بتوسط الروح الاسرافيلى الذى هو موكل بالحياة فى الصورة الانسانية عند الموت لازهاق الروح فيقبضه الروح العزرائيلى وهو تأثير فى آن واحد فلذلك وصفها بالوحدة (وحملت) أرض البدن وجبال الاعضاء (فدكتا دكة واحدة) وجعلتا أجزاء عنصرية متفرقة (وانشقت) سماء النفس الحيوانية وانفتقت لزهوق الروح بانفلاقها عنه (فهى يومئذ واهية) لاتقدر على الفعل ولاتقوى على التحريك والادراك حالة الموت (والملك) أى القوى التى تمدها وتأوى اليها وتعتمدها فى الادراك وتجتمع مدركاتها عندها أوتدرك بواسطتها أوتظهر بها مدركاتها (على أرجائها) أى جوانبها من الروح والقلب والعقل والجسم فافترقت عنها وتشعبت الى جهاتها الناشئة منها أولا (ويحمل عرش ربك) أى القلب الانسانى (فوقهم يومئذ ثمانية) منهم هى الانوار القاهرة أرباب الاصنام العنصرية من الصور النوعية تحمله بالاجتماع من الطرفين العلوى والسفلى الفاعل والحامل عند البعث والنشور ومن كل طرف أربعة ولهذا قال النبى عليه الصلاة والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله باربعة آخرين فيكونون ثمانية ولكون تلك الاملاك مختلفة الحقائق بحسب اختلاف أصنافها العنصرية قال بعضهم أنها مختلفة الصور ولكونها متولية مستعلية على تلك الاجرام شبهت بالاوعال وقيل هم على صور الاوعال تشبيها لاجرامها بالجبال ولكونها شاملة لتلك الاجرام بالغة الى أقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية أملاك أرجلهم فى تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون والله أعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على الله بما فى أنفسكم من هيآت الاعمال وصور الافعال (لاتخفى منكم خافية فأما من أوتى كتابه) أى اللوح البدنى الذى فيه صور أعماله (بيمينه) أى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به ويحب الاطلاع على أحواله من الهيآت الحسنة وآثار السعادة وهو معنى قوله (هاؤم اقرؤا كتابيه انى ظننت) انى تيقنت (انى ملاق حسابيه) لايمانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء (فهو فى عيشة راضية) أى حياة حقيقية

ابدية

فترى القوم فيها صرعى كانهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية وجاء فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة فعصوا رسول ربهم فاخذهم أخذة رابية انا لما طغا الماء حملناكم فى الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهى يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لاتخفى منكم خافية فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه انى ظننت أنى ملاق حسابيه فهو فى عيشة راضية

فى جنـة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بمـا اسلفتم فى الايام الخاليـة واما من أوتى كتابه بشمـاله فيقول ياليتنى لم أوت
كتابيـه ولم ادر ما حسـابيه ياليتها كانت القاضية ما اغنى عنى ماليه هلك عنى سلطانيه خذوه فغلوه
ثم الجحيم صـلوه ثم فى
سلسلة ذرعها سبعون
ذراعا فاسلكوه انه
كان لا يؤمـن بالله
العظيم ولا يحض على
طعام المسكين فليس
له اليوم ههنا حميم ولا
طعام الا من غسلين
لا يأكله الا الخاطئون
فلا أقسم بما تبصرون
وما لا تبصرون انه
لقول رسول كريم
وما هو بقول شاعر
قليلا ما تؤمنون ولا
بقول كاهن قليـلا
ما تذكرون تنزيل
من رب العالمين ولو
تقول علينـا بعض
الاقاويل لاخذنا منه
باليمين ثم لقطعنا منه
الوتين فما منكم من
احد عنـه حاجزين
وانه لتذكرة للمتقين
وانا لنعلم ان منكم
مكذبين وانه لحسرة
على الكافرين وانه
لحق اليقيـن فسبح
باسم ربك العظيـم

﴿سورة المعارج﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سال سائل بعـذاب
واقع للكافرين ليس
له دافـع من الله ذى
المعـارج تعـرج
المـلائكة والروح
اليـه فى يوم كان
مقداره خمسين الف
سـنة فاصبر صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا يوم تكون السمـاء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسـئل حميم حميما
يبصرونهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه وصاحبتـه واخيه وفصيلته التى تؤويه ومن فى الارض جميعا ثم ينجيه

ابدية سرمدية (فى جنـة) من جنان القلب والروح (عالية قطوفها) من مـدركات القلب والروح من المعانى والحقائق (دانية) كلما شاؤا نالوها (واما من أوتى كتابه بشمـاله) اى جانبه الاضعف النفسـانى الحيوانى فيتحسر ويتندم ويتوحش من تلك الصور والهيآت السمجة والقبائح التى نسـيها واحصاهـا الله ويتنفر منها ويتمنى الموت عنـدها ويتيقن أن الذى صرف عمره فيـه واكب بوجهه عليـه من المـال والسلطنة والجاه ما كان ينفعه بل يضره وهو معنى قوله (ياليتنى لم أوت كتابيه) الى آخره وينادى على لسـان العزة والقهر الملكوت الموكل بعالم الكون والفساد من النفوس السمـاوية والارضيـة أن (خـذوه فغلوه) اى قيدوه بمـا يناسب هيئات نفسـه من الصور واحبسـوه فى سجين الطبيعة بمـا يمنـع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم) جحيم الحرمان ونيران الآلام (صلوه ثم فى سلسلة) الحوادث الغير المتناهيـة (فاسلكوه) ليتعذب بانواع التعـذيبات والسبعون فى العرف عبارة عن الكثرة الغـير المحصورة لا العـدد المعين (انه كان لا يؤمن بالله) أى كل ذلك بسـبب كفره واحتجابه عن الله وظلمته وشحه لمحبة المـال (فليس له اليوم ههنا حميم) لاستيحاشه عن نفسـه فكيف لا يستوحش غيره عنـه وهو متنفر عن كل أحد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من) غسـالات أهل النار وصديدهم وقد شاهدناهم يأكلونها عيانا (فلا أقسم) بالظاهر والباطن من العـالم الجسمـانى والروحانى الوجود كله ظاهرا وباطنا (وانه لحق اليقين) أى محض اليقين وهو الكلام الوارد من عـين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب لكان علم اليقين ولو نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلما صدر من مقام الوحدة كان حق اليقين أى يقينا حقا صرفا لا شوب له بالباطل الذى هو غـيره نسب القول أولا الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيـد الذاتى ثم قال (فسبح باسم ربك العظـيم) أى نزه الله وجرده عن شوب الغـير بذاتك الذى هو اسمـه الاعظم الحاوى للاسمـاء كلها بان لا يظهر فى شـهودك تلوين من النفس أو القلب فتحتجب برؤية الانية أو الانانية والا كنت مشبها لا مسبحا والله تعـالى أعلم

﴿سورة المعارج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ذى المعارج) أى المصاعد وهى مراتب الترقى من مقام الطبائع الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام النبات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان فى مدارج الانتقالات المترتبة بعضـها فوق بعض ثم فى منازل السلوك كالانتباه واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما أشار اليـه أهل السلوك من منـازل النفس ومناهل القلب ثم فى مراتب الفناء فى الافعال والصفات الى الفناء فى الذات مما لا يحصى كثرة فان له تعـالى بازاء كل صـفة مصعدا بعد المصاعد المتقدمة على مقـام الفناء فى الصفات (تعرج الملائكة) من القوى الارضية والسمـائية فى وجود الانسـان (والروح) الانسانى الى حضرته الذاتية الجامعة فى القيامة الكبرى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أى فى الادوار المتطاولة والدهور المتمـادية من الازل الى الابد لا المقدار المعين الا ترى الى قوله فى مثل هذا المقام فى عروج الامر ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة ممـا تعدون (فاصبر صبرا جميلا) فان العذاب يقع فى هذه المدة المتطاولة (انهم يرونه) لاحتجابهم عنه (بعيدا ونراه قريبا) حاضرا واقعا يتوهمه المحجوبون متأخرا الى زمان منتظر لغيبتهم عنـه ونحن نراه حاضرا (يوم تكون) سمـاء النفس الحيوانية متذائبة متفانية (كالمهل) على ما مر فى قوله وردة كالدهان (وتكون) جبـال الاعضاء هباء منبثا على اختـلاف ألوانها (كالعهن ولا يسـئل حميم حميما) لشـدة الامر وتفاقم

كلا انها لظى نزاعة للشوى تدعوا من أدبر وتولى وجمع فأوعى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون فمال الذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلا انا خلقناهم مما يعلمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب انا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الأجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون

الطلب وشاغل كل أحد بما ابتلى به من هيئات نفسه وأهوال ما وقع فيه مع ترائبهم (كلا) ردع عن تمنى الافتداء والانجاء فانه بهيئة أجرامه استحق عذابه وبمناسبة نفسه للجحيم انجر اليها الا ترى الى قوله (تدعوا من أدبر وتولى) فان لظى نار الطبيعة السفلية ما استدعت الا المدبر عن الحق المعرض عن جناب القدس وعالم النور والمقبل بوجهه الى معدن الظلمة المؤثر بمحبته الجواهر الغاسقة السفلية المظلمة فانجذب بطبعه الى مواد النيران الطبيعية واستدعته وجذبته الى نفسها للجنسية فاحترق بنارها الروحانية المستولية على الافئدة فكيف يمكن الانجاء منها أو قد طلبها بداعي الطبع ودعاها بلسان الاستعداد (ان الانسان خلق هلوعا) أي النفس بطبعها معدن الشر ومأوى الرجس لكونها من عالم الظلمات فمال اليها بقلبه واستولى عليه مقتضى جبلته وخلقته ناسب الامور السفلية واتصف بالرذائل التي أردؤها الجبن والبخل المشار اليهما بقوله (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) لمحبته البدن وما يلائمه وتبعه لشهواته ولذاته وانما كانتا أرذل لجذبهما القلب الى أسفل مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع (الا المصلين) أي الانسان بمقتضى خلقته وطبيعة نفسه معدن الرذائل الا الذين جاهدوا في الله حق جهاده وتجردوا عن ملابس النفس وتنزهوا عن صفاتها من الواصلين الذين هم أهل الشهود الذاتي (الذين هم على صلاتهم دائمون) فان المشاهدة صلاة الروح غابوا في دوام مشاهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل ما سوى مشهودهم *والمجردين الذين تجردوا عن أموالهم الصورية والمعنوية من العلوم النافعة والحقيقية وفرقوها على المستحق المستعد الطالب وعلى القاصر الممنو بالشواغل عن الطلب (والذين يصدقون) من أهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال الآخرة والمعاد وهم أرباب القلوب المتوسطون (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي أهل الخوف من المبتدئين في مقام النفس الساترين عنه بنور القلب لا الواقفين معه أو المشفقين من عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين أو في مقام المشاهدة من المتلونين فانه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كما قال (ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون) من أهل العفة وأرباب الفتوة (والذين هم لأماناتهم) التي استودعوها بحسب الفطرة من المعارف العقلية (وعهدهم) الذي هو أخذ الله ميثاقه منهم في الازل (راعون) أي الذين سلمت فطرتهم ولم يدنسوها بالغواشي الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين هم بشهاداتهم قائمون) أي يعملون بمقتضى شاهدهم من العلم فكل ما شهدوه قاموا بحكمه وصدروا عن حكم شاهدهم لا غير (والذين هم على صلاتهم) أي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) أو صلاة النفس على الظاهر (أولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة الاولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من أرباب القلوب في جنات من جنتين منها والباقون في جنات النفوس دون الباقيتين (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) من الموجودات التي أوجدها بشروق نوره عليها وغروبه فيها بتعينه بها وأعدمها بشروق نوره منها وأوجدها بغروبه فيها (انا لقادرون على) أن نطلع نورنا منهم فنهلكهم ونجعله غاربا في آخرين (خيرا منهم) فنوجدهم (يوم يخرجون) من أجداث الابدان (سراعا) الى مقار ما يناسب هيئاتهم من الصور والله تعالى أعلم

## ﴿سورة نوح عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أن اعبدوا الله) بالمجاهدة والرياضة في سبيله (واتقوه) بالتجرد عما سواه حتى صفاتكم وذواتكم (وأطيعون)

﴿سورة نوح﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم قال ياقوم اني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه

وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائى الا فرارا وانى



كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ثم انى دعوتهم جهارا ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا مالكم لا ترجون لله وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخراجا والله جعل لكم الارض بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا قال نوح رب انهم عصونى واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا ومكروا مكرا كبارا وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا

(وأطيعون) بالاستقامة (يغفر لكم) ذنوب آثار أفعالكم وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم الى أجل) مسمى لا أجل بعده وهو الفناء فى التوحيد (ان أجل الله) الذى هو توفيه اياكم بذاته (اذا جاء لا يؤخر) بوجود غيره بل يفنى كل ما عداه (لو كنتم تعلمون قال رب انى دعوت قومى) فى مقام الجمع بين الظلمة والنور الى التوحيد (فلم يزدهم دعائى الا فرارا) لانهم كانوا بدنيين ظاهريين لا يرون النور الا الضوء الجسمانى ولا الوجود الا الصور الجسمانية الغاسقة فينفروا عن اثبات نور مجرد أنوارهم بالنسبة اليه ظلمات (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) وتسترهم بنورك تصاموا عنه لعدم فهمهم وقصور استعدادهم أو زواله (واستغشوا ثيابهم) وتستروا بأبدانهم والتحفوا بها لشدة ميلهم اليها وتعلقهم بها واحتجابهم (وأصروا) على ذلك ولم يعزموا التجرد (واستكبروا) لاستيلاء صفات نفوسهم واستعلاء غضبهم (ثم انى دعوتهم جهارا) نزلت عن مقام التوحيد ودعوتهم الى مقام العقل وعالم النور (ثم انى أعلنت لهم) بالمعقولات الظاهرة (وأسررت لهم) فى مقام القلب بالاسرار الباطنة ليتوصلوا اليها بالمعقولات (فقلت استغفروا ربكم) أى اطلبوا أن يستركم ربكم بنوره فتتنور قلوبكم وتكاشفوا بالحقائق الالهية والاسرار الغيبية (يرسل) سماء الروح (عليكم مدرارا) بأمطار المواهب والاحوال (ويمددكم بأموال) المكاسب والمقامات (وبنين) التأييدات القدسية من عالم الملكوت (ويجعل لكم جنات) الصفات فى مقام القلب وأنهار العلوم (مالكم لا ترجون لله وقارا) أى تعظيما يوقركم بالترقى فى الدرجات الى عالم الانوار (وقد خلقكم أطوارا) كل طور أشرف مما قبله وكان حالكم فيه أحسن وشرفكم أزيد مما تقدمكم فما بالكم لا تقيسون الغيب على الشهادة والمعقول على المحسوس والمستقبل على الماضى فترتقون الى سماء الروح بسلم الشريعة والعلم والعمل كما ارتقيتم بسلم الطبيعة والحكمة والقدرة فى أطوار الخلقة (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) من مراتب الغيوب السبعة المذكورة ذات طباق بعضها فوق بعض (وجعل) قمر القلب (فيهن نورا) زائدا نوره على نور النفس ونجوم القوى (وجعل) شمس الروح (سراجا) باهرا نوره (والله أنبتكم) من أرض البدن (نباتا ثم يعيدكم فيها) بميلكم اليها وتلبسكم بشهواتها ولذاتها وهيآت نفوسكم الجسمانية وغواشيكم الهيولانية (ويخرجكم) بالبعث منه فى مقام القلب عند الموت الارادى (والله جعل لكم) ثالث (الارض بساطا لتسلكوا منها) سبل الحواس (فجاجا) خروقا واسعة أو من جهتها سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سلونى عن طرق السماء فانى أعلم بها من طرق الارض أراد الطرق الموصلة الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والتوكل والرضا وأمثال ذلك ولهذا كان معراج النبى صلى الله عليه وسلم بالبدن (واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا) من رؤسائهم المتبوعين أهل المال والجاه المحجوبين عن الحق الهالكين الذين خسروا نور استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالاولاد والاتباع أو المحجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل الشيطانى المشوب بالوهم ونتائج فكرهم المقتضية لمحبة البدن والمال (لا تذرن آلهتكم) أى معبوداتكم التى عكفتم بهواكم عليها من ود البدن الذى عبدتموه بشهواتكم وأحببتموه وسواع النفس ويغوث الامل ويعوق المال ونسر الحرص (مما خطيئاتهم) أى من أجل أعمالهم المخالفة للصواب (أغرقوا) فى بحر الهيولى (فأدخلوا) نار الطبيعة (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) مل عن دعوة قومه وضجر واستولى عليه الغضب ودعا ربه لتدمير قومه وقهرهم وحكم بظاهر الحال أن المحجوب الذى غلب عليه الكفر لا يلد الا مثله فان النطفة التى تنشأ من النفس الخبيثة المحجوبة

وتتربى بهيئتها المظلمة لا تقبل الانفصال منها كالبذر الذي لا ينبت الامن صنفه وسنخه وغفل أن الولد ربيه أى حاله الغالبة على الباطن فربما كان الكافر باقى الاستعداد صافى الفطرة نقى الاصل بحسب الاستعداد الفطرى وقد اتولى على ظاهره العادة ودين آبائه وقومه الذين نشأ هو بينهم فدان بدينهم ظاهرا وقد لم باطنه فيلد المؤمن على حالة النورية كولادة أبى ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة الغضبية الظلمانية التى غلبت على باطنه وجبلته فى تلك الحالة عسا فال مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنب حاله (رب اغفرلى) أى استرنى بنورك بالفناء فى التوحيد ولروحى ونفسى اللذين هما أبوا القلب (ولمن دخل بيتى) أى مقامى فى حضرة القدس (مؤمنا) بالتوحيد العلمى ولازواج الذين آمنوا أى ونفوسهم فبلغهم الى مقام الفناء فى التوحيد (ولا تزد الظالمين) الذين نقصوا حظهم بالاحتجاب بظلمة نفوسهم عن عالم النور (الا تبارا) هلاكا بالغرق فى بحر الهيولى وشدة الاحتجاب والله تعالى أعلم

*( سورة الجن )*

*( بسم الله الرحمن الرحيم )*

قد مرأن فى الوجود نفوسا أرضية قوية لا فى غلظ النفوس السبعية والبهيمية وكثافتها وقلة ادراكها ولا على هيآت النفوس الانسانية واستعداداتها اللازم تعلقها بالاجرام الكثيفة الغالب عليها الارضية ولا فى صفاء النفوس المجردة ولطافتها لتتصل بالعالم العلوى وتتجرد أو تتعلق ببعض الاجرام السماوية متعلقة باجرام عنصرية لطيفة غلبت عليها الهوائية أو النارية أو الدخانية على اختلاف أحوالها سماها بعض الحكماء الصور المعلقة ولها علوم وادراكات من جنس علومنا وادراكاتنا ولما كانت قريبة بالطبع الى الملكوت السماوية أمكنها أن تتلقى من عالمها بعض الغيب فلا تستبعد أن ترتقى الى أفق السماء فتسترق السمع من كلام الملائكة أى النفوس المجردة ولما كانت أرضية ضعيفة بالنسبة الى القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك القوى فرجمت بتأثيرها عن بلوغ شأوها وادراك مداها من العلوم ولا تنكر أن تشتعل أجرامها الدخانية باشعة الكواكب فتحترق وتهلك أو تنزجر من الارتقاء الى الافق السماوى فتتسفل فانها أمور ليست بخارجة عن الامكان وقد أخبر عنها أهل الكشف والعيان الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصا كلام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم أن القلب اذا استعد لتلقى الوحى وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من المتخيلة والوهم والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التى هى جن الوجود الانسانى ولما لم يكن الكلام الالهى الوارد على القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلقف بالفكر والتخيل أو المستنتج من القياسات العقلية والمقدمات الوهمية والتخيلية قالوا (انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد) أى الصواب وذلك هو تأثرها بنور الروح وانتعاشها بمعانى الوحى وتنورها بنوره وتأثيرها فى سائر القوى من الغضبية والشهوية وجميع القوى البدنية (فآمنا به) تنورنا بنوره واهتدينا الى جناب القدس (ولن نشرك بربنا أحدا) أى لن نمثله بمثال من جنس مدركاتنا فنشبه به غيره بل نشايع السر فى التوجه الى جناب الوحدة ولن نتزوى الى عالم الكثرة لنعبد الشهوات بهوى النفس وتحصيل مطالبها من عالم الرجس فنعبد غيره (وانه تعالى) عظمة (ربنا) من أن تتصوره مدركة فتكيفه فيدخل تحت جنس فيتخذ (صاحبة) من صنف تحته أو ولدا من نوع يماثله (وانه كان يقول سفيهنا) الذى هو الوهم (على الله شططا) بأن كان يتوهمه فى جهة ويجعله من جنس الموجودات المحفوفة باللواحق المادية فيماثل المخلوقات صنفا أو نوعا (وانا ظننا أن لن تقول) أنس الحواس الظاهرة ولا جن القوى الباطنة (على الله كذبا) فيما أدركوا منه فتوهمنا أن البصر يدرك شكله ولونه والاذن تسمع صوته والوهم

رب اغفرلى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين الا تبارا

*(سورة الجن)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وأنه كان يقول سفيهنا على الله شططا وانا ظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا

والخيال بتوهمه وبتخيله حقا مطابقا لما هو عليه قبل الاهتداء والتنور فعلمنا من طريق الوحي أن ليس في شئ من ادراكه بل هو يدركها ويدرك ماتدركه ولاتدركه (وانه كان رجال من الانس يعوذون) أي تستند القوى الظاهرة الى القوى الباطنة وتتقوى بها (فزادوهم) غشيان المحارم واتيان المناهي بالدواعي الوهمية والنوازغ الشهوية والغضبية والخواطر النفسانية (وانهم ظنوا كما ظننتم) قبل التنور بنور الهدى (أن لن يبعث الله) عليهم العقل المنور بنور الشرع فيهذبهم ويزكيهم ويؤدبهم بالآداب الحسنة فيأتون مايشتهون بمقتضى طباعهم ويعملون على حسب غرائزهم وأهوائهم ويتركون سدى بلا رياضة ويهملون هملا بلا مجاهدة (وانالمسنا) أي طلبنا سماء العقل لنستفيد من مدركاته مانتوصل به الى لذاتنا ونسترق من مدركاته مايعين في تحصيل مآربنا كما كان قبل التأدب بالشرائع (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) معاني حاجزة عن بلوغنا مقاصدنا وحكما مانعة ايانا عن مشتهياتنا قوية (وشهبا) وأنوارا قدسية واشراقات نورية تمنعنا من ادراك المعاني التي صفت عن شوب الوهم والوصول الى طور العقل المنور بنور القدس فان العقل قبل الهداية كان مشوبا بالوهم قريبا من أفق الخيال والفكر مقصورا على تحصيل المعاش مناسبا للنفس وقواها فلما تنور بنور القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى قوله (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) أي نورا ملكوتيا وجهة عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ العقل عن أن يميل الى النفس فتختلط بنا وتنزل الى ماارتقينا اليه من المقاعد فتكتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن وأمان النفس (وانا لاندري أشر أريد بمن في الارض) أرض البدن من القوى فتبقى في المجاهدة والرياضة ممنوعة من لذاتها محجوبة عن مشتهياتها ومتمنياتها (أم أراد بهم ربهم) بالاحكام الشرعية والمناهي الدينية والاوامر التكليفية (رشدا) استقامة وصوابا ومايوجب صلاحها فان مقصد الشرع وكمال النفس أمر وراء مبالغ ادراك هذه القوى (وانا منا الصالحون) كالقوى المدبرة لنظام المعاش وصلاح البدن (ومنا دون ذلك) من المفسدات كالوهم والغضب والشهوة العاملة بمقتضى هوى النفس والمتوسطات كالقوى النباتية الطبيعية (كنا) ذوي مذاهب مختلفة لكل طريقة ووجهة عما عينه الله ووكله به (وانا ظننا) أي تيقنا أن الله غالب علينا لن نعجزه كائنين في أرض البدن ولا هاربين الى سماء الروح لعجز كل أحد منا عن فعل الآخر فكيف عن فعل مبدا القوى والقدر (الهدى) أي القرآن تنورنا (به) وصدقنا بامتثالنا أوامره ونواهيه كما قال عليه السلام لكل أحد شيطان الا أن شيطاني أسلم على يدي (فلايخاف) بخس حق من حقوقه وكمالاته التي أمكنت له وحظوظه أيضا فان النفس وان اطمأنت وتنورت قواها بحيث لاتزاحم السر ولاتعلو القلب لم تمنع من الحظوظ بل وفرت عليها التنقوي بها هي وقواها على الطاعة وتنشط على الافعال الالهية حالة الاستقامة كما يتبع نفسه عليه السلام بنكاح تسع نسوة وغيره من التمتعات ولا رهقا ذلة وقهرا بالرياضة أو بخس كمال ورهق رذيلة من الرذائل أو لحوق هيئة مظلمة موجبة للخسوء والطرد (ومنا المسلمون) المذعنون لطاعة القلب وأمر الرب بالطبع كالعاقلة (ومنا القاسطون) الجائرون عن طريق الصواب كالوهم (فمن) انقاد وأذعن (فاولئك) قصدوا الصواب والاستقامة (وأما) الجائرون (فكانوا) حطبا لجهنم الطبيعة الجسمانية (وأن لواستقاموا) من جملة الموحى لامن كلام الجن أي لواستقام الجن كلهم على طريقة التوجه الى الحق والسلوك في متابعة السر السائر الى التوحيد (لاسقيناهم ماء غدقا) أي لرزقناهم علما جما كما ذكر في انباء آدم للملائكة (لنفتنهم فيه) لنمتحنهم هل يشكرون بالعمل به وصرفه فيما ينبغي من مراضي الله أم لا كما قال وبلوناهم بالحسنات (ومن يعرض عن ذكر ربه) فيبخل بنعمته أو يصرفها فيما لا ينبغي من الاعمال ويبدي

وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا وانالمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وأنالا ندري أشر أريد بمن في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا وأنامنا الصالحون ومنادون ذلك كناطرائق قددا وأنا ظننا أن لن نعجز الله في الارض ولن نعجزه هربا وأنالما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولارهقا وأنامنا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فاولئك تحروا رشدا وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وان لواستقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه

حق نعمته (يسلكه عذابا صعدا) بالرياضة الصعبة والحرمان عن الحظ حتى يتوب ويستقيم او بالهيئة المنافية المؤلمة ليتعذب عذابا شديدا شاقا غالبا عليه (وان المساجد) أى مقام كمال كل قوة وهو هيئة اذعانها وانقيادها للقلب الذى هو مسجودها أو كمال كل شئ حتى القلب والروح (لله) أى حق الله على ذلك الشئ بل صفة الله الظاهرة على مظهر ذلك الشئ (فلا تدعوا مع الله أحدا) بتحصيل أغراض النفس وعبادة الهوى وطلب اللذات والشهوات بمقتضى طباعكم فتشركوا بالله وعبادته (وانه لما قام عبد الله) أى القلب المتوجه الى الحق الخاشع المطيع (يدعوه) بالاقبال اليه وطلب النور من جنابه ويعظمه ويجله (كادوا يكونون عليه لبدا) يزدحمون عليه بالاستيلاء ويحجبونه بالظهور والغلبة (قال انما أدعوا ربى) أوحده ولا ألتفت الى ما سواه فأكون مشركا (قل انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أى غيا وهدى انما الغواية والهداية من الله ان سلطنى عليكم تهتدوا بنورى والابقيتم فى الضلال ليس فى قوتى أن أقسركم على الهداية (الا بلاغا) أى أن أبلغكم بلاغا صادرا من الله (و) أبلغكم (رسالاته) من معانى الوحى وأحكام الحق أى لا أملك الا التبليغ والرسالات فهو استثناء من معمول أملك وقوله (قل انى لن يجيرنى) اعتراض مؤكد لنفى الاستطاعة والقدرة عليهم أى لن يجيرنى أيضا (من الله أحد) ان أرادنى الله بضر أو غواية فيسلطكم أو غيركم على (ولن أجد من دونه ملتحدا) ملجأ وملاذا ومهربا ومحيصا ان أهلكنى أو عذبنى على أيديكم أو غيركم واذ لا أملك النفع والضر والهداية والغواية لنفسى فكيف أملك لكم شيأ منها (ومن يعص الله ورسوله) منكم فلم يقبل نوره ولم يسمع ما يبلغه رسول العقل (فان له نار) الطبيعة المحرقة باستيلائهم عليه أبدا (حتى اذا رأوا) أى يكونون عليه لبدا يستولون عليه بالازدحام حتى اذا رأوا (ما يوعدون) فى الرسالات من وقوع القيامة الصغرى بالموت أو الوسطى بظهور نور الفطرة واستيلاء القلب عليها أو الكبرى بظهور نور الوحدة فسيظهر ضعفهم وقلة عددهم وخمود نارهم وانطفاؤها وكلالة حدهم وشوكتهم باحدى الاحوال الثلاث ولا ينصر بعضهم بعضا لانقهارهم وعجزهم وفنائهم فيعلمون (انهم أضعف ناصرا) من القلب (وأقل عددا) وان كادوا أن يقهروه بالكثرة واستقلوه بالنسبة الى عددهم فان الواحد المؤيد من عند الله أقوى وأكثر ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون ان ينصركم الله فلا غالب لكم (قل ان أدرى أقريب ما توعدون) فى القيامة الصغرى من الفناء والدخول فى نار الطبيعة عند البعث لعدم الوقوف على قدر الله أو فى الاخريين من الموت الارادى والفناء الحقيقى لعدم الوقوف على قوة الاستعداد وضعفه فيقع عاجلا (أم) يضرب الله له غاية وأجلا هو (عالم الغيب) وحده (فلا) يطلع (على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول) أى أعده فى الفطرة الاولى لحوز كماله وصفاه من رسول القوة القدسية (فانه يسلك من بين يديه) أى من جانبه الالهى (ومن خلفه) وجهته البدنية (رصدا) حفظة أماما من جهة الله التى اليها وجهه فروح القدس والانوار الملكوتية والربانية وأماما من جهة البدن فالملكات الفاضلة والهيآت النورية الحاصلة من هيآت كل الطاعات والعبادات يحفظونه من تخبيط الجن وخلط كلامهم من الوساوس والاوهام والخيالات بمعارفها اليقينية ومعانيها القدسية والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم أن قد أبلغوا) ليظهر علمه تعالى فى مظاهر الرسل بما كان مكنونا فى استعدادهم فيكملوا ويكملوا بما أمكنهم حمله من رسالاته وابلاغه (وأحاط بما لديهم) من العقل الفرقانى والمعانى المكنونة فى فطرتهم أزلا فاظهرها (وأحصى كل شئ) أى ضبط كل شئ بالعقل الفرقانى وابراز الكمال التام جملة وتفصيلا كليا وجزئيا أو ضبط عدد كل شئ مطلقا فى القضاء والقدر كليا وجزئيا والله تعالى أعلم

## سورة المزمل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

---

يسلكه عذابا صعدا وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل انما ادعوا ربى ولا أشرك به أحدا قل انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا قل انى لن يجيرنى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا الا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا حتى اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا قل ان أدرى أقريب ما توعدون أم يجعل له ربى أمدا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شئ عددا

(سورة المزمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ياأيها)

يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا ان لك في النهار سبحا طويلا واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا وذرني والمكذبين أولي النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا أنكالا وجحيما وطعاما ذا غصة وعذابا أليما يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به كان وعده مفعولا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقرؤا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله ان الله غفور رحيم

(يا أيها المزمل) أي المتلفف في غواشي البدن وملابسه (قم) من نوم الغفلة سائرا في سبيل الله سالكا مسالك بيداء النفس ومراحل مفازة القلب الى الله ليل مقام النفس واستيلاء الطبع (الا قليلا) بحكم الضرورة للاستراحة والاكل والشرب ومصالح البدن ومهماته التي لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو نصفه أي نصف كونه في مقام الطبيعة من الزمان باسره ليكون الربع من الدورة التامة التي هي اربع وعشرون ساعة للاستراحة والربع لضروريات البدن (أو انقص منه قليلا) ان كنت من الاقوياء حتى يبقى الثلث فيكون السدس للاستراحة والسدس لضروريات المعاش (أو زد عليه) قليلا ان كنت من الضعفاء حتى يصير الى الثلثين فيكون الثلث للاستراحة والثلث للضروريات والثلث للاشتغال بالله والسير في طريقه (ورتل القرآن) أي فصل ما في فطرتك من المعاني والحقائق مجموعة وفي استعدادك مكنونة باظهارها وابرازها بالتزكية والتصفية (انا سنلقي عليك) بتأييدك بروح القدس وافاضة نوره عليك حتى يخرج ما فيك بالقوة الى الفعل من المعاني والحكم (قولا ثقيلا) ذا وزن واعتبار (ان ناشئة الليل) أي النفس المنبعثة من مقام الطبيعة ومقيل الغفلة (هي أشد) موافقة للقلب وأصوب قولا صادرا من العلم لا من التخيل والظن والوهم (ان لك) في نهار مقام القلب وزمان طلوع شمس الروح (سبحا) أي سيرا وتصرفا وتقلبا في الصفات الالهية ومقامات الطريقة (طويلا) بلا أمد ونهاية (واذكر اسم ربك) الذي هو انت أي اعرف نفسك واذكرها ولا تنساها فينساك الله واجتهد لتحصيل كمالها بعد معرفة حقيقتها (وتبتل) وبه انقطع الى الله بالاعراض عما سواه انقطاعا تاما معتدا به (رب المشرق والمغرب) أي الذي ظهر عليك نوره فطلع من أفق وجودك بايجادك والمغرب الذي اختفى بوجودك وغرب نوره فيك واحتجب بك (لا اله) في الوجود (الا هو) أي لا شيء في الوجود يعبد غيره هو الاول والآخر والظاهر والباطن (فاتخذه وكيلا) أي انسلخ عن فعلك وتدبيرك برؤية جميع الافعال منه فيكون أمرك موكولا اليه يدبر أمرك ويفعل بك ما يشاء فكنت متوكلا (واصبر على ما يقولون) واحبس نفسك عن الطيش والاضطراب والحركة في طلب الرزق والاهتمام به على ما توسوس اليك قوى نفسك وتلقي اليك من خواطر الوهم ودواعي الشهوة ونوازغ الهوى فتمنعك وتتعبك في حوائجك (واهجرهم) بالاعراض عنهم (هجرا) مبنيا على العلم الشرعي والعقلي لا على الهوى والرعونة (وذرني) واياهم فانهم المكذبون بمقام التوكل وتكفلي بحوائجك لاحتجابهم بما أنعمت عليهم من نعمة الادراك والشعور والقدرة والارادة عني فلا يشعرون الا بقواهم وقدرهم ولا يصدقون قولي (ومهلهم قليلا) ريثما أسلب عنهم القوة والقدرة بتجلي الصفات فيظهر عجزهم (ان لدينا) قيودا شرعية وتكاليف مانعة لهم عن أفعالها (وجحيما) من حرارة نار التعب في الطلب (وطعاما ذا غصة) من مخالفات طباعهم وحقوقهم بدل حظوظهم (وعذابا أليما) من أنواع الرياضة والمجاهدة (يوم ترجف) أرض النفس باستيلاء اشراقات أنوار التجليات في القلب فتقشعر وتضطرب وجبال هيآتها وصفاتها فتندك (وكانت الجبال كثيبا مهيلا) فتمحي وتذهب أو ان شابهج اعصير انحراف المزاج وغلبة بعض الكيفيات بعضا ان لدينا انكالا من الهيآت المنكرة والصور المعذبة المؤذية وجحيما من نيران الطبيعة وطعاما ذا غصة مما لا نستلذه من أنواع الغسلين والزقوم والضريع وعذابا أليما بتلك النيران والصور يوم ترجف أرض البدن بزهوق الروح وسكرات الموت وجبال الاعضاء فتتفتت وتصير كثيبا مهيلا والله أعلم

## *( سورة المدثر )*

*( بسم الله الرحمن الرحيم )*

(يا أيها المدثر) أى المتلبس بدثار البدن المحتجب بصورته (قم) عما ركنت اليه وتلبست به من أشغال الطبيعة وانتبه عن رقدة الغفلة (فانذر) نفسك وقواك و جميع من عداك عذاب يوم عظيم (وربك فكبر) أى ان كنت تكبر شيأ وتعظم قدره فخصص ربك بالتعظيم والتكبير لا يعظم فى عينك غيره و يصغر فى قلبك كل ما سواه بمشاهدة كبريائه (وثيابك فطهر) أى ظاهرك طهره أولا قبل تطهير باطنك عن مدانس الاخلاق وقبائح الافعال ومذام العادات والرجز الهيولى المؤدى الى العذاب (فاهجر) أى جرد باطنك عن اللواحق المادية والهيآت الجسمانية الفاسقة والغواشى الظلمانية الهيولانية (ولا تمنن تستكثر) ولا تعط المال عند تجردك عنه مستغزرا طالبا للاعواض والثواب الكثير به فان ذلك احتجاب بالنعمة عن المنعم وقصور همة بل خالصا لوجه الله افعل ما تفعل صابرا على الفضيلة لا لشئ آخر وهذا معنى قوله (ولربك فاصبر) أولا تعط ما أعطيت فى الزهد والطاعة والترك والتجريد مستكثرا له ترائيا اياه كثيرا فتحتجب برؤية فضيلتك وتبتلى بالعجب فيكون ذنب رؤية الفضيلة أعظم من ذنب الرذيلة كما قال عليه السلام لو لم تذنبوا لخشيت عليكم أشد من الذنب العجب العجب العجب بل اصبر على الفضيلة خالصا لوجه ربك لا لغرض آخر هاربا عن الرذيلة بالطبع لا فضيلة لها أصلا فلا تبتهج برؤية تزينها بالفضيلة بل بفضل الله عليك فتتذلل وتخضع لا تتعزز وتتكبر (فاذا نقر فى الناقور) أى نزع الروح عن الجسد فتنقر الهيآت الروحانية ومحاسن الصور والملاذ والادراكات عنه و يؤثر بالتفريق والتبديد فى ذلك المنقور وذلك عبارة عن النفخة الاولى للاماتة أو نقر فى البدن المبعوث فتنتقش فيها الهيآت المكتسبة المردية الموجبة للعذاب أو الحسنة المنجية الموجبة للثواب فيكون عبارة عن النفخة الثانية التى للاحياء وهو الاظهر فلا يخفى عسر ذلك اليوم على المحجوبين على أحد وان خفى يسره على غيرهم الاعلى المحققين من أهل الكشف والعيان (سأصليه سقر) بدل من قوله سأرهقه صعودا والصعود عقبة شاقة المصعد عن النبى صلى الله عليه وسلم جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا وهو والله أعلم اشارة الى طور النفس الذى هو أعظم أطوارها أى أفقها الذى يلى الفطرة الانسانية يصعد اليه سنين متطاولة فى صور التعذيب و برازخ الاحتجاب يهلك و يحترق فيها كما قال عليه السلام يكلف أن يصعد عقبة فى النار كلما وضع يده عليها ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت و يهوى فيه الى أسفل سافلين كذلك ينتقل دركة دركة فى برازخ متنوعة أبدا فذلك الصعود هو سقر الطبيعة من أعلى طبقاتها الى أسفلها أسأصليه اياها لا تبقى فيها شيأ الا أهلكته وأفنته واذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد فأهلكته مرة أخرى هكذا دائما (لواحة للبشر) مغيرة لظواهر الاجساد الى لون سواد خطاياهم وهيآت سيآتهم وذلك من خاصية تلك النار كما تغير النار الجسمانية الالوان والهيآت (عليها تسعة عشر) هى الملكوت الارضية التى تلازم المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنى عشر الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تعمهم بسياط التأثير وتردهم فى مهاويها (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) لتغلبهم وتقهرهم فان عالم الملك فى قهر عالم الملكوت وتسخيره (وما جعلنا عدتهم) الا ابتلاء المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتيابهم (ليستيقن الذين أوتوا) كتاب العقل الفرقانى (ويزداد الذين آمنوا) الايمان اليقينى العلمى (ايمانا) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون * أو ليستيقن الذين أوتوا الكتاب من المقلدين و يزداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم تحقيقا ولا تقليدا (وليقول الذين فى قلوبهم

*( سورة المدثر )*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها المدثر قم فانذر
وربك فكبر وثيابك
فطهر والرجز فاهجر ولا
تمنن تستكثر ولربك
فاصبر فاذا نقر فى
الناقور فذلك يومئذ
يوم عسير على الكافرين
غير يسير ذرنى ومن
خلقت وحيدا
وجعلت له مالا ممدودا
وبنين شهودا ومهدت
له تمهيدا ثم يطمع
أن أزيد كلا انه كان
لآياتنا عنيدا سأرهقه
صعودا انه فكر
وقدر فقتل كيف
قدر ثم قتل كيف
قدر ثم نظر ثم عبس
وبسر ثم أدبر واستكبر
فقال ان هذا الا
سحر يؤثر ان هذا الا
قول البشر سأصليه
سقر وما أدراك ما سقر
لا تبقى ولا تذر لواحة
للبشر عليها تسعة
عشر وما جعلنا أصحاب
النار الا ملائكة وما
جعلنا عدتهم الا فتنة
للذين كفروا ليستيقن
الذين أوتوا الكتاب
و يزداد الذين آمنوا
ايمانا ولا يرتاب الذين
أوتوا الكتاب
والمؤمنون وليقول
الذين فى قلوبهم

مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط (والكافرون) المحجوبون باعتقاداتهم الفاسدة
من الجاهلين بالجهل المركب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) أي شيأ عجيبا كالمثل المستغرب المتعجب
منه أي ماذكرنا عدتهم وماجعلناها كذلك الا ليكون سببا لظهور ضلال الضالين وهداية
المهتدين كسائر الاسباب الموجبة ضلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (يضل
الله من يشاء) من أهل الشقاوة الاصلية (ويهدي من يشاء) من أهل السعادة الازلية (وما يعلم
جنود ربك) عددها وكميتها وكيفيتها وحقيقتها (الا هو) لاحاطة علمه بالماهيات وأحوالها
(وماهي) أي وما سقر متصل بقوله سأصليه سقر من تتمة أوصافه وقوله وماجعلنا الى قوله الا هو
اعتراض لبيان حال الزبانية (الا) تذكرة للبشر (كلا) انكار أن يكون تذكيرا لهم مطلقا فان
أكثرهم غير مستعد بل مطبوع على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم أقسم بالقمر أي بالقلب
المستعد الصافي القابل للانذار المتعظ به المنتفع بتذكيره تعظيما له وبليل ظلمة النفس (اذ أدبر)
أي ذهب بانقشاع ظلمتها عن القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلألؤ طوالعه وبصبح طلوع ذلك
النور (اذا أسفر) فزالت الظلمة بكليتها وتنور القلب (انها) أي سقر الطبيعة (لاحدى) الدواهي
(الكبر) العظيمة أوحدية منها فردة لانظير لها من جملتها كقولك انه أحد الرجال وانها لاحدى
النساء تريد فردا منهم منذرة (للبشر) أو انذارا أي فردا في الانذار لهم لا لكلهم بل للمستعدين
القابلين الذين ان شاؤا تقدموا باكتساب الفضائل والخيرات والكمالات الى مقام القلب والروح
وان شاؤا تأخروا بالميل الى البدن وشهواته ولذاته فوقعوا فيها (كل نفس) بمكسوبها (رهين)
عند الله لافكاك لها لاستيلاء هيآت أعمالها وآثار أفعالها عليها ولزومها اياها وعدم انفكاكها
عنها (الا أصحاب اليمين) من السعداء الذين تجردوا عن الهيآت الجسدانية وخلصوا الى مقام الفطرة
ففكوا رقابهم عن الرهن هم (في جنات) من جنات الصفات والافعال يسأل بعضهم بعضا عن حال
المجرمين لاطلاعهم علمهم أو ما أوجب تعذيبهم وبقاءهم في سقر الطبيعة فأجاب المسؤلون بانا سألناهم
عن حالهم بقولنا (ما سلككم في سقر قالوا) بلسان الحال أو القال انا كنا موصوفين بهذه الرذائل من
اختيار الراحات البدنية ومحبة المال وترك العبادات البدنية والمالية والرياضات والخوض في الباطل
والهزؤ والهذيانات والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التي هي رذائل القوى الثلاث الموجبة للانغمار
في نار الطبيعة الهيولانية (حتى أتانا اليقين) أي الموت فرأيناه ما كنا ننكره عيانا (فما تنفعهم
شفاعة) شافع من نبي أو ملك لو قدر على سبيل فرض المحال لانهم غير قابلين لها فلا اذن في الشفاعة
لذلك فلا شفاعة فلا نفع فان الشفاعة هناك افاضة النور وامداد الفيض ولا يمكن الا عند قبول
المحل بالصفاء ثم بين امتناع قبولهم لذلك وانتفاعهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة وبلادة
قلوبهم كقلوب الحمر وتمنياتهم الباطلة لعنادهم ولجاجهم وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم
وكل ذلك بمشيئة الله وقدره والله تعالى أعلم

## سورة القيامة

بسم الله الرحمن الرحيم

جمع بين القيامة والنفس اللوامة في القسم بهما تعظيما لشأنهما أو تناسبا بينهما اذ النفس اللوامة
هي المصدقة بها المقرة بوقوعها المهيئة لاسبابها لانها تلوم نفسها أبدا في التقصير والتقاعد عن الخيرات
وان أحسنت لحرصها على الزيادة في الخير وأعمال البر تيقنا بالجزاء فكيف بها ان أخطأت وفرطت
وبدرت منها بادرة غفلة ونسيانا حذف جواب القسم لدلالة قوله (أيحسب الانسان ألن نجمع
عظامه) عليه وهو لتبعثن والمراد بالقيامة ههنا الصغرى لهذه الدلالة بعينها (بلى) أي بلى نجمعها
(قادرين على) تسوية بنانه التي هي أطراف خلقته وتمامها بأن نعدها كما كانت وقيل في بعض

مرض والكافرون
ماذا أراد الله بهذا
مثلا كذلك يضل الله
من يشاء ويهدي من
يشاء وما يعلم جنود
ربك الا هو وماهي
الا ذكرى للبشر
كلا والقمر والليل
اذ أدبر والصبح اذا
أسفر انها لاحدى
الكبر نذيرا للبشر لمن
شاء منكم أن يتقدم
أو يتأخر كل نفس
بما كسبت رهينة
الا أصحاب اليمين في
جنات يتساءلون عن
المجرمين ما سلككم
في سقر قالوا لم نك من
المصلين ولم نك نطعم
المسكين وكنا نخوض
مع الخائضين وكنا
نكذب بيوم الدين
حتى أتانا اليقين فما
تنفعهم شفاعة
الشافعين فما لهم عن
التذكرة معرضين
كأنهم حمر مستنفرة
فرت من قسورة بل
يريد كل امرئ منهم
أن يؤتى صحفا منشرة
كلا بل لا يخافون
الآخرة كلا انها
تذكرة فمن شاء ذكره
وما يذكرون الا أن
يشاء الله هو أهل
التقوى وأهل المغفرة
( سورة القيامة )
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لا أقسم بيوم القيامة
ولا أقسم بالنفس اللوامة أيحسب الانسان ألن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه

على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق وظن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يتمطى أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى أيحسب الانسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من مني يمنى ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى

التفاير الظاهرة على ان نضمها فنجعلهما سواء شيأ واحدا كما فرالجميع وخسف البصير (بل يريد الانسان) ليدوم على الفجور بالميل الى اللذات البدنية والشهوات البهيمية غار زار أسه فيها أفيما بين يديه من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لقصور نظره عنها أو لكونه مقصورا على اللذات العاجلة وفرط تهالكه عليها واحتجابه بها عن الآجلة سائلا عنها متعنتا مستبعدا اياها بقوله (أيان يوم القيامة فاذا برق البصر) أى تحير ودهش شاخصا من فزع الموت (وخسف) قمر القلب لذهاب نور العقل عنه (وجمع) شمس الروح وقمر القلب بان جعلا شيأ واحدا طالعا عن مغرب البدن لا يعتبر له رتبتان كما كان حال الحياة بل اتحدا وراحا واحدا (يقول الانسان يومئذ أين المفر) أى بطلب مهربا ومحيصا (كلا) ردع له عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ (الى ربك يومئذ) خاصة مستقر من نار أو جنة مفوض اليه لا الى غيره ولا الى اختياره أو اليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك الرجعى (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذى يوجب نجاته وثوابه من الخيرات والصالحات (وأخر) ففرط وقصر فيه ولم يعمله (بل الانسان على نفسه بصيرة) حجة بينة تشهد بعمله لبقاء هيآت أعماله المكتوبة عليه فى نفسه ورسوخها فى ذاته وصيرورة صفاته صور أعضائه فلا حاجة الى أن ينبأ من خارج (ولو ألقى معاذيره) أى أرخى ستوره فاختفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال أو ولو ألقى أعذاره مجادلا عن نفسه بكل معذرة (لا تحرك به لسانك) أى الانسان عجول بالطبع كما قال خلق الانسان من عجل فلذلك أختار العاجلة واحتجب بها عن الآجلة الا ترى انك مع وفور سكينتك وكمال وقارك بالله تعجل عند القائنا الوحى اليك فتظهر نفسك لتتلقفه وهو ذنب حالك وحجاب وجودك وهو معنى قوله (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) فلا تفعل ولا تحرك لسانك بحفظه ورنفسك واضطرابها عجلة به واسكن قواك هادية ونفسك غائبة عن مورد الوحى وقلبك سالما عن صفاتها خالصا فى التوجه آمنا عن حركة النفس (ان علينا جمعه وقرآنه) ان علينا جمعه فيك وقرآنه أى ليكن جمعه فى مقام الوحدة وقراءتك اياه بنا فانيا عن ذاتك وفى عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين ولا أثر (فاذا قرأناه) أوجدناه حال فنائك فينا (فاتبع قرآنه) بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس فى ثم عند كونك فى مقام التفصيل (ان علينا بيانه) واظهار معانيه فى حيز قلبك ونفسك مفصلة مشروحة (كلا) ردع له عن العجلة (بل تحبون العاجلة) سواء حالك وحالهم بحكم البشرية ومقتضى الطبيعة والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) لتنور بنور القدس والاتصال بعالم النور والسرور والنعيم الدائم مبتهجة بزينة معارفها وهيآتها متبجحة ببهجة ذواتها منخرطة فى سلك الملكوت والجبروت (الى ربها ناظرة) أى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقعة للرحمة التامة فى مقام أنوار الصفات أو ناضرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة مشاهدة اياه لا تلتفت الى ما سواه مشاهدة لجمال ذاته وسبحات جهه أو مطالعة لحسن صفاته لا تشتغل بغيره (باسرة) كالحة لجهامة هيآتها وظلمة ما بها من الجحيم والنيران وسماجة ما تراه مما هناك من الاهوال وأنواع العذاب والخسران (تظن ان يفعل بها) داهية تفصل فقار الظهر لشدتها أو سوء حالها وبالها وشتان ما بين المرتبتين والله سبحانه وتعالى أعلم

## سورة الانسان

بسم الله الرحمن الرحيم

(هل أتى) أى قد أتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن) فيه (شيأ مذكورا) أى على وجه التقرير والتقريب أى كان شيأ فى علم الله بل فى نفس الامر لقدم روحه ولكنه لم يذكر فيما بين

سورة الانسان

(بسم الله الرحمن الرحيم) هل أتى على الانسان

الناس لكونه في عالم الغيب وعدم شعورهم في عالم الشهادة به (انا هديناه) سبيل الحق بأدلة العقل والسمع في حالتي كونه شاكرا مهتديا مستعملا للنعم المشاعر والآلات والوسائط فيما ينبغي أن يستعمل من الطاعات متوصلا بها الى المنعم (أو كفورا) محتجبا بالنعم عن المنعم مستعملا لها في غير ما يجب أن يستعمل من المعاصي (انا أعتدنا للكافرين) المحتجبين بالنعم (سلاسل) الميول والمحبات الى المشتهيات الجسمانية الموجبة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في النيران واغلال الصور والهيآت المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير التعذب في قعر الطبيعة موقهر الحق (ان الابرار) أي السعداء الذين برزوا عن حجاب الآثار والافعال واحتجبوا بحجب الصفات غير واقفين معها بل متوجهين الى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات وهم المتوسطون في السلوك (يشربون من كأس) محبة حسن الصفات لاصرفا بل كان في شرابهم مزج من لذة محبة الذات وهي العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض النورية وتفريح القلب المحترق بحرارة الشوق وتقويته فان للكافور خاصية التبريد والتفريح والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله) الذين هم خاصته من أهل الوحدة الذاتية المخصوص محبتهم بعين الذات دون الصفات لا يفرقون بين القهر واللطف والرفق والعنف والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستقر لذاتهم في النعماء والسراء والرحمة والزحمة كما قال أحدهم

هواي له فرض تعطف أم جفا ❊ ومشربه عذب تكدر أم صفا
وكلت الى المحبوب أمري كله ❊ فان شاء احياني وان شاء أتلفا

وأما الابرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطيف والرحيم لم تبق محبتهم عند تجلي القهار والمبلي والمنتقم بحالها ولا لذتهم بل يكرهون ذلك (يفجرونها تفجيرا) لانهم منابعها الا اثنينية ثمة ولا غيرية والا لم يكن كافورا والظلمة حجاب الانانية والاثنينية وسواده (يوفون بالنذر) أي الابرار يوفون بالعهد الذي كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بأنهم اذا وجدوا التمكن بالآلات والأسباب ابرزوا ما في مكامن استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم والفضائل وأخرجوها الى الفعل بالتزكية والتصفية (ويخافون) يوم تجلي صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم موصوفين (يوما كان شره) فاشيا منتشرا بالغا أقصى المبالغ باستيلاء الهيآت المظلمة والحجب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه) أي يتجردون عن المنافع المالية ويزكون أنفسهم عن الرذائل خصوصا عن الشح لكون محبة المال أكثف الحجب فيتصفون بفضيلة الايثار ويطعمون الطعام في حالة احتياجهم اليه لسد خلة الجوع من يستحقه ويؤثرون به غيرهم على أنفسهم كما هو المشهور من قصة علي وأهل بيته عليهم الصلاة والسلام في شأن نزول الآية من الايثار بالفطور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة أيام أو يزكون أنفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا في نفسه على حب الله المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المنقطع عن تربية أبيه الحقيقي الذي هو روح القدس والاسير المحبوس في أسر الطبيعة وقيود صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) أي قائلين في أنفسهم ذلك ناوين بالاطعام رضا الله فان الابرار يقصدون بالخيرات مراضي الله لا الثواب لكونهم بارزين عن حجاب الافعال الى الصفات أو لذات الله ومحبتها اذ الوجه عبارة عن الذات مع الصفات لكونهم سالكين سائرين في بيداء الصفات الى مقصد الذات غير واقفين معها (لا نريد منكم جزاء) مكافأة (ولا شكورا) وثناء لعدم احتجابنا بالاغراض والاعواض (انا نخاف من ربنا) يوم تجلي السخط والغضب وظهوره في صفة العبوس والقهر (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه في صورة الرضا واللطف (ولقاهم نضرة) الرضوان وسرور

انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا انا أعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا وسعيرا ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا

النعيم الدائم (وجزاهم) بصبرهم عن اللذات النفسانية والتزيينات الشيطانية في جنات الافعال مع أنوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورانية اللطيفة (متكئين) في تلك الجنة على أرائك الاسماء التي هي الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها (لايرون فيها) شمس حرارة الشوق الهامع الحرمان ولا زمهرير برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قامر وثقل عاصر (ودانية عليهم) ظلال الصفات قريبة منهم ساترة اياهم لاتصافهم بها وكونهم في روحها (وذللت) لهم (قطوفها) من ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب (تذليلا) تاما كما شاؤا اجتنوها وتلذذوا وتفكهوا بها (ويطاف عليهم بآنية من فضة) هي مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور وكونها من فضة نوريتها وبياضها وزينتها وبهاؤها (وأكواب) من صور أوصاف المجردات اللطيفة والجواهر المقدسة لكونها بلا عرى التعلق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعرى من غير الاتصال بذواتها ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالاواني (كانت قوارير) أصفاها وتلألؤ نور الذات من ورائها وكما قال في تشبيه القلب بالزجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى أي في صفاء الزجاجة وضياء الكوكب فكذلك ههنا قال (قوارير من فضة) أي هي في صفاء الزجاجة وشفيفها وبياض الفضة وبريقها (قدروها تقديرا) أي على حسب استعداداتهم ومبالغ ريهم على قدر أشواقهم واراداتهم كما قدروا في أنفسهم وجدوها كما قيل لا تغيض ولا تفيض (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لا شوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذي هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن لهم الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلا تصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كما صفت لذة محبة المستغرقين في عين جمع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عينا) بدل من زنجبيلا أي هو عين في الجنة لكون حرارة الشوق عين الهبة الناشئة من منبع الوحدة مع الهجران (تسمى سلسبيلا) لسلاستها في الحلق وذوقها فان العشاق المهجورين الطالبين السالكين سبيل الوصال في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لا يقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهي الانوار الملكوتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجناتها ولو كانت جناتهم من جنان الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات مصادرها ومبادي الآثار والهيآت وكونهم مخلدين بقاؤهم على التجرد أبدا (اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) لنوريتهم وصفائهم وبساطة جواهرهم (عاليهم ثياب سندس خضر) أي تعلوهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من أنوار الصفات البهجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة (واستبرق) الاخلاق الالهية (وحلوا أساور من فضة) أي زينوا بزينة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقي الصرف الصافي عن كدر الغيرية وانانية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الانانية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاواني والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق تجليات الصفات (وكان سعيكم) من الاعمال القلبية في مقاماتها كالخشية والهيبة عند تجلي العظمة والخضوع والانس عند تجلي صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلي الوحدة وأمثال ذلك (مشكورا) بهذا الجزاء (انا نحن نزلنا عليك القرآن) بذاتنا دون من عدانا (فاصبر لحكم) التجلي الاحدي الذاتي في مقام الفناء مع بلاء ظهور الانانية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات وحدها (ولا تطع منهم آثما) محتجبا بالصفات والاحوال أو بذاته عن الذات وبصفات نفسه وهيآتها عن الصفات (أو كفورا) محتجبا بالافعال والآثار واقفا معها بافعاله ومكسوباته عن الافعال

وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا متكئين فيها على الارائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قواريرا قوارير من فضة قدروها تقديرا ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا عينا فيها تسمى سلسبيلا ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا

فتحجب

فتحتجب بموافقتهم (واذكر اسم ربك) أى ذاتك الذى هو الاسم الاعظم من أسمائه بالقيام بحقوقه واظهار كمالاته (بكرة وأصيلا) فى المبدأ والمنتهى بالصفات الفطرية من وقت طلوع النور الالهى بايجادها فى الازل وابداع كمالاته فيها وغروبه بتعيينها واحتجابه بها واظهارها مع كمالاتها (ومن الليل) وخصص مقام النفس أو القلب حال البقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود الفناء والعبادة الحقانية فان الدعوة لاتمكن الا بحجاب القلب ووجود النفس (فاسجد له) بسجود الفناء برؤية بقاء نفسك بالحق وفناء البشرية بالكلية فتكون موجودا به لابها ونزهه عن المعية والاثنينية والانانية وظهور البقية (ليلا طويلا) بقاء دائما أبديا مادمت فى ذلك المقام (ان هؤلاء) أى المحجوبين بالآثار والافعال أو الصفات (يحبون العاجلة) أى شاهدهم الحاضر من الذوق الناقص (ويذرون وراءهم) يوم التجلى الذاتى أى القيامة الكبرى الشاق المعتبر الذى لايحتمله أحد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم (وشددنا أسرهم) قويناهم بالميثاق الازلى والاتصال الحقيقى (واذا شئنا بدلنا أمثالهم) بان نسلب أفعالهم بافعالنا ونمحو صفاتهم بصفاتنا ونفنى ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدالا (ان هذه) تذكرة لسلوك طريقى والسير (فمن شاء اتخذ) سبيلا الى (وماتشاؤن الا) بمشيئتى بان أريدهم فيريدونى فتكون ارادتهم مسبوقة بارادتى بل عين ارادتى الظاهرة فى مظاهرهم (ان الله كان عليما) بما أودع فيهم من العلوم (حكيما) بكيفية ابداعها وابرازها فيهم باظهار كمالهم (يدخل من يشاء فى رحمته) بافاضة ذلك الكمال المودع فيه عليه واظهاره (والظالمين) الباخسين حقهم الناقصين حظهم منها بالاحتجاب عنها والواضعين نور فطرتهم الذى هو النور الالهى الاصلى الحاصل من اسمه المبدئ فى غير موضعه من محبة الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (أعدلهم عذابا) بالوقف على الرب لوقوفهم مع الغير ثم على النار لوقوفهم مع الآثار مؤلما بالاما شديدا

## سورة والمرسلات

بسم الله الرحمن الرحيم

(والمرسلات عرفا) أقسم سبحانه بانوار القهر واللطف الموجبة للكمال والوقوف على أحوال القيامة فقال والمرسلات أى الانوار القاهرة التى أرسلت الى النفوس الانسانية (عرفا) أى متتالية متتابعة بوادره ولوائح ولوامع وطوالع من قولهم جاؤا عرفا ثم تشتد وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات النفسانية والقوى البدنية والروحانية بتجليات صفات العظموت والجبروت فتقهرها وتذريها وان فسر العرف بالذى هو ضد النكر فمعناه والمرسلات للاحسان فان هذا القهر فى ضمنه لطف خفى كما قال سبقت رحمتى غضبى وقال أمير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمته لاوليائه فى شدة نقمته (والناشرات) والانوار التى تنشر وتحيى ما أهلكته وأفنته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحموت فتفرق بينها باقامة كل فى مقامها ليتميز بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل من أفعالها فتلقى الذكر أى العلم والحكمة لان العلم يستدعى دعاء وجود ياظاهرا ولايمكن فيضانه فى حال الفناء بالتجلى القهرى ولاقبله والالكان فكريا مستنبطا بالعقل المشوب بالوهم فكان شيطنة وشبها مختلطا فيها الحق بالباطل (عذرا أونذرا) كلاهما بدل من ذكرا أى عذر الاستغفار المتصلين ومحو السيئات وهيات نفوسهم وصفاتهم وانذار المنغمسين فى ملابس الطبيعة والبدن المحجوبين بغواشيها ولذاتها وشهواتها عن الحق أو مفعول لهما أى لمحو سيئات الاولين وذنوب صفاتهم وأفعالهم وانذار الآخرين أو حالان أى فيلقين ذكرا عاذرات ومنذرات (انما توعدون) من أحوال القيامة الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) أى الحواس (طمست) ومحيت بالموت (واذا السماء) أى الروح الحيوانية (فرجت) وشققت وانفلقت

واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وماتشاؤن الا أن يشاء الله ان الله كان عليما حكيما يدخل من يشاء فى رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما

(سورة والمرسلات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا أونذرا انما توعدون لواقع فاذا النجوم طمست واذا السماء فرجت

للمكذبين ألم نهلك الاولين ثم نتبعهم الآخرين كذلك نفعل بالمجرمين ويل يومئذ للمكذبين ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه فى قرار مكين الى قدر معلوم فقدرنا فنعم القادرون ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا وجعلنا فيها رواسى شامخات وأسقيناكم ماء فراتا ويل يومئذ للمكذبين انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من اللهب انها ترمى بشرر كالقصر كأنه جمالات صفر ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فان كان لكم كيد فكيدون ويل يومئذ للمكذبين ان المتقين فى ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيأ بما كنتم تعملون انا كذلك نجزى المحسنين

من الروح الانسانية (واذا الجبال) أى الاعضاء (نسفت) أى فنيت وأذريت (واذا الرسل) أى ملائكة الثواب والعقاب (أقتت) عينت وبلغت ميقاتها الذى عين لها امالا يصال البشرى والروح والراحة واما الايصال العذاب والكرب والذلة (لاى يوم أجلت) أى ليوم عظيم أخرت عن معاجلة الثواب والعقاب فى وقت الاعمال أو رسل البشر وهم الانبياء عينت وبلغت ميقاتها الذى عين لهم للفرق بين المطيع والعاصى والسعيد والشقى فان الرسل يعرفون كلا بسيماهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء وان فسرت القيامة بالكبرى فاذا النجوم القوى النفسانية محيت بالماصفات واذا سماء العقل فرجت وشقت بتأثير نور الروح فيها واذا جبال صفات النفس نسفت بالتجليات الوصفية فى القيامة الوسطى بل جبال النفس والقلب والعقل والروح وكل ما عليها بالتجلى الذاتى واذا الرسل الناشرات بالاحياء فى حال البقاء بعد الفناء عينت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء أى وقت الرجوع من الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل أخرت من وقت الجمع الذى هو الفناء الى ذلك الوقت (ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين الجمع وبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على ان المراد بما توعدون هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) أى ظل شجرة الزقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة بظلمة ذاتها فبقيت راسخة فى أرض البدن نابتة ناشئة فى نار الطبيعة متشعبة الى شعب النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطانية وهى القوة الملكوتية المغلوبة بالوهم العاملة بمقتضى هوى النفس (لا ظليل) كظل شجرة طوبى أى حالها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال تلك وهى النفس الطيبة المتنورة بنور الوحدة الوحدانية فى أفعالها الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة (ولا يغنى) من لهب نار الهوى وتعب طلب ما لا يبقى (انها ترمى بشرر) الدواعى العظيمة والتمنيات الباطلة كالجبال النارية مع الحرمان عن المتمنيات (هذا يوم لا ينطقون) لفقدان آلات النطق وعدم الاذن فيه بالختم على الافواه فلا يعتذرون لانهم لا يتمكنون من الاعتذار وذلك اليوم يوم طويل لا نهاية لطوله والمواقف فيه مختلفة ففى بعض المواقف لا ينطقون وفى بعضها يمكنهم النطق (هذا يوم الفصل جمعناكم) بالحشر العام فى عين جمع الوجود مع الاولين ثم فرقنا بين السعداء منكم والاشقياء أو فصلنا بينكم بتمييز كم من السعداء وجمعنا كم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم فى النار (فان كان لكم كيد فكيدون) تعجيز لهم وبيان لقهوريتهم وعدم حيلتهم فى رفع العذاب (ان المتقين) المتزكين عن صفات النفوس وهيآت الاعمال المتجردين عنها (فى ظلال) من الصفات الالهية (وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من تجلياتها (وفواكه) من لذات المحبات والمدركات (مما يشتهون) على حسب اراداتهم ومقولاتهم (كلوا واشربوا) أى كلوا من تلك الفواكه واشربوا من تلك العيون كلا هنيئا وشربا هنيئا سائغا رافها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الزكية والرياضات القلبية والقالبية (انا كذلك نجزى المحسنين) الذين يعبدون الله فى مقام مشاهدة الصفات والذات من ورائها لقوله الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (واذا قيل لهم اركعوا) اخفضوا واخشعوا بالانكسار وتواضعوا لقبول الفيض بترك التجبر والاستكبار لا يقبلون ولا ينقادون وذلك اجرامهم الموجب لهلاكهم

## سورة النبأ

بسم الله الرحمن الرحيم

النبأ العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل فى أمير المؤمنين على عليه السلام * هو النبأ العظيم

ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده يؤمنون * (سورة النبأ) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

وثلاث نوح * أي الجمع والتفصيل باعتبار الحقيقة والشريعة لكونه جامعا لهما (ان يوم الفصل) اي يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الاشقياء وبين كل طائفة من الفريقين باعتبار تفاوت الهيآت والصور والاخلاق والاعمال وتناسبها (كان) عند الله وفي علمه وحكمه (ميقاتا) حدا معينا ووقتا موقتا ينتهي الخلق اليه (يوم ينفخ في الصور) باتصال الارواح بالاجساد ورجوعها بها الى الحياة (فتأتون أفواجا) فرقا مختلفة كل فرقة مع امامهم على حسب تباين عقائدهم وأعمالهم وتوافقها وعن معاذ رضي الله عنه أنه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يامعاذ سألت عن أمر عظيم من الامور ثم أرسل عينيه وقال يحشر عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صما بكما وبعضهم يمضغون ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد نتنا من الجيف وبعضهم ملبسون جبابا سابغة من قطران لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمي فالذين يجورون في الحكم وأما الصم والبكم فالمعجبون باعمالهم وأما الذين يمضغون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس الى السلطان وأما الذين هم أشد نتنا من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلاء صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت) سماء الروح عند العود الى البدن بابواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكانت أبوابا) أي ذات أبواب كثيرة هي طرق الشعور كأن كلها أبواب لكثرتها (وسيرت) جبال الحجب الساترة لهيآتهم وصفاتهم عن الاعين الحاجزة عن ظهورها من الابدان والاعضاء العارضة دون تلك الهيآت التي ظهرت في الحشر (فكانت سرابا) كقوله فكانت هباء منبثا أي صارت شيأ كلاشئ في انبثاثها وتفرق اجزائها (ان جهنم) الطبيعة (كانت مرصادا) حدا يرصد فيه كل أحد يرصدهم عندها الملائكة أما السعداء فليجاوزتهم ومرهم عليها لقوله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا وعن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الآية فقيل أنتم أيضا واردوها فقال جزناها وهي خامدة وأما الاشقياء فلكونها مآبهم كما قال (للطاغين مآبا) وكقوله ونذر الظالمين فيها جثيا (لابثين فيها أحقابا) أزمنة متطاولة متتابعة اما غير متناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة أو متناهية بحسب رسوخ الهيآت ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد أو مع الاعتقاد الصحيح (لايذوقون فيها بردا) روحا وراحة من أثر اليقين (ولا شرابا) من ذوق المحبة ولذتها (الاحميما) من أثر الجهل المركب (وغساقا) من ظلمة هيآت محبة الجواهر الغاسقة والميل اليها (جزاء) موافقا لما ارتكبوه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق (انهم كانوا لايرجون حسابا) أي ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين بهذه الرذائل من عدم توقع المكافآت والتكذيب بالآيات والصفات أي افساد العمل والعلم فلم يعملوا عملا صالحا لرجاء الجزاء ولم يعلموا علما فيصدقوا بالآيات (وكل شئ) من صور أعمالهم وهيآت عقائدهم ضبطناه ضبطا بالكتابة عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس السماوية (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) أي بسببها ذوقوا عذابا بانواع لم الامر يد عليه فانها بعينها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى فذوقوا عذابها فانا لن نزيدكم عليها شيأ الا التعذيب بها الذي ذهلتم عنه (ان للمتقين) المقابلين للطاغين المتعدين في أعمالهم

عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج به حبا ونباتا وجنات ألفافا ان يوم الفصل كان ميقاتا يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا وفتحت السماء فكانت أبوابا وسيرت الجبال فكانت سرابا ان جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا لابثين فيها أحقابا لايذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا جزاء وفاقا انهم كانوا لايرجون حسابا وكذبوا بآياتنا كذابا وكل شئ أحصيناه كتابا فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا ان للمتقين

حذ العد الله تمـاعينـه الشرع والعـقل وهم المتزكون عن الرذائل وهيآت السوء من الافعال (مفازا) فوزا ونجاة من النار التى هى مآب الطاغين (حدائق) من جنان الاخلاق (وأعنابا) من ثمرات الافعال وهيآتها (وكواعب) من صور آثار الاسماء فى جنة الافعال (أترابا) متساوية فى الرتب (وكأسا) من لذة محبة الآثار مترعة ممزوجة بالزنجبيل والكافور لان أهل جنة الآثار والافعال لا مطمع لهم الى ما وراءها فهم محجوبون بالآثار عن المؤثر وبالعطاء عن المعطى (عطاء حسابا) كافيا يكفيهم بحسب هممهم ومطامح أبصارهم لانهم لقصور استعداداتهم لا يشتاقون الى ماوراء ذلك فلا شئ الذ لهم مما هم فيه (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) أى ربهم المعطى اياهم ذلك العطاء هو الرحمن لان عطاياهم من النعم الظاهرة الجليلة دون الباطنة الدقيقة فشربهم من اسم الرحمن دون غيره (لا يملكون منه خطابا) لانهم لم يصلوا الى مقام الصفات فلاحظ لهم من المكالمة (يوم يقوم الروح) الانسانى وملائكة القوى فى مراتبهم صافين أى رتبة كل فى مقامه كقوله وما منا الا له مقام معلوم (لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) بسرله بأن هيأله استعدادا لكمالة فى الازل ووفقه لاخراج ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية (وقال صوابا) قولا حقا لا باطلا (انا انذرناكم عذابا) هو عذاب الهيآت الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ما هو أبعد منه من عذاب القهر والسخط وهو ما قدمت أيديهم والله تعالى أعلم

﴿سورة النازعات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بالنفوس المشتاقة التى غلب عليها النزوع الى جناب الحق غريقة فى بحر الشوق والمحبة والتى تنشط من مقر النفس وأسر الطبيعة أى تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم ثور ناشط اذا خرج من بلد الى بلد أو من قولهم نشط من عقاله والتى تسبح فى بحار الصفات فتسبق الى عين الذات ومقام الفناء فى الوحدة فتدبر بالرجوع الى الكثرة أمر الدعوة الى الحق والهداية وأمر النظام فى مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السيارة التى تنزع من المشرق الى المغرب مغرقة فى سيرها الى أقصى المغرب وتخرج من برج الى برج وتسبح فى أفلاكها فيسبق بعضها بعضا فى السير وتدبر أمر العالم فيما نيط بها وبسيرها أو بالملائكة من النفوس الفلكية التى تنزع الارواح البشرية من الاجساد اغراقا فى النزع من أقاصى البدن أنامله وأظفاره والتى تخرجها من الابدان من قولهم نشط الدلو من البئر اذا أخرجها والتى تسبح فى جريها فيما أمرت به فتسبق اليه فتدبر المأمور به على الوجه الذى أمر به والمقسم عليه محذوف كما ذكر غير مرة أى لتبعثن ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) أى تقع الواقعة التى ترجف لها أرض الجسد وجبال الاعضاء وهى النفخة الاولى أو وقت زهوق الروح (تتبعها الرادفة) أى النفخة الثانية وهى الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ) أى وقت وقوع الرجفة فى حال النزع (واجفة) مضطربة (أبصارها خاشعة) ذليلة (يقولون) المحجوبون المنكرون البعث على سبيل الانكار (أئنا لمردودون) فى الطريقة الاولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاما بالية فنحن اذا خاسرون ان صح ذلك (فانما هى) أى الرادفة التى هى الرجفة الى الحياة بالبعث (زجرة) أى صيحة (واحدة) هى تأثير الروح الاسرافيلى فى تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيا وذلك يوم القيامة الصغرى (فاذا هم) أى فاجؤا الحصول (بالساهرة) وقت هذه النفخة أى النفخ والكون بالساهرة فى آن واحد والساهرة أرض بيضاء مستوية أى عالم الروح الانسانى المفارق الغير الكامل فانها أرض بالنسبة الى سماء عالم القدس الذى هو مأوى الكامل سميت بالساهرة لنورتها وبساطتها أو الروح الحيوانى لاتصال الارواح الانسية الناقصة بها عند البعث فتلبسها ضرورة لانجذابها الى المادة

ويمكن

مفازا حدائق وأعنابا وكواعب أترابا وكأسا دهاقا لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا جزاء من ربك عطاء حسابا رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا انا أنذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا

﴿سورة النازعات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة أبصارها خاشعة يقولون أئنا لمردودون فى الحافرة أئذا كنا عظاما نخرة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فانما هى زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة هل أتاك حديث موسى

اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى  اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى أن تزكى وأهديك الى

ويمكن أن يكون اشارة الى المحل الذي تتصل به الروح عند البعث لبياضه واستواء أجزائه (اذ ناداه ربه بالواد المقدس) الوادي المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدسه عن التعلق بالمواد واسمه (طوى) لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحته وفي طيه وقهره وهو عالم الصفات ومقام المكالمة من تجلياتها فلذلك ناداه بهذا الوادي ونهاية هذا العالم هو الافق الاعلى الذي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (طغى) اى ظهر بانائيته وذلك أن فرعون كان ذا نفس قوية حكيما عالما سالك وادي الافعال وقطع بوادي الصفات واحتجب بانائيته وانتحل صفات الربوبية ونسبها الى نفسه وذلك تفرعنه وجبروته وطغيانه فكان ممن قال فيه صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حي لقيامه بنفسه وهواها في مقام توحيد الصفات وذلك من أقوى الحجب (هل لك الى أن تزكى) بالفناء عن انائيتك (وأهديك الى) الوحدة الذاتية بالمعرفة الحقيقية (فتخشى) وتلين انائيتك فتفنى (فاراه الآية الكبرى) أي الهوية الحقيقية بالتوحيد العلمي والهداية الحقانية فلم يرها لقوة حجابه ورسوخ توهمه (فكذب) به في أن وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) أمره لتفرعنه وعتوه (ثم أدبر) عن مقام توحيد الصفات الذي هو فيه لذنب حاله وتوجه الى مقام النفس بالكلية لعناده واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى (يسعى) في دفع موسى بالمكايد الشيطانية والحيل النفسانية فرد عن جناب القدس مطرودا وازداد حجابه فتظاهر بقوله (أنا ربكم الاعلى) أو نازع الحق لشدة ظهور انائيته رداء الكبرياء فقهر وقذف في النار ملعونا كما قال تعالى العظمة ازاري والكبرياء ردائي فمن نازعني واحدا منهما قذفته في النار ويروى قصمته وذلك القهر هو معنى قوله (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) فيخشع وتلين نفسه وتنكسر فلا تظهر (فاذا جاءت الطامة الكبرى) أي تجلي نور الوحدة الذاتية الذي يطم على كل شئ فيطمسه ويمحوه (يوم يتذكر الانسان) سعيه في الاطوار من مبدأ فطرته الى فنائه وسلوكه في المقامات والدرجات حتى وصل الى ما وصل فيشكره (وبرزت الجحيم) أي نار الطبيعة الآثارية (لمن يرى) ممن أبصر بنور الله وبرز من الحجاب لله دون العمي المحجوبين الذين يحترقون بناره ولا يرونه فيومئذ يصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أي تعدى طور الفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والشريعة الى الرتبة البهيمية أو السبعية وأفرط في تعديه (وآثر الحيوة) الحسية على الحقيقية بمحبة اللذات السفلية (فان الجحيم) مأواه ومرجعه (وأما من خاف مقام ربه) بالترقي الى مقام القلب ومشاهدة قيوميته تعالى على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه أو قهره (عن) هواها (فان الجنة) مأواه على حسب درجاته (الى ربك منتهاها) أي في أي شئ أنت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهي علمها فان من عرف القيامة هو الذي انمحى علمه أولا بعلمه تعالى ثم فنيت ذاته في ذاته فكيف يعلمها ولا علم له ولا ذات فمن أين أنت وغيرك من علمها بل لا يعلمها الا الله وحده (انما أنت منذر من يخشاها) لايمانه بها تقليدا (لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها) أي وقت غروب نور الحق في الاجساد أو وقت طلوعه من مغربه أي وقت رؤيتهم القيامة بالفناء في الوحدة تيقنوا ان لم يكن لهم وجود قط الا توهما باللبث في عالم الاجسام والاحتجاب بالحس أو في عالم الارواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوتين وقد وصلت أي اذا جزت هذين الكونين فقد وصلت والله أعلم

## (سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى) كان صلى الله عليه وسلم في حجر تربية ربه لكونه حبيبا فكلما ظهرت نفسه بصفة حجبت عنه نور الحق حتى تحرك بنفسه لا بالله عوتب وأدب كما قال أدبني ربي فأحسن تأديبي الى أن

ربك فتخشى فأراه الآية الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر يسعى فحشر فنادى فقال أنا ربكم الاعلى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى يوم يتذكر الانسان ما سعى وبرزت الجحيم لمن يرى فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى يسئلونك عن الساعة أيان مرساها فيم أنت من ذكراها الى ربك منتهاها انما أنت منذر من يخشاها كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها

(سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبس وتولى أن جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى أما من استغنى فأنت له تصدى

تخلق باخلاقه تعالى فان التخلق باخلاقه كان بعد الوصول والفناء والتحقق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكين وانتفاء التلوين فلما نظر بظاهر الحال الى الكبراء وعظم فى عينه غنى الاغنياء وأعرض عن الفقير اعتناء بالقوم وتقوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقار الفقير وايمانه نبه بان مثلك لا ينبغى أن ينظر الى ظاهر الحال فيتشاغل عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوى بل يجب أن يكون نظرك مقصورا على الاستعداد وقبول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا تحتجب بالظاهر عن الباطن عسى أن يكون الفقير المتلهى عنه عاملا بالتزكية والتحلية بالغا حد الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداده أو لاستكباره وعناده (وما عليك) باس فى امتناعه عن الاسلام (كلا) ردع له عن ذلك ولهذا روى أنه ما تعبس بعد نزول هذه الآية فى وجه فقير قط ولا تصدى لغنى (فى صحف مكرمة) عند الله هى ألواح النفوس السماوية التى نزل القرآن اليها أولا من اللوح المحفوظ كما ذكر (مرفوعة) القدر والمكان (مطهرة) عن دنس الطبائع وتغيراتها (بايدى سفرة) أى كتبة هى العقول المقدسة المؤثرة فى تلك الالواح (كرام) لشرفها وقربها من الله (بررة) أتقياء لتقدسها عن المواد ونزاهة جوهرها عن التعلقات ثم لما بين أن القرآن تذكرة للتذكرين تعجب من كفران الانسان واحتجابه حتى يحتاج الى التذكير وعدم النعم الظاهرة التى يمكن بها الاستدلال على المنعم بالحس من مبادى خلقته وأحواله فى نفسه وماهو خارج عنه مما لا يمكن حياته الا به وقرر أنه مع اجتماع الدليلين أى النظر فى هذه الاحوال الموجب لمعرفة الموجد المنعم والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القرآن (لما يقض) فى الزمان المتطاول (ما أمره) الله به من شكر نعمته باستعمالها فى اخراج كماله الى الفعل والتوصل بها الى المنعم بل احتجب بها وبنفسه عنه (فاذا جاءت الصاخة) أى النفخة الاولى المذهبة للعقل والحواس (يوم) يهتم كل أحد بامر نفسه لا يتفرغ الى غيره لشدة ما به واشتغاله بما يظهر عليه من أحوال نفسه انقسم الناس قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المتهللة بنورية ذواتهم وصفاتها المستبشرة بما القوا من هيئات أعمالهم ونعيم جناتهم والاشقياء المسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المغبرة بغبار هيئات فجورهم وقتام آثار أعمالهم (أولئك هم الكفرة الفجرة) أى اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب فى اجتماع السواد والغبرة على وجوههم

*(سورة التكوير)*

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا الشمس كورت) أى اذا كورت شمس الروح بطى ضوئها الذى هو الحياة وقبضها عن البدن وازالتها واذا انكدرت نجوم الحواس بذهاب نورها واذا سيرت جبال الاعضاء بتفتيتها وجعلها هباء واذا عطلت عشار الارجل المنتفع بها فى السير من الاستعمال فى المشى وترك الانتفاع بها أو الاموال النفيسة المنتفع بها فان العشار أنفس أموال العرب واذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بان هلكت وأفنيت من قولهم حشرتهم السنة اذا بالغت فى اهلاكهم أو حشرت بالاحياء عند البعث واذا سجرت أى ملئت بحار العناصر بان فجر بعضها الى بعض واتصل كل جزء باصله فصار بحرا واحدا واذا زوجت النفوس بان تحشر كل نفس الى ما تجانسه وتشاكله من صنف فصنفت أصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرنائه واذا سئلت موؤدة النفس الناطقة التى أثقلتها وائدة النفس الحيوانية فى قبر البدن وأهلكتها (باى ذنب قتلت) أى طلب اظهار الذنب الذى به استولت النفس الحيوانية على الناطقة من الغضب أو الشهوة أو غيرهما فمنعتها عن خواصها وأفعالها وأهلكتها فظهر فكنى عن طلب اظهاره بالسؤال ولهذا قال عليه السلام الوائدة والموؤدة فى النار لان النفس الناطقة فى العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفى الحديث سر آخر ليس هذا موضع

مكرمة مرفوعة مطهرة بايدى سفرة كرام بررة قتل الانسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره كلا لما يقض ما أمره فلينظر الانسان الى طعامه أنا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا فانبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الصاخة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شان يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة أولئك هم الكفرة الفجرة

(سورة التكوير)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت واذا النفوس زوجت واذا الموؤدة سئلت باى ذنب قتلت

ذكره (واذا الصحف نشرت) أى صحائف القوى والنفوس التى فيها هيئات الاعمال تطوى عند الموت وتكوير شمس الروح وتنشر عند البعث والعود الى البدن (واذا السماء) أى الروح الحيوانية أو العقل (كشطت) أزيلت وأذهبت (واذا الجحيم) أى نار آثار الغضب والقهر فى جهنم الطبيعة (سعرت) أوقدت للمحجوبين (واذا الجنة) أى نعيم آثار الرضا واللطف (أزلفت) قربت للمتقين (علمت) كل (نفس) ما أحضرته ووقفت عليه بعد نسيانها وذهولها عنه (فلا أقسم بالخنس) أى الرواجع من الكواكب السيارة (الكنس) التى تدخل فى بروجها كالوحوش فى كناسها والنفوس الرواجع الى الابدان الجارية الداخلة مواضعها (والليل) أى ليل ظلمة الجسد الميت (اذا عسعس) أى أدبر بابتداء ذهاب ظلمته بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمسه عليه (والصبح) أى أثر نور طلوع تلك الشمس (اذا تنفس) وانتشر فى البدن بافادة الحياة (انه لقول رسول كريم) أى روح القدس النافث فى روع الانسان (ولقد رآه بالافق المبين) أى نهاية طور القلب الذى يلى الروح وهو مكان القاء النافث القدسى (وما هو على الغيب بظنين) أى ما هو بمتهم على ما يخبر به من الغيب لامتناع استيلاء شيطان الوهم وجن التخيل عليه فيخلط كلامه ويمتزج المعنى القدسى بالوهمى والخيالى لان عقله ما استتر بل صفى عن شوب الوهم (وما هو) من القاء شيطان الوهم المرجوم بنور الروح فيكون كله وهميا لا ذكر (فاين تذهبون) أى بعد هذا الكلام من القاء الوهم ومزجه وصاحبه من الجنة بما لا يخفى على أحد فمن سلك هذه الطرق ونسبه الى أحد الامور الثلاثة فقد بعد عن الصواب بما لا ينضبط ولا تقرب اليه بوجه كمن سلك طريقا يبعده عن سمت مقصده فيقال أين تذهب (ان شاء منكم) من جملة العالمين الاستقامة فى طريق السلوك والصراط المستقيم هو الطريق الذى عليه الحق لقوله ان ربى على صراط مستقيم فما يشاء أحد سلوكه الا بمشيئة الله فان طريقه لا يسلك الا بارادته والله تعالى أعلم

## ﴿ سورة الانفطار ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا السماء انفطرت) اى اذا انفطرت سماء الروح الحيوانية بانفراجها عن الروح الانسانى وزوالها (واذا الكواكب) أى الحواس (انتثرت) بالموت وذهبت (واذا البحار) أى الاجسام العنصرية (فجرت) بعضها فى بعض بزوال البرازخ الحاجزة عن ذهاب كل الى أصله وهى الارواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن ورجوع أجزائه الى أصلها (واذا القبور) أى الابدان (بعثرت) بحثت وأخرج ما فيها من الارواح والقوى (ما غرك) انكار للغرور بكرمه أى ان كان كونه كريما يسوغ الغرور بسهله لكن له من النعم الكثيرة والمنن العظيمة والقدرة الكاملة ما يمنع من ذلك أكثر من تجويز الكرم اياه والكرام الكاتبون هم النفوس السماوية والقوى الفلكية المنتقشة بما يصدر عنهم من الافعال أى ارتدعوا عن الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء أصلا الذى هو أعظم من الغرور وان الكرام الاشراف التى كرمت عن الكون والفساد يحفظون أفعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن الملكين الموكلين بكم كما قال عن اليمين وعن الشمال قعيد فكيف تجترؤن على المعاصى وقد تكتب عليكم فى السماء والارض والله تعالى أعلم

## ﴿ سورة المطففين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ويل للمطففين) الباخسين حقوق الناس فى الكيل والوزن يمكن أن يحمل بعد الظاهر على التطفيف فى الميزان الحقيقى الذى هو العدل والموزونات به هى الاخلاق والاعمال والمطففون هم

واذا الصحف نشرت واذا السماء كشطت واذا الجحيم سعرت واذا الجنة أزلفت علمت نفس ما أحضرت فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالافق المبين وما هو على الغيب بضنين وما هو بقول شيطان رجيم فاين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين

﴿ سورة الانفطار ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت واذا البحار فجرت واذا القبور بعثرت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ما شاء ركبك كلا بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيأ والامر يومئذ لله

﴿ سورة المطففين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا

الذين اذا اعتبروا كمالات أنفسهم متفضلين (على الناس يستوفون) يستكثرونها أو يزيدون
على حقوقهم فى اظهار الفضائل العلمية والعملية أكثر مما لهم عجبا وتكبرا (واذا) اعتبروا كمالات
الناس بالنسبة الى كمالاتهم أخسروها واستحقروها ولم يراعوا العدالة فى الحالين لرعونة أنفسهم ومحبة
التفضل على الناس كقوله يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا (ألايظن أولئك) الموصوفون بهذه
الرذيلة التى هى أخس أنواع الظلم أى ليس فى ظنهم (انهم مبعوثون) فيظهر ما فى أنفسهم من
الفضائل والرذائل أو يحاسب عليه ويرتدع فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يقدر أحد فيه أن
يظهر ما ليس فيه ولا أن يكتم ما فيه لانقلاب باطنه ظاهره ووصفته صورته فيستحيى ويذوق وبال
رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مراقد أبدانهم (لرب العالمين) بارزين له لا يخفى عليه منهم شئ
(كلا) ردع عن هذه الرذيلة (ان كتاب الفجار) أى ما كتب من أعمال المرتكبين للرذائل
الذين فجروا بخروجهم عن حد العدالة المتفق عليها الشرع والعقل (لفى سجين) فى مرتبة من
الوجود مسجونون أهلها فى حبوس ضيقة مظلمة يزحفون على بطونهم كالسلاحف والحيات والعقارب
اذلاء اخساء فى أسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهو ديوان أعمال أهل الشر ولذلك فسر بقوله (كتاب
مرقوم) أى ذلك المحل المكتوب فيه أعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيآت رذائلهم وشرورهم (وما
يكذب به الا كل معتد) مجاوز طور الفطرة الانسانية بتجاوزه حد العدالة الى الافراط والتفريط
فى أفعاله (أثيم) محتجب بذنوب هيآت صفاته (كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى صار صدأ عليها بالرسوخ فيها وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها
والرين حدث من تراكم الذنب على الذنب ورسوخه تحقق عنده الحجاب وانغلق باب المغفرة نعوذ بالله
منه ولذلك قال (كلا) أى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لامتناع قبول
قلوبهم للنور وامتناع عودها الى الصفاء الاول الفطرى كالماء الكبريتى مثلا اذا ورق أو صعد
لما رجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف الماء المسخن الذى استحالت كيفيته
دون طبيعته ولهذا استحقوا الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم لصالوا الجحيم * ان كتاب
الابرار لفى عليين) أى ما كتب من صور أعمال السعداء وهيآت نفوسهم النورانية وملكاتهم
الفاضلة فى عليين وهو مقابل السجين فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان أعمال أهل الخير كما قال
(كتاب مرقوم) أى محل شريف رقم بصور أعمالهم من جرم سماوى أو عنصرى انسانى (يشهده
المقربون) أى يحضر ذلك المحل أهل الله الخاصة من أهل التوحيد الذاتى (ان الابرار) السعداء
الاتقياء عن درن صفات النفوس (لفى نعيم) من جنان الصفات والافعال (على الارائك) التى
هى مقاماتهم من الاسماء الالهية فى حجال عالم القدس الخفى عن أعين الانس (ينظرون) الى جميع
مراتب الوجود ويشاهدون أهل الجنة والنار وما هم فيه من النعيم والعذاب لا تحجب حجالهم عنه
شيأ ولا تحجب أغيارهم عنهم (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجته ونوريته وآثار سروره
(يسقون من رحيق) خمر صرف من المحبة الروحانية الغير الممزوجة بحب النفس للجواهر الجسمانية
(مختوم) بختم الشرع لئلا تمتزج به النجاسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة والشهوات
النفسانية المهينة (ختامه مسك) هو حكم الشرع بالمباحات المطيبة للنفوس المقوية للقلوب
(وفى ذلك) أى فى شرب رحيق المحبة الروحانية الصرفة المقيدة بقيد الشريعة ولذتها الصافية
(فليتنافس المتنافسون) فانه أعز من الكبريت الاحمر (ومزاجه من تسنيم) أى مزاج خمر الابرار
من تسنيم العشق الحقيقى الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار الخاصة حال الجمع
عبر عنها بالتسنيم باعتبار المرتبة حال التفصيل فانه فى أعلى رتب الوجود ويجرى كما قيل فى غير أخدود
لتجرده عن المحل والتعين بصورة وصفه أى لهم مع محبة الصفات فى مقامها محبة الذات الصرفة بل

على الناس يستوفون
واذا كالوهم أو
وزنوهم يخسرون ألا
يظن أولئك أنهم
مبعوثون ليوم عظيم
يوم يقوم الناس لرب
العالمين كلا ان كتاب
الفجار لفى سجين وما
أدراك ما سجين كتاب
مرقوم ويل يومئذ
للمكذبين الذين
يكذبون بيوم الدين
وما يكذب به الا كل
معتد أثيم اذا تتلى
عليه آياتنا قال
أساطير الاولين كلا
بل ران على قلوبهم
ما كانوا يكسبون
كلا انهم عن ربهم
يومئذ لمحجوبون ثم
انهم لصالوا الجحيم ثم
يقال هذا الذى كنتم
به تكذبون كلا ان
كتاب الابرار لفى عليين
وما أدراك ما عليون
كتاب مرقوم يشهده
المقربون ان الابرار
لفى نعيم على الارائك
ينظرون تعرف فى
وجوههم نضرة
النعيم يسقون من
رحيق مختوم ختامه
مسك وفى ذلك
فليتنافس المتنافسون
ومزاجه من تسنيم

ممزوجة بشرابهم لمشاهدتهم الذات من وراء حجب الصفات (عينا يشرب بها المقربون) أي التسنيم عين يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات من أهل التمكين القائمين بالله في مقام التفصيل بالاستقامة ففرق بين أهل الاستقامة في مقام التفصيل وأهل الاستغراق في مقام الجمع باختلاف اسمهم واسم شرابهم مع ايجاد حقيقتهم وحقيقة شرابهم بان سماهم مقربين للاشعار بالفرق مع القرب وسمى شرابهم التسنيم للاشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى أهل الاستغراق بعباد الله للاشعار بالمقهورية مع الاختصاص المؤذنة بالفناء وسمى شرابهم بالكافور للاشعار بالوحدة الصرفة والبياض الخالص بالنسبة وفرق

## سورة الانشقاق

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا السماء انشقت) كقوله انفطرت (وأذنت لربها) أي انقادت لامره بانفراجها عن الروح الانساني انقياد السامع المطيع لامر المطاع (وحقت) أي حق لها ووجب أن تنقاد لامر القادر المطاق ولا تمتنع وهي حقيقة بذلك (واذا) أرض البدن (مدت) وبسطت بنزع الروح عنها (وألقت ما فيها) من الروح والقوى (وتخلت) تكلفت في الخلو عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالحياة والمزاج والتركيب والشكل بتبعية خلوها عن الروح (انك كادح الى ربك) ساع مجتهد في الذهاب اليه بالموت أي تسير مع أنفاسك سيرا سريعا كما قيل أنفاسك خطاك الى أجلك أو مجتهد مجد في العمل خيرا أو شرا ذاهبا الى ربك (فملاقيه) ضرورة والضمير اما للرب واما للكدح (فأما من أوتي كتابه بيمينه) بان جعل من أصحاب اليمين في الصورة الانسانية آخذا كتاب نفسه أو بدنه بيمين عقله قارئا ما فيه من معاني العقل القرآني (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) بان تمحى سيئاته ويعفى عنه ويثاب بحسناته دفعة واحدة لبقاء فطرته على صفائها ونوريتها الاصلية (وينقلب الى أهله) ممن يجانسه ويقارنه من أصحاب اليمين مسرورا فرحا ببهجتهم ومرافقتهم وبما أوتي من حظوظه (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) أي جهته التي تلي الظلمة من الروح الحيوانية والجسد فان وجه الانسان جهته التي الى الحق وخلفه جهته التي الى البدن الظلماني بان رد الى الظلمات في صور الحيوانات (فسوف يدعوا ثبورا) لكونه في ورطة هلاك الروح وعذاب البدن (ويصلى سعيرا) أي سعير نار الآثار في مهاوي الطبيعة (انه كان في أهله مسرورا) أي ذلك لانه كان بطرا في أهله بالنعم محتجبا بها عن المنعم ظانا أنه لن يرجع الى ربه أو الى الحياة بالبعث لاعتقاده انه يحيا ويموت ولا يهلكه الا الدهر (بلى) ليحورن (ان ربه كان به بصيرا) فيجازيه على حسب حاله (فلا أقسم بالشفق) أي النور الباقية من الفطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها في أفق البدن الممزوجة بظلمة النفس عظمها بالاقسام بها لامكان كسب الكمال والترقي في الدرجات بها (والليل) أي وليل ظلمة البدن (وما) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التي يمكن بها اكتساب العلوم والفضائل والترقي في المقامات ونيل المواهب والكمالات (والقمر) أي قمر القلب الصافي عن خسوف النفس (اذا اتسق) أي اجتمع وتم نوره وصار كاملا (لتركبن طبقا عن طبق) أي مراتب متجاوزة عن مراتب وطبقات وأطوارا مرتبة بالموت وما بعده من مواطن البعث والنشور (فما لهم لا يؤمنون) بها (واذا قرئ عليهم القرآن) بتذكير هذه الاطوار والمراتب لا يخضعون ولا ينقادون (بل) المحجوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن الدين (والله أعلم بما يوعون) في وعاء أنفسهم وبواطنهم من الاعتقادات الفاسدة والهيآت الفاسقة (فبشرهم بعذاب أليم) من نيران الآثار وحرمان الانوار وثم غاية الايلام لكن (الذين آمنوا) الايمان العلمي بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتزكيتها (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم أجر) ثواب

الى أهلهم انقلبوا فكهين واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون

سورة الانشقاق

(بسم الله الرحمن الرحيم) اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتخلت وأذنت لربها وحقت يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعوا ثبورا ويصلى سعيرا انه كان في أهله مسرورا انه ظن أن لن يحور بلى ان ربه كان به بصيرا فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والقمر اذا اتسق لتركبن طبقا عن طبق فما لهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون

بل الذين كفروا يكذبون والله أعلم بما يوعون فبشرهم بعذاب أليم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون

الآثار والصفات في جنة النفس والقلب غير مقطوع ابراته عن الكون والفساد وتجرده عن
المواد والله سبحانه وتعالى أعلم

## ﴿سورة البروج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء ذات البروج) أي الروح الانساني ذات المقامات في الترقي والدرجات (واليوم الموعود) أي القيامة الكبرى التي هي آخر درجاته من كشف التوحيد الذاتي (وشاهد) أي الذي شهد الشهود الذاتي في عين الجمع (ومشهود) أي الذات الاحدية ومعنى التنكير التعظيم أي شاهد لا يعرفه أحد ولا يقدر قدره الا الله لفنائه فيه وانتفاء عينه وأثره فكيف يعرف ومشهود ولا يعلمه أحد الا هو ولعمري انه عين الشاهد لا فرق الا بالاعتبار وجواب القسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) أي لتعجبن أو لتلعنن قتل (أصحاب الاخدود) أي لعن البدنيون المحجوبون بصفات النفس في شقوق أرض البدن وأوهادها (النار ذات الوقود) بدل الاشتمال من الاخدود لملازمتها اياه وهي الطبيعة الآثارية المحرقة أربابها بالشهوات والاماني (اذهم عليها) أي على تلك النار (قعود) عاكفون ملازمون لا يبرحون فيتنفسوا في فضاء القدس ويذوقوا روح النفحات الالهية (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين) الموحدين أهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار والاستهزاء والانكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك (وما نقموا منهم) أي وما أنكروا منهم (الا) الايمان (بالله العزيز) الغالب على أعدائه بالقهر والانتقام والحجب والحرمان (الحميد) المنعم على أوليائه بالهداية والايقان (الذي له ملك السموات والارض) يحتجب بهما عن الاشقياء ويتجلى فيهما على الاولياء (والله على كل شئ شهيد) حاضر يظهر ويتجلى على أوليائه على كل ذرة فلهذا آمن من آمن وأنكر من أنكر (ان) المحجوبين (الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) من قلوب أهل الشهود ونفوسهم بالانكار والاحتقار (ثم لم يتوبوا) أي بقوا في الحجاب ولم يستبصروا ولم يرجعوا (فلهم عذاب جهنم) أي من تأثير نار الطبيعة السفلية (ولهم عذاب حريق) القهر من نار الصفات فوق نار الآثار وذلك اشوقهم عند خراب البدن الى أنوار الصفات في عالم القدس وحرمانهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنارين جميعا (ان الذين آمنوا) الايمان العيني الحقي (وعملوا الصالحات) في مقام الاستقامة من الافعال الالهية المقتضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات) من الجنان الثلاث (تجري من تحتها) أنهار علوم توحيد الافعال والصفات والذات وأحكام تجلياتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذي لا فوز أكبر منه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقي والافناء (لشديد) لا يبقي بقية ولا أثرا (انه هو يبدئ) البطش (و يعيد) أي يكرره يبدئ أولا بافناء الافعال ثم يعيد بافناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور) يستر ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين بايصالهم الى جنابه وتنعيمهم وأكرامهم بكمالاته من غير رياضة (ذو العرش) أي المستوي على عرش قلوب أحبائه من العرفاء (المجيد) ذو العظمة المتجلي بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال لما يريد) على مظاهرهم لاستقامتهم فهم تارون اختياره في أفعالهم أو يحتجب من يريد بجلاله كالمنكرين ويتجلى لمن يريد بجماله كالعارفين (هل أتاك حديث) المحجوبين اما بالانانية كفرعون ومن يدين بدينه أو بالآثار والاغيار كثمود ومن يتصل بهم (بل الذين كفروا) حجبوا مطلقا في أي مقام كانوا وأي شئ كان (في تكذيب) لاهل الحق لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وحجابهم (محيط) يسع كل شئ وهم حصروه في شاهدهم وما شاهدوا واحاطته فلذلك أنكروا (بل هو) أي هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد) لعظمته واحاطته (في لوح) هو القلب المحمدي (محفوظ) عن التبديل والتغيير والقاء الشياطين بالتخييل والتزوير هذا اذا حمل اليوم الموعود على القيامة

الكبرى

﴿سورة البروج﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود اذهم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير ان بطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ

الكبرى فأما اذا أول بالصغرى فعذابها الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابراج أوالحواس فانه تخرج منها كالمهام من البروج وشاهد لعله وما عمل وجواب القسم لعلكن البدنيون قتل أصحاب الاخدود أي أهلك القوى النفسانية الملازمة لاخدود البدن اذهم عليها عاكفون وهم على ما يفعلون بمؤمني القوى الروحانية من الاستيلاء عليهم وحجبهم عن مقاصدهم الشريفة وكمالاتهم النفسية واستعبادهم في أهوائهم وشهواتهم شهود بالسنة أحوالهم وما أنكر هذه القوى المحجوبة عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الاين والجهة الغالب على المحجوبين بالقهر الحميد المنعم على المهتدين بالهداية المحتجب بمظاهر ملك السموات والارض الشهيد الظاهر على كل شئ ان هؤلاء الفاتنين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمني العقول ومؤمنات النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد لهم فلهم عذاب جهنم الآثار والطبيعة وعذاب حريق الشوق الى المألوفات مع الحرمان منها ان الذين آمنوا الايمان العلمي من الروحانيين وعملوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الحميدة لهم جنات من جنات الافعال والصفات وهي جنات النفوس والقلوب ذلك الفوز أي النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة الى الحالة الاولى ان بطش ربك أي أخذه للمحجوبين بالاهلاك والتعذيب لشديد فانه هو يبدئهم ويهلكهم ثم يعيدهم للعذاب وهو الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يستر لهم ذنوب هيآت السوء بنور الرحمة الودود لهم بالمحبة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات والفضائل ذو العرش المستولي على القلب المجيد المنور بنوره جميع القوى فعال لما يريد المتجلي بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصح مقام التوكل بالفناء في توحيد الافعال والله تعالى أعلم

## ﴿سورة الطارق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء والطارق) أي والروح الانساني والعقل الذي يظهر في ظلمة النفس وهو النجم الذي يثقب ظلمتها وينفذ فيها فيصير بنوره ويهتدى به كما قال وبالنجم هم يهتدون (ان كل نفس لما عليها حافظ) مهيمن رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان أريد بالنفس الجملة وان أريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية فحافظها الروح الانساني (انه) أي ان الله على رجع الانسان في النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه في النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمفارقة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (فما له من قوة) في نفسه يمتنع بها على قدرته (ولا ناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسماء ذات الرجع) أي والروح ذات الرجع في النشأة الثانية (والارض) أي والبدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقه أو الشق وقت اتصاله به (انه) أي القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين أي عقل فرقاني ظهر بعدما كان قرآنيا (وما هو بالهزل) بالكلام الذي ليس له أصل في الفطرة ولا معنى في القلب والله القادر والله أعلم

## ﴿سورة الاعلى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) اسمه الاعلى والاعظم هو الذات مع جميع الصفات أي نزه ذاتك بالتجرد عما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحقانية بأسرها وهو تسبيحه الخاص به في مقام الفناء لان الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن الا له فذاته هو الاسم الاعلى عند بلوغ كماله ولكل شئ تسبيح خاص يسبح به اسما خاصا من أسماء ربه (الذي خلق) أنشأ ظاهرك (فسوى) أي عدل بنيتك على وجه قبلت مزاجه الخاص الروح الاتم المستعد لجميع الكمالات (والذي قدر) فيك الكمال النوعي التام (فهدى) الى ابرازه واظهاره دواخراجه

﴿سورة الطارق﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والسماء والطارق
وما أدراك ما الطارق
النجم الثاقب ان كل
نفس لما عليها حافظ
فلينظر الانسان مم
خلق خلق من ماء
دافق يخرج من بين
الصلب والترائب انه
على رجعه لقادر يوم
تبلى السرائر فما له
من قوة ولا ناصر
والسماء ذات الرجع
والارض ذات الصدع
انه لقول فصل وما
هو بالهزل انهم
يكيدون كيدا
وأكيد كيدا فمهل
الكافرين أمهلهم
رويدا

﴿سورة الاعلى﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبح اسم ربك الاعلى
الذي خلق فسوى
والذي قدر فهدى

الى الفعل بالتزكية والتصفية (والذى أخرج المرعى) أى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما كلها ومشاربها فانه امرعى النفس الحيوانية ومرتع بهائم القوى (فجعله غثاء أحوى) أى سريع الفناء وشيك الزوال كالهشيم والحطام البالى المسود فلا تلتفت اليه ولا تشتغل به فيمنعك عن تسبيحك الخاص من تنزيه ذاتك وتجريدها فتحتجب به عن كمالك المقدر فيك ولا تعد عيناك عنه اليه فانه الفانى وذلك هو الباقى أبد الآزال (سنقرئك) نجعلك قارئا لما فى كتاب استعدادك الذى هو العقل القرآنى من القرآن الجامع للحقائق فتذكره ولا تنساه أبدا (الا ماشاء الله) أى ينسيك ويذهلك عنها فيدخر للقام المحمود اذا بعثت فيه (انه يعلم الجهر) أى ماظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (ونيسرك لليسرى) أى نوفقك للطريقة اليسرى أى الشريعة السمحة السهلة التى هى أيسر الطرق الى الله وهو عطف على سنقرئك أى نكملك بالكمال العلمى والعملى التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة البالغة والقدرة الكاملة (فذكر ان نفعت الذكرى) أى كمل الخلق بالدعوة ان كانوا قابلين مستعدين لقبول التذكرة فتنفعهم يعنى أن التذكير وان كان عاما لا ينفع الخلق كلهم بل هو مشروط بشرط الاستعداد فمن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا أجمل فى قوله ان نفعت الذكرى ثم فصل بقوله (سيذكر من يخشى) أى يتذكر ويتعظ وينتفع به من كان لين القلب سليم الفطرة مستعد القبوله يتأثر به لنورية وصفائه (ويتجنبها الاشقى) أى يتحاماه المحجوب عن الرب العديم الاستعداد القاسى القلب الذى هو أشقى من المستعد الذى زال استعداده واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى) التى هى نار الحجاب عن الرب بالشرك والوقوف مع الغير ونار القهر فى مقام الصفات ونار الغضب والسخط فى مقام الافعال ونار جهنم الآثار فى المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت وحضرة اللاهوت أبد الآبدين فالأكبر ناره وأما الثانى فلا يصلى الا بنار الآثار (ثم لا يموت فيها) لامتناع انعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة لهلاكه الروحانى أى يتعذب دائما سرمدا فى حالة يتمنى عندها الموت وكلما احترق وهلك أعيد الى الحياة وعذب فلا يكون ميتا مطلقا ولا حيا مطلقا (قد أفلح من تزكى) أى فاز وظفر من تطهر عن صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداده (وذكر اسم ربه) أى الاسم الخاص الذى يربه به بافاضة كماله الذى يسأل ربه بلسان استعداده كالعليم للجاهل والهادى للضال والغفار للمذنب وهو فى الحقيقة عين ذاته التى غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيئات وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فأنساهم أنفسهم وذكره تعرفه وطلب كماله المخصوص به بالتأييد الربانى والتوفيق الالهى (فصلى) فعبد معبوده الذى هو الحق المتجلى له فى صورة ذلك الاسم الخاص الذى يعرف ربه به بعد رؤيته بكماله المقدر له (بل تؤثرون الحياة الدنيا) أى تغفلون وتحتجبون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب بالحياة الحسية وطيباتها وزخارفها لعدم التزكية وتؤثرونها بالمحبة على الحياة الحقيقية الدائمة الروحانية وهى أفضل وأدوم (ان هذا) المعنى من انتفاع المستعد بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد وتعذبه بالنار الكبرى وفلاح أهل التزكية والتحلية من المستعدين وهلاك المؤثرين للحياة الحسية منهم (لفى الصحف) القديمة المنزهة عن التبديل والتغيير المحفوظة عند الله من الالواح النورية المجردة التى اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل عليهما الظهور على مظاهرها والسلام والله أعلم

﴿سورة الغاشية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الغاشية الداهية التى تغشى الناس بشدائدها أى القيامة الكبرى التى تغشى الذوات وتفنيها بنور التجلى الذاتى فينكشف الناس يوم اذ غشيت على من غشيته منقسمين أشقياء وسعداء والصغرى التى تغشى العقل بشدة السكرات وتلبس المغشى أهوالها فيكون الناس يوم اذ غشيتهم اما أشقياء

والذى أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى سنقرئك فلا تنسى الا ماشاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى ونيسرك لليسرى فذكر ان نفعت الذكرى سيذكر من يخشى ويتجنبها الاشقى الذى يصلى النار الكبرى ثم لايموت فيها ولا يحيى قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ان هذا لفى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى

(سورة الغاشية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هل أتاك حديث الغاشية

وأما سعداء (وجوه يومئذ) أي ذوات (خاشعة) أي ذليلة خائفة (عاملة ناصبة) تعمل دائما أعمالا صعبة تتعب فيها كالهوى في دركات النار والارتقاء في عقباتها وحمل مشاق الصور والهيآت المتعبة المنقلة من آثار أعمالها أو عاملة من استعمال الزبانية اياها في أعمال شاقة فادحة من جنس أعمالها التي ضربت بها في الدنيا وانعابها فيها من غير منفعة لهم منها الا التعب والعذاب (تصلى نارا) من نيران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلمة بحسب ما تزاولها في الدنيا من الاعمال (تسقى من عين آنية) من الجهل المركب الذي هو منشؤهم والاعتقاد الفاسد المؤذي (ليس لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المنتفع بها المؤذية كالمغالطات والخلافيات والسفسطة وما يجري مجراها (لا يسمن) أي لا يقوي النفس (ولا يغني من جوع) ولا يسكن داعية النفس ونهمة الحرص على تعلمها والمباحثة عنها ويمكن أن يحشر بعض الاشقياء على صور طعامهم الشبرق اليابس كالزقوم لبعضهم والغسلين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من اللطافة والنور بة لتجردهم (لسعيها) وجدها في طريق البر واكتساب الفضائل والسير في الله (راضية) شاكرة لا تندم ولا تتحسر ولا تتبرم بما فعلت كالاولى (في جنة) من جنان الصفات وحضرة القدس (عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها لاغية) لان كلامهم الحكمة والمعرفة والتسبيح والتحميد (فيها عين جارية) من عيون مياه علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان والتوحيد (فيها سرر مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التي بلغوها بالاتصاف بصفاته رفعت قدرها عن مراتب الجسمانية (وأكواب) من أوصاف الذوات المجردة ومحاسنها التي هي ظروف خمور المحبة (موضوعة) لثباتها على حالها في محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم في مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجليها وطوالع أنوارها وكونها حالا الى كمال الاتصاف بها وكونها ملكا ومقاما مواضع أقدام ومقاعد فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداده وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكا له كان مقامه منها نمرقة على تلك الاريكة التي هي موضع ذلك الوصف مع الذات (مصفوفة) مرتبة (وزرابي) من مقامات تجليات الافعال التي تحت مقامات الصفات كالتوكل تحت الرضا (مبثوثة) مبسوطة تحتهم (أفلا ينظرون) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويعبرون عنها الى تجلي الوصل الى تجلي الصفات (فذكر) عسى أن يكون فيهم مستعد يتذكر ويتعظ فيترقى في السلم المنخفضة الى جناب الحق لا من اعرض واحتجب بهذه الآثار عن المؤثر (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الأعلى المعدة للمحجوب المطلق في جميع مراتب الوجود وقوله (انما أنت مذكر لست عليهم بمصيطر) اعتراض أي ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله انك لا تهدي من أحببت وما أنت عليهم بجبار (ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم) أي خاصة الينا ايابهم لا الى غيرنا فانا نحاسبهم ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة لنا لا لك

## ﴿سورة الفجر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بابتداء ظهور نور الروح على مادة البدن عند أول أثر تعلقه به (وليال عشر) وهي الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التي تتعين عند تعلقه به لكونها اسباب تحصيل الكمال وآلاتها (والشفع) أي الروح والبدن عند اجتماعهما وقيام وجود الانسان الذي يمكن به الوصول (والوتر) أي الروح المجرد اذا فارق (والليل اذا يسر) أي ظلمة البدن اذا انهدت وزالت بتجرد الروح فيكون الاقسام بالمبدا والمنتهى أو بالقيامة الكبرى وآثارها أي والفجر الذي هو مبتدأ طلوع نور الحق وتأثيره في ليلة النفس وليال عشر من الحواس الراكدة الهادئة المظلمة المتعطلة عن

وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى نارا حامية تسقى من عين آنية ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية في جنة عالية لا تسمع فيها لاغية فيها عين جارية فيها سرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت فذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمصيطر الا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم

﴿سورة الفجر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والفجر وليال عشر والشفع والوتر والليل اذا يسر

هل فى ذلك قسم لذى حجر ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التى لم يخلق مثلها فى البلاد وثمود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذى الاوتاد الذين طغوا فى البلاد فاكثروا فيها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حبا جما كلا اذا دكت الأرض دكا دكا وجاء ربك والملك صفا صفا وجىء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى يقول ياليتنى قدمت لحياتى فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد يا أيتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى

أشغالها عند تجلى النور والالهى والشفع الذى هو الشاهد والمشهود وقبل تجلى الفناء التام حال المشاهدة فى مقام الصفات والوتر أى الذات الاحدية عند الفناء التام وارتفاع الاثنينية والليل أى ظلمة الانانية اذا ذهبت وزالت بزوال البقية أو بالقيامة الصغرى أى بفجر ابتداء ظهور نور الشمس الطالعة من مغربها وليال عشر أى الحواس المتكدرة المظلمة عند الموت والشفع أى الروح والبدن والوتر أى الروح المفارق اذا تجرد والليل اذا يسر والبدن اذا انقشع ظلامه عن الروح وزال بالموت (هل فى ذلك قسم لذى حجر) استفهام فى معنى الانكار أى هل عاقل يهتدى الى الاقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم بها وحكمة انتظامها فى قسم واحد وتناسبها فان عقول أهل الدنيا المشوبة بالوهم لا تهتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذبن المحجوبون لدلالة قوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) الى قوله (لبالمرصاد) عليه أو فى معنى التقرير أى انما يهتدى الى ذلك أولوا الالباب الصافية المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم ليثابن العقلاء المعتبرون بحال المحجوبين دونهم (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه) أى الانسان يجب أن يكون فى مقام الشكر أو الصبر بحكم الايمان لقوله الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر لان الله تعالى لا يخلو من أن يبتليه اما بالنعم والرخاء فعليه أن يشكره باستعمال نعمته فيما ينبغى من اكرام اليتيم واطعام المسكين وسائر مراضيه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار فيقول ان الله أكرمنى لاستحقاقى وكرامتى عنده ويترفه فى الاكل ويحتجب بمحبة المال ويمنع المستحقين أو بالفقر وضيق الرزق فيجب عليه أن يصبر ولا يجزع ولا يقول ان الله أهاننى فربما كان ذلك اكراماله بان لا يشغله بالنعمة عن المنعم ويجعل ذلك وسيلة له فى التوجه الى الحق والسلوك فى طريقه لعدم التعلق كما ان الاول ربما كان استدراجا منه (اذا دكت الارض) أى البدن بالموت (دكادكا) متفتتا (وجاء ربك) أى ظهر فى صورة القهر ان برز عن حجاب البدن بالمفارقة (والملك صفا صفا) أى ظهر تأثير الملائكة من النفوس السماوية والارضية المترتبة فى مراتبهم فى تعذيبه بعدما كان محتجبا عنهم بشواغل البدن (وجىء يومئذ بجهنم) أى برزت نار الطبيعة وأحضرت للمعذبين (يومئذ يتذكر الانسان) خلاف ما اعتقده فى الدنيا وصار هيئة فى نفسه من مقتضيات فطرته فان ظهور البارى بصفة القهر والملائكة بصفة التعذيب لا يكون الا لمن اعتقد خلاف ماظهر عليه مما هو فى نفس الامر كالمنكر والنكير (وأنى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فان الاعتقاد الراسخ يمنع نفع هذا التذكير (يا أيتها النفس المطمئنة) التى نزلت عليها السكينة وتنورت بنور اليقين فاطمأنت الى الله من الاضطراب (ارجعى الى ربك) فى حال الرضا أى اذا تم لك كمال الصفات فلا تسكنى اليه وارجعى الى الذات فى حال الرضا الذى هو كمال مقام الصفات والرضا عن الله لا يكون الا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه (فادخلى فى عبادى) فى زمرة عبادى المخصوصين بى من أهل التوحيد الذاتى (وادخلى جنتى) المخصوصة بى أى جنة الذات وقرئ فى عبدى وقرئ فى جسد عبدى أى حالة البعث والنشور ورد الارواح الى الاجساد والله أعلم

## سورة البلد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالبلد الحرام الذى هو البلد القدسى النازل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الافق الاعلى والوادى المقدس (وأنت حل) مطلق (بهذا البلد) تفعل به ما تشاء غير مقيد بقيود صفات النفس والعادات (ووالد وما ولد) أى روح القدس الذى هو الاب الحقيقى للنفوس الانسانية كقول عيسى عليه السلام انى ذاهب الى أبى وأبيكم السماوى وقوله تشبهوا بأبيكم السماوى ونفسك التى ولدها هو أى بروح القدس ونفسك الناطقة (لقد خلقنا الانسان فى) مكابدة ومشقة من نفسه وهواه

سورة البلد

(بسم الله الرحمن الرحيم) لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ووالد وما ولد لقد خلقنا الانسان فى كبد او

أو مرض باطن وفساد قلب وغلظ حجاب اذ الكبد في اللغة غلظ الكبد الذي هو مبدأ القوة الطبيعية وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ حجاب القلب ومرض الجهل (أيحسب) لغلظ حجابه ومرض قلبه لاحتجابه بالطبيعة (أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلكت مالا لبدا) كثيرا أي في المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه كذا اذا أنفق عليه يتفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه فضيلة لاحتجابه عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (أيحسب أن لم يره أحد) أي أيحسب أن لم يطلع الله تعالى على باطنه ونيته حين ينفق ماله في السمعة والرياء والمباهاة لا على ما ينبغي في مراضي الله وهي رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (ألم نجعل له عينين) ألم ننعم عليه بالآلات البدنية التي يتمكن بها من اكتساب الكمال ليبصر ما يعتبر به ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه) الى طريقي الخير والشر (فلا اقتحم العقبة) أي عقبة النفس وهواها الحاجبة للقلب بالرياضة والمجاهدة وأي عقبة كؤد هي لا يدري كنه مشقتها (فك رقبة) أي العقبة التي يجب اقتحامها تخليص رقبة القلب الأسير في قيد هوى النفس وفكها عن أسرها بالتجريد عن الميول الطبيعية بالكلية فان لم يكن الفك بالكلية بالرياضة واماتة القوى وقهر النفس فتكلف الفضائل والتزام سلوك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعا وهو معنى قوله (أو اطعام في يوم ذي مسغبة) الى قوله (وتواصوا بالمرحمة) فان الاطعام خصوصا وقت شدة الاحتياج للمستحق الذي هو وضع في موضعه من باب فضيلة العفة بل أفضل أنواعها والايمان من فضيلة الحكمة وأشرف أنواعها وأجلها وهو الايمان العلمي اليقيني والصبر على الشدائد من أعظم أنواع الشجاعة وأخره عن الايمان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرحمة أي التراحم والتعاطف من أفضل أنواع العدالة فانظر كيف عدد أجناس الفضائل الاربع التي يحصل بها كمال النفس بدأ بالعفة التي هي أولى الفضائل وعبر عنها بمعظم أنواعها وأخص خصالها الذي هو السخاء ثم أورد الايمان الذي هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم لبعد مرتبته عن الاولى في الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به لكونه أم سائر مراتبها وأنواعها ثم رتب عليه الصبر لامتناعه بدون اليقين وأخر العدالة التي هي نهايتها واستغنى بذكر المرحمة التي هي صفة الرحمن عن سائر أنواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر أنواع الشجاعة (أولئك أصحاب الميمنة) أي الموصوفون بهذه الفضائل هم السعداء أصحاب اليمن وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا) أي حجبوا عن هذه الصفات التي هي آيات الله الحقيقية التي نعرف بها ذاته (هم أصحاب) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم) تستولي نار الطبيعة الآثارية مطبقة عليهم أبوابها محبوسين فيها ممنوعين عن الروح والمراتب أبد الآبدين والله أعلم

*(سورة الشمس)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والشمس) أقسم بشمس الروح وضوئها المنتشر في البدن الساطع على النفس (والقمر) أي قمر القلب اذا تلى الروح في التنور بها واقباله نحوها واستضاءته بنورها ولم يتبع النفس فيخسف بظلمتها (والنهار) ونهار استيلاء نور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (اذا جلاها) وأبرزها في غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل اذا يغشاها) أي ليل ظلمة النفس اذا سترت الروح فان وجود القلب الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون الا بامتزاج نور الروح وظلمة النفس كأنه موجود مركب منهما متولد من اجتماعهما ولولا ظلمة النفس لم تستبن المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية صفائها ونوريتها وان كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف أسماؤها بحسب اختلاف مراتبها (والسماء) أي الروح الحيوانية التي هي سماء هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض) أي البدن والخالق الذي طحاها (ونفس) أي القوة الحيوانية

أيحسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلكت مالا لبدا أيحسب أن لم يره أحد ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الميمنة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة

*(سورة الشمس)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها

المنطبعة فى الروح الحيوانية المسماة باصطلاح أهل الشرع والتصوف النفس مطلقة أو الجملة أو النفس الناطقة والحكيم الذى (سواها) عدلها بين جهتى الربوبية والسفالة لا فى ظلمة الجسم وكثافته ولا فى ضوء الروح ولطافته كما قال لا شرقية ولا غربية على الاول وعدل مزاجها وتركيبها على الثانى واعدها القبول الكمال ووسطها بين العالمين على الثالث (فالهمها فجورها وتقواها) أى أفهمها اياهما وأشعرها بهما بالالقاء الملكى والتمكين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح الفجور بالعقل الهيولانى (قد أفلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ الفطرة الاولى (من زكاها) وطهرها (وقد خاب من دساها) واخفاها فى تراب البدن عن نور الحق ورحمته وجواب القسم محذوف أى ليهلكن المحجوبون المكذبون للنبى بطغيانهم كما أهلكت ثمود لتكذيبهم نبيهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على الفجور واحتجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقد مر تأويل الناقة وسقياها والله تعالى أعلم

*(سورة الليل)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

أقسم بليل ظلمة النفس اذا ستر نور الروح وبنهار نور الروح (اذا تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذى هو عرش الرحمن فان القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الفؤاد يتلقى به المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر ويتمثل فيه المعانى والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر الحكمة الذى (خلق الذكر) الذى هو الروح (والانثى) التى هى النفس فولد القلب (ان سعيكم لشتى) اشتات مختلفة لانجذاب بعضكم الى جانب الروح والتوجه الى الخير لغلبة النورية وميل بعضكم الى جانب النفس والانهماك فى الشر لغلبة الظلمة وتفصيل ذلك فى قوله (فأما من أعطى واتقى) أى آثر الترك والتجرد بدفع ما يشغله عن الحق وتركه بالسهولة واتقى عن هيآت النفس فجردها عن الميل الى ما رفض والالتفات نحوه (وصدق) بالفضيلة (الحسنى) التى هى مرتبة الكمال بالايمان العلمى اذ لو لم يتيقن بوجود كمال كامل لم يمكنه الترقى (فسنيسره لليسرى) أى فسنهيئه ونوفقه للطريقة اليسرى التى هى السلوك فى الله لقطع علائقه وقوة يقينه (وأما من بخل واستغنى) آثر محبة المال وجمعه ومنعه واستغنى به عن كسب الفضيلة لاحتجابه به عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغنائه بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسنيسره للعسرى) فسنهيئه بالخذلان للطريقة العسرى التى هى الانحطاط عن رتبة الفطرة الى قعر الطبيعة ودركات أسفل سافلين مأوى الحشرات والديدان والحيلولة بينه وبين شهواته بالحرمان (وما يغنى عنه ماله) الذى تعب فى تحصيله وأفنى عمره فى حفظه (اذا تردى) اذا وقع فى قعر بئر جهنم وعمق الهاوية وهلك (ان علينا للهدى) بالارشاد الينا بنور العقل والحس والجمع بين الادلة العقلية والسمعية والتمكين على الاستدلال والاستبصار (وان لنا للآخرة والاولى) أى نعطيهما من توجه الينا فلا يحرم التارك المجرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة فان من آثر الاشرف يكون الاخس تحت قدمه بالضرورة كقوله لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (فأنذرتكم نارا تلظى) أى نارا عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهى النار الكبرى الشاملة للحجاب والقهر والسخط والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها الا الاشقى) العديم الاستعداد الخبيث الجوهر المشرك بالله فى المواقف الاربعة (الذى كذب) بالله لشركه (وتولى) وأعرض عن الدين لعناده (وسيجنبها الاتقى) أى يتحاماها ويبعد عنها فى جميع مراتبها (الذى) اتقى ما عدا الله من ذاته وصفاته وأفعاله وكل شئ من الاغيار والآثار بالاستغراق فى عين الجمع وهو الاتقى المطلق الذى لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض النيران وأما التقى فقد لا يجتنب جميع مراتبها كالمتجرد من الهيآت والافعال

فالهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها كذبت ثمود بطغواها اذ انبعث أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقباها

*(سورة الليل)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم لشتى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى ان علينا للهدى وان لنا للآخرة والاولى فأنذرتكم نارا تلظى لا يصلاها الا الاشقى الذى كذب وتولى وسيجنبها الاتقى

الواقف

الواقف مع الصفات فانه وان كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات ولذة المقربين في حجاب وجوده (الذي يؤتي ماله يتزكى) الذي يعطيه في حالة كونه متطهرا عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والالتفات الى ماسوى الله والاشتغال به مزكا نفسه عن الشرك الخفي (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) أي لا يؤتيه للمكافأة والمعاوضة (الا ابتغاء وجه ربه) باجتناب ما عداه ولكونه على أعلى مراتب التقوى وصف الوجه الذي هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالاعلى لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعوه بلسان حاله بذلك الاسم و يعبده باستعداده والوجه الاعلى هو الذي له بحسب اسمه الاعلى الشامل لجميع الاسماء وان جعلناه وصفا للرب فالرب هو ذلك الاسم (ولسوف يرضى) بالوصول اليه في عين الجمع والشهود الذاتي ثم مشاهدة ذلك الوجه في مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء لاستدعاء الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى أعلم

## سورة الضحى

بسم الله الرحمن الرحيم

اقسم بالنور والظلمة الصرفة القارة على حالها اللذين هما أصل الوجود الانساني وجماع الكونين على أن ربك ما تركك مودّعا في عالم النور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق في مقام الصفات محجوبا عن الذات فان المودع لا بدله من محبة وشوق (وما قلى) أي وما قلاك في عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق في مقام النفس محجوبا عن الرب وصفاته وأفعاله ترك قال مبغض وذلك أن المحبوب الذي سبق كشفه اجتهاده اذا كوشف بالتوحيد الذاتي ورفع غطاؤه ليعشق رد الى الحجاب وسد طريقه الى حضرة تجلى الذات ليشتد شوقه و يلطف سره وتذوب انائيته بنار الشوق ثم فتح طريقه ورفع حجابه بالكلية وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه أتم وكشفه أكمل وكان صلى الله عليه وسلم في هذا الاحتجاب بصدد الجدال لبرى بنفسه فاذا نفدت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللآخرة) أي وللحالة الآخرة التي هي التجلي بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من) الحالة (الاولى) لامتك في الحالة الثانية عن التلوين بوجود البقية وظهور الانائية (ولسوف يعطيك ربك) الوجود الحقاني لهداية الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا الفناء الصرف (فترضى) به حيث ما رضيت بالوجود البشري والرضا يلون الاحال الوجود (ألم يجدك يتيما) منفردا محجوبا بصفات النفس عن نور أبيك الحقيقي الذي هو روح القدس منقطعا عنه ضائعا (فآوى) أي فآواك الى جنابه ورباك في حجر تربيته وتأديبه وكفلك اباك ليعلمك و يزكيك (ووجدك ضالا) عن التوحيد الذاتي عند كونك في عالم أبيك محتجبا بالصفات عن الذات فهداك بنفسه الى عين الذات (ووجدك عائلا) فقيرا عديما لما نافيه بالفقر الذي هو سواد الوجه في الدارين الذي هو الفناء المحض بعد الفقر الذي هو فخره أي فناء الصفات كما قال الفقر فخري فاغناك بما أعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات الكمال الحقاني المتخلق بالاخلاق الربانية فاذا تم كمالك فتخلق باخلاقي وافعل بعبادي ما فعلت بك لتكون عبدا شكورا أي فاتما بشكر نعمتي (فاما اليتيم) أي المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس المحتجب بحجاب النفس (فلا تقهر) والطف به بالمداراة والرفق وآوه الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما آويتك (وأما السائل) أي المستعد المحجوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه (فلا تنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديتك (وأما بنعمة ربك) من العلم والحكمة الفائض عليك في مقام البقاء (فحدث) بتعليم الناس واغنائهم بالخبر الحقيقي كما أغنيتك والله تعالى أعلم

## (سورة الانشراح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الذي يؤتي ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولسوف يرضى

(سورة الضحى)

(بسم الله الرحمن الرحيم) والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى وللآخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى ألم يجدك يتيما فآوى و وجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فاغنى فاما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر وأما بنعمة ربك فحدث

(سورة الانشراح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى انكار انتفاء الشرح ليفيد ثبوته أى شرحنا لك صدرك وذلك لان الموحد فى مقام الفناء محجوب بالحق عن الخلق لفنائه وضيق الفانى عن كل شئ اذ العدم لا يقبل الوجود كما كان قبل الفناء محجوبا بالخلق عن الحق اضيق وعائه الوجودى وامتناع قبول وجود التجلى الذاتى الالهى فاذا رد الى الخلق بالوجود الحقانى الموهوب ورجع الى التفصيل وسع صدره الحق والخلق لكونه وجودا حقيا وذلك انشراح الصدر أى شرحناه بنور الله للدعوة والقيام بحقائق الانبياء والوزر الذى يحمل ظهره على النقيض وهو صوت الكسر أى بكسره بثقله هو وزر النبوة والقيام باعبائها لانه فى مقام الشهود لم يجد للخلق وجودا فضلا عن الفعل ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لافعاله تعالى فكيف يثبت خيرا وشرا و يأمر و ينهى وهو لا يرى الا الحق وحده فاذا رد الى مقام النبوة عن مقام الولاية وحجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكاد أن يقصم ظهره لاحتجابه عن الشهود الذاتى حينئذ فوهب التمكين فى مقام البقاء حتى لم يحتجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع فى عين التفصيل ولم يغب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو بعينه وضع الوزر المذكور ورفع الذكر لان الفانى فى الجمع لا يكون شيأ فضلا عن أن يكون مذكورا ولو بقى فى عين الجمع لما صح محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا اله الا الله لفنائه ولما تم الاسلام لصحته بهما (فان مع العسر) أى الاحتجاب الاول بالخلق عن الحق (يسرا) وأى يسر هو كشف الذات ومقام الولاية (ان مع العسر) أى الاحتجاب الثانى بالحق عن الخلق (يسرا) وأى يسر هو شرح الصدر بالوجود الموهوب الحقانى ومقام النبوة (فاذا فرغت) عن السير بالله وفى الله وعن الله (فانصب) فى طريق الاستقامة والسير الى الله واجتهد فى دعوة الخلق (فارغب اليه) خاصة فى الدعوة اليه أى لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب أوغرض آخر لتكون دعوتك وهدايتك به اليه والا لما كنت قائما به مستقيما اليه بل زائغا عنه قائما بالنفس والله تعالى أعلم

## سورة والتين

### بسم الله الرحمن الرحيم

(والتين) أى المعانى الكلية المنتزعة من الجزئيات التى هى مدركات القلب شبهها بالتين لكونها غير مادية معقولة صرفة مطابقة لجزئياتها مقوية للنفس لذيذة كالتين الذى لا نوى له بل هو لباب كله مشتمل على حبات كالجزئيات التى هى فى ضمن الكليات متمكن للبدن فيه غذائية وتفكه (والزيتون) أى المعانى الجزئية التى هى مدركات النفس شبهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس لادراك الكليات كالزيتون الذى له نوى وهو دابغ لآلات الغذاء منه (وطور سينين) أى الدماغ الذى هو معدن الحس والتخيل المرتفع من أرض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين) أى القلب الحافظ مافيه من المعانى الكلية أو المأمون فساده وفناؤه لتجرده عن اختلاف الاشتقاق من الامانة أو الامن أقسم بما يحصل به كمال الانسان ووجوده من المعانى الكلية والجزئية والقلب والنفس أى المدركين ومدركاتهما تعظيما للانسان واظهارا لشرفه وتذكيرا بما على انه خلق الانسان (فى أحسن تقويم) أى تعديل من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والموافقة بينها وجعله واسطة بين العالمين جامعا لهما وتسوية خلقه وخلقه وتحسين صورته ومعناه فى أعدل مزاج وأكمل نوع وأفضل مخلوق (ثم رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع رذائل الاخلاق والاعراض عن الفضائل (أسفل) من سفل خلقا ورتبة من أهل الدركات وأقبح من قبح صورة وتركيبا وأشوهه خلقة وشكلا ومنظرا وهم أصحاب النار فى سجين الطبيعة (الا الذين آمنوا) بتغليب نور القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئى وكسبوا الفضائل والخيرات أى حصلوا الكمال العلمى والعملى فانهم فى درجات عالية من عالم القدس (فلهم أجر) من ثواب جنات القلوب

ألم نشرح لك صدرك و وضعنا عنك وزرك الذى أنقض ظهرك و رفعنا لك ذكرك فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب

*(سورة التين)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر

والنفوس (غير ممنون) لاتصال مدده من عالم القدس وبراءته عن الكون والفساد وأبدية وجوده فما يجعلك كاذبا بسبب الجزاء أيها الانسان بان تكذب به فتكون كاذبا بعد وقوفك على هذا الخلق العجيب الجامع لمراتب الوجود أسفلها وأعلاها الحاصر لكمالات الكونين أشرفهما وأخسهما (أليس الله بأحكم الحاكمين) فيحكم عليه بالوقف في أي مرتبة من المراتب شاء في أعلاها فيثيبه أو أسفلها فيعاقبه

## *(سورة العلق)*

## *(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(اقرأ باسم ربك) نزلت في أول رتبة ردّه عليه السلام عن الجمع الى التفصيل ولهذا قيل هي أول سورة نزلت من القرآن ومعنى الباء في باسم الاستعانة كما في قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقاني بعد الفناء عن وجوده موصوفا بصفاته فكان اسما من أسمائه لان الاسم هو الذات مع الصفة أي اقرأ بالوجود الذاتي الذي هو اسمه الاعظم فهو الآمر باعتبار الجمع والمأمور باعتبار التفصيل ولهذا وصف الرب بـ(الذي خلق) أي احتجب بصورة الخلق بعدني ظهرت بصورة الخلق فقم بي في صورة الخلق وارجع من الحقيقة الى الخلقية وكن خلقا بالحق ولما رده الى الخلقية في صورة الجمعية الانسانية وأمره بالاحتجاب بها لتمكن الوحي والتنزيل والنبوة خص الخلق بعد تعميمه بالانسان فقال (خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم) أي البالغ الى النهاية في الكرم الذي لا يمكن فوق غايته كرم لوجوده بذاته وصفاته وهب لك ذاته وصفاته فهو أكرم من أن يدعك فانيا في عين الجمع فلا يعوض وجودك بنفسك شيأ ولو أبقاك على حال الفناء لم يظهر له صفة فضلا عن الكرم ومن قضية أكرميته انه الذي آثرك باشرف صفاته الذي هو العلم وما ادخر عنك شيأ من كمالاته فلهذا وصف الاكرم بـ(الذي علم بالقلم) أي القلم الاعلى الذي هو الروح الاول الاعظم أي علم بسببه وواسطته ثم لما كان في أول حال البقاء ولم يصل الى التمكين أراد أن يمكنه ويحفظه عن التلوين بظهور انائيته وانتحال صفة الله فقال (علم الانسان مالم يعلم) أي لم يكن له علم فعله بعلمه ووهب له صفة عالميته لئلا يرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانائية ولهذا ردعه عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أي بسبب رؤيته نفسه مستغنيا بكماله (ان الى ربك الرجعى) بالفناء الذاتي فلا ذات لك ولا صفة فارتدع عليه السلام متأدبا بأدب حاله وقال لست بقارئ أي ما أنا بقارئ انما القارئ أنت (أرأيت الذي) أي المحجوب الجاهل المستغني بحاله وماله وقوته عن الحق (ينهى عبدا) أي عبدا عن صلاة الحضور والعبادة في مقام الاستقامة بطغيانه (ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى) في شركه ودعوته الى الشرك فرضا وتقديرا كما زعم أو (ان كذب) بالحق لكفره وأعرض عن الدين المستقيم لعناده وطغيانه كما هو في نفس الامر (ألم يعلم بان الله) يراه في الحالتين فيجازيه (كلا) ردع عن النهي عن الصلاة واثبات للقسم الثاني من الشرطية بنفي القسم الاول بالوعيد عليه (لئن لم ينته) عنه وعن نسبة الكذب والخطأ اليه على أبلغ وجه وآكده وبيان احتجابه بقومه واتكاله على قوتهم وغفلته عن قهر الحق وسخطه بتسليط الملكوت السماوية والارضية الفعالة في عالم الطبيعة عليه التي لا يمكن أحدا مقاومتها (كلا لا تطعه) أي لا توافقه ودم على ما أنت عليه من مخالفته بملازمة التوحيد (واسجد) سجود الفناء في صلاة الحضور (واقترب) اليه بالفناء في الافعال ثم في الصفات ثم في الذات أي دم على حالة فنائك التام في مقام الاستقامة والدعوة حتى تكون في حالة البقاء به فانيا عنك ولا يظهر فيك تلوين بوجود بقية من احدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة أعوذ بعفوك من عقابك أي بفعلك من فعلك وأعوذ برضاك من سخطك أي بصفة لك من صفة لك وأعوذ بك منك أي بذاتك من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث أقرب

غير ممنون فما يكذبك بعد بالدين أليس الله بأحكم الحاكمين

*(سورة العلق)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ان الى ربك الرجعى أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى أرأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرأيت ان كذب وتولى ألم يعلم بان الله يرى كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية كلا لا تطعه واسجد واقترب

ما يكون العبد من ربه اذا سجد والله تعالى أعلم

﴿سورة القدر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أنزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لان الانزال لا يمكن الا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطره عليه السلام وشرفه اذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو الا فيها ثم عظمها بقوله (وما أدراك ما ليلة القدر) أي أي شئ عرفك كنه قدرها وشرفها (خير من ألف شهر) قدران اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكرهم بأيام الله فكل كائن يوم واذا بني على هذه الاستعارة كان كل نوع شهر الاشتماله على الايام والليالي اشتمال النوع على الاشخاص وكل جنس سنة لاشتمالها على الشهور واشتمال الجنس على الانواع والالف هو العدد التام الذي لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيكنى به عن الكل أي هذا الشخص وحده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله وسبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) أي القوة الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح (من كل أمر) أي من جهة كل أمر هو معرفة جميع الاشياء ووجوداتها وذواتها وصفاتها وخواصها وأحكامها وأحوالها وتدبيرها وتغيرها (سلام هي) سلامة عن جميع النقائص والعيوب (حتى) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب الموت فحينئذ لا تكون سلامة أي سالمة أو سلام في نفسها لكثرة السلام عليها من الله والملائكة والناس أجمعين

﴿سورة البينة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لم يكن الذين كفروا) أي حجبوا اما عن الدين وطريق الوصول الى الحق كاهل الكتاب واما عن الحق أيضا كالمشركين (منفكين) عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيهم البينة) أي الحجة الواضحة الموصلة الى المطلوب وذلك أن الفرق المختلفة المحتجبة بأهوائهم وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يتحاجون ويتعاندون ويدعي كل حزب حقية ما عليه ويدعو صاحبه اليه وينسب دينه الى الباطل ثم يتفقون على انا لا ننفك عما نحن فيه حتى يخرج النبي الموعود في الكتاب المأمور باتباعه فيهما فنتبعه ونتفق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء المتعصبين من أهل المذاهب المتفرقة وانتظارهم خروج المهدي في آخر الزمان ووعدهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة ولا أحسب حالهم الا مثل حال أولئك اذا خرج أعاذنا الله من ذلك فحكى الله قولهم وبين أنهم ما تفرقوا وتفرقا وبأوما اشتد اختلافهم وتعاندهم الا من بعد ما جاءتهم البينة بخروجه لان كل فرقة بل كل شخص توهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه لاحتجابه بدينه فلما ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت شكيمته وضغينته (رسول) بدل من البينة أي الحجة القائمة الواضحة رسول (من الله يتلو صحفا) من ألواح العقول والنفوس السماوية لاتصاله بها بتجرده (مطهرة) من دنس الطبائع وكدر العناصر ودنس المواد وتحريف العباد (فيها كتب قيمة) أي مكتوبات ثابتة أبدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لا تتغير ولا تتبدل أبدا هي أصول الدين القيم (وما أمروا) أي أهل الكتابين المحجوبون بأهوائهم عن الدين بما أمروا فيهما (الا) لان يخصصوا العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والالتفات الى الغير (حنفاء) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ما سواه ويتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية أي ما امروا بما أمروا الا لالتزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن الغير في الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية من الاعمال المزكية كالصلاة التي هي العمدة في بابها كقوله عليه السلام

الصلاة

﴿سورة القدر﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر

﴿سورة البينة﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك

الصلاة عماد الدين والقيام بحقائق الزهد من الترك والتجريد كالزكاة التي هي أساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التي يتلوها هذا الرسول فالملة الحقيقية الحنيفية واحدة من لدن آدم الى يومنا هذا وهي ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة للاصلين الآخرين فلولم يحتجبوا باهوائهم ولم يحرفوا كتبهم و يتعصبوا بظاهرها وزنغوسهم السبعية ولم يقفوا مع شهواتهم ولم يحتجبوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر أوضاعهم وعاداتهم وأمانيهم ومراداتهم عن حقائق مافي كتبهم لكان دينهم هذا الدين بعينه فالحاصل أن المحجوبين من أي الفرق كانواهم شر البرية في نار جهنم الآثار قعر بئر الطبيعة والموحدين بالتوحيد العلمي العاملين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (هم خير البرية) في جنان الخلد بحسب درجاتهم من جنات الافعال والصفات وأعلى درجاتهم مقام كمال الصفات الذي هو الرضا (ذلك لمن خشي ربه) أي ذلك المقام مخصوص بمن علته الخشية الربانية عند تجليه بصفة العظمة لانه اذا تجلى الرب على القلب بصفة العظمة استولت الخشية على العبد وذلك ليس هو الخوف المنافي لمقام الرضا بل هو حكم التجلي وأثره في النفس وكما أثبت القدر المشترك للمحجوبين من النار دون النار الكبرى التي للاشقين أثبت القدر المشترك للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقين فلذلك كان أعلى درجاتها الرضا والسلام

## •(سورة الزلزلة)•

## •(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(اذا زلزلت) أرض البدن عند نزع الروح الانساني باضطراب الروح الحيواني والقوى (زلزالها) الذي استوجبته في تلك الحالة المؤذنة بخرابها وانتقاض بنيتها (وأخرجت الارض أثقالها) أي متاعها التي هي بها ذات قدر من القوى والارواح وهيآت الاعمال والاعتقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان مالها) أي مالها زلزلت واضطربت ماطبها أداؤها ألانحراف المزاج أم لغلبة الاخلاط (يومئذ تحدث أخبارها) بلسان حالها (بان ربك) أشار اليها وأمرها بالاضطراب والخراب واخراج الاثقال عند زهوق الروح وتحقق الموت (يومئذ يصدر الناس) عن مراقدهم ومخارج أبدانهم الى مواقفهم ومواطن حسابهم و جزائهم (أشتاتا) متفرقين سعداء وأشقياء (ليروا أعمالهم) أي جزاءها بما أثبت في صحائف نفوسهم من صورها وهيآتها (فمن يعمل) من السعداء (مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل) من الاشقياء (مثقال ذرة شرا يره) والمخصص لعموم من في فمن يعمل في الموضعين قوله أشتاتا لان خيرات الاشقياء محبطة بالكفر والاحتجاب وشرور السعداء معفوة بالايمان والتوبة وغلبة الخيرات وسلامة الفطرة

## •(سورة والعاديات)•

## •(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(والعاديات) أي النفوس المجتهدة السائرة في سبيل الله التي تعدو من شدة سيرها ورياضتها وجدها في سعيها كالخيل العادية تتنفس الصعداء من برحاء الشوق (فالموريات قدحا) فتوري نارا بقداح النتائج والاشتغال بنور العقل الفعال بقدح زناد النظر وتركيب المعلومات بالفكر (فالمغيرات صبحا) أي التي تغير مايتعلق بها عما في ظواهرها وخارجها من المباليات وعما في بواطنها وداخلها من هيآت صفات النفوس وآثار الافعال وميول الشهوات واللذات ووساوس الوهم والخيال بنور صبح التجلي الالهي وأثر الطوالع ومبادي الوصول تركا وتجريدا (فأثرن به) بنور ذلك التجلي وصبح يوم القيامة الكبرى ونقع تراب البدن بانهاكه وتلطيفه وتخفيفه بالرياضة ومنع الحظوظ لشدة التوجه الى الحق والاقبال اليه بالعشق وانزعاج القوى في متابعة القلب والروح عن جانب البدن واشتغالها عنه بتلقي الانوار كما يقال أثار عنه الغبار أي افناه وأهلكه وجعله كالغبار في التلاشي

هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه

•(سورة الزلزلة)•

(بسم الله الرحمن الرحيم) اذا زلزلت الارض زلزالها وأخرجت الارض أثقالها وقال الانسان مالها يومئذ تحدث أخبارها بان ربك أوحى لها يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره

•(سورة والعاديات)•

(بسم الله الرحمن الرحيم) والعاديات ضبحا فالموريات قدحا فالمغيرات صبحا فأثرن به نقعا

(فوسطن به) أي بذلك الصبح ونوره جمع عين الذات فاستغرقن فيه أي المغن كثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع في اللطافة فوسطن بذلك النقع جمع الذات فان الوصول انما يكون بالابدان كمراجه عليه السلام فانه كان بالبدن أي العاديات العاملات التاركات المجردات بنور التجلي المنهكات للابدان بالرياضة فالواصلات (ان الانسان لربه لكنود) أقسم بحرمة الشاكرين لانعمه الواصلين اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه ووقوفه معها وعدم استعماله لها فيما ينبغي ليتوصل بها اليه (وانه على ذلك لشهيد) لعلمه باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لا يقوم بحقوق نعم الله ويقصر في جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد) أي وانه لحب المال لقوى أو لاجل حب المال بخيل فلذلك يحتجب به غارزا رأسه في تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق معرضا عن جنابه أو وانه لحب الخير الموصل الى الحق منقبض غير هش منبسط (أفلا يعلم) أي أبعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لا يعلم بنور فطرته وقوة عقله (اذا بعثر) أي بعث ما في قبور أبدانهم من النفوس والارواح (وحصل) ما في صدورهم أي أظهر ما في قلوبهم من هيآت أعمالهم وصفاتهم وأسرارهم ونياتهم المكتومة فيها (ان ربهم بهم يومئذ لخبير) عالم باسرارهم وضمائرهم وأعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها

*(سورة القارعة)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(القارعة) الداهية التي تقرع الناس وتهلكهم وهي اما القيامة الكبرى أو الصغرى فان كانت الكبرى فمعناها الحالة التي تغشى المقروع من تجلي الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهي حالة لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تقرعهم (يوم يكون الناس كالفراش) أي يكونون في ذلك الشهود في الذلة وتفرق الوجهة كالفراش المنتشر وأحقر وأذل لانه لا قدر ولا وقع لهم في عين الموحد كقوله لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر أو كالفراش (المبثوث) اذا احترق وانبث بالنار لنظره اليهم بعين الفناء (وتكون الجبال) أي الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف أصنافها وأنواعها (كالعهن المنفوش) اصير ورتها هباء منبثا وانتفاعها وتلاشيها بالتجلي وان كان المراد بالناس المقر وعين من أهل الكبرى فمعناها كالفراش المبثوث المحترق بنور التجلي المتلاشي لا غير وتكون الجبال أي ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها وألوانها كالعهن المنفوش في التلاشي الآن قوله فأما من ثقلت موازينه وأما من خفت موازينه لا يساعده لانتفاء التفصيل هناك واعلم أن ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه هو الثقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لان ميزانه تعالى هو العدل والموزونات الثقيلة أي المعتبرة الراجحة عند الله التي لها قدر ووزن عنده هي الباقيات الصالحات ولا ثقل أرجح من البقاء الابدي والخفيفة التي لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هي الفانيات الفاسدات من اللذات الحسية والشهوات ولا خفة أخف من الفناء الصرف (فأما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية والفضائل النفسانية والكمالات القلبية والروحانية (فهو في عيشة) ذات رضا أي حياة حقيقية في جنان الصفات فوق جنان الافعال (وأما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والرذائل النفسانية (فامه هاوية) أي مأواه قعر بئر جهنم الطبيعة الجسمانية التي تهوى فيها أهلها (وما أدراك) حقيقتها وكنه حالها أي ما (نار) آثارية (حامية) بالغة الى نهاية الاحراق ويكون معنى أمه هاوية أنه هالك وما أدراك ما الداهية التي يهلك بها نار حامية وان كانوا من أهل الصغرى فمعناها الحالة التي تقرع الناس بشدتها وهي الموت يوم يكون الناس بفراقهم عن الابدان وانبعاثهم من مراقدها وقصدهم الى ضوء عالم النور وذلتهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتحيرهم بحسب تفرق

عقائدهم

فوسطن به جمعا ان الانسان لربه لكنود وانه على ذلك لشهيد وانه لحب الخير لشديد أفلا يعلم اذا بعثر ما في القبور وحصل ما في الصدور ان ربهم بهم يومئذ لخبير

*(سورة القارعة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمه هاوية وما أدراك ماهيه نار حامية

عقائدهم وأهوائهم كالفراش المبثوث وتكون جبال الاعضاء في اختلاف ألوانها وأصنائها وتفرق أجزائها وتفتتها وصيرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله أعلم

## *(سورة التكاثر)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(ألهاكم التكاثر) أي شغلتكم اللذات الحسية والخيالية الفانية من نعيم الحياة الدنيا التي احتجبتم بها وحببتم كالكم فيها واذهبتم طيباتكم من نور الاستعداد وصفاء الفطرة والعقل والمعقولات عنها عن اللذات العقلية والكمالات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة وذهب بكم المفاخرة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حتى) ما اكتفيتم بالموجودات منها وارتكبتم المفاخرة بالمعدومات السالفة من العظام البالية لشدة الحجاب وغاية لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم أو حتى متم وأفنيتم عمركم فيها وما تنبهتم طول عمركم على ما هو سبب نجاتكم (كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبيه على وخامة عاقبتها (سوف تعلمون) عند خراب الابدان وكشف غطاء الاكوان حين لا ينفعكم العلم لانعدام الاسباب والآلات التي يمكن بها الاستكمال بالموت وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحسيات والوهميات السريعة الزوال العظيمة الوبال ابقاء تبعاتها وتعذبكم بهيآتها واستيلاء نار آثارها (ثم كلا سوف تعلمون) تكرار للوعيد (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي لو ذقتم اللذات الحقيقية من العلوم اليقينية والادراكات النورية المتعالية على هذه الحسيات والخياليات الفانية لكان ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والتحسر على فوات العمر العزيز فيها والذهول عنها بها (لترون الجحيم) أي والله لترون بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار جحيم الطبيعة الآثارية (ثم) لتذوقنها عيانا يقينيا بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) أي شيء هو الدنيوي ولذاته الفانية الذي هذه عاقبته ومآله وتبعته أم الاخروي الباقي أبدا على حاله الذي كنتم تنكرونه ويجوز أن يكون قوله لترون الجحيم سادا مسد جواب لو لان القسم والشرط اذا اجتمعا اتحد جوابهما معنى وخص بالقسم لفظا سادا مسد جواب الشرط كقوله وان أطعتموهم انكم لمشركون أي والله لو علمتم علم اليقين ووصلتم الى مرتبته لرأيتم نار جحيم الطبيعة المخصوصة بالمحجوبين بهذه الرذائل من الانغماس في الشهوات واللذات الوهمية والخيالية والكمالات الحسية والبدنية التي غرزتم رؤسكم فيها وتهالكتم عليها فانتهيتم عنها الانتهاء البالغ ثم ما وقفتم على مرتبة العلم اليقيني لوجدانكم ذوقه ومعرفتكم لذته وبقاء حسنه وشرفه وبهائه وبقاء تبعة ما أنتم الآن فيه وفنائه وقبحه وخسته ووباله فترقيتم الى رتبة العيان والمشاهدة فعاينتم الحقائق على ما هي عليه من الانوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم بنور العيان حقيقة الجحيم ووبال هذه اللذات وما لها من آلام الهيآت وعذاب النيران والحرمان ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم أي شيء هو أهذا الذي أنتم الآن فيه من النعيم الاخروي أم ذاك النعيم الدنيوي أو لو تعلمون العلم اليقيني أيها المحجوبون بهذه الزخارف والخرافات لترون الجحيم من شدة الشوق واستيلاء نار العشق ثم لترقون بذلك الشوق الى رتبة عين اليقين والمشاهدة فترون حقيقة نار العشق عيانا ثم لتسئلن بعد هذا الذوق عن النعيم الذي هو حق اليقين ما هو أي ثم لتجدن ذوق الوصول وأثر مرتبة حق اليقين فيمكنكم الاخبار عنها والله تعالى أعلم

## *(سورة والعصر)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

أقسم بالعصر أي بامتداد بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه بمبدعه وعلته الذي هو الدهر الناس يضيفون تغيرات الامور والاحوال اليه ويجعلونه مؤثرا فيه كقولهم وما يهلكنا الا الدهر والمؤثر

*(سورة التكاثر)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم
*(سورة العصر)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والعصر ان الانسان لفي خسر

الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

*(سورة الهمزة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويل لكل همزة لمزة الذى جمع مالا وعدده يحسب أن ماله أخلده كلا لينبذن فى الحطمة وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة انها عليهم مؤصدة فى عمد ممددة

بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والدهر تعظيماله اظهوره تعالى بصفاته وأفعاله فى مظاهره على أن المحجوب به عنه فى خسروهو الانسان لخسارته رأس ماله الذى هو نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلى باختيار الحياة الدنيا واللذات الفانية والاحتجاب بها وبالدهر واضاعة الباقى فى الفانى (الا الذين آمنوا) بالله الايمان العلمى اليقينى وعرفوا أن لا مؤثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعملوا الصالحات) الباقيات من الفضائل والخيرات أى اكتسبوها فربحوا زيادة النور الكمالى على النور الاستعدادى الذى هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) أى الثابت الدائم الباقى على حاله أبدا من التوحيد والعدل أى التوحيد الذاتى والوصفى والفعلى فانه الحق الثابت فحسب (وتواصوا بالصبر) معه وعليه عن كل ماسواه بالتمكين والاستقامة فان الوصول الى الحق سهل وأما البقاء عليه والصبر معه بالاستقامة فى العبودية فاعز من الكبريت الاحمر والغراب الابيض فالفحوى أن نوع الانسان فى خسر الا الكاملين فى العلم والعمل المكملين بهما ويجوز أن يؤخذ العصر بمعنى المصدر من عصر يعصر أى وعصر الله الانسان بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفو نقاوته ان الانسان الباقى مع الثفل الواقف مع حجاب البشرية فى خسر الا الذين اتصفوا بالعلم والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذى هو الاعتقاد اليقينى اللازم للصفاوة الباقية بعد ذهاب الثفل وتواصوا بالصبر على العصر والانعصار بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سياط الله يسوق به عباده اليه

*(سورة الهمزة)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(ويل لكل همزة لمزة) أى الذى تعود بالرذيلتين وضرى بهما فان هذه الصيغة للعادة والهمز أى الكسر من اعراض الناس واللمز أى الطعن فيهم رذيلتان مركبتان من الجهل والغضب والكبر لانهما يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهما يريد أن يتفضل على الناس ولا يجد فى نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرذيلة اليهم ليظهر فضله عليهم ولا يشعر أن ذلك عين الرذيلة وأن عدم الرذيلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه موصوف برذيلتى القوة النطقية والغضبية ثم أبدل منه الوصف برذيلة القوة الشهوانية بقوله (الذى جمع مالا وعدده) وفى عدده اشارة أيضا الى الجهل لان الذى جعل المال عدة للنوائب لا يعلم أن نفس ذلك المال يجر اليه النوائب لاقتضاء حكمة الله تفريقه بالنائبات فكيف يدفعها وكذا فى قوله (يحسب أن ماله أخلده) أى لا يشعر أن المقتنيات المخلدة لصاحبها هى العلوم والفضائل النفسانية الباقية لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الامل مغرور بشيطان الوهم عن بغتة الاجل والحاصل أن الجهل الذى هو رذيلة القوة الملكية أصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم أنه يستحق صاحبها المغمور فيها العذاب الابدى المستولى على القلب المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حسبان وقوع الممتنع (لينبذن) أى ليسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة الغالبة وهى الحطمة التى عادتها كسر كل ماوقع فى رتبتها باستيلاء قوتها عليه وهى النار الروحانية المنافية لجوهر القلب المؤلمة له بلا مالا يوصف كنهه المستعلية عليه النافذة فى أشرف وجهه وباطنه وأعلاه الذى هو الفؤاد المتصل بالروح (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة الابواب لاحتجاب القلب فى محالها بالمواد الجسمانية واستحكام الهيآت المظلمة واللواحق الهيولانية والصور البهيمية والسبعية والشيطانية فيه وامتناع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عمد ممددة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية التى صار مربوطا بها بالتعلق وسلاسل الميل والمحبة والله أعلم

*(سورة الفيل)*

*(بسم

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) قصة أصحاب الفيل مشهورة ووقعتهم كانت قريبة من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي احدى آيات قدرة الله وأثر من سخطه على من اجترأ عليه بهتك حرمه والهام الطيور والوحوش أقرب من الهام الانسان لكون نفوسهم ساذجة وتأثير الأحجار بخاصية أودعها الله تعالى فيها ليس بمستنكر ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف لمية أمثال هذه وقد وقع في زماننا مثلها من استيلاء الفار على مدينة ابيورد وافساد زروعهم ورجوعها في البرية الى شط جيحون وأخذ كل واحدة منها خشبة من الايكة التي على شط نهرها وركوبها عليها وعبورها بها من النهر وهي لا تقبل التأويل كأحوال القيامة وأمثالها وأما التطبيق فاعلم ان أبرهة النفس الحبشية لما قصد تخريب كعبة القلب الذي هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عليها وأراد أن يصرف حجاج القوى الروحانية الى قليس الطبيعة الجسمانية التي بناها وأراد تعظيمها نفر أفيها قرشي العاقلة العملية بالقاء فضلة الغذاء العقلي فيها من صور التأديب المخصوص بالامور الطبيعية كالعادات الجميلة والآداب المحمودة أو وقع فيها أشرارا من نار الشوق التي أوقدها عير قريش القوى الروحانية فأحرقها بالرياضة فساق جنوده وعبي جيوشه من جنس القوى النفسانية وصفاتها الظلمانية بالطبع كالغضب والشهوة وأمثال ذلك وقدم فيل شيطان الوهم الذي لا ينهزم عن جنود العقل ويعارضه في الحرب والشيطان أكثر ما يتشكل يكون بصورة الفيل كما رآه معاذ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام ان الشيطان ليضع خرطومه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس • جعل الله كيدهم في تضييع (وأرسل عليهم) طيور الأفكار والأذكار بيضاء منورة بنور الروح (أبابيل) أي خرائق جماعات كصور القياسات وكثرة الأذكار (ترميهم بحجارة من سجيل) أي رياضة مما سجل وخمس بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمى به بقلم الشرع والعقل وعين أن هذه الرياضة مزجرة للقوة الفلانية مهلكة لها كالانقهار والتسخر للغضب والصوم للشهوة والضعة للتكبر والذلة للتجبر وأمثال ذلك (فجعلهم) هلكى هامدة لا حراك بها (كعصف مأكول) أي كقوى نباتية اميتت وذهبت قوتها وخاصيتها أو وقفت عن فعلها لضعفها بالرياضة والله أعلم

*(سورة قريش)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(لإيلاف قريش) القوى الروحانية وايقاعها لفتها وموافقتها ومعاملتها في اكتساب الفضائل واتحادها في التوجه نحو الكمال في الرحلتين (رحلة الشتاء) وبعد شمس الروح عن سمت رؤسهم والاوى الى غور البدن وترتيب مصالح المعاش واصلاح أحوال البدن والقيام بضروريانه وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس من سمت رؤسهم والرقي الى انجاد عالم القدس والتلقي لروح اليقين (فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه نحوه بعد معرفته (الذي أطعمهم) اطعمة المعاني اليقينية والمعارف الحقيقية والحقائق الالهية (من جوع) داعية الاستعداد وتقاضي الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء حبشة القوى النفسانية وتخطفهم اياهم ومنعهم عن الانقياد والسعي في تخريب الديار والأسر عن الاختيار والاستئصال بالدمار والبوار والله الموفق والسورتان كانتا في مصحف أبي سورة واحدة وبعض كبار الصحابة قرأهما في ثانية المغرب معا والسلام

*(سورة الماعون)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

*(سورة الفيل)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف مأكول

*(سورة قريش)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف

*(سورة الماعون)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب بالدين) أي هل عرفت الجاهل المحجوب عن الجزاء من هو ان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب جميع أصناف الرذائل المنهمك فيها لان الجهل والاحتجاب الذي هو رذيلة القوة النطقية أصل جميعها (الذي يدع اليتيم) يؤذي الضعيف ويدفعه بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وإفراطها (ولا يحض) أهله (على طعام المسكين) ويمنع المعروف عن المستحق لاستيلاء النفس البهيمية ومحبة المال واستحكام رذيلة البخل في نفسه (فويل) لهم أي للموصوفين بهذه الصفات الذين ان صلوا غفلوا عن صلاتهم لاحتجابهم عن حقيقتها بجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب وضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بأن أشرف أفعالهم وصور حسناتهم سيئات وذنوب لعدم ما هي به معتبرة من الحضور والاخلاص وأورد على صيغة الجمع لان المراد بالذي يكذب هو الجنس (الذين هم يراؤن) لاحتجابهم بالخلق عن الحق (ويمنعون الماعون) الذي يعان به الخلق ويصرف في معونتهم من الاموال والامتعة وكل ما ينتفع به لكون الحجاب حاكما عليهم بالاستئثار بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوحيدي واحتجابهم بالمطالب الجزئية عن الكلية وعدم اعتقادهم بالجزاء فلا محبة لهم للحق للركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولا عدالة في أنفسهم للاتصاف بالرذائل والبعد عن الفضائل ولا خوف ولا رجاء لغفلتهم عن الكمال والجهل بالمعاد فلا يعاونون أحدا فلن يفلحوا أبدا والله أعلم

*( سورة الكوثر )*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(انا أعطيناك الكوثر) أي معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلي الواحد الكثير والاثير والواحد وهو نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ أبدا (فصل لربك) أي اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة التامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن بالتقلب في هياكل العبادات فانها الصلاة الكاملة الوافية بحقوق الجمع والتفصيل (وانحر) بدنة انانيتك لئلا تظهر في شهودك بالتلوين وتنال مقام التمكين وكن مع الحق بالفناء الصرف باقيا ببقائه أبدا فلا تكون أبتر في وصولك وحالك واتصالك أمتك الذين هم ذريتك بك (ان) مبغضك الذي على خلاف حالك المنقطع عن الحق (هو الابتر) لا أنت فانك الباقي ببقائه الدائم المتصل بك ذرياتك الحقيقية من أهل الايمان أبد الآبدين المذكورين دهر الداهرين وهو الفاني بالحقيقة الهالك الذي لا يوجد ولا يذكر ولا ينسب اليه ولد حقيقة والله أعلم

*( سورة الكافرون )*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(قل يا أيها الكافرون) الذين ستروا نور استعدادهم الاصلي بظلمة صفات النفوس وآثار الطبيعة فحجبوا عن الحق بالغير (لا أعبد) أبدا أنا شاهد للحق بالشهود الذاتي (ما تعبدون) من الآلهة المجعولة بهواكم المصورة بخيالكم والممثلة المعينة بعقولكم لكان حجابكم (ولا أنتم عابدون) أبدا وأنتم أنتم أي على حالكم وما أنتم عليه من احتجابكم (ما أعبد) لامتناع معرفة الحق من الذين طبع على قلوبهم بالرين (ولا أنا) قط (عابد) في الزمان الماضي قبل الكمال والوصول التام بحسب الاستعداد الاول والفطرة الاولى أي الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم الاولية قبل الاحتجاب والرين لكمال استعدادي في الازل وتوجهه الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم أزلا (ولا أنتم عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما أعبد) أي ولا يمكنكم عبادة معبودي بحسب الفطرة لنقصها الذاتي والحاصل أن عبادتي معبودكم وعبادتكم معبودي على الحال التي نحن فيها من الاستعداد الثاني الذي هو كمالي واحتجابكم كلاهما محال في الحال والاستقبال

أرأيت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤن ويمنعون الماعون

*(سورة الكوثر)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) انا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانئك هو الابتر

(سورة الكافرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد

وكذا

وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الاولى أيضا بحسب الذوات والاعيان أنفسها كان غير ممكن في الازل لوفور استعدادي وقصور استعدادكم ومعناه سلب الامكان الاستقبالي والوصفي والذاتي والازلي ليفيد ضرورة السلب الازلية (لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودي أي السلم يمكن الوفاق بيننا تركتكم ودينكم فاتركوني وديني والله أعلم

## سورة النصر

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا جاء نصر الله) أي المدد الملكوتي والتأييد القدسي بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذي لا فتح وراءه وهو فتح باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتي بعد الفتح المبين في مقام الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله) أي التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نورك فيهم عند فراغك من تكميل نفسك (أفواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة تستفيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين كانت بين نفسه عليه السلام وأنفسهم علاقة مناسبة ورابطة جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسبح) أي نزه ذاتك من الاحتجاب بمقام القلب الذي هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن والترقي الى مقام حق اليقين الذي هو معدن الولاية (بحمد ربك) أي حامدا له باظهار كمالاته وأوصافه التامة عند التجريد بالحمد الفعلي (واستغفره) واطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال الفناء قبل الرجوع الى الخلق أبدا (انه كان توابا) قابلا لرجوع من رجع اليه بافنائه بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته التي كانت بعثته لاجلها أمره بالرجوع الى مقام حق اليقين الذي لا يتيسر الا بعد الموت ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال نعيت اليك نفسك فقال عليه السلام لقد أوتي هذا الغلام علما كثيرا وروي أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر رضي الله عنه فقال فديناك بانفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا وعنه أنه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا بنتاه نعيت الى نفسي فبكت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقا بي فضحكت وتسمى هذه سورة التوديع وروي أنه عاش بعدها سنتين ونزلت في حجة الوداع

## (سورة تبت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبت يدا أبي لهب وتب) أي هلك ما هو سبب عمله الخبيث الذي استحق به الجحيم اللازم اثارا لهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها بحسب استعدادها أي استحق النار بذاته وبوصفه نارا على نار ولذلك ذكره بكنيته الدالة على لزومه اياها (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي ما نفعه ماله الاصلي من العلم الاستعدادي الفطري ولا مكسوبه لعدم مطابقة اعتقاده لما في نفس الامر وكلاهما متعاونان في تعذيبه وما يجدي له أحدهما (سيصلى نارا) عظيمة لاحتجابه بالشرك (ذات لهب) زائد على أصله لخبث أعماله وهيآتها فيصلى بالاعتقاد الفاسد والعمل السيء هو (وامرأته) متقارنين فيها (حمالة الحطب) أي التي تحمل أوزارا آثامها وهيآت أعمالها الخبيثة التي هي وقود نار جهنم وحطبها (في جيدها حبل) قوي مما مسد أي فتل فتلا قويا من سلاسل النار لهيآتها الرذائل والفواحش فربطت هيآتها وآثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذيبا لها بما يجانس خطاياها والله أعلم

## (سورة الاخلاص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله أحد) قل أمر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل هو عبارة عن الحقيقة الاحدية

لكم دينكم ولى دين

(سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا

(سورة المسد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب سيصلى نارا ذات لهب وامرأته حمالة الحطب في جيدها حبل من مسد

(سورة الاخلاص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل هو الله أحد

الصرفة أي الذات من حيث هي بلا اعتبار صفة لا يعرفها الا هو والله بدل منه وهو اسم الذات مع جميع الصفات دل بالابدال على أن صفاته تعالى ليست زائدة على ذاته بل هي عين الذات لا فرق الا بالاعتبار العقلي ولهذا سميت سورة الاخلاص لان الاخلاص تمحيص الحقيقة الاحدية عن شائبة الكثرة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام كمال الاخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة واياه عنى من قال صفاته تعالى لا هو ولا غيره أي لا هو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة وأحد خبر المبتدا والفرق بين الاحد والواحد أن الاحد هو الذات وحدها بلا اعتبار كثرة فيها أي الحقيقة المحضة التي هي منبع العين الكافوري بل العين الكافوري نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد عموم وخصوص وشرط عروض ولا عروض والواحد هو الذات مع اعتبار كثرة الصفات وهي الحضرة الاسمائية فكون الاسم هو الذات مع الصفة فعبر عن الحقيقة المحضة الغير المعلومة الا له بهو وأبدل عنها الذات مع جميع الصفات دلالة على انها عين الذات وحدها في الحقيقة وأخبر عنها بالاحدية ليدل على أن الكثرة الاعتبارية ليست بشئ في الحقيقة وما أبطلت أحديته وما أثرت في وحدته بل الحضرة الواحدية هي بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة ككثرة القطرات في البحر مثلا (الله الصمد) أي الذات في الحضرة الواحدية بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لافتقار كل ممكن اليه وكونه به فهو الغني المطلق المحتاج اليه كل شئ كما قال والله الغني وأنتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجودا بوجوده ليس بشئ في نفسه لان الامكان اللازم للماهية لا يقتضي الوجود فلا يجانسه ولا يماثله شئ في الوجود (لم يلد) اذ معلولاته ليست موجودة معه بل به فهي به هي وبنفسها ليست شيأ (ولم يولد) لصمديته المطلقة فلم يكن محتاجا في الوجود الى شئ ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للكثرة والانقسام ولم يمكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود المطلق ليس الا العدم المحض فلا يكافئه أحد (ولم يكن له كفوا أحد) اذ لا يكافئ العدم الصرف الوجود المحض ولهذا سميت سورة الاساس اذ أساس الدين على التوحيد بل أساس الوجود وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد وهو معنى صمديته

الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

*(سورة الفلق)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد

*(سورة الفلق)*

*(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(قل أعوذ برب الفلق) أي التجئ الى الاسم الهادي والوذ به بالاتصاف به والاتصال بروح القدس في الحضرة الاسمائية لان الفلق هو نور الصبح المتقدم على طلوع الشمس أي رب صبح تجلي الصفات الذي هو مقدمة طلوع نور الذات ورب نور صبح الصفات هو الاسم الهادي وكذا معنى كل مستعيذ به من شر شئ فانه يستعيذ بالاسم المخصوص بذلك الشئ كاستعاذة المريض مثلا بربه فانه يستعيذ بالشافي وكاستعاذة الجاهل من جهله بالعليم (من شر ما خلق) أي من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فان من اتصل بعالم القدس في حضرة الاسماء واتصف بصفاته تعالى أثر في كل مخلوق ولم يتأثر من أحد لانهم في عالم الآثار ومقام الافعال وقد ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق اذا وقب) أي من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل شئ واستولى وأثر بتغيرات أحواله وانحراف مزاجه في القلب لمحبة القلب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر النفاثات) أي القوى النفسانية من الوهم والتخيل والغضب والشهوة ونحوها التي تنفث في عقد عزائم السالكين بابرامها بالدواعي الشيطانية وحلها ونكثها بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) أي النفس اذا حسدت تنور القلب فانه لما تعلت صفاته ومعارفه باشراق السمع فطغت وظهرت عليه وحجبته وذلك هو التلوين في مقام القلب ويجوز أن يكون الفلق

هو النفس المستولية الحاجبة بظلمة صفاتها القلب والحاسد هو القلب اذا ظهر في مقام الشهود فان تلوين مقام الشهود بوجود القلب كما ان تلوين مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذه الثلاثة بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عموما انما كان لان أكثر الاحتجاب بهذه دون ما عداها من المخلوقات عموما لاتصالها به وتعلقه بها والله تعالى أعلم

## ﴿سورة الناس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أعوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات لان الانسان هو الكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود فربه الذي أوجده وأفاض عليه كماله هو الذات باعتبار جميع الاسماء بحسب البداية المعبر عنه بالله ولهذا قال تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي بالمتقابلين من الصفات كاللطف والقهر والجمال والجلال الشاملين لجميعها نعوذ بوجهه بعد ما نعوذ بصفاته ولهذ تأخرت هذه السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها نعوذ في مقام الصفات باسمه الهادي فهداه الى ذاته ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف بيان لان الملك هو الذي يملك رقابهم واورهم باعتبار حال فنائهم فيه من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد القهار الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) لبيان حال بقائهم بعد الفناء لان الاله هو المعبود المطلق وذلك هو الذات مع جميع الصفات باعتبار النهاية استعاذ بجنابه المطلق فغني فيه فظهر كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام العبودية فكان معبودا دائما فتم استعاذته به (من شر الوسواس) لان الوسوسة تقتضي محلا وجوديا كما قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال الفناء فلا صدور ولا وسواس ولا موسوس بل ان ظهر هناك تلوين بوجود الانانية فقل أعوذ بك منك فاما صار معبودا بوجود العابد ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان أولا موجودا بوجوده والوسواس اسم للوسوسة سمي به الموسوس لدوام وسوسته كان نفسه وسواس وانما استعاذ منه بالاله دون بعض أسمائه كما في السورة الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولي على الصورة الجمعية الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويتمثل بها الا بالله فلم تكف الاستعاذة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك فلهذا لما تعوذ من الاحتجاب والضلالة تعوذ برب الفلق وههنا تعوذ برب الناس ومن هذا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني فقد رآني فان الشيطان لا يتمثل بي الخناس أي الرجاع لانه لا يوسوس الا مع الغفلة وكلما تنبه العبد وذكر الله خنس فالخنوس عادة له كالوسواس عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل وسوس اليه قوله (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس فان الموسوس من الشياطين جنسان جني غير محسوس كالوهم وانسي محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة الهادي كقوله تعالى انكم كنتم تأتوننا عن اليمين واما في صورة غيره من صور الاسماء فلا يتم أيضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم

﴿سورة الناس﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قل أعوذ برب الناس
ملك الناس اله الناس
من شر الوسواس
الخناس الذي يوسوس
في صدور الناس
من الجنة والناس

﴿يقول راجي غفران المساوي مصححه محمد الزهري الغمراوي﴾

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (أما بعد) فقد تم بحمده تعالى طبع هذا التفسير الذي حوى من العجب الكثير فهو مع انسجام كلماته غرر تزهر في صفحاته وكيف لا وهو للامام الكبير والعلم الشهير سيدي الشيخ محيي الدين بن عربي رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة متقلبه ومثواه وقد حليت طرره ووشيت غرره بالقرآن الكريم فجاء في أحسن شكل وتقويم وذلك بالمطبعة الميمنية بمصر المحروسة المحميه بجوار سيدي أحمد الدردير قريبا من الجامع الازهر المنير في أواخر شهر شعبان سنة ١٣١٧ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التحية

فهرست الجزء الثاني من تفسير سيدي محي الدين



تمت

